

(فهرسة الجزء السابع من فتح الباري بشرح صحيح البخاري)

| صفحة | باب | صفحة |
|------|--|------|
| ٢ | باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم | ٧١ |
| ٧ | باب مناقب المهاجرين وفضلهم | ٧٣ |
| ١٠ | باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ستوا | ٧٤ |
| ١٤ | باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم | ٧٨ |
| ١٥ | باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا | ٧٨ |
| ٣٤ | باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه | ٧٩ |
| ٤٣ | باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه | ٧٩ |
| ٤٩ | باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه | ٨٠ |
| ٥٧ | باب مناقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه | ٨٠ |
| ٦١ | باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي رضي الله عنه | ٨١ |
| ٦٢ | باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي رضي الله عنه | ٨٢ |
| ٦٣ | باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم | ٨٥ |
| ٦٤ | باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه | ٨٦ |
| ٦٥ | ذكر طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه | ٨٦ |
| ٦٦ | مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنه | ٨٧ |
| ٦٧ | ذكر أسهار النبي صلى الله عليه وسلم | ٨٧ |
| ٦٩ | مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم | ٨٨ |
| ٦٩ | ذكر أسامة بن زيد رضي الله عنه | ٨٩ |
| ٧١ | مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما | ٩٠ |
| | | ٧١ |
| | | ٧٣ |
| | | ٧٤ |
| | | ٧٨ |
| | | ٧٨ |
| | | ٧٩ |
| | | ٧٩ |
| | | ٨٠ |
| | | ٨٠ |
| | | ٨١ |
| | | ٨٢ |
| | | ٨٥ |
| | | ٨٦ |
| | | ٨٦ |
| | | ٨٧ |
| | | ٨٧ |
| | | ٨٧ |
| | | ٨٨ |
| | | ٨٩ |
| | | ٩٠ |

| صيفة | صيفة |
|---|------|
| باب قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة | ٩٠ |
| باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم | ٩١ |
| باب مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه | ٩٣ |
| باب مناقب سيد بن حضير وعباد بن بشر رضي الله عنهما | ٩٤ |
| باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه | ٩٥ |
| باب مناقب سعد بن عباد رضي الله عنه | ٩٥ |
| باب مناقب أبي بن كعب رضي الله عنه | ٩٦ |
| باب مناقب زيد بن ثابت | ٩٦ |
| باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه | ٩٦ |
| باب مناقب عبد الله بن سلام رضي الله عنه | ٩٧ |
| باب ذكر جرير بن عبد الله البجلي | ٩٩ |
| باب ذكر حذيفة بن اليمان العبسي رضي الله عنه | ٩٩ |
| باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها رضي الله عنها | ١٠٠ |
| باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة رضي الله عنها | ١٠٧ |
| باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل | ١٠٨ |
| باب بنيان الكعبة | ١١٠ |
| باب أيام الجاهلية | ١١٢ |
| باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم | ١٢٣ |
| باب مالي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة | ١٢٥ |
| باب اسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه | ١٢٩ |
| باب اسلام سعد رضي الله عنه | ١٣٠ |
| باب ذكر الجن وقول الله تعالى قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن | ١٣٠ |
| باب اسلام أبي ذر الغفاري رضي الله عنه | ١٣٢ |
| باب اسلام سعيد بن زيد | ١٣٤ |
| باب اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه | ١٣٤ |
| باب انشقاق القمر | ١٣٨ |
| باب هجرة الحبشة | ١٤٣ |
| باب موت الجاشي | ١٤٦ |
| باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم | ١٤٦ |
| باب قصة أبي طالب | ١٤٧ |
| حديث الاسراء وقول الله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا | ١٥٠ |
| باب المعراج | ١٥٤ |
| باب وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم وبيعة العقبة | ١٧١ |
| باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقدومها المدينة وبنائها بها | ١٧٥ |
| باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الى المدينة | ١٧٧ |
| باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة | ٢٠٢ |
| باب اقامة المهاجر بمكة بعد قضاء نسكه | ٢٠٧ |
| باب التاريخ | ٢٠٨ |
| باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أمض لأصحابي هجرتهم وميراثته لمن مات بمكة | ٢١٠ |
| باب كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه | ٢١٠ |
| باب | ٢١٢ |
| باب اتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة | ٢١٣ |

| | | | | | |
|------|--|-----|------|--------------------------------------|-----|
| صفحة | باب اسلام سلمان الفارسي رضي الله عنه | ٢١٦ | صفحة | باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم | ٢٨٦ |
| ٢١٧ | (كتاب المغازي) | ٢١٧ | ٢٨٧ | باب غزوة العشيرة | ٢٨٧ |
| ٢١٧ | باب غزوة العشيرة | ٢١٧ | ٢٨٧ | باب من قتل من المسلمين يوم أحد | ٢٨٧ |
| ٢١٩ | باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من | ٢١٩ | ٢٨٩ | باب أحد جبل يحبنا ونحبه | ٢٨٩ |
| ٢٢٢ | يقتل سيدر | ٢٢٢ | ٢٩٠ | باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبئر | ٢٩٠ |
| ٢٢٣ | قصة غزوة بدر | ٢٢٣ | | معونة وحديث عضل والقارة وعاصم | |
| ٢٢٣ | باب قوله تعالى اذ تستغيثون ربكم الى | ٢٢٣ | | ابن ثابت وخبيب وأصحابه | |
| | قوله شديد العقاب | | ٣٠١ | باب غزوة الخندق وهي الاحزاب | ٣٠١ |
| ٢٢٦ | باب | ٢٢٦ | ٣١٣ | باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم | ٣١٣ |
| ٢٢٦ | باب عدة أصحاب بدر | ٢٢٦ | | من الاحزاب | |
| ٢٢٨ | باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على | ٢٢٨ | ٢٢١ | باب غزوة ذات الرقاع | ٢٢١ |
| | كفار قريش | | ٢٣١ | باب غزوة بني المصطلق | ٢٣١ |
| ٢٢٨ | باب قتل أبي جهل | ٢٢٨ | ٢٣٣ | باب غزوة أنمار | ٢٣٣ |
| ٢٣٧ | باب فضل من شهد بدر | ٢٣٧ | ٢٣٣ | باب حديث الافك | ٢٣٣ |
| ٢٣٨ | باب | ٢٣٨ | ٢٣٨ | باب غزوة الحديبية | ٢٣٨ |
| ٢٤٢ | باب شهود الملائكة بدر | ٢٤٢ | ٢٥١ | باب قصة عكل | ٢٥١ |
| ٢٤٣ | باب | ٢٤٣ | ٢٥٢ | باب غزوة ذي قرد | ٢٥٢ |
| ٢٥١ | باب تسمية من سمى من أهل بدر في الجامع | ٢٥١ | ٢٥٦ | باب غزوة خيبر | ٢٥٦ |
| ٢٥٩ | باب قتل كعب بن الأشرف | ٢٥٩ | ٢٨٠ | باب استعمال النبي صلى الله عليه وسلم | ٢٨٠ |
| ٢٦٢ | قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق | ٢٦٢ | | على أهل خيبر | |
| ٢٦٦ | باب غزوة أحد | ٢٦٦ | ٢٨٠ | باب معاملة النبي صلى الله عليه وسلم | ٢٨٠ |
| ٢٧٥ | باب اذ همت طائفتان منكم أن | ٢٧٥ | | أهل خيبر | |
| | تفشلوا والله وليهما الآية | | ٢٨٠ | باب الشاة التي سمت للنبي صلى الله | ٢٨٠ |
| ٢٨٠ | باب قول الله تعالى ان الذين تولوا منكم | ٢٨٠ | | عليه وسلم بخيبر | |
| | يوم التقي الجمعان الآية | | ٢٨٢ | غزوة زيد بن حارثة | ٢٨٢ |
| ٢٨٠ | باب اذ تصعدون ولا تلوون على أحد | ٢٨٠ | ٢٨٢ | باب عمرة القضاء | ٢٨٢ |
| | الى قوله بما تعملون | | ٢٩٢ | باب غزوة مودة | ٢٩٢ |
| ٢٨٠ | باب قوله ثم أنزل عليكم من بعد الغم | ٢٨٠ | ٢٩٨ | باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم | ٢٩٨ |
| | أمنة نعاذا الآية | | | أسامة بن زيد الى الحرقات | |
| ٢٨١ | باب قوله تعالى ليس لك من الامر شيء | ٢٨١ | ٢٩٩ | باب غزوة الفتح | ٢٩٩ |
| | أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون | | | | |
| ٢٨٢ | باب ذكر أم سليط | ٢٨٢ | | | |

(تمت)

5800
5/51A

(الجزء السابع)

من فتح الباري بشرح صحيح الامام أبي عبد الله محمد بن اسمعيل
البخاري لشيخ الاسلام قاضي القضاة الحافظ أبي الفضل
شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن
حجر العسقلاني الشافعي نزيل القاهرة
المحرورة نفعا لله

بسم الله

آمين

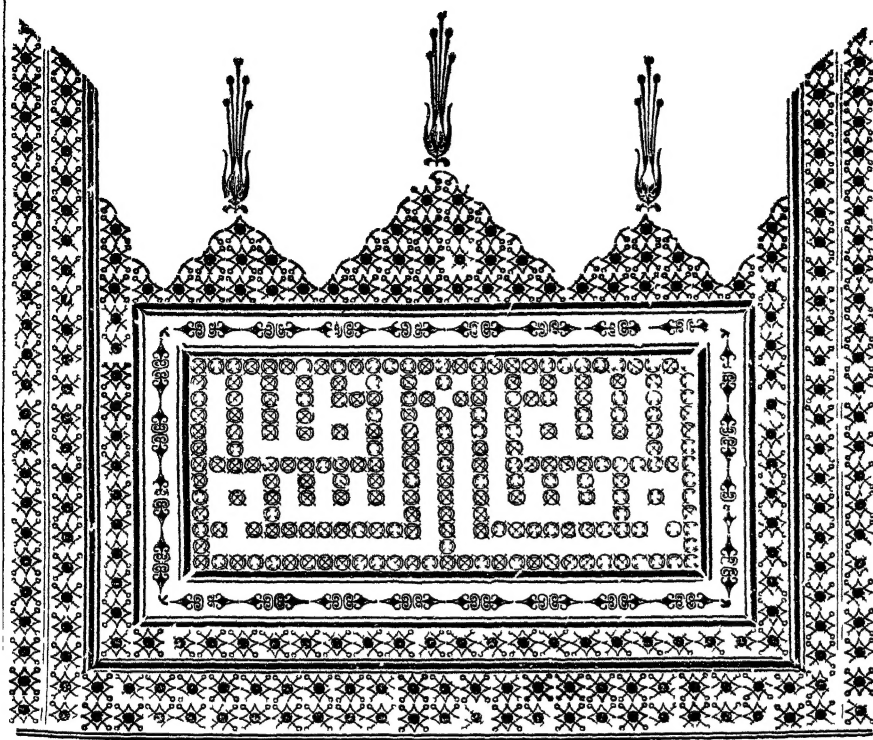
(وبهامشه متن الجامع الصحيح للامام البخاري)



(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر المحمية)

(سنة ١٣٠١ هجرية)



(بسم الله الرحمن الرحيم)

﴿قوله﴾ باب فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بطريق الاجمال ثم التفصيل أما الاجمال فيشمل جميعهم لكنه اقتصر فيه على شيء مما يوافق شرطه وأما التفصيل فلن ورد فيه شيء بخصوصه على شرطه وسقط لفظ باب من رواية أبي ذر وحده (قوله) ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله يقول حدثنا أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿قوله﴾ باب فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بطريق الاجمال ثم التفصيل أما الاجمال فيشمل جميعهم لكنه اقتصر فيه على شيء مما يوافق شرطه وأما التفصيل فلن ورد فيه شيء بخصوصه على شرطه وسقط لفظ باب من رواية أبي ذر وحده (قوله) ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله يقول حدثنا أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا الضرب من اسيل واخلاف الجارى بين الجهور وبين أبي اسحق الاسفراينى ومن وافقه على رد المراسيل مطلقا حتى مر اسيل الصحابة لا يجرى في أحاديث هؤلاء لان أحاديثهم لا من قبيل مر اسيل كبار التابعين ولا من قبيل مر اسيل الصحابة الذين سمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم وهذا مما يلغزه فيقال صحابي حديثه مرسل لا يقبله من يقبل مر اسيل الصحابة ومنهم من بالغ فكان لا يعتد في الصحابة الا من صحب الصحبة العرفية كما جاء عن عاصم الاحول قال رأى

* (باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه) * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله يقول حدثنا أبو سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عبد الله بن سرجس رسول الله صلى الله عليه وسلم غير انه لم يكن له صحبة أخرجه أحمد هذا مع كون عاصم قد روى عن عبد الله بن سرجس هذا عدة أحاديث وهي عند مسلم وأصحاب السنن وأكثرها من رواية عاصم عنه ومن جملتها قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم استغفر له فهذا رأى عاصم ان الصحابي من يكون صحب الصحبة العرفية وكذا روى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يعتد في الصحابة الا من أقام مع النبي صلى الله عليه وسلم سنة فصاعدا أو غزاه معه غزوة فصاعدا والعمل على خلاف هذا القول لانهم اتفقوا على عقد جمعهم في الصحابة لم يجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم الا في حجة الوداع ومن اشترط الصحبة العرفية أخرجه من له رؤية أو من اجتمع به لكن فارقته عن قرب كما جاء عن أنس انه قيل له هل بقي من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم غيرك قال لا مع انه كان في ذلك الوقت عدد كثير من لقيه من الاعراب ومنهم من اشترط في ذلك أن يكون حين اجتماعه به بالغ وهو مر دودا أيضا لانه يخرج مثل الحسن بن علي ونحوه من أحداث الصحابة والذي جزم به البخاري هو قول أحمد والجمهور من الحديثين وقول البخاري من المسلمين قيد يخرج به من صحبه أو من رآه من الكفار فأما من أسلم بعد موته منهم فان كان قوله من المسلمين حالا خرج من هذه صفته وهو المعتمد ويرد على التعريف من صحبه أو رآه مؤمنا به ثم ارتد بعد ذلك ولم يعد الى الاسلام فانه ليس صحابيا اتفاقا فينبغي أن يزاد فيه ومات على ذلك وقد وقع في مسند أحمد حديث ربيعة بن أمية بن خلف الجحفي وهو عن أسلم في الفتح وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وحدث عنه بعد موته ثم لحقه الخذلان فملق في خلافة عمر بالروم وتنصر بسبب شيء أغضبه واخراج حديث مثل هذا مشكك ولعل من أخرجه لم يقف على قصة ارتداده والله أعلم فلما ارتد ثم عاد الى الاسلام لكن لم يره ثانيا بعد عودته فالصحيح أنه معدود في الصحابة لا طباق الحديثين على عدا الاشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك واخراجهم أحاديثهم في المسانيد وهل يختص جميع ذلك ببني آدم أو يعم غيرهم من العقلاء محل نظر أما الجس فالراجح دخولهم لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اليهم قطعاً وهم مكلفون فيهم العصاة والطائعون فمن عرف اسمه منهم لا ينبغي التردد في ذكره في الصحابة وان كان ابن الاثير عاب ذلك على أبي موسى فلم يستند في ذلك الى حجة وأما الملائكة فيستوقف عددهم فيهم على ثبوت بعثته اليهم فان فيه خلافا بين الاصوليين حتى نقل بعضهم الاجماع على ثبوته وعكس بعضهم وهذا كله فيمن رآه وهو في قيد الحياة الدينية أما من رآه بعد موته وقبل دفنه فالراجح انه ليس بصحابي والاعتد من اتفق أن يرى جسده المكرم وهو في قبره المعظم ولو في هذه الاعصار وكذلك من كشف له عنه من الاولياء فراه كذلك على طريق الكرامة اذ حجة من أثبت الصحبة لمن رآه قبل دفنه أنه مستقر الحياة وهذه الحياة ليست دنيوية وانما هي آخروية لا تتعلق بها أحكام الدنيا فان الشهداء احياء ومع ذلك فان الاحكام المتعلقة بهم بعد القتل جارية على أحكام غيرهم من الموتى والله أعلم وكذلك المراد بهذه الرؤية من اتفقت له ممن تقدم شرحه وهو يقظان أما من رآه في المنام وان كان قد رآه حقا فذلك مما يرجع الى الامور المعنوية لا الاحكام الدنيوية فلذلك لا يعتد بصحابيا ولا يجب عليه أن يعمل بما أمر به في تلك الحالة والله أعلم وقد وجدت ما جزم به البخاري من تعريف الصحابي في كلام شيخه علي بن المديني فقرأت في المستخرج لابن القاسم بن منده بسنده الى أحمد

ابن سيار الحافظ المروزي قال سمعت أجد بن عتيك يقول قال علي بن المديني من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه ولو ساعة من نهار فهو من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد بسطت هذه المسئلة فيما جمعته من علوم الحديث وهذا القدر في هذا المكان كاف ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث * أحدها حديث جابر بن عبد الله عن أبي سعيد وهو من رواية صحابي عن صحابي (قوله يأتي على الناس زمان فيغزو فثام) بكسر الفاء ثم تحتانية بهمزة وحكى فيه ترك الهمزة أي جماعة وقد تقدم ضبطه في باب من استعان بالضعفاء في أوائل الجهاد ويستفاد منه بطلان قول من ادعى في هذه الأعصار المتأخرة الصحة لأن الخبر يتضمن استمرار الجهاد والبعوث إلى بلاد الكفار وانهم يسألون هل فيكم أحد من أصحابه فيقولون لا وكذلك في التابعين وفي اتباع التابعين وقد وقع كل ذلك فيما مضى وانقطعت البعوث عن بلاد الكفار في هذه الأعصار بل انعكس الحال في ذلك على ما هو معلوم مشاهد من مدة متطاولة ولا سيما في بلاد الاندلس وضبط أهل الحديث آخر من مات من الصحابة وهو على الإطلاق أبو الطيفيل عامر ابن واثله الليثي كما جزم به مسلم في صحيحه وكان موته سنة مائة وقيل سنة سبع ومائة وقيل سنة عشر ومائة وهو مطابق لقوله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بشهر على رأس مائة سنة لا يبقى على وجه الأرض من هو عليها اليوم أحد ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر عند مسلم ذكر طبقة رابعة ولفظه يأتي على الناس زمان يبعث منهم البعث فيقولون انظروا هل تجدون فيكم أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيوجد الرجل فيفتح لهم ثم يبعث البعث الثاني فيقولون انظروا إلى أن قال ثم يكون البعث الرابع وهذه الرواية شاذة وأكثرا روايات مقتصر على الثلاثة كما سواضخ ذلك في الحديث الذي بعده ومنه حديث واثله رفعه لآثر الون بخير ما دام فيكم من رأي وصاحبني والله لا تزالون بخير ما دام فيكم من رأي من رأي وصاحبني الحديث أخرجه ابن أبي شيبة واسناده حسن * الحديث الثاني (قوله حدثنا اسحق) هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكن وأبو نعيم في المستخرج والنضر هو ابن شمس وأبو جرة بالجيم والراء صاحب ابن عباس وحدث هنا عن تابعي مثله (قوله خير أمتي قرني) أي أهل قرني والقرن أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة ويقال إن ذلك مخصوص بما إذا اجتمعوا في زمن نبى أو رئيس يجمعهم على ملة أو مذهب أو عمل ويطلق القرن على مدة من الزمان واختلفوا في تحديد هاهنا من عشرة أعوام إلى مائة وعشرين لكن لم أر من صرح بالسبعين ولا بمائة وعشرة وما عدا ذلك فقد قال به قائل وذكر الجوهري بين الثلاثين والثمانين وقد وقع في حديث عبد الله بن بسر عند مسلم ما يدل على أن القرن مائة وهو المشهور وقال صاحب المطالع القرن أمة هلكت فلم يبق منهم أحد وثبتت المائة في حديث عبد الله بن بسر وهي ما عند أكثر أهل العراق ولم يذكر صاحب المحكم الخمسين وذكر من عشرين إلى سبعين ثم قال هذا هو القدر المتوسط من أعمار أهل كل زمن وهذا عدل الأقوال وبه صرح ابن الأعرابي وقال إنه مأخوذ من الاقران ويمكن أن يحمل عليه المختلف من الأقوال المتقدمة من قال إن القرن أربعون فصاعداً ما من قال إنه دون ذلك فلا يلتزم على هذا القول والله أعلم والمراد بقرن النسب صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث الصحابة وقد سبق في صفة

يأتي على الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقولون فيكم من صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون لهم نعم فيفتح لهم ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقال هل فيكم صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم يأتي على الناس زمان فيغزو فثام من الناس فيقال هل فيكم من صاحب من صاحب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم * حدثنا اسحق حدثنا النضر أخبرنا شعبة عن أبي جرة سمعت زهدم بن مضرب قال سمعت عمرا بن حصين رضي الله عنهما يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا أمتي قرني

النبي صلى الله عليه وسلم قوله وبعثت في خير قرون بنى آدم وفي رواية بريدة عند أحمد خير هذه الامة القرن الذين بعثت فيهم وقد ظهر أن الذي بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الاختلاف في وفاة أبي الطفيل وإن اعتبر ذلك من بعده وفاته صلى الله عليه وسلم فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعاً وتسعين وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحواً من خمسين فظهر بذلك أن مدة القرن يختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان والله أعلم وانفقوا إن آخر من كان من أتباع التابعين ممن يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً وأطلقت المعتزلة السنن ورفع الفلاسفة رؤسها وامتنع أهل العلم ليقولوا بخلق القرآن وتغيرت الأحوال تغيراً شديداً ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن وظهور قوله صلى الله عليه وسلم ثم يفسوا الكذب ظهوراً يباحثي يشمل الأقوال والأفعال والمعتقدات والله المستعان **(قوله ثم الذين يلونهم)** أي القرن الذي بعدهم وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين واقتضى هذا الحديث أن تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد محل بحث وإلى الثاني فالحال الجمهور والأول قول ابن عبد البر والذي يظهر أن من قاتل مع النبي صلى الله عليه وسلم في زمانه باحراً وأنفق شيئاً من ماله بسببه لا يعدله في الفضل أحد بعده كأننا من كان وأما من لم يقع له ذلك فهو محل البحث والأصل في ذلك قوله تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا الآية واحتج ابن عبد البر بحديث أمي مثل المطر لا يدرى أوله خير أم آخره وهو حديث حسن له طرق قد يرتقي بها إلى الصحة وأغرب النووي فعزاه في فتاويه إلى مسند أبي يعلى من حديث أنس بإسناد ضعيف مع أنه عند الترمذي بإسناد أقوى منه من حديث أنس وصححه ابن حبان من حديث عمار وأجاب عنه النووي بما حاصله أن المراد من يشتبه عليه الحال في ذلك من أهل الزمان الذين يدركون عيسى بن مريم عليه السلام ويرون ما في زمانه من الخير والبركة وتظام كلمة الاسلام ودحض كلمة الكفر فيشتبه الحال على من شاهد ذلك أي الزمانين خير وهذا الاشتباه مندفع بصريح قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني والله أعلم وقد روى ابن أبي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير أحد التابعين بإسناد حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدركن المسيح اقواماً منهم لمثلكم أو خير ثلاثاً ولن يخزي الله امة أنا أولها والمسيح آخرها وروى أبو داود والترمذي من حديث أبي ثعلبة رفعه تأني أيام للعامل فيهن اجر خمسين قيل منهم أو من يارسول الله قال بل منكم وهو شاهد لحديث أمي مثل المطر واحتج ابن عبد البر أيضاً بحديث عمر رفعه أفضل الخلق إيماناً قوم في أصلاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني الحديث أخرجه الطيالسي وغيره لكن اسناده ضعيف فلاحظ فيه وروى أنجد والدارمي والطبراني من حديث أبي جعة قال قال أبو عبيدة يارسول الله أنا أحد خير من أسلمنا معك وجاهدنا معك قال قوم يكونون من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني واسناده حسن وقد صححه الحاكم واحتج أيضاً بأن السبب في كون القرن الأول خير

ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم قال عمران

فلا أدري أذكر بعد قرنه
قرنين أو ثلاثة ثم ان بعدكم
قوما يشهدون ولا
يستشهدون ويخونون
ولا يؤتمنون وينذرون
ولا يفون ويظهر فيهم السمن
* حدثنا محمد بن كثير أخبرنا
سفيان عن منصور عن
ابراهيم عن عبيدة عن عبد
الله رضى الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال خير
الناس قرني ثم الذين يلونهم
ثم الذين يلونهم ثم يجي قوم
تسبق شهادة أحدهم يمينه
ويعينه شهادته قال قال
ابراهيم وكانوا يضربوننا على
الشهادة والعهد ونحن
صغار

قوله ثم ان بعدهم كذا في
نسخ الشرح التي بأيدينا
بضم الغيبة ونسخ المتن بعدكم
وعايناه شرح القسطلاني
وقال بالكاف اه صححه

القرون أنهم كانوا غرباء في أيمانهم لكثرة الكفار حينئذ وصبرهم على أذاهم وتسكهم بدينهم قال
فكذلك أو آخرهم إذا قاموا الدين وتسكوا به وصبروا على الطاعة حين ظهور المعاصي والفتن
كانوا أيضا عند ذلك غرباء وزكت أعمالهم في ذلك الزمان كازكت أعمال أولئك ويشهد له
ما رواه مسلم عن أبي هريرة رفعه به الإسلام غربا وسعود غربيا كما بدأ فطوبى للغرباء وقد
تعقب كلام ابن عبد البر بان مقتضى كلامه ان يكون فيمن يأتي بعد الصحابة من يكون افضل من
بعض الصحابة وبذلك صرح القرطبي لكن كلام ابن عبد البر ليس على الإطلاق في حق جميع
الصحابة فانه صرح في كلامه باستثناء أهل بدر والحديبية نعم الذي ذهب اليه الجمهور أن فضيلة
العصبة لا يعدلها عمل المشاهدة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما من اتفق له الذب عنه والسبق
اليه بالهجرة أو النصرة وضبط الشرع الملتقى عنه وتبليغه لمن بعده فانه لا يعدل أحد من يأتي
بعده لأنه ما من خصلة من الخصال المذكورة إلا والذي سبق بها مثل اجر من عمل بها من بعده
فظهر فضلهم ومحصل النزاع يتمحض فيمن لم يحصل له الاجر المشاهدة كما تقدم فان جمع
بين مختلف الأحاديث المذكورة كان متجهاعلى ان حديث للعامل منهم أجر خمسين منكم لا يدل
على افضلية غير الصحابة على الصحابة لان مجرد زيادة الاجر لا يستلزم ثبوت الأفضلية المطلقة
وأياها فالأجر انما يقع تفاضلا بالنسبة الى ما يماثله في ذلك العمل فاما ما فاز به من شاهد النبي صلى
الله عليه وسلم من زيادة فضيلة المشاهدة فلا يعدل فيها أحد فبهذه الطريق يمكن تأويل الأحاديث
المتقدمة وأما حديث أبي جعة فلم تنفق الرواة على لفظه فقد رواه بعضهم بلفظ الخيرية كما تقدم
ورواه بعضهم بلفظ قلنا يا رسول الله هل من قوم أعظم منا أجر الحديث أخرجه الطبراني واسناد
هذه الرواية أقوى من اسناد الرواية المتقدمة وهي توافق حديث أبي ثعلبة وقد تقدم الجواب
عنه والله أعلم (قوله فلا أدري أذكر بعد قرنيه أو ثلاثة) وقع مثل هذا الشك في حديث
ابن مسعود وأبي هريرة عند مسلم وفي حديث بريدة عند أحمد وجاء في أكثر الطرق بغير شك
منها عن النعمان بن بشير عند أحمد وعن مالك عند مسلم عن عائشة قال رجل يا رسول الله أي
الناس خير قال القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث ووقع في رواية الطبراني وسمويه ما
يفسره هذا السؤال وهو ما أخرجه من طريق بلال بن سعد بن تميم عن أبيه قال قلت يا رسول
الله أي الناس خير فقال أنا وقرني فذكر مثله للطائفة من حديث عمر رفعه خيرا أمي القرن
الذي أنا منهم ثم الثاني ثم الثالث ووقع في حديث جعدة بن هبيرة عند ابن أبي شيبه والطبراني
اثبات القرن الرابع ولفظه خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم
الآخرين أردأ وأرجاله ثقات الآن جعدة مختلف في صحبته والله أعلم (قوله ثم ان بعدهم قوما)
كذا لاكثر ولبعضهم قوم فيحتمل ان يكون من الناسخ على طريقة من لا يكتب الا في
المنصوب ويحتمل ان تكون ان تقريرية بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف واستدل بهذا الحديث
على تعديل أهل القرون الثلاثة وان تفاوتت منازلهم في الفضل وهذا محمول على الغالب
والا كثرية فقد وجد فيمن بعد الصحابة من القرنين من وجدت فيه الصفات المذكورة المذمومة
لكن بقله بخلاف من بعد القرون الثلاثة فان ذلك كثير فيهم واشهر وفيه بيان من تردشهادتهم
وهم من اتصف بالصفات المذكورة وإلى ذلك الإشارة بقوله ثم يفسوا الكذب أي يكثر واستدل

به على جواز المفاضلة بين الصحابة قاله المازري وقد تقدم باقي شرحه في الشهادات * الحديث الثالث حديث ابن مسعود في المعنى وقد تقدم في الشهادات سنداً ومتناً وقد تقدم من شرحه هناك ما يتعلق بالشهادات والله أعلم * **(قوله باب مناقب المهاجرين وفضلهم)** سقط لفظ باب من رواية أبي ذر والمراد بالمهاجرين من عبد الانصار ومن أسلم يوم الفتح وهم جراً فالصحابه من هذه الخيثة ثلاثة أصناف والانصار هم الاوس والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم **(قوله منهم أبو بكر عبد الله بن أبي خنيفة التيمي)** هكذا جزم بان اسم أبي بكر عبد الله وهو المشهور ويقال كان اسمه قبل الاسلام عبد الكعبة وكان يسمى أيضاً عتيقاً واختلف هل هو اسم له أصلي أو قيل له ذلك لانه ليس في نسبه ما يعاب به أو لقدمه في الخير وسبقه الى الاسلام أو قيل له ذلك لحسنه أولان امه كان لا يعيش لها ولد فلما ولدت استقبلت به البيت فقالت اللهم هذا عتيقك من الموت أولان النبي صلى الله عليه وسلم بشره بان الله أعنته من النار وقد ورد في هذا الاخير حديث عن عائشة عند الترمذي وآخر عن عبد الله بن الزبير عند البزار وصححه ابن حبان وزاد فيه وكان اسمه قبل ذلك عبد الله بن عثمان وعثمان اسم أبي خنيفة لم يختلف في ذلك كما لم يختلف في كنية الصديق ولقب الصديق لسبقه الى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم وقيل كان ابتداء تسميته بذلك صبيحة الاسراء وروى الطبراني من حديث علي انه كان يحلف ان الله أنزل اسم أبي بكر من السماء الصديق رجالة ثقات وأما نسبه فهو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب وعدد آبائهم الى مرة سواء وأم أبي بكر سلمى وتكنى أم الخير بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو والمذكور رأيت وهاجرت وذلك معدود من مناقبه لانه انتظم اسلام أبو به وجميع أولاده **(قوله وقول الله عز وجل للفقراء المهاجرين الآية)** ساقها الاصيلي وكرية الى قوله هم الصادقون وأشار المصنف بهذه الآية الى ثبوت فضل المهاجرين لما اشتملت عليه من أوصافهم الجليلة وشهادة الله تعالى لهم بالصدق **(قوله وقال الله تعالى الانتصروه فقد نصره الله الآية)** ساق في رواية الاصيلي وكرية الى قوله ان الله معنا وأشار المصنف بها الى ثبوت فضل الانصار فانهم امتثلوا الامر في نصره وكان نصر الله له في حال التوجه الى المدينة بحفظه من أذى المشركين الذين اتبعوه ليردوه عن مقصده وفي الآية أيضاً فضل أبي بكر الصديق لانه انفرد بهذه المنقبة حيث صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك السفرة وقاه بنفسه كما سيأتي وشهد الله له فيها بانه صاحب نبية **(قوله وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس كان أبو بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار)** أي لما خرج من مكة الى المدينة حديث عائشة سيأتي مطولاً في باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور الحديث وحديث أبي سعيد آخر جهابذة ابن حبان من طريق أبي عوانة عن الاعمش عن أبي صالح عنه في قصة بعث أبي بكر الى الحج وفيه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انت أخي وصاحبي في الغار الحديث وحديث ابن عباس في تفسيره في قصة ابن عباس مع ابن الزبير وفيها قول ابن عباس وأما جدّه فصاحب الغار يريد أبا بكر ولابن عباس حديث آخر لعلاء من المراد آخر جهابذة والحاكم من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون علياً

* (باب مناقب المهاجرين وفضلهم) * منهم أبو بكر عبد الله بن أبي خنيفة التيمي رضي الله عنه وقول الله عز وجل للفقراء المهاجرين الآية وقال الله تعالى الانتصروه فقد نصره الله الآية وقالت عائشة وأبو سعيد وابن عباس رضي الله عنهم كان أبو بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار

حدثنا عبد الله بن رجا حدثنا اسرايل عن أبي اسحق عن البراء قال اشترى أبو بكر رضي الله عنه من عازب رجلا بثلاثة عشر درهما فقال أبو بكر لعازب من البراء (٨) فليحمل الى رحلي فقال عازب لاحتى تحدثنا كيف صنعت أنت ورسول

الله صلى الله عليه وسلم حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فأحيينا وأسرنا ليلتنا وبومنا حتى أظهرنا وقام قائم الظهيرة فدميت ببصري هل أرى من ظل فأوى اليه فاذا صخرة آتيت فأنظرت بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله عليه وسلم فيه ثم قلت له اضطجع يا بني الله فاضطجع النبي صلى الله عليه وسلم ثم انطلقت أنظر ما حولي هل أرى من الطلب أحدا فاذا أنا براكعي غنم يسوق عنمه الى الصخرة يريد منها الذي أردنا فأسأله فقلت له لمن أنت يا غلام فقال لرجل من قريش سمعاه فعرفته فقلت هل في غنمك من لبن قال نعم قلت فهل أنت حالب لنا قال نعم فأمرته فاعتقل شاة من عنمه ثم أمرته أن ينفض ضرعها من الغبار ثم أمرته أن ينفض كفيه فقال هكذا ضرب احدي كفيه بالآخرى فغلب لي كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اداة على فها خرقة قصبت على اللبن حتى برد أسفله

وهم يظنون أنه النبي صلى الله عليه وسلم فجاء أبو بكر فقال يا رسول الله فقال له على انه انطلق نحو بريمون فادركه قال فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار الحديث وأصله في الترمذي والفسافي دون المقصود منه هنا وروى الحاكم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى فأنزل الله سكينته عليه قال علي أبي بكر وروى عبد الله بن أحمد في زيادات المسند من وجه آخر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر صاحبي ومؤنسي في الغار الحديث ورجاله ثقات (قوله حدثنا عبد الله بن رجا) هو الغداني بضم المجهة وتخفيف الدال المهمله وبعد الالف نون بصرية نقة وكذا بقية رجال الاسناد (قوله فقال عازب لاحتى تحدثنا) كذا وقع في رواية اسرايل عن أبي اسحق وقد تقدم في علامات النبوة من رواية زهير عن أبي اسحق بلفظ فقال لعازب ابعت ابنك يحمله معي قال خملته معه وخرج أبي ينتقد عنه فقال له أبي يا أبابكر حدثني وظاهرهما التخالف فان مقتضى رواية اسرايل ان عازبا استنع من ارسال ولده مع أبي بكر حتى يحدثهم ومقتضى رواية زهير انه لم يعلق التحديث على شرط ويمكن الجمع بين الروايتين بان عازبا اشترط أولا وأجاب أبو بكر الى سؤاله فلما شرعوا في التوجه استنجز عازب منه ما وعده به من التحديث ففعل قال الخطابي تسلسل بهذا الحديث من استجاز أخذ الاجرة على التحديث وهو تسلسل باطل لان هؤلاء اتخذوا التحديث بضاعة وأما الذي وقع بين عازب وأبي بكر فالتما هو على مقتضى العادة التجارية بين التجار بان أتباعهم يحملون السلعة مع المشتري سواء أعطاهم أجرة أم لا كذا قال ولا ريب أن في الاستدلال للعواز بذلك بعدا لتوقفه على أن عازبا لو استقر على الامتناع من ارسال ابنه لاستقر أبو بكر على الامتناع من التحديث والله أعلم (قوله فاذا أنا براكعي) لم أقف على تسميته ولا على تسمية صاحب الغنم الا أنه جاء في حديث عبد الله بن مسعود شيء تسلسل به من زعم أنه الراعي وذلك فيما أخرجه أحمد وابن حبان من طريق عاصم عن زر عن ابن مسعود قال كنت أرى غنما لعقبة بن أبي معيط فربي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فقال يا غلام هل من لبن قلت نعم ولكني مؤتمن الحديث وهذا لا يصلح ان يفسر به الراعي في حديث البراء لان ذلك قيل له هل أنت حالب فقال نعم وهذا أشار به غير حالب وذلك حلب من شاة حافل وهذا من شاة لم تطرق ولم تحلب ثم ان في بقية هذا الحديث ما يدل على أن قصته كانت قبل الهجرة لقوله فيه ثم آتيت به بعد هذا فقلت يا رسول الله علمني من هذا القول فان هذا يشعر بانها كانت قبل اسلام ابن مسعود واسلام ابن مسعود كان قديما قبل الهجرة بزمان فبطل أن يكون هو صاحب القصة في الهجرة والله أعلم (قوله فشرب حتى رضيت) وقع في رواية أوس عن خديجة عن أبي اسحق قال أبو اسحق فتكلم بكلمة والله ما سمعتهما من غيره كأنه يعني قوله حتى رضيت فانها مشعرة بأنه أمعن في الشرب وعادته المألوفة كانت عدم الامعان (قوله قد آن الرحيل يا رسول الله) أي دخل وقته وتقدم في علامات النبوة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم يأن للرحيل قلت بلى فيجمع بينهما بان يكون النبي صلى الله عليه وسلم بدأ فسأل

فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقته قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت فقال ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال بلى فارحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدركوا أحد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت هذا الطلب قد لحقنا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا

فقال له أبو بكر بلى ثم أعاد عليه بقوله قد آن الرحيل قال المهلب بن أبي صفرة انما شرب النبي صلى الله عليه وسلم من لبن تلك الغنم لانه كان حينئذ في زمن المكارمة ولا يعارضه حديثه لا يحلن احد ما شئ من احد الا باذنه لان ذلك وقع في زمن التشاح أو الثاني محمول على التسور والاختلاس والاول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعي هل أنت حالب فقال نعم كأنه سأل هل أذن لك صاحب الغنم في حلبها لمن يرد عليك فقال نعم أو جرى على العادة المألوفة للعرب في اباحه ذلك والاذن في الحلب على المار ولابن السبيل فكان كل راع ما ذوناله في ذلك وقال الداودي انما شرب من ذلك على انه ابن سبيل وله شرب ذلك اذا احتاج ولا سيما النبي صلى الله عليه وسلم وأبعد من قال انما استجازه لانه مال حربى لان القتال لم يكن فرض بعد ولا اباحت الغنم وقد تقدم شئ من هذه المباحث في هذه المسئلة في آخر اللقطة وفيها الكلام على اباحه ذلك للمسافر مطلقا وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم خدمة التابع الحر له المتبوع في يقطه والذب عنه عند نومه وشدة محبة أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وأدبه معه وإيثاره له على نفسه وفيه أدب الاكل والشرب واستحباب التنظيف لما يؤكل ويشرب وفيه استحباب آلة السفر كالاداة والسفرة ولا يقدح ذلك في التوكل وستأتي قصة سراقه في الهجرة مستوفاة ان شاء الله تعالى وأوردها هنا مختصرة جدا وفي علامات النبوة أم منه * (تنبيه) * أو ورد الاسماعيلي هذا الحديث عن أبي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخاري فيه فزاد في آخره ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا معه حتى أتينا المدينة ليلا فتنازع القوم أيهم ينزل عليه فذكر القصة مطولة وسأذكر ما فيها من الفوائد في باب الهجرة ان شاء الله تعالى (قوله تريحون بالعشى تسرحون بالغداة) * حديثنا محمد بن سنان حديثنا همام عن ثابت البناني عن أنس عن أبي بكر رضى الله عنه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار لو أن أحدهم نظرت تحت قدميه لا بصرنا

فقال له أبو بكر بلى ثم أعاد عليه بقوله قد آن الرحيل قال المهلب بن أبي صفرة انما شرب النبي صلى الله عليه وسلم من لبن تلك الغنم لانه كان حينئذ في زمن المكارمة ولا يعارضه حديثه لا يحلن احد ما شئ من احد الا باذنه لان ذلك وقع في زمن التشاح أو الثاني محمول على التسور والاختلاس والاول لم يقع فيه ذلك بل قدم أبو بكر سؤال الراعي هل أنت حالب فقال نعم كأنه سأل هل أذن لك صاحب الغنم في حلبها لمن يرد عليك فقال نعم أو جرى على العادة المألوفة للعرب في اباحه ذلك والاذن في الحلب على المار ولابن السبيل فكان كل راع ما ذوناله في ذلك وقال الداودي انما شرب من ذلك على انه ابن سبيل وله شرب ذلك اذا احتاج ولا سيما النبي صلى الله عليه وسلم وأبعد من قال انما استجازه لانه مال حربى لان القتال لم يكن فرض بعد ولا اباحت الغنم وقد تقدم شئ من هذه المباحث في هذه المسئلة في آخر اللقطة وفيها الكلام على اباحه ذلك للمسافر مطلقا وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم خدمة التابع الحر له المتبوع في يقطه والذب عنه عند نومه وشدة محبة أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وأدبه معه وإيثاره له على نفسه وفيه أدب الاكل والشرب واستحباب التنظيف لما يؤكل ويشرب وفيه استحباب آلة السفر كالاداة والسفرة ولا يقدح ذلك في التوكل وستأتي قصة سراقه في الهجرة مستوفاة ان شاء الله تعالى وأوردها هنا مختصرة جدا وفي علامات النبوة أم منه * (تنبيه) * أو ورد الاسماعيلي هذا الحديث عن أبي خليفة عن عبد الله بن رجاء شيخ البخاري فيه فزاد في آخره ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا معه حتى أتينا المدينة ليلا فتنازع القوم أيهم ينزل عليه فذكر القصة مطولة وسأذكر ما فيها من الفوائد في باب الهجرة ان شاء الله تعالى (قوله تريحون بالعشى تسرحون بالغداة) * حديثنا محمد بن سنان حديثنا همام عن ثابت البناني عن أنس عن أبي بكر رضى الله عنه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار لو أن أحدهم نظرت تحت قدميه لا بصرنا

تريحون بالعشى تسرحون بالغداة * حديثنا محمد بن سنان حديثنا همام عن ثابت البناني عن أنس عن أبي بكر رضى الله عنه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار لو أن أحدهم نظرت تحت قدميه لا بصرنا

الغار الذي فيه النبي صلى الله عليه وسلم حتى طلوعوا فوقه وسمع أبو بكر أصواتهم فأقبل عليه الهتم والخوف فعند ذلك يقول له النبي صلى الله عليه وسلم لا تحزن إن الله معنا ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت عليه السكينة وفي ذلك يقول الله عز وجل أذيقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا الآية وهذا يقوى أنه قال ما في حديث الباب حينئذ ولذلك أجابه بقوله لا تحزن (قوله ما ظنك يا أبا بكر يا نسين الله ثالثهما) في رواية موسى فقال أسكت يا أبا بكر أثنان الله ثالثهما وقوله أثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن أثنان ومعنى ثالثهما ناصرهما وبعينهما والافالته ثالث كل اثنين بعلمه وستأني الإشارة إلى ذلك في تفسير براءة وفي الحديث منقبة ظاهرة لأبي بكر وفيه أن باب الغار كان منخفضاً إلا أنه كان ضيقاً فقد جاء في السير للواقدي أن رجلاً كشف عن فرجه وجلس يقول فقال أبو بكر قد رأيت رسول الله قال لورأى نالم يكشف عن فرجه وسأني من ذلك في قصة الهجرة إن شاء الله تعالى (تنبيه) * اشتهر أن حديث الباب تفرد به همام عن ثابت وعن صرح بذلك الترمذي والبخاري وقد أخرجه ابن شاهين في الأفراد من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت بمتابعة همام وقد قدمت له شاهد من حديث حبشي بن جنادة ووجدت له آخر عن ابن عباس أخرجه الحاكم في الأكليل (قوله ما) قول النبي صلى الله عليه وسلم سدوا الأبواب الأبواب أبا بكر قاله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ما) هو العقدي (فليج) هو ابن سليمان وهو من فوقه مدينون (قوله عن عبيد بن حنن ٣) تقدم بيان الاختلاف في إسناده في باب الخوخة في المسجد في أوائل الصلاة (قوله خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم) في رواية مالك عن أبي النضر الأثيمية في الهجرة إلى المدينة جلس على المنبر فقال وفي حديث ابن عباس الماضي تلوح حديث أبي سعيد في باب الخوخة من أوائل الصلاة في مرضه الذي مات فيه ولمسلم من حديث جندب سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس ليال وفي حديث أبي بن كعب الذي سألته عليه قريبا أن أحدث عهدى بنبيكم قبل وفاته ثلاث فذكر الحديث في خطبة أبي بكر وهو طرف من هذا وكان أبا بكر رضى الله عنه فهم الرمز الذي أشار به النبي صلى الله عليه وسلم من قرينة ذكره ذلك في مرض موته فاستشعر منه أنه أراد نفسه فذلك بكى (قوله بين الدنيا وبين ما عنده) في رواية مالك المذكورة بين أن يؤتية من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده (قوله ففجينا البكاة) وقع في رواية محمد بن سنان في باب الخوخة المذكورة فقلت في نفسي وفي رواية مالك فقال الناس انظروا إلى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد وهو يقول قد نال ويجمع بأن أبا سعيد حدث نفسه بذلك فوافق تحديث غيره بذلك فنقل جميع ذلك (قوله وكان أبو بكر أعلمنا) في رواية مالك وكان أبو بكر هو أعلمنا به أي بالنبي صلى الله عليه وسلم أو بالمراد من الكلام المذكور زاد في رواية محمد بن سنان فقال يا أبا بكر لا تنك (قوله إن أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر) في رواية مالك كذلك وفي رواية محمد بن سنان إن من أمن الناس على بزيادة من وقال فيها أبا بكر بالنصب للآكثر ولبعضهم أبو بكر بالرفع وقد قيل إن الرفع خطأ والصواب النصب لأنه اسم أن ووجه الرفع بتقدير ضمير الشأن أي أنه والجار والمجرور بعده خبر مقدم وأبو بكر مبتدأ مؤخر أو على أن مجموع الكنية اسم فلا يعرب ما وقع فيها من الأداة أو أن بمعنى نعم أو أن من زائدة على رأى الكسائي وقال ابن بري يجوز الرفع إذا جعلت من صفة لشئ

فقال ما ظنك يا أبا بكر يا نسين الله ثالثهما * (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سدوا الأبواب الأبواب أبي بكر) * قاله ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو عامر حدثنا فليج قال حدثني سالم أبو النضر عن بسر بن سعيد عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وقال إن الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبكى أبو بكر ففجينا البكاة أن يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الخير وكان أبو بكر أعلمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر

(٣) قوله عن عبيد بن حنن كذا في النسخ التي بأيدينا وهو غير مذکور في سنده الصحيح الذي بأيدينا كما ترى بالهامش فقرر اه مصححه

مخدوف تقديره ان رجلاً أو انساناً من آمن الناس فيكون اسم ان مخدوفاً والجار والمجرور في موضع الصفة وقوله أبو بكر الخبير وقوله آمن أفعل تفضيل من المن بمعنى العطاء والبذل بمعنى ان أبذل الناس لنفسه وماله لا من المنسة التي تفسد الصنعة وقد قدم تقرير ذلك في باب الخوذة وأغرب الداودي فشرحه على انه من المنة وقال تقديره لو كان يتوجه لاحد الامتنان على نبي الله صلى الله عليه وسلم لتوجه له والاول أولى وقوله آمن الناس في رواية الباب ما يوافق حديث ابن عباس بلفظ ليس احد من الناس آمن على في نفسه وماله من أبي بكر واما الرواية التي فيها من فان قلنا زائدة فلا تخالف والا فاحتمل على ان المراد ان لغيره مشاركة تما في الافضية الا انه مقدم في ذلك بدليل ما تقدم من السياق وما تأخر ويؤيده ما رواه الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ ما لا أحد عندنا يد الا كافتناه عايمها ما خلا أبا بكر فان له عندنا يد يكافئه الله بها يوم القيامة فان ذلك يدل على ثبوت يد لغيره الا ان لابي بكر رجحاناً فالخاصل انه حيث أطلق أراد انه ارجمهم في ذلك وحيث لم يطلق أراد الاشارة الى من شاركه في شيء من ذلك ووقع بيان ذلك في حديث آخر لابن عباس رفعه نحو حديث الترمذي وزاد منه أعتق بلالا ومنه هاجر بنبيه أخرجه الطبراني وعنه في طريق أخرى ما احداً أعظم عندى يد من أبي بكر واساني بنفسه وماله وأنكحني ابنته أخرجه الطبراني وفي حديث مالك بن دينار عن أنس رفعه ان أعظم الناس علينا ما أبو بكر زوجني ابنته وواساني بنفسه وان خير المسلمين ما لا أبو بكر أعتق منه بلالا وجلي الى دار الهجرة أخرجه ابن عساکر وأخرج من رواية ابن حبان التيمي عن أبيه عن علي نحوه وجاء عن عائشة مقدار المال الذي أنفق أبو بكر فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة انها قالت أنفق أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألف درهم وروى الزبير بن بكار عن عروة عن عائشة أنه لما مات مات لزيدنا راولا درهمين (قوله ولو كنت متخذاً خليلاً) يأتي الكلام عليه بعد باب قال الداودي لا ينافي هذا قول أبي هريرة وأبي ذر وغيرهما أخبرني خليلي صلى الله عليه وسلم لان ذلك جائز لهم ولا يجوز للواحد منهم ان يقول انا خليل النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا يقال ابراهيم خليل الله ولا يقال الله خليل ابراهيم (قلت) ولا يخفى ما فيه (قوله) ولكن أخوة الاسلام ومودته) أي حاصله ووقع في حديث ابن عباس الا في بعد باب أفضل وكذا أخرجه الطبراني من طريق عبيد الله بن تمام عن خالد الحذاء بلفظ ولكن أخوة الايمان والاسلام أفضل وأخرجه أبو يعلى من طريق يعلى بن حكيم عن عكرمة بلفظ ولكن خلة الاسلام أفضل وفيه اشكال فان الخلة أفضل من أخوة الاسلام لانها تستلزم ذلك وزيادة فصيل المراد ان مودة الاسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من مودته مع غيره وقيل أفضل بمعنى فاضل ولا يعكر على ذلك اشتراك جميع الصحابة في هذه الفضيلة لان رجحان أبي بكر عرف من غير ذلك وأخوة الاسلام ومودته متفاوطة بين المسلمين في نصر الدين واعلاء كلمة الحق وتحصيل كثرة الثواب ولا يبي بكر من ذلك أعظمه وأكثره والله أعلم ووقع في بعض الروايات ولكن خوة الاسلام بغير ألف فقال ابن بطال لأعرف معنى هذه الكلمة ولم أجد خوة بمعنى خلة في كلام العرب وقد وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال ابن التبيين لعل الالف سقطت من الرواية فانها ثابتة في سائر الروايات ووجهه ابن مالك بانه نقلت حركة الهمزة

ولو كنت متخذاً خليلاً
ربي لا اتخذت أبا بكر خليلاً
ولكن أخوة الاسلام
ومودته

الى النون حذف الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها قال ولا يجوز مع اثبات الهمزة الاسكون النون فقط وفي قوله ولو كنت متخذاً خبيلاً الخ منقبة عظيمة لا يكر لم يشاركه فيها أحد وقيل ابن التين عن بعضهم ان معنى قوله ولو كنت متخذاً خبيلاً لو كنت أخص أحدًا بشي من امر الدين لخصت أبا بكر قال وفيه دلالة على كذب الشيعة في دعواهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان خص علياً بأشياء من القرآن وأمور الدين لم يخص بها غيره (قلت) والاستدلال بذلك متوقف على صحة التأويل المذكور وما بعدها (قوله لا يبين) بفتح أوله وينون التأكيدي وفي اضافة النهي الى الباب تجوز لان عدم بقاءه لازم للنهي عن ابقائه فكأنه قال لا تقوه حتى لا يبق وقدرناه بعضهم بضم أوله وهو واضح (قوله الاستد) بضم المهملة وفي رواية مالك خوخة بدل باب والخوخة طاقة في الجدار تفتح لاجل الضوء ولا يشترط علوها وحيث تكون سفلي يمكن الاستطراق منها الاستقراب الوصول الى مكان مطلوب وهو المقصود هنا ولهذا أطلق عليها باب وقيل لا يطلق عليها باب الا اذا كانت تغلق (قوله الاباب أبي بكر) هو استثناء مفرغ والمعنى لا بقوا با غير مسدود الاباب أبي بكر فاتركوه بغير سد قال الخطابي وابن بطل وغيرهما في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر وفيه اشارة قوية الى استحقيقه للخلافة ولا سيما وقد ثبت ان ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي أمرهم فيه ان لا يؤمهم إلا أبو بكر وقد ادعى بعضهم ان الباب كناية عن الخلافة والأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال لا يطلب أحد الخلافة إلا أبا بكر فانه لا خرج عليه في طلبها الى هذا جنح ابن حبان فقال بعد أن أخرج هذا الحديث في هذا الحديث دليل على انه الخليفة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لانه حسم بقوله سدوا عنى كل خوخة في المسجد أطماع الناس كلهم عن ان يكونوا خلفاء بعده وقوى بعضهم ذلك بان منزل أبي بكر كان بالسبخ من عوالي المدينة كما سيأتى قريباً بعد باب فلا يكون له خوخة الى المسجد وهذا الاستناد ضعيف لانه لا يلزم من كون منزله كان بالسبخ ان لا يكون له دار مجاورة للمسجد ومنزله الذي كان بالسبخ هو منزل اصهاره من الانصار وقد كان له اذئذ زوجة أخرى وهى أسماء بنت عيمس بالاتفاق وأم رومان على القول بأنها كانت باقية يومئذ وقد تعقب المحب الطبري كلام ابن حبان فقال وقد ذكر عمر ابن شبة في أخبار المدينة ان دار أبي بكر التي أذن له في ابقاء الخوخة منها الى المسجد كانت ملاصقة للمسجد ولم تزل بيد أبي بكر حتى احتاج الى شيء يعطيه لبعض من وفد عليه فباعها فاشتريتها منه حفصة أم المؤمنين بأربعة آلاف درهم فلم تزل بيدها الى ان أرادوا توسيع المسجد في خلافة عثمان فطلبوها منها ليوسعوا بها المسجد فامتنعت وقالت كيف بطريقى الى المسجد فقبل لها نعطيك داراً أوسع منها ونجعل لك طريقاً مثلها فسلمت ورضيت (قوله الاباب أبي بكر) زاد الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا الحديث بمعناه فأتى رأيت عليه نوراً * (تنبيه) * جاء في سد الابواب التي حول المسجد أحاديث يخالف ظاهرها حديث الباب منها حديث سعد بن أبي وقاص قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب على أخرجه أحدو الناسى واسناده قوى وفي رواية للطبراني في الاوسط رجالها ثقات من الزيادة فقالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال ما أنا سددتها ولكن الله سدها وعن زيد بن أرقم قال كان لنفر من الصحابة أبواب شارعة

لا يبين في المسجد باب
الاسد الاباب أبي بكر

في المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سدوا هذه الابواب الابواب على فتكلم ناس في ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني والله ما سددت شيئا ولا ففتحته ولكن أمرت بشيء فاتبعته أخرجه أحمد والنسائي والحاكم ورجالهم ثقات وعن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابواب المسجد فسدت الابواب على وفي رواية وأمر بسد الابواب غير باب على فكان يدخل المسجد وهو جنب ليس له طريق غيره أخرجهما أحمد والنسائي ورجالهم ثقات وعن جابر بن سمرة قال أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم بسد الابواب كلها غير باب على فربما مرفيه وهو جنب أخرجه الطبراني وعن ابن عمر قال كنا نقول في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الناس ثم أبو بكر ثم عمر ولقد أعطى علي بن أبي طالب ثلاث خصال لأن يكون لي واحدة منهن احب الي من حجر النعم زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته وولدت له وسد الابواب الابواب في المسجد وأعطاه الراية يوم خيبر أخرجه أحمد واسناده حسن وأخرج النسائي من طريق العلامين عرار بمهمات قال فقلت لابن عمر اخبرني عن علي وعثمان فذكر الحديث وفيه وأما علي فلا تسال عنه احدا وانظر الى منزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سد ابوابا في المسجد وأقربا به ورجالهم رجال الصحيح الا العلاء وقد وثقه يحيى بن معين وغيره وهذه الاحاديث يقوى بعضها بعضا وكل طريق منها صالح للاحتجاج فضلا عن مجموعها وقد أورد ابن الجوزي هذا الحديث في الموضوعات وأخرجه من حديث سعد بن أبي وقاص وزيد بن أرقم وابن عمر مقتصر على بعض طرقه عنهم وأعله ببعض من تكلم فيه من رواه وليس ذلك بقادح لما ذكرنا من كثرة الطرق وأعله ايضا بانه مخالف للاحاديث الصحيحة الثابتة في باب أبي بكر وزعم انه من وضع الرافضة قابلا وبابه الحديث الصحيح في باب أبي بكر انتهى وأخطأ في ذلك خطأ شنيعا فانه سلك في ذلك رد الاحاديث الصحيحة بتوهمه المعارضة مع ان الجمع بين القصتين ممكن وقد اشار الى ذلك البرازي مسنده فقال ورد من روايات اهل الكوفة بأسانيد حسنة في قصة علي وورد من روايات اهل المدينة في قصة أبي بكر فان ثبتت روايات اهل الكوفة فالجمع بينهما بما يدل عليه حديث أبي سعيد الخدري يعني الذي أخرجه الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لاحد أن يترك هذا المسجد جنبا غيري وغيرك والمعنى ان باب علي كان الى جهة المسجد ولم يكن لبيته باب غيره فلذلك لم يؤمر بسده ويؤيد ذلك ما أخرجه اسمعيل التماسي في احكام القرآن من طريق المطلب بن عبد الله بن حنطب ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأذن لاحد أن يمر في المسجد وهو جنب الا علي بن أبي طالب لان بيته كان في المسجد ومحصل الجمع ان الامر بسد الابواب وقع مرتين ففي الاولى استثنى علي لما ذكره وفي الاخرى استثنى أبو بكر ولكن لا يتم ذلك الا بان يحمل ما في قصة علي على الباب الحقيقي وما في قصة أبي بكر على الباب المجازي والمراد به الخوخة كما صرح به في بعض طرقه وكأنهم لما أمروا بسد الابواب سدوها وأحدوا خوفا يستقربون الدخول الى المسجد منها فامروا بعد ذلك بسدها فهذه طريقة لا بأس بها في الجمع بين الحديثين وبها جمع بين الحديثين المذكورين أبو جعفر الطحاوي في مشكل الآثار وهو في أوائل الثلث الثالث منه وأبو بكر الكلاباذي في معاني الاخبار وصرح بان بيت أبي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة الى داخل المسجد وبيت

على لم يكن له باب الامن داخل المسجد والله أعلم وفي حديث الباب من الفوائد غير ما تقدم فضيلة ظاهرة لابي بكر الصديق وأنه كان متأهلاً لأن يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خليلاً لولا المانع المتقدم ذكره ويؤخذ منه ان للخليل صفة خاصة تقتضي عدم المشاركة فيها وان المساجد تصان عن التطرق اليها لغیر ضرورة مهممة والاشارة بالعلم الخاص دون التصريح لا تارة افهام السامعين وتفاوت العلماء في الفهم وأن من كان أرفع في الفهم استحق ان يطلق عليه أعلم وفيه الترغيب في اختيار ما في الآخرة على ما في الدنيا وفيه شكر المحسن والتسوية بفضله والثناء عليه وقال ابن بطل فيسه ان المرحش للإمامة يخص بكرامة تدل عليه كما وقع في حق الصديق في هذه القصة **(قوله يا)** فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم) أي في رتبة الفضل وليس المراد البعدية الزمانية فان فضل أبي بكر كان ثابتاً في حياته صلى الله عليه وسلم كما دل عليه حديث الباب **(قوله حدثنا سليمان)** هو ابن بلال ويحيى بن سعيد هو الانصاري والاسناد كله مدنيون **(قوله)** كنا نخبر بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي نقول فلان خير من فلان الى آخره وفي رواية عبيد الله بن عمر عن نافع الازنية في مناقب عثمان كلاً لا تعدل باني بكر أحداً ثم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا نفاضل بينهم وقوله لا تعدل بأبي بكر أي لا نجعل له مثلاً وقوله ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الكلام فيه ولا يبي داود من طريق سالم عن ابن عمر كنا نقول ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم بعدده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان زاد الطبراني في رواية فيسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره وروى خزيمة بن سليمان في فضائل الصحابة من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن ابن عمر كنا نقول اذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس فيسمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلا ينكره وهكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق ابن أبي أويس عن سليمان بن بلال في حديث الباب دون آخره وفي الحديث تقديم عثمان بعد أبي بكر وعمر كما هو المشهور عند جمهور أهل السنة وذهب بعض الساف الى تقديم علي بن عثمان وعمن قال به سفيان الثوري ويقال انه رجع عنه وقال به ابن خزيمة وطائفة قبله وبعده وقيل لا يفضل أحدهما على الآخر قاله مالك في المدونة وتبعه جماعة منهم يحيى القطان ومن المتأخرين ابن حزم وحديث الباب حجة للجمهور وقد طعن فيه ابن عبد البر واستند الى ما حكاه عن هرون بن اسحق قال سمعت ابن معين يقول من قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعرف لعلي سابقته وفضله فهو صاحب سنة قال فذكرت له من يقول أبو بكر وعمر وعثمان ويسكتون فتسكلم فيهم بكلام غليظ وتعقب بأن ابن معين أنكر رأى قوم وهم العثمانية الذين يغالون في حب عثمان وينقصون علياً ولا شك في ان من اقتصر على ذلك ولم يعرف لعلي بن أبي طالب فضله فهو مذموم وادعى ابن عسدر البرأى ان هذا الحديث خلاف قول أهل السنة ان علياً أفضل الناس بعد الثلاثة فانهم أجمعوا على ان علياً أفضل الخلق بعد الثلاثة ودل هذا الاجماع على ان حديث ابن عمر غلط وان كان السند اليه صحيحاً وتعقب أيضاً بأنه لا يلزم من سكوتهم اذ ذلك عن تفضيله عدم تفضيله على الدوام وبان الاجماع المذكور انما حدث بعد الزمن الذي قيده ابن عمر فيخرج حديثه عن أن يكون غلطاً والذي أظن ان ابن عبد البر انما أنكر الزيادة التي وقعت في رواية عبيد الله بن عمر

* (باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم) *
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى ابن سعيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنا نخبر بين الناس في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فخير أبا بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم

وهي قول ابن عمر ثم تترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخرها لكن لم ينفرد بها نافع فقد تابعه ابن الماجشون أخرجه خيمته من طريق يوسف بن الماجشون عن أبيه عن ابن عمر كما نقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان ثم ندع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تفاضل بينهم ومع ذلك فلا يلزم من تركهم التفاضل اذ ذلك أن لا يكونوا اعتقدوا بعد ذلك تفضيل على على من سواه والله أعلم وقد اعترف ابن عمر بتقديم على غيره كما تقدم في حديثه الذي أورده في الباب الذي قبله وقد جاء في بعض الطرق في حديث ابن عمر تقييد الخيرية المذكورة والافضلية بما يتعلق بالخلافة وذلك فيما أخرجه ابن عساكر عن عبد الله بن يسار عن سالم عن ابن عمر قال أنكم لتعلمون أنا كنا نقول على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان يعين في الخلافة كذا في أصل الحديث ومن طريق عبيد الله عن نافع عن ابن عمر كنا نقول في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من يكون أولى الناس بهذا الأمر فنقول أبو بكر ثم عمر وذهب قوم إلى أن أفضل الصحابة من استشهد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وعن بعضهم منهم جعفر بن أبي طالب ومنهم من ذهب إلى العباس وهو قول مرغوب عنه ليس قائله من أهل السنة بل ولا من أهل الايمان ومنهم من قال أفضلهم مطلقا عمر متصفا بالحديث الآتي في ترجمته في المنام الذي فيه في حق أبي بكر وفي نزعه ضعف وهو متسكك واه ونقل البيهقي في الاعتقاد بسنده إلى أبي ثور عن الشافعي أنه قال اجع الصحابة وأتباعهم على افضلية أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي **(قوله)** **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا قاله أبو سعيد (يشير إلى حديثه السابق قبل باب ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث * الحديث الأول حديث أبي سعيد المذكور * الحديث الثاني حديث ابن عباس أخرجه من طرق ثلاثة الأولى **(قوله لو كنت متخذا خليلا)** زاد في حديث أبي عبيد غير ربي وفي حديث ابن مسعود عند مسلم وقد اتخذ الله صاحبكم خليلا وقد واردت هذه الأحاديث على نفي الخلقة من النبي صلى الله عليه وسلم لاحد من الناس واما ما روى عن أبي بن كعب قال ان أحدث عهدى بنبيكم قبل موته بخمس دخلت عليه وهو يقول انه لم يكن نبيا الا وقد اتخذ من امته خليلا وان خليلي أبو بكر الا وان الله اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا أخرجه أبو الحسن الحرابي في فوائده وهذا يعارضه ما في رواية جندب عند مسلم كما قدمته انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قبل ان يموت بخمس اني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليل فان ثبت حديث أبي آمكن ان يجمع بينهما بأنه لما برئ من ذلك تواضعه إليه واعظما له أذن الله تعالى له فيه من ذلك اليوم لما رأى من تشوفه إليه واكراما لابي بكر بذلك فلا يتنافى الخبر ان أشار إلى ذلك الحب الطبري وقد روى من حديث أبي امامة نحو حديث أبي بن كعب دون التقييد بالنسب أخرجه الواحدي في تفسيره والخبران واهيان والله أعلم **(قوله)** ولكن أخى وصاحبي في رواية خيمته في فضائل الصحابة عن أحمد بن الاسود عن مسلم بن ابراهيم وهو شيخ البخاري فيه ولكنه أخى وصاحبي في الله تعالى وفي الرواية التي بعدها ولكن أخوة الاسلام أفضل وقد تقدم توجيهها قبل باب وقوله في الزوايا الثانية حدثنا معلى بن اسد وموسى بن اسمعيل التبوذكي كذا لا أكثر وهو الصواب ووقع في رواية أبي ذر وحده التبوذكي وهو تصحيف وقد تقدم تفسير الخليل في ترجمة ابراهيم عليه السلام من أحاديث الانبياء واختلاف في المودة

* (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا) * قاله أبو سعيد حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو كنت متخذا خليلا لا اتخذت أبا بكر ولكن أخى وصاحبي .. حدثنا معلى بن اسد وموسى بن اسمعيل التبوذكي قال حدثنا وهيب عن أيوب وقال لو كنت متخذا خليلا لا اتخذته خليلا ولكن أخوة الاسلام أفضل * حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن أيوب مثله

والخلقة والمحبة والصدقة هل هي مترادفة أو مختلفة قال أهل اللغة الخلقة الصدقة والمودة
ويقال الخلقة أرفع رتبة وهو الذي يشعر به حديث الباب وكذا قوله عليه السلام لو كنت متخذاً
خليلاً غير ربّي فانه يشعر بانه لم يكن له خليل من بني آدم وقد ثبتت محبته لجماعة من أصحابه كأبي
بكر وفاطمة وعائشة والحسنين وغيرهم ولا يعكر على هذا انصاف إبراهيم عليه السلام بالخلقة
ومحمد صلى الله عليه وسلم بالمحبة فتكون المحبة أرفع رتبة من الخلقة لانه يجاب عن ذلك بأن محمد
صلى الله عليه وسلم قد ثبت له الأمران بما فيكون رجحانه من الجهتين والله أعلم وقال الزمخشري
الخليل هو الذي يوافقك في خلالك ويسارك في طريقك أو الذي يسد خللك وتسد خلله أو
يدخلك خلال منزلك انتهى وكأنه جوز أن يكون اشتقاقه مما ذكر وقيل أصل الخلقة انقطاع الخليل
إلى خليله وقيل الخليل من يتخلله سرّ وقيل من لا يسع قلبه غيرك وقيل أصل الخلقة الاستصفاء
وقيل المختص بالمودة وقيل اشتقاق الخليل من الخلقة بفتح الخاء وهي الحاجة فعلى هذا فهو المحتاج
إلى من يخاله وهذا كله بالنسبة إلى الإنسان أما خلقة الله للعبد فبمعنى نصره له ومعاوته * الحديث
الثالث حديث ابن الزبير في المعنى وسأقي الكلام على ما يتعلق منه بالجد في كتاب القرائن ان
شاء الله تعالى والمراد بقوله كتب أهل الكوفة بعض أهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود
وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة أخرجه أحمد من طريق سعيد بن جبير قال كنت عند
عبد الله بن عتبة وكان ابن الزبير جعله على القضاء فجاءه كتابه كتبت تسألني عن الجد فذكر نحوه
وزاد بعد قوله لا تختد أبابكر ولكنه أخى في الدين وصاحبي في العار ووقع في رواية أحمد من
طريق ابن جريج عن ابن أبي مليكة في هذا الحديث لو كنت متخذاً خليلاً سوى الله حتى ألقاه
* الحديث الرابع حديث محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه (قوله أنت امرأة) لم أقف على اسمها
(قوله أرايت) أي أخبرني (قوله ان جئت ولم أجدك) كأنها تقول الموت في رواية بن يمين
هرون عن إبراهيم بن سعد عند البلاذري قالت فان رجعت فلم أجدك تعرض بالموت وكذا عند
الاسماعيلي من طريق ابن معمر عن إبراهيم وهو يقوى جزم القاضي عياض انه كلام جيسد
وفي رواية الحميدي الا ترى ذكرها في الاحكام كأنها تعني الموت ومرادها ان جئت فوجدتك
قدمت ماذا أعمل واختلف في تعيين قائل كأنها جزم عياض بانه جبير بن مطعم راوى الحديث
وهو الظاهر ويحتمل من دونه وروى الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول
الله إلى من ندفع صدقات أموالنا بعدك قال إلى أبي بكر الصديق وهذا لو ثبت كان أصرح في
حديث الباب من الإشارة إلى انه الخليفة بعده لكن اسناده ضعيف وروى الاسماعيلي في
مجمعه من حديث سهل بن أبي خيثمة قال بايع النبي صلى الله عليه وسلم أعراباً فساله ان ألقى عليه
أجله من يقضيه فقال أبو بكر ثم ساله من يقضيه بعده قال عمر الحديث وأخرجه الطبراني في
الوسط من هذا الوجه مختصراً وفي الحديث ان مواعيد النبي صلى الله عليه وسلم كانت على من
يتولى الخلافة بعده تحيزها وفيه رد على الشيعة في زعمهم انه نص على استخلاف علي والعباس
وسأقي شيء من ذلك في باب الاستخلاف من كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس
(قوله حدثنا أحمد بن أبي الطيب) هو المروزي بغدادى الاصل يكنى أبا سليمان واسم أبيه
سليمان وصفه أبو زرعة بالحفظ وضعفه أبو حاتم وليس له في البخارى غير هذا الحديث وقد

* حدثنا سليمان بن حرب
أخبرنا جاد بن زيد عن أيوب
عن عبد الله بن أبي مليكة
قال كتب أهل الكوفة إلى
ابن الزبير في الجد فقال أما
الذي قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لو كنت متخذاً
من هذه الأمة خليلاً
لا تختدته أنزله أبا يعنى أبا بكر
* (باب) * حدثنا الحميدي
ومحمد بن عبد الله قال حدثنا
إبراهيم بن سعد عن أبيه عن
محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه
قال أنت امرأة النبي صلى
الله عليه وسلم فأمرها ان
ترجع إليه قالت أرايت ان
جئت ولم أجدك كأنها
تقول الموت قال صلى الله
عليه وسلم ان لم تجديني فأني
أبأ بكر * حدثني أحمد بن أبي
الطيب

أخرجه من رواية غيره كما سيأتي في باب اسلام أبي بكر (قوله) حدثنا اسمعيل بن مجالد (بالجيم هو الكوفي قواه يحيى بن معين وجاعة ولينه بعضهم وليس له عند البخاري أيضا غير هذا الحديث وورقة بفتح الواو والموحدة تابعي صغير (قوله عن همام) هو ابن الحرث وعند الاسماعيلي من طريق جهو ر بن منصور عن اسمعيل سمعت همام بن الحرث وهو من كبار التابعين وعمار هو ابن ياسر والاسناد من اسمعيل فصاعدا كوفيون (قوله وماده) أي عن أسلم (قوله الاخسة أعبدوا امرأتان وأبو بكر) أما الاعبد فهم بلال وزيد بن حارثة وعامر بن فهيرة مولى أبي بكر فانه أسلم قديما مع أبي بكر وروى الطبراني من طريق عروة انه كان ممن كان يعذب في الله فاشتره أبو بكر وأعتقه وأوفى فكهة مولى صفوان بن أمية بن خلف ذكر ابن اسحق انه أسلم حين أسلم بلال فعذبه أمية فاشتره أبو بكر فأعتقه وأما الخامس فيجتمعل أن يفسر بشقران فقد ذكر ابن السكن في كتاب العناية عن عبد الله بن داود أن النبي صلى الله عليه وسلم ورثه من أبيه هو وأم آيين وذو كبر بعض شيوخنا يدل أي فكهة عمار بن ياسر وهو محتمل وكان ينبغي أن يكون منهم أبوه وأمهم فان الثلاثة كانوا ممن يعذب في الله وأمهم أول من استشهدت في الاسلام طعنها أبو جهل في قبلها بجريرة فماتت وأم المرأتان نخذلجة والآخرى أم آيين أو سمية وذو كبر بعض شيوخنا تبعها للدمياط انها أم الفضل زوج العباس وليس بواضح لانها وان كانت قديمة الاسلام الأنعام تذكر في السابقين ولو كان كما قال لعبد أبو رافع مولى العباس لانه أسلم حين أسلمت أم الفضل كذا عند ابن اسحق وفي هذا الحديث ان أبا بكر أول من أسلم من الاحرار طلقا ولكن مراد عمار بذلك ممن أظهر اسلامه والافقد كان حينئذ جماعة ممن أسلم لكنهم كانوا يخفونه من أقاربهم وسيأتي قول سعدانه كان ثلث الاسلام وذلك بالنسبة الى من اطلع على اسلامه من سبق اسلامه * الحديث السادس (قوله) حدثنا زيد بن واقد (هو الدمشقي ثقة قليل الحديث وليس له في البخاري غير هذا الحديث الواحد وكلهم دمشقيون وبسر بضم الموحدة وبالمهملة (قوله) عن بسر بن عبيد الله) في رواية عبد الله بن العلام بن زيد عند المصنف في التفسير حدثني بسر بن عبيد الله حدثني أبو ادريس سألت أبا الدرداء (قوله) أما صاحبكم في رواية الكشميني أما صاحبكم بالافراد (قوله) فقد غامر) بالعين المججمة أي خاصم والمعنى دخل في غمرة الخصومة والغامر الذي يرمى بنفسه في الامر العظيم كالحرب وغيره وقيل هو من الغمر بكسر المججمة وهو الحقد أي صنع أمر يقتضي له أن يحقد على من صنعه معه ويحقد الآخر عليه ووقع في تفسير الاعراف في رواية أبي ذر وحده قال أبو عبد الله هو المصنف غامر أي سبق بالخير وذو كبر عياض انه في رواية المستقلى وحده عن أبي ذر وهو تفسير مستغرب والاول أظهر وقد عزاه المحب الطبري لابي عبيدة بن المثنى أيضا فهو سلف البخاري فيه وقسيم قوله أما صاحبكم محذوف أي وأما غيره فلا (قوله) فسلم) بتشديد اللام من السلام ووقع في رواية محمد بن المبارك عن صدقة بن خالد عند أبي نعيم في الحلية حتى سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقع في الحديث ذكر الرد وهو مما يحذف للعلم به (قوله) كان بيني وبين ابن الخطاب شيء في الرواية التي في التفسير محاوره وهو بالخاء المهملة أي مر اجعة وفي حديث أبي امامة عند أبي يعلى معانة وفي لفظ مقولة (قوله) فاسرعت اليه في التفسير فاغضب أبو بكر عمر فانصرف عنه مغضبا فابعه أبو بكر (قوله) ثم دمت زاد محمد

حدثنا اسمعيل بن مجالد
حدثنا بيان بن بشر عن ورقة
ابن عبيد الرحمن عن همام
قال سمعت عمارا يقول
رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وماده الاخسة
أعبدوا امرأتان وأبو بكر
* حدثنا هشام بن عمار حدثنا
صدقة بن خالد حدثنا زيد بن
واقد عن بسر بن عبيد الله
عن عائذ الله أبي ادريس عن
أبي الدرداء رضي الله عنه
قال كنت جالسا عند النبي
صلى الله عليه وسلم اذا قبل
أبو بكر آخذا بطرف ثوبه
حتى أبدى عن ركبته فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
أما صاحبكم فقد غامر فسلم
وقال يا رسول الله انه كان
بينى وبين ابن الخطاب شيء
فأسرعت اليه ثم دمت

فسأله أن يغفر لي فأبى علي
فأقبلت اليك فقال يغفر الله
لك يا أبا بكر ثلاثاً ثم إن عمر
ندم فأتى منزل أبي بكر فسأل
أسم أبوبكر فقالوا لا فأتى إلى
النبي صلى الله عليه وسلم
فسلم عليه فجعل وجه النبي
صلى الله عليه وسلم يتعمر
حتى أشفق أبو بكر فجاء على
ركبته فقال يا رسول الله
والله أنا كنت أعظم مرتين
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم إن الله بعثنى إليكم
فقلتم كذبت وقال أبو بكر
صدق وواساني بنفسه
وماله فهل أنتم تاركولي
صاحبي مرتين فأوذى
بعدها أحد ثمان على بن أسد
حدثنا عبد العزيز بن المختار

ابن المبارك على ما كان (قوله فسأله أن يغفر لي) في الرواية التي في التفسير أن يستغفر لي فلم
يفعل حتى أغلق بابه في وجهه (قوله فأبى علي) زاد محمد بن المبارك فتبعته إلى البقيع حتى خرج
من داره وللاسماعيلي عن الهسجاني عن هشام بن عمار وتمرزني بداره وفي حديث أبي امامة
فأعتمر أبو بكر إلى عمر فلم يقبل منه (قوله يغفر الله لك يا أبا بكر ثلاثاً) أي أعاد هذه الكلمة ثلاث
مرات (قوله يتعمر) بالعين المهملة المشددة أي تذهب نضارته من الغضب وأصله من العرو وهو
الجرب يقال أعر المسكان إذا أجرب وفي بعض النسخ يتعمر بالغين المعجمة أي يحمر من الغضب
فصار كالذي صبغ بالمغرة وللمؤلف في التفسير وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي
حديث أبي امامة عند أبي يعلى في نحو هذه القصة فجلس عمر فأعرض عنه أي النبي صلى الله عليه
وسلم ثم تحول فجلس إلى الجانب الآخر فأعرض عنه ثم قام فجلس بين يديه فأعرض عنه فقال
يا رسول الله ما أرى أعراضك إلا شئاً بلغك عني فإخبر حياتي وأنت معرض عني فقال أنت الذي
اعتذر اليك أبو بكر فلم تقبل منه ووقع في حديث ابن عمر عند الطبراني في نحو هذه القصة
يسألك أخوك أن تستغفر له فلا تفعل فقال والذي بعثك بالحق ما من مرة يسألني إلا وأنا أستغفر
له وما خلق الله من أحد أحب إليّ منه بعدك فقال أبو بكر وأنا والذي بعثك بالحق كذلك (قوله
حتى أشفق أبو بكر) زاد محمد بن المبارك أن يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمر ما يكره
(قوله جئنا) بالجيم والمثلثة أي برك (قوله والله أنا كنت أعظم) في القصة المذكورة
وإنما قال ذلك لأنه الذي بدأ كما تقدم في أول القصة (قوله مرتين) أي قال ذلك القول مرتين
ويحتمل أنه من قول أبي بكر فيكون معلقاً بقوله كنت أعظم (قوله وواساني) في رواية الكشي
وحده واساني والاول أوجه وهو من المواساة وهي بلفظ المفاعلة من الجانبين والمراد به
أن صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه في ماله سواء (قوله تاركولي صاحبي) في التفسير
تاركون لي صاحبي وهي المواجهة حتى قال أبو البقاء إن حذف النون من خطأ الرواة لأن
الكلمة ليست مضافة ولا فيها ألف ولا م وائجاب حذف في هذين الموضعين ووجهها
غيره بوجهين أحدهما أن يكون صاحبي مضافاً وفصل بين المضاف والمضاف إليه بالجار
والجر ورعاية بتقديم لفظ الإضافة وفي ذلك جمع بين اضافتين إلى نفسه تعظيماً للصديق
ونظيره قراءة ابن عامر وكذلك زين الكثيرين قتل أولادهم شركائهم بنصب أولادهم
وحذف شركائهم وفصل بين المتضافين بالمفعول والثاني أن يكون استتال الكلام
فحذف النون كما يحذف من الموصول المطول ومنه ما ذكره في قوله تعالى وخضتم كالذي
خاضوا (قوله مرتين) أي قال ذلك القول مرتين وفي رواية محمد بن المبارك ثلاث مرات
(قوله فأوذى بعدهما) أي لما أظهره النبي صلى الله عليه وسلم لهم من تعظيمه ولم أر هذه
الزيادة من غير رواية هشام بن عمار ووقع لابي بكر دمع ربيعة بن جعفر قصة نحو هذه
فأخرج أحمد من حديث ربيعة أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطاه أرضاً وأعطى أبا بكر أرضاً قال
فاختلفا في عذق نخلة فقلت أنا هي في حدي وقال أبو بكر هي في حدي فكان بيننا كلام فقال
له أبو بكر كلمة ثم ندّم فقال رد علي مثلها حتى يكون قصاصاً فأبى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال مالك والصديق فذكر القصة فقال أجل فلا ترد عليه ولكن قل غفر الله لك يا أبا بكر فقلت

قولى أبو بكر وهو يكره وفى الحديث من الفوائد فضل أبي بكر على جميع الصحابة وإن الفاضل لا ينبغي له أن يغضب من هو أفضل منه وفيه جواز مدح المرأة في وجهه ومجمله إذا أمن عليه الاقتتان والاغتزار وفيه ما طبع عليه الإنسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الأولى لكن الفاضل في الدين يسر ع الرجوع إلى الأولى كقوله تعالى إن الذين اتقوا إذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا وفيه أن غير النبي ولو بلغ من الفضل الغاية ليس بمعصوم وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظالم وفيه أن من غضب على صاحبه نسبه إلى أبيه أو جده ولم يسمه باسمه وذلك من قول أبي بكر لما جاء وهو غضبان من عمر كان بيني وبين ابن الخطاب فلم يذكره باسمه ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم إلا أن كان ابن أبي طالب يريد أن يتكلم ابنهم وفيه أن الرتبة ليست عورة * الحديث السابع (قوله خالد الخذاء حدثنا) هو من تقديم الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا والأسناد كله بصريون إلا الصحابي وأبو عثمان هو النهدي (قوله بعثته على جيش ذات السلاسل) بالمهملتين والمشهور أنهما بافتح الأولى على لفظ جمع السلسلة وضبطه كذلك أبو عبيد البكري قيل سمي المكان بذلك لأنه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة وضبطها ابن الأثير بالضم وقال هو بمعنى السلسل أي السهل وسيأتي شرحها وتسميتها في المغازي إن شاء الله تعالى (قوله أي الناس أحب إليك) زاد في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو بن العاص يارسول الله فأجبه أخرجه ابن عساکر من طريق علي بن مسهر عن اسمعيل عن قيس وقع عند ابن سعد سبب هذا السؤال وأنه وقع في نفس عمر لما أمره النبي صلى الله عليه وسلم على الجيش وفيهم أبو بكر وعمرانه مقدم عنده في المنزلة عليهم فسأله لذلك (قوله فقلت من الرجال) في رواية قيس بن أبي حازم عن عمرو عند ابن خزيمة وابن حبان قلت انى لست أعنى النساء انى أعنى الرجال وفي حديث أنس عند ابن حبان أيضا سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب الناس إليك قال عائشة قيل له ليس عن أهلك نسألك وعرف بحديث عراسم السائل في حديث أنس (قوله فقلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعذر جالا) زاد في المغازي من وجه آخر فسكت مخافة أن يجعلنى في آخرهم ووقع في حديث عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة أى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحب إليه قالت أبو بكر قلت ثم من قالت عمر قلت ثم من قالت أبو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكت أخرجه الترمذى وصححه فيمكن أن ينسب بعض الرجال الذين أبهموا في حديث الباب بأبي عبيدة وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي بسند صحيح عن النعمان بن بشير قال استأذن أبو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم فسمع صوت عائشة عاليا وهى تقول والله لقد دعيت أن عليا أحب إليك من أبي الحديث فيكون عليا من أبهمه عمرو بن العاص أيضا وهو وإن كان في الظاهر يعارض حديث عمر ولكن يرجح حديث عمر وأنه من قول النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من تقريره ويمكن الجمع باختلاف جهة المحبة فيكون في حق أبي بكر على عمومته بخلاف على ويصح حينئذ دخوله فيهم أبهمه عمرو ومعاذ الله أن تقول كما تقول الرافضة من أبهم عمر وفيما روى لما كان بينه وبين علي رضي الله عنهما فقد كان النعمان مع معاوية على علي ولم يمنع ذلك من التحديث بمنقبة علي ولا ارتياب في أن عمر أفضل من النعمان والله أعلم * الحديث الثامن حديث أبي هريرة في قصة الذئب الذى كلم الراعى وفى

قال خالد الخذاء حدثنا عن أبي عثمان قال حدثنا عمرو ابن العاص رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتيته فقلت أى الناس أحب إليك قال عائشة فقلت من الرجال فقال أبوها فقلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعذر جالا * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أن أباه روى رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

قصة البقرة التي كُلت من جملها وقد تقدم الكلام على ما في اسناده في ذكر بني اسرائيل (قوله
 بينمارع في غنمه عدا عليه الذئب) الحديث لم أقف على اسم هذا الراعي وقد أورد المصنف
 الحديث في ذكر بني اسرائيل وهو مشعر بأنه عنده من كان قبل الاسلام وقد وقع كلام الذئب
 لبعض الصحابة في نحو هذه القصة فروى أبو نعيم في الدلائل من طريق ربيعة بن أوس عن أنيس
 ابن عمرو عن أهبان بن أوس قال كنت في غنم لي ففسد الذئب على شاة منها فصحت عليه فاقبى الذئب
 على ذنبه يخاطبني وقال من لها يوم تشتغل عنها تمنعني رزقاً رزقنيه الله تعالى فصفت بيدي
 وقلت والله ما رأيت شيئاً أعجب من هذا فقال أعجب من هذا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
 هذه التخلات يدعو إلى الله قال فاني أهبان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وأسلم فيحتمل أن
 يكون أهبان لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كان أبو بكر وعمر حاضرين ثم أخبر النبي
 صلى الله عليه وسلم بذلك وأبو بكر وعمر غائبين فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فاني أو من
 بذلك وأبو بكر وعمر وقد تقدمت هذه الزيادة في هذه القصة من وجه آخر عن أبي سلمة في المزارعة
 وفيه قال أبو سلمة وما هما يومئذ في القوم أي عند حكاية النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ويحتمل
 أن يكون صلى الله عليه وسلم قال ذلك لما اطلع عليه من غلبة صدق ايمانها وقوة يقينها وهذا
 أليق بدخوله في مناقبهما (قوله يوم السبع) قال عياض يجوز ضم الموحدة وسكونها
 الآن الرواية بالضم وقال الحربي هو بالضم والسكون وجزم بأن المراد به الحيوان المعروف
 وقال ابن العربي هو بالاسكان والضم تخفيف كذا قال وقال ابن الجوزي هو بالسكون
 والمحدثون يروونه بالضم وعلى هذا أي الضم فالمعنى اذا أخذها السبع لم يقدر على خلاصها منه
 فلا يرعاها حينئذ غيري أي انك تهرب منه وأكون أنا قري بامنه أرعى ما يفضل لي منها وقال
 الداودي معناه من لها يوم بطرقها السبع أي الاسد فتقرأ أنت منه فإخذ منها حاجته وأتخلف
 أنا لاراعي لها حينئذ غيري وقيل انما يكون ذلك عند الاشتغال بالفتن فتصير الغنم هملات فتنبها
 السباع فيصير الذئب كالراعي لها لانقراده بها وأما بالسكون فاختلف في المراد به فقيل هو اسم
 الموضع الذي يقع فيه الحشرون القيامة وهذا نقله الازهرى في تهذيب اللغة عن ابن الاعرابي
 ويؤيده انه وقع في بعض طرقه عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هريرة يوم
 القيامة وقد تعقب هذا بأن الذئب حينئذ لا يكون راعياً للغنم ولا تعلق له بها وقيل هو اسم يوم
 عيد كان لهم في الجاهلية يشغلون فيه باللهو واللعب فيغفل الراعي عن غنمه فيتمكن الذئب
 من الغنم وانما قال ليس لها راع غيري مبالغة في تمكنه منها وهذا نقله الاسماعيلي عن أبي
 عبيدة وقيل هو من سبعت الرجل اذا عثرته أي من لها يوم الفرع أو من أسبعت اذا أهملته أي
 من لها يوم الاهمال قال الاصمعي السبع الهمل وأسبعت الرجل اغنامه اذا تركها تصنع
 ما تشاء ورجح هذا القول النووي وقيل يوم الاكل يقال سبعت الشاة اذا أكلها وحكي
 صاحب المطالع أنه روى بسكون التختانية آخر الحروف وفسره بيوم الضياع يقال أسبعت
 وأضيعت بمعنى وهذا نقله ابن دحية عن اسمعيل القاضي عن علي بن المديني عن معمر بن المثنى
 وقيل المراد بيوم السبع يوم الشدة كما روى عن ابن عباس انه سئل عن مسئلة فقال اجراً من
 سبع يريد أنهم من المسائل الشداد التي يشتد فيها الخطب على المفتي والله أعلم (قوله وبينما رجل

بينمارع في غنمه عدا عليه
 الذئب فأخذ منها شاة فطلبه
 الراعي فالتفت اليه الذئب
 فقال من لها يوم السبع
 يوم ليس لها راع غيري
 وبينما رجل

يسوق بقرة قد جعل عليها فالتفتت اليه فكلمته فقالت اني لم اخلق لهذا الكنى خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاني اؤمن بذلك وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما * حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال أخبرني ابن المسيب سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول (٢١) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

بيننا أنا وأنتي على قلب عليها ولو فزعت منها ما شاء الله ثم أخذها ابن أبي خثافة فزعر منها ذنوباً وذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ضعفه ثم استعالت غرباً فأخذها ابن الخطاب فلم أر عبقرى من الناس ينزع نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن * حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا موسى ابن عبيدة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال أبو بكر أن أحشق ثوبي يسترخي الآن أن تعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء قال موسى فقلت لسالم أذكر عبد الله من جرأه قال لم أسمع من ذكر الأثوبه * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني حميد ابن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أنفق زوجين من شيء

يسوق بقرة) تقدم الكلام عليه في المزارعة ووقع عند ابن حبان من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة في آخره في القصتين فقال الناس أماناً بما آمن به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث جواز التعجب من خوارق العادات وتفاوت الناس في المعارف * الحديث التاسع حديث أبي هريرة في رؤيا التزع من القلب وسيأتي شرحه في التعبير ان شاء الله تعالى * الحديث العاشر حديث ابن عمر في الزجر عن جر الثوب خيلاء وسيأتي شرحه في كتاب اللباس وفيه فضيلة ظاهرة لأبي بكر لشحه على دينه ولشهادة النبي صلى الله عليه وسلم بما ينافي ما يكره (قوله فقلت لسالم) هو مقول موسى بن عبيدة وسيأتي هناك الإشارة الى تسوية ابن عمر بين الثوب والازار في الحكم * الحديث الحادي عشر حديث أبي هريرة فيمن أنفق زوجين أي شيتين (قوله من شيء من الاشياء) أي من أصناف المال (قوله في سبيل الله) أي في طلب ثواب الله وهو أعم من الجهاد وغيره من العبادات (قوله دعى من أبواب يعني الجنة) كذا وقع هنا وكان لفظة الجنة سقطت من بعض الرواة فلاحظ مراعاة المحافظة على اللفظ زاد يعني وقد تقدم في الصيام من وجه آخر عن الزهري بلفظ من أبواب الجنة بغير تردد ومعنى الحديث ان كل عامل يدعى من باب ذلك العمل وقد جاء ذلك صريحاً من وجه آخر عن أبي هريرة لكل عامل باب من أبواب الجنة يدعى منه بذلك العمل أخرجه أحمد وابن أبي شيبة بإسناد صحيح (قوله يا عبد الله هذا خير) لفظ خير بمعنى فاضل لا بمعنى أفضل وان كان اللفظ قد يوههم ذلك ففائدة زيادة ترغيب السامع في طلب الدخول من ذلك الباب وتقدم في أوائل الجهاد بيان الداعي من وجهه آخر عن أبي هريرة ولفظه دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب أي خزنة كل باب أي فلهم ولفظة فل لغة في فلان وهي بالضم وكذا ثبت في الرواية وقيس انما تخرجها فعلى هذا فتفتح اللام (قوله فيمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة) ووقع في الحديث ذكر أربع أبواب من أبواب الجنة وتقدم في أوائل الجهاد وان أبواب الجنة ثمانية وبقي من الأركان الحج فله باب بلاشك وأما الثلاثة الأخرى فمنها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه أحمد بن حنبل عن روح بن عباد عن أشعث عن الحسن مرسلان الله باباً في الجنة لا يدخله إلا من عفا عن مظلمة ومنها الباب الأيمن وهو باب المتوكلين الذي يدخل منه من لا حساب عليه ولا عذاب وأما الثالث فله باب الذكر فان عند الترمذي ما يوجب اليه ويحتمل أن يكون باب العلم والله أعلم ويحتمل أن يكون المراد بالابواب التي يدعى منها أبواب من داخل أبواب الجنة الأصلية لان الأعمال الصالحة أكثر عدداً من ثمانية والله أعلم (قوله فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب من ضرورة) زاد في الصيام فهل يدعى أحد من تلك الابواب كلها وفي الحديث اشعار بقله من يدعى من تلك الابواب كلها وفيه إشارة الى ان المراد ما يتطوع به من الأعمال المذكورة لا واجباتها لكثرة من يجتمع له العمل بالواجبات كلها بخلاف التطوعات فقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ثم من يجتمع

من الاشياء في سبيل الله دعى من أبواب يعني الجنة يا عبد الله هذا خير فيمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الصيام وباب الريان فقال أبو بكر ما على هذا الذي يدعى من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعى منها كلها أحديا رسول الله فقال نعم

وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر * حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن عروة قال أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وأبو بكر بالسنخ قال اسمعيل تعني بالعالية فقام عمر يقول والله مامات رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وقال عمرو والله ما كان يقع في نفسي إلا ذاك وليبعثنه الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم فساء أبو بكر فكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله فقال يا أي أنت وأمي طبت حيا وميتا والله الذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين أبدًا ثم خرج فقال

له ذلك إنما يدعى من جميع الأبواب على سبيل التكريم له والافدخوله إنما يكون من باب واحد ولعله باب العمل الذي يكون أغلب عليه والله أعلم وأما ما أخرجه مسلم عن عمر من توطأ ثم قال أشهد أن لا إله إلا الله الحديث وفيه فتحته له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء فلا ينافي ما تقدم وإن كان ظاهره أنه يعارضه لأنه يحمل على أنها تفتح له على سبيل التكريم ثم عند دخوله لا يدخل إلا من باب العمل الذي يكون أغلب عليه كما تقدم والله أعلم * (تنبه) * الاتفاق في الصلاة والجهاد والعلم والحج ظاهر وأما الاتفاق في غيرهما فشكل ويمكن أن يكون المراد بالاتفاق في الصلاة فيما يتعلق بوسائلها من تحصيل الاتهام من طهارة وتطهير ثوب وبدن ومكان والاتفاق في الصيام بما يقويه على فعله وخلوص القصد فيه والاتفاق في العنود عن الناس يمكن أن يقع بترك ما يجب له من حق والاتفاق في التوسل كل بما ينفعه على نفسه في مرضه المانع له من التصرف في طلب المعاش مع الصبر على المصيبة أو ينفق على من أصابه مثل ذلك طلبا للثواب والاتفاق في الذكر على نحو من ذلك والله أعلم وقيل المراد بالاتفاق في الصلاة والصيام بدل النفس والبدن فبهما فإن العرب تسمى ما يبذله المرء من نفسه نفقة كما يقال أنفقت في طلب العلم عمري وبذلت فيه نفسي وهذا معنى حسن وأبعد من قال المراد بقوله زوجين النفس والمال لأن المال في الصلاة والصيام ونحوهما ليس بظاهر الإلتزام بل المتقدم وكذلك من قال النفقة في الصيام تقع بتقطيع الصائم والاتفاق عليه لأن ذلك يرجع إلى باب الصدقة (قوله) وأرجو أن تكون منهم قال العلماء الرجاء من الله ومن نبيه واقع وهذا التقرير يدخل الحديث في فضائل أبي بكر ووقع في حديث ابن عباس عند ابن حبان في نحو هذا الحديث التصريح بالوقع لأبي بكر ولقطه قال أجل وأنت هو يا أبا بكر وفي الحديث من الفوائد أن من شئ عرف به وإن أعمال البر قل أن تجتمع جميعها لشخص واحد على السوا من الملائكة يحبون صالح بني آدم ويفرحون بهم فإن الاتفاق كل ما كان أكثر كان أفضل وإن تقي الخير في الدنيا والآخرة مطلوب * الحديث الثاني عشر حديث عائشة في الوفاة وقصة السقيفة وسيأتي ما يتعلق بالوفاة في مكانها في آخر المغازي وأما السقيفة فتضمن بيعة أبي بكر بالخلافة وقد أوردتها المصنف أيضا من طريق ابن عباس عن عمر في الحدود وذكر شمس أمته في الأحكام من طريق أنس عن عمر أيضا وأعمار رواية ابن عباس وسأذكر هنا ما فيها من فائدة زائدة (قوله) مات النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بالسنخ تقدم ضبطه في أول الجنازة وأنه بسكون النون وضبطه أبو عبيد البكري بضمها وقال أنه منازل بن الحرث من الخزرج بالعوالي وبينه وبين المسجد النبوي ميل (قوله) قال اسمعيل هو شيخ المصنف فيه وهو ابن أبي أويس وقوله يعني بالعالية أراد نفسه يقول عائشة بالسنخ (قوله) ما كان يقع في نفسي إلا ذاك يعني عدم موته صلى الله عليه وسلم حينئذ وقد ذكر عمر مستنده في ذلك كما سأبينه في موضعه (قوله) لا يذيقك الله الموتين تقدم شرحه في أوائل الجنازة وقد تمسك به من أنكروا الحياة في القبر وأجيب عن أهل السنة المنتسبين لذلك بأن المراد في الموت اللازم من الذي أثبت عمر بقوله وليبعثنه الله في الدنيا ليقطع أيدي القائلين بموته وليس فيه تعرض لما يقع في البرزخ وأحسن من هذا الجواب أن يقال إن حياته صلى الله عليه وسلم في القبر لا يعقبها موت بل يستمر حيا

والانبياء أحياء في قبورهم ولعل هذا هو الحكم في تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين أي المعروفين المشهورين الواقعتين لكل أحد غير الانبياء وأما وقوع الخلاف من عمر على ما ذكره فبناه على ظنه الذي آذاه إليه اجتهاده وفيه بيان رجحان علم أبي بكر على عمر فمن دونه وكذلك رجحانه عليهم لشبانه في مثل ذلك الأمر العظيم (قوله أيها الخالف على رسلك) بكسر الراء أي هينتك ولا تستعمل وتقدم في الطريق الذي بالجنازة أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس فقال اجلس فأبى فتشهد أبو بكر فقال الناس إليه وتركوا عمر وقد اعتذر عمر عن ذلك كما سيأتي في باب الاستخلاف من كتاب الأحكام (قوله فتشيع الناس) بفتح النون وكسر المعجمة بعدد حاجيم أي بكوا بغيا وانتحاب والنشيج ما يعرض في حلق الباكى من الغصة وقيل هو صوت دعه ترجع كما يردد الصبي بكاءه في صدره (قوله واجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة) هو سعد بن عباد بن دليم بن حارثة الخزرجي ثم الساعدي وكان كبير الخزرج في ذلك الوقت وذكر ابن اسحق في آخر السيرة ان أسيد بن حضير في بني عبد الاشهل انخازوا الى أبي بكر ومن معه وهؤلاء من الاوس وفي حديث ابن عباس عن عمر تحلفت عنا الانصار باجمعها في سقيفة بني ساعدة فيجمع بأنهم اجتمعوا أولا ثم افترقوا وذلك ان الخزرج والايوس كانوا فريقين وكان بينهم في الجاهلية من الحروب ما هو مشهور فزال ذلك بالاسلام وبقي من ذلك شيء في النفوس فكانهم اجتمعوا أولا فلما رأى أسيد ومن معه من الاوس أبا بكر ومن معه افترقوا من الخزرج ايثارا لتأثير المهاجرين عليهم دون الخزرج وفيه ان عليا والزبير ومن كان معهم اتخذوا في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع المهاجرون الى أبي بكر (قوله فذهب اليهم أبو بكر الصديق وعمر ابن الخطاب وأبو عبيدة) في رواية ابن عباس المذكورة فقلت لها يا أبا بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار وزاد أبو يعلى من رواية مالك عن الزهري فيه فيمنعنا نحن في منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارجل ينادي من وراء الجدران اخرج الى يا ابن الخطاب فقلت له عني فابعثك مشاعيل يعني بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له انه قد حدث أمر فان الانصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة فادركوهم قبل ان يجتمعوا أمر ا يكون فيه حرب فقلت لابي بكر انطلق فذكره قال فانطلقنا انوهمهم حتى لقينا رجلا صالحا فقال لا عليكم ألا تقربوهم واقنعوا أمرهم قال فقلت والله لنأتينهم فانطلقنا فاذا بين ظهرانيهم رجل من مل فقلت من هذا قالوا سعد بن عباد وذكر في آخر الحديث عن عروة ان الرجلين اللذين لقياهم هما عويم بن ساعدة بن عباس بن قيس ابن النعمان من بني مالك بن عوف ومعين بن عدي بن الجعد بن النجلاء حلفهم وهما من الاوس أنصا وكذا وقعت تسميتهم في رواية ابن عيينة عن الزهري أخرجه الزبير بن بكار (قوله فذهب أبو بكر يتكلم فأسكته أبو بكر الى آخره) وفي رواية ابن عباس قال عمر أردت ان أنكلمهم وقد كنت زورت أي هيات وحسنت مقالة أعجبني أريد ان أقدمها بين يدي أبي بكر وكنت ادارى منه بعض الحسد أي الحدة فقال على رسلك فكرهت ان أغضبه (قوله ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس) بنصب أبلغ على الحال ويجوز الرفع على الفاعلية أي تكلم رجل هذه صفته وقال السهيلي النصب أوجه ليكون تأكيده المدح وصرف الوهم عن أن يكون أحد موصوفه بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال قال عمر والله ما ترل كلمة أعجبتني في ترويري الا قالها في يديته

أيها الخائف على رسلك فلما تكلم أبو بكر جلس عمر فحمد الله أبو بكر وأثنى عليه وقال ألا من كان يعبد محمدًا فان محمدًا صلى الله عليه وسلم قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وانهم ميسنون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين قال فتشيع الناس ييكون قال واجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فقالوا منّا أمير ومسيكم أمير فذهب اليهم أبو بكر الصديق وعمر ابن الخطاب وأبو عبيدة بن الجراح فذهب عمر يتكلم فأسكته أبو بكر وكان عمر يقول والله ما أردت بذلك الا أني قد هيات كلاما قد أعجبتني خشيت أن لا يبلغه أبو بكر ثم تكلم أبو بكر فتكلم أبلغ الناس

وأفضل حتى سكت **(قوله)** فقال في كلامه) وقع في رواية حميد بن عبد الرحمن بيان ما قال في روايته فتكلم أبو بكر فلم يترك شيئاً أنزل في الانصار ولا ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من شأنهم الا ذكره ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو ما بعد فاذكرتم من خير فأنتم أهلها ولن تعرف العرب هذا الامر الا لهذا الحي من قريش وهم أوسط العرب نسباً وداراً وعرف المراد بقوله بعد في هذه الرواية هم أوسط العرب داراً وأعربهم أحساباً والمراد بالدار مكة وقال الخطابي أراد بالدار أهل الدار ومنه قوله خير دور الانصار بنو النجار وقوله احساباً الحسب الفعالي الحسان مأخوذ من الحساب اذا عدوا وما قبهم من كان أكثر كان أعظم حسباً ويقال النسب للاباء والحسب للافعال **(قوله)** فقال حباب) بضم المهملة وموحدة تين الاولى خفيفة (ابن المنذر) أي ابن عمرو بن الجوح الخزرجي ثم السلمي بفتح تين وكان يقال له ذو الرأي **(قوله)** لا والله لا تفعل منا أمير ومنكم أمير) زاد في رواية ابن عباس انه قال أنا جدي لها المحكك وعذيقها المريح وشرح هاتين الكلمتين ان العذيق بالذال المعجمة تصغير عذق وهو النخلة والمرج بالجرم والموحدة أي يدعم النخلة اذا كثرت جملتها والجديل بالتصغير أي يضال بالجيم والجديل عود ينصب للابل الجرباء لتحك فيه والمحك بكافين الاولى مفتوحة فأراد انه يستشفى برأيه ووقع عند ابن سعد من رواية يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد فقام حباب بن المنذر وكان يدرياً فقال منا أمير ومنكم أمير فانا والله ما نتقس عليكم هذا الامر وليك الخفاف ان يليه أقوام قتلنا آباءهم واخوتهم قال فقال له عمر اذا كان ذلك فت ان استطعت قال فتكلم أبو بكر فقال نحن الامراء وانتم الوزراء وهذا الامر يشنا وينسكم قال فبايع الناس وأولهم بشر بن سعد والذعمان وعند أحمد من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد فقام خطيب الانصار فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استعمل رجلاً منكم قرنه برجل منا فبايعوا على ذلك فقام زيد بن ثابت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من المهاجرين وانما الامام من المهاجرين فنحن أنصار الله كما كنا أنصار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر حزا كم الله خيرافايعوه ووقع في آخر المغازي لموسى بن عقبة عن ابن شهاب ان أبا بكر قال في خطبته وكنا معشر المهاجرين أول الناس اسلاماً ونحن عشيرته وأقاربه وذو روجه ولن تصلح العرب الا برجل من قريش فالناس لقريش تبع وأنتم اخواننا في كتاب الله وشركاؤنا في دين الله وأحب الناس اليانا وأنتم أحق الناس بالرضا بقضاء الله والتسليم لفضيلة اخوانكم وان لا تحسدوهم على خير وقال فيه ان الانصار قالوا ولا تختار رجلاً من المهاجرين واذا مات اختار رجلاً من الانصار فاذا مات اختار رجلاً من المهاجرين كذلك أبداً فيكون أجدر ان يشفق القرشي اذا زاع ان ينقض عليه الانصاري وكذلك الانصاري قال فقال عمر لا والله لا يخلنا أحد الا قتلناه فقام حباب بن المنذر فقال كما تقدم وزاد وان شئتم كرناها خدعة أي أعبدنا الحرب قال فكثرت القول حتى كاد أن يكون بينهم حرب فوثب عمر فأخذ بيد أبي بكر وعند أحمد من طريق حميد بن عبد الرحمن بن عوف قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر في طائفة من المدينة فذكر الحديث قال فتكلم أبو بكر فقال والله لقد علمت يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنت قاعد قريش ولادة هذا الامر فقال له سعد صدقت **(قوله)** هم أوسط العرب) أي قريش **(قوله)** فبايعوا عمر بن

فقال في كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء فقال حباب ابن المنذر لا والله لا نفعل منا أمير ومنكم أمير فقال أبو بكر لا وليك الامر وانتم الوزراء هم أوسط العرب داراً وأعربهم أحساباً فبايعوا عمر بن

الخطاب أو أبا عبيدة) في رواية ابن عباس عن عمرو وقد رُضيت لكم أحد هذين الرجلين وأخذ
ببدي ويد أبي عبيدة فلم أكره مما قال غيرها وقد استشكل قول أبي بكر هذا مع معرفته بأنه الاحق
بالخلافه بقريته تقديمه في الصلاة وغير ذلك والجواب انه استحيى ان ينكر نفسه في قول مثلاً
رضيت لكم نفسي وانضم الى ذلك انه علم ان كلامهم ما لا يقبل ذلك وقد أفصح عمر بذلك في القصة
وأبو عبيدة بطريق الاولى لانه دون عمر في الفضل باتفاق أهل السنة ويكنى أبا بكر كونه جعل
الاختيار في ذلك لنفسه فلم ينكر ذلك عليه أحد ففيه أيماء الى انه الاحق فظهر أنه ليس في كلامه
تصريح بتخليه من الامر (قوله) فقال عمر بل نبايعك أنت فأنت سيدنا وخيرنا وأحبنا الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم) قد أفرد بعض الرواة هذا القدر من هذا الحديث فأخرجه الترمذي عن
ابراهيم بن سعيد الجوهري عن اسمعيل بن أبي أويس شيخ المصنف فيه بهذا الاسناد أن عمر قال
لأبي بكر أنت سيدنا الى آخره وأخرجه ابن حبان من هذا الوجه وهو أوضح ما يدخل في هذا
الباب من هذا الحديث (قوله) فأخذ عمر بيده فبايعه) في رواية ابن عباس عن عمر قال فكثرت الغلط
وارتفعت الاصوات حتى خشينا الاختلاف فقلت ابسط يدك يا أبا بكر فبسط يده فبايعته وبايعه
المهاجرون ثم الانصار وفي غزاه موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال فقام أسيد بن الحضير
وبشير بن سعيد (٣) وغيرهما من الانصار فبايعوا أبا بكر ثم وثب أهل السقيفة يتدرون السبعة
ووقع في حديث سالم بن عبيد عند البزار وغيره في قصة الوفاة فقالت الانصار منّا أمير ومنكم أمير
فقال عمر وأخذ بيد أبي بكر أسيفان في غمده واحد لا يسطحان وأخذ بيد أبي بكر فقال من له هذه
الثلاثة اذ هما في الغار من هما اذ يقول لصاحبه من صاحبه لا تحزن ان الله معنا مع من ثم بسط
يده فبايعه ثم قال بايعوه فبايعه الناس (قوله) فقال قائل قتلتم سعد بن عباد (أى كدتم قتلوه
وقيل هو كناية عن الاعراض والخذلان ويرده ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال
قائل من الانصار باقوا سعد بن عباد لا تطوه فقال عمر اقلوه قتل الله نعم لم يرد عمر الامر بتسله
حقيقة وأما قوله قتل الله فهو دعاء عليه وعلى الاول هو اخبار عن اهماله والاعراض عنه وفي
حديث مالك فقلت وأنا مغضب قتل الله سعد اذ كان صاحب شروقة قال ابن التين انما قالت
الانصار منّا أمير ومنكم أمير على ما عرفوه من عادة العرب ان لا يتأمر على القبيلة الا من يكون
منها لما سمعوا حديث الأئمة من قريش رجعوا عن ذلك وأذعنوا (قلت) حديث الأئمة من قريش
سما في ذكر من أخرجه بهذا اللفظ في كتاب الاحكام (٣) ولم يقع في هذه القصة الابعناد وقد جمعت
طرقه عن نحو أربعين صحابياً ما بلغني ان بعض فضلاء العصر ذكر أنه لم يرو الا عن أبي بكر
الصديق واستدل به الداودي على ان اقامة الخليفة سنة مؤكدة لانهم أقاموا مدة لم يكن لهم
امام حتى يبيع أبو بكر وتعقب بالاتفاق على فرضيتها بأنهم تركوا الاجل اقامتها أعظم
المهمات وهو التشاغل بدفن النبي صلى الله عليه وسلم حتى فرغوا منها والمدة المذكورة زمن
يسير في بعض يوم يغفر مثله لاجتماع الكلمة واستدل بقول الانصار منّا أمير ومنكم أمير على
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف وبذلك صرح عمر كإسأني ووجه الدلالة أنهم قالوا ذلك
في مقام من لا يخاف شيئاً ولا يتنبه وكذلك ما أخرجه مسلم عن ابن أبي مليكة سئل عائشة من كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفاً قالت أبو بكر قيل ثم من قالت عمر قيل ثم من قالت أبو

الخطاب أو أبا عبيدة بن
الجراح فقال عمر بل نبايعك
أنت فأنت سيدنا وخيرنا
وأحبنا الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فأخذ عمر بيده
فبايعه وبايعه الناس فقال
قائل قتلتم سعد بن عباد
فقال عمر قتل الله

(٣) قوله في كتاب الاحكام
في نسخة في كتاب الاعتصام
اه معصمه

وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم أخبرني أبي القاسم أن عائشة رضي الله عنها قالت شخص بصر النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال في الرقيق الأعلى (٢٦) ثلاثا وقص الحديث قالت عائشة فما كانت من خطبتهما من خطبة الانفع

الله بها القد خوف عمر الناس وان فيهم لنفاقا فردهم الله بذلك ثم لقد بصر أبو بكر الناس الهدي وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا بهيتلون وما محمد الرسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين * حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان حدثنا جامع بن أبي راشد حدثنا أبو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر قلت ثم من قال ثم عمر وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا بالارجل من المسلمين * حدثنا قتبية ابن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى اذا كنا باليسداء أو بذات الجيش انقطع عقدي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس أبا بكر فقالوا ألا ترى ما صنعت عائشة

عبد بن الجراح ووجدت في الترمذي من طريق عبد الله بن شقيق ما يدل على انه هو الذي سأل عائشة عن ذلك قال القرطبي في المنهم لو كان عندها من المهاجرين والانصار نص من النبي صلى الله عليه وسلم على تعيين أحدهما بالخلافة لما اختلفوا في ذلك ولا تفاوضوا فيه قال وهذا قول جمهور أهل السنة واستند من قال انه نص على خلافة أبي بكر بأصول كلية وقرائن حالية تقتضي انه أحق بالامامة وأولى بالخلافة (قلت) وقد تقدم بعضهم في ترجمته وسيأتي بعضها في الوفاة النبوية آخر المغازي ان شاء الله تعالى * الحديث الثالث عشر (قوله) وقال عبد الله بن سالم هو الحصى الاشعري تقدم ذكره في المزارعة والزبيدي هو محمد بن الوليد صاحب الزهري وعبد الرحمن بن القاسم أي ابن أبي بكر الصديق وهذه الطريق لم يوردها البخاري الامعلقة ولم يسبقها بتمامها وقد وصلها الطبراني في مسند الشاميين وقوله شخص بفتح المعجمتين ثم مهملة أي ارتفع وقوله وقص الحديث يعني فيما يتعلق بالوفاة وقول عمر انه لم يمت ولن يموت حتى يقطع أيدي رجال من المنافقين وأرجلهم وقول أبي بكر انه مات وتلاوته الا تبين كما تقدم (قوله) قالت عائشة فما كانت من خطبتهما من خطبة الانفع الله بها أي من خطبتي أبي بكر وعمر ومن الاولى تبعية أو بانية والثانية زائدة ثم شرحت ذلك فقالت لقد خوف عمر الناس أي بقوله المذكور ووقع في رواية الاصيلي لقد خوف أبو بكر الناس وهو غلط وقولها وان فيهم لنفاقا أي ان في بعضهم منافقين وهم الذين عرض بهم عمر في قوله المتقدم ووقع في رواية الحميدي في الجمع بين الصحيحين وان فيهم لتقي ف قيل انه من اصلاحه وانه ظن ان قوله وان فيهم لنفاقا تصحيف فصيرم لتقي كأنه استعظم أن يكون في المذكورين نفاق وقال عياض لا أدري هو اصلاح منه أو رواية وعلى الاول فلا استعظام فقد ظهري أهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذي أذهل عقول الاكابر فكيف بضعفاء الايمان قال الصواب ما في النسخ انهم سئ وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق البخاري وقال فيه ان فيهم لنفاقا * الحديث الرابع عشر (قوله) حدثنا أبو يعلى هو منذر بن يعلى الكوفي النوري وهو من وافقت كنيته اسم أبيه والاسناد كله كوفيون ومحمد بن الحنفية هو ابن علي بن أبي طالب واسم الحنفية خولة بنت جعفر كما تقدم (قوله) قلت لأبي أي الناس خير في رواية محمد بن سوقة عن منذر عن محمد بن علي قلت لأبي أي بقي من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أو ما تعلم يا بني قلت لا قال أبو بكر أخرجه الدارقطني وفي رواية الحسن بن محمد بن الحنفية عن أبيه قال سبحان الله يا بني أبو بكر وفي رواية ابن جحيفة عند أحمد قال لي علي يا أبا جحيفة ألا أخبرك بأفضل هذه الامة بعد نبيها قلت بلى قال ولم أكن أرى أن أحدا أفضل منه وقال في آخره وبعد هما آخر ثالث لم يسمه وفي رواية للدارقطني في الفضائل من طريق أبي الضحى عن أبي جحيفة وان شئت أخبرتككم بخير الناس بعد عمر فلا أدري أسمى أن يذكر نفسه أو شغله الحديث (قوله) وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا بالارجل من المسلمين في رواية محمد بن سوقة

أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي فقام فقال حسبت رسول الله والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فماتني وقال ما شاء الله ان يقول وجعل يطعنني بيده في خاصرتي فلا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فقام

ثم مجلت الحادثة فقلت ثم أنت يا أبا بتي فقال أبوك رجل من المسلمين زاد في رواية الحسن بن محمد إلى ما لهم وعلى ما عليهم وهذا قاله على تواضع مع معرفته حين المسئلة المذكورة أنه خير الناس يومئذ لأن ذلك كان بعد قتل عثمان وأما خشية محمد بن الحنفية أن يقول عثمان فلا أن محمدًا كان يعتقد أن أباه أفضل نخشى أن عليا يقول عثمان على سبيل التواضع منه والمهضم لنفسه فيضطرب حال اعتقاده ولا سيما وهو في سن الحادثة كما أشار إليه في الرواية المذكورة وروى خيمته في فضائل الصحابة من طريق عبيد بن أبي الجعد عن أبيه أن عليا قال فذكر هذا الحديث وزاد ثم قال ألا أخبركم بخبر أمتكم بعد عمر ثم سكت فظننا أنه يعني نفسه وفي رواية عبيد خيرة عن علي أنه قال ذلك بعد وقعة النهروان وكانت في سنة ثمان وثلاثين وزاد في آخر حديثه أحدثنا ما رواه يفعل الله فيها ما يشاء وأخرج ابن عساکر في ترجمة عثمان من طريق ضعيفة في هذا الحديث أن عليا قال إن الثالث عثمان ومن طريق أخرى أن أبا جحيفة قال فرجعت الموالي يقولون كني عن عثمان والعرب تقول كني عن نفسه وهذا يبين أنه لم يصرح بأحد وقد سبق بيان الاختلاف في أي الرجلين أفضل بعد أبي بكر وعمر عثمان أو علي وإن الاجماع انعقد بأخوة بين أهل السنة أن ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة رضي الله عنهم أجمعين قال القرطبي في المنهم ما ملخصه الفضائل جمع فضيلة وهي الخصلة الجميلة التي يحصل صاحبها بسببها شرف وعلو منزلة أما عند الحق وأما عند الخلق والثاني لا عبرة به إلا أن أوصول إلى الأول فإذا قلنا فلان فاضل فعناه أن له منزلة عند الله وهذا لا توصل إليه إلا بالنقل عن الرسول فإذا جاء ذلك عنه أن كان قطيعا قطعناه أو ظنيا علمناه وإذا لم نجد الخبر فلا خفاء أنا إذا رأينا من أعان الله على الخير ويسر له أسبابه أن نازجوا حصول تلك المنزلة لما جاء في الشريعة من ذلك قال وإذا تقرر ذلك فالتمطوع به بين أهل السنة بأفضلية أبي بكر ثم عمر ثم اختلفا فبين بعدهما فالجمهور على تقديم عثمان وعن مالك التوقف والمسئلة اجتهادية ومستندها أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله تعالى لخلافته نبهه وإقامة دينه فنزلتهم عنده بحسب ترتيبهم في الخلافة والله أعلم الحديث الخامس عشر حديث عائشة في نزول آية التيمم وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب التيمم والغرض منه قول أسيد بن الحضير في آخره ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر وقد تقدم هناك ذكر ألفاظ أخرى تدل على فضلهم الحديث السادس عشر حديث أبي سعيد قوله سمعت ذكوان هو أبو صالح السمان (قوله عن أبي سعيد) في رواية أخرى سأينها عن أبي هريرة والاول أولى كما سيأتي (قوله لا تسبوا أصحابي) وقع في رواية جريرو ومحاضر عن الأعمش وكذا في رواية عاصم عن أبي صالح ذكر سبب لهذا الحديث وهو ما وقع في أوله قال كان بن خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف شيئا فسببه خالد فذكر الحديث وسيأتي بيان من أخرجه (قوله فلاؤ أن أحدكم) فيه اشعار بان المراد بقوله أولا أصحابي أصحاب مخصوصون والافان خطاب كان للصحابة وقد قال لو أن أحدكم أنفق وهذا كقوله تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل الآية ومع ذلك فمنهى بعض من أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وخاطبه بذلك عن سب من سبقه يقتضى زجر من لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخاطبه عن سب من سبقه من باب الاولى وعقل من قال ان الخطاب بذلك لغير الصحابة وانما المراد من

رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ما فأنزل الله آية التيمم فتميموا فقال أسيد بن الحضير ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته * حدثنا آدم ابن أبي أياس حدثنا شعبة عن الأعمش سمعت ذكوان يحدث عن أبي سعيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فلاؤ أن أحدكم

سمي جلد من المسلمين المفروضين في العقل تزيلا لمن سبوا جدمنزلة الموحود للقطع بوقوعه
 ووجه التعقب عليه وقوع التصريح في نفس الخبر بان الخطاب بذلك خالد بن الوليد وهو من
 الصحابة الموحودين اذ ذلك بالاتفاق (قوله) اتفق مثل أحد ذهباً زاد البرقاني في المصاحفة من
 طريق أبي بكر بن عباس عن الاعمش كل يوم قال وهي زيادة حسنة (قوله) مدأحدهم ولا
 نصيفه) أي المذم من كل شيء والنصيف بوزن رغيف هو النصف كما يقال عشر وعشرون وعين
 وقيل النصيف مكيال دون المد والمد بضم الميم مكيال معروف ضبط قدره في كتاب الطهارة
 وحكي الخطابي أنه روى بفتح الميم قال والمراد به الفضل والطول وقد تقدم في أول باب فضائل
 الصحابة تقرير افضلية الصحابة عن بعدهم وهذا الحديث دال لما وقع الاختيار له بما تقدم
 من الاختلاف والله أعلم قال البيضاوي معنى الحديث لا ينال أحدكم باتفاق مثل أحد ذهباً من
 الفضل والاجر ما ينال أحدهم باتفاق مد طعام أو نصيفه وسبب التفاوت ما يقارن الا فضل من
 مزيد الاخلاص وصدق النية (قلت) وأعظم من ذلك في سبب افضلية عظم موقع ذلك لشدة
 الاحتياج اليه وأشار بالافضلية بسبب الاتفاق الى الافضلية بسبب القتال كما وقع في الآية
 من اتفق من قبل الفتح وقائل فإن فيها إشارة الى موقع السبب الذي ذكرته وذلك ان الاتفاق
 والقتال كان قبل فتح مكة عظيم لشدة الحاجة اليه وقلة المعنى به بخلاف ما وقع بعد ذلك لان
 المسلمين كثروا بعد الفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا فإنه لا يقع ذلك الموقع المتقدم والله
 أعلم (قوله) تابعه جري هو ابن عبد الحميد وعبد الله بن داود وهو الخري بالمعجزة والموحدة مصغر
 وأبو معاوية هو الضرير ومحاضر بمهملته ثم معجزة بوزن مجاهد عن الاعمش أي عن أبي صالح
 عن أبي سعيد فاما رواية جري ففوصلها مسلم وابن ماجه وأبو يعلى وغيرهم وأما رواية محاضر
 فرويها موصولة في فوائد أي الفتح الحداد من طريق أحمد بن يونس الضبي عن محاضر المذكور
 فذكره مثل رواية جري لكن قال ابن خالدين الوليد وبين أبي بكر بن عبد الرحمن بن عوف
 وقول جري أصح وقد وقع كذلك في رواية عاصم عن أبي صالح الآية ذكرها وأما رواية عبد الله
 ابن داود ففوصلها مسدد في مسنده عنه وليس فيه القصة وكذا أخرجهما أبو داود عن مسدد
 وأما رواية أبي معاوية ففوصلها أحمد عنه هكذا وقد أخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي
 كريب ويحيى بن يحيى ثلاثهم عن أبي معاوية لكن قال فيه عن أبي هريرة بدل أبي سعيد وهو
 وهم كما جزم به خلف وأبو مسعود وأبو علي الجبائي وغيرهم قال المزي كأن مسلماً وهم في حال
 كتابته فإنه بدأ بطريق أبي معاوية ثم ثني بحديث جري فساقه بإسناده ومثله ثم ثلث بحديث
 وكيع ثم رابع بحديث شعبة ولم يسق اسنادهما بل قال بإسناد جري وأبي معاوية فلولان
 اسناد جري وأبي معاوية عندهما واحد لما أحال عليهما معا فان طريق وكيع وشعبة جميعا
 تنتهي الى أبي سعيد دون أبي هريرة اتفاقاً فانتهي كلامه وقد أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة
 أحمد شيوخ مسلم فيه في مسنده ومصنفه عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد كما قال أحمد
 وكذا رويته من طريق أبي نعيم في المستخرج من رواية عبيد بن غنم عن أبي بكر بن أبي
 شيبة وأخرجه أبو نعيم أيضاً من رواية أحمد ويحيى بن عبد الحميد وأبي خزيمة وأحمد بن
 جواس كلهم عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد وقال بعده أخرجه مسلم عن أبي بكر وأبي كريب

اتفق مثل أحد ذهباً ما بلغ
 مدأحدهم ولا نصيفه
 * تابعه جري وعبد الله بن
 داود وأبو معاوية ومحاضر
 عن الاعمش * حدثنا محمد
 ابن مسكين أبو الحسن
 حدثنا يحيى بن حسان
 حدثنا سليمان

ويحيى بن يحيى فدل على ان الوهم وقع فيه عن دون مسلم اذ لو كان عنده عن أبي هريرة لبينه أبو
نعيم ويقوى ذلك أيضا ان الدارقطني مع جزمه في العلل بان الصواب انه من حديث أبي سعيد لم
يتعرض في تتبعه أو هام الشيخين الى رواية أبي معاوية هذه وقد أخرجه أبو عبيد في غريب
الحديث والجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم وخيثة من طريق سعيد بن يحيى والاسماعيلي
وابن حبان من طريق علي بن الجعد كلهم عن أبي معاوية فقالوا عن أبي سعيد وأخرجه ابن ماجه
عن أبي كريب احدثيخ مسلم فيه أيضا عن أبي معاوية فقال عن أبي سعيد كما قال الجماعة
الا انه وقع في بعض النسخ عن ابن ماجه اختلاف في بعضها عن أبي هريرة وفي بعضها عن أبي
سعيد والصواب عن أبي سعيد لان ابن ماجه جمع في سياقه بين جرير وكيع وأبي معاوية ولم يقل
أحد في رواية وكيع وجرير انهما عن أبي هريرة وكل من أخرجهما من المصنفين والمخرجين
أورده عنهم من حديث أبي سعيد وقد وجدته في نسخة قديمة جدا من ابن ماجه قرئت في سنة
بضع وسبعين وثلثمائة وهي في غاية الاتقان وفيها عن أبي سعيد واحتمال كون الحديث عند أبي
معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد وأبي هريرة جميعا مستبعد اذ لو كان كذلك
لجمعها ولو مرة فلما كان غالب ما وجد عنه ذكر أبي سعيد دون ذكر أبي هريرة دل على ان في قول
من قال عنه عن أبي هريرة شذوذا والله أعلم وقد جمعهما أبو عوانة عن الاعمش ذكره الدارقطني
وقال في العلل رواه مسدد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة كذلك ورواه عفان ويحيى
ابن حماد عن أبي عوانة فلم يذكرا فيه أباسعيد قال ورواه يزيد بن أبي أنيسة عن الاعمش عن أبي
صالح عن أبي هريرة وكذلك قال نصر بن علي عن عبيد الله بن داود قال والصواب من روايات
الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد لا عن أبي هريرة قال وقدرناه عاصم عن أبي صالح فقال عن
أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد انتهى وقد سبق الى ذلك علي بن المديني فقال في
العلل رواه الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد ورواه عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال
والاعمش أثبت في أبي صالح من عاصم فعرف من كلامه ان من قال فيه عن أبي صالح عن أبي
هريرة فقد شذو وكان سبب ذلك شهرة أبي صالح بالرواية عن أبي هريرة فيسبق اليه الوهم من ليس
بمحافظ وأما الحفاظ فيميزون ذلك ورواية يزيد بن أبي أنيسة التي أشار اليها الدارقطني أخرجهما
الطبراني في الاوسط قال ولم يروه عن الاعمش الا يزيد بن أبي أنيسة ورواه شعبة وغيره عن
الاعمش فقالوا عن أبي سعيد انتهى وأما رواية عاصم فأخرجها النسائي في الكبرى والبخاري
مسنده وقال ولم يروه عن عاصم الا زائدة وعن رواه عن الاعمش فقال عن أبي سعيد أبو بكر بن
عياش عند عبد بن حميد ويحيى بن عيسى الرمي عند أبي عوانة وأبو الاحوص عند ابن أبي خيثمة
واسرائيل عند تمام الرازي وأما ما حكاه الدارقطني عن رواية أبي عوانة فقد وقع لي من رواية
مسدد وأبي كامل وشيبان عنه على الشك قال في روايته عن أبي سعيد وأبي هريرة وأبو عوانة كان
يحدث من حفظه فربما وهم وحديثه من كتابه أثبت ومن لم يشك أحق بالتقديم ممن شك والله أعلم
وقد أمليت على هذا الموضع جزءا مفردا لخصت مقاصده هنا بعون الله تعالى * (تكملة) * اختلاف
في سباب الصحابي فقال عياض ذهب الجمهور الى انه يعذر وعن بعض المالكية يقتل وخص
بعض الشافعية ذلك بالشيخين والحسين فيكي القاضي حسين في ذلك وجهين وقواه السبكي في

عن شريك بن ابى نجر عن سعيد بن المسيب قال اخبرني ابو موسى الاشعري انه توضأ في بيته ثم خرج فقلت لا لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كون معي يومى هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا خرج ووجهه ههنا فخرجت على اثره اسأل عنه حتى دخل (٣٠) ثم أريس جلست عند الباب وبابه من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله

عليه وسلم حاجته فتوضأ فقامت اليه فاذا هو جالس على بئر اريس وتوسط قفها وكشف عن سابقه ودلاهما في البئر فسلمت عليه ثم انصرفت جلست عند الباب فقلت لا كون بوابا للنبي صلى الله عليه وسلم اليوم فجاء ابو بكر فدفع الباب فقلت من هذا فقال ابو بكر فقلت على رسلك ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا ابو بكر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاقبلت حتى قلت لا بى بكر ادخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبشرك بالجنة فدخل ابو بكر فجلس عن عيني رسول الله صلى الله عليه وسلم معه في القف ودلى رجليه في البئر كما صنع النبي صلى الله عليه وسلم وكشف عن سابقه ثم رجعت فجلست وقد تركت اخي يتوضأ ويلحقني فقلت ان يرد الله بفلان خيرا يريد أخاه يأت به فاذا انسان يحرك الباب فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

حق من كفر الشيخين وكذا من كفر من صرح النبي صلى الله عليه وسلم بإيمانه أو بشيئه بالجنة اذا تواتر الخبر بذلك عنه لما تضمن من تكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم * الحديث السابع عشر حديث أبي موسى (قوله عن شريك بن أبي نجر) هو ابن عبد الله وأبو نجر جده (قوله خرج ووجه ههنا) كذا لاكثر بفتح الواو وتشديد الجيم أى توجه أو وجهه نفسه وفي رواية الكشميهني بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا الى الطرف أى جهة كذا (قوله حتى دخل بئر اريس) بفتح الالف وكسر الراء بعدها محتمية ساكنة ثم مهملة بستان بالمدينة معروف ويجوز فيه الصرف وعدمه وهو بالقرب من قباء وفي بئر هاسقط خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من أصبع عثمان رضى الله عنه (قوله وتوسط قفها) بضم القاف وتشديد الفاء هو الدكة التى تجعل حول البئر وأصله ما غلظ من الارض وارتفع والجمع قفاف ووقع في رواية عثمان بن غياث عن ابى عثمان عند مسلم بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط من حوائط المدينة وهو متكئ ينكت بعود معه بين الماء والطين (قوله فقلت لا كون بوابا للنبي صلى الله عليه وسلم اليوم) نظايره انه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن جعفر عن شريك في الادب فزاد فيه ولم يأمرنى قال ابن التين فيه ان المرء يكون بوابا للامام وان لم يأمره كذا قال وقد وقع في رواية أبي عثمان الآتية في مناقب عثمان عن أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطاً وأمره بحفظ باب الحائط ووقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث فقال يا أبا موسى أملك على الباب فانطلق فقضى حاجته وتوضأ ثم جاء فقعده على قف البئر أخرجه ابو عوانة في صحيحه والرويانى في مسنده وفي رواية الترمذى من طريق أبي عثمان عن أبي موسى فقال لى يا أبا موسى أملك على الباب فلا يدخلن على أحد فيجمع بينهما بأنه لما حدث نفسه بذلك صادف أمر النبي صلى الله عليه وسلم بان يحفظ عليه الباب وأما قوله ولم يأمرنى فغيريد أنه لم يأمره أن يستقر بواباً وانما أمره بذلك قدر ما يقضى حاجته ويتوضأ ثم استمر هو من قبل نفسه وسيأتى له توجيه آخر في خبر الواحد فبطل أن يستبدل به لما قاله ابن التين والمجيب انه نقل ذلك بعد عن الداودى وهذا من مختلف الحديث وكانه خفى عليه وجه الجمع الذى قرره ثم ان قول أبي موسى هذا لا يعارض قول أنس انه صلى الله عليه وسلم لم يكن له بواب كما سبق في كتاب الجنائز لان مراد أنس انه لم يكن له بواب مرتب لذلك على الدوام (قوله فدفع الباب) في رواية أبي بكر فجاء رجل يستأذن (قوله يبشرك بالجنة) زاد أبو عثمان في روايته فحمد الله وكذا قال في عمر (قوله وقد تركت أخى يتوضأ ويلحقني) كان لابي موسى اخوان أبو رهم وأبو بردة وقيل ان له أخا آخر اسمه محمد وأشهرهم أبو بردة واسمه عامر وقد خرج عنه أحد في مسنده حديثاً (قوله فاذا انسان يحرك الباب) فيه حسن الادب في الاستئذان قال ابن التين ويحتمل أن يكون هذا قبل نزول قوله لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذنوا (قلت) وما أبعد ما قال فقد وقع في رواية عبد الرحمن

فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فثمت فقلت له ادخل وبشرك ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في القف عن يساره ودلى رجليه في البئر ثم رجعت فجلست فقلت ان يرد الله بفلان خيراً يأت به فجاء انسان يحرك الباب فقلت من هذا

ابن حرملة جَاء رجل فاستأذن وسأني في آخر مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى بلنظ جَاء رجل فاستفتح فعرف أن قوله يحرك الباب انما هو كمن استأذن لادافعه ليدخل
 بغير إذن (قوله) فقال عثمان فقلت على رسلك فجئت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال
 أئذن له (في رواية أبي عثمان ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال أئذن له) (قوله) وبشره رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك (في رواية أبي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان
 وفي رواية عند أحمد فجعل يقول اللهم صبرا حتى تجلس وفي رواية عبد الرحمن بن حرملة فدخل
 وهو يحمد الله ويقول اللهم صبرا ووقع في حديث زيد بن أرقم عند البيهقي في الدلائل قال بعثني
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال انطلق حتى تأتي أبا بكر فقل له إن النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
 عليك السلام ويقول لك ابشر بالجنة ثم انطلق إلى عمر كذلك ثم انطلق إلى عثمان كذلك وزاد بعد
 بلاه شديد قال فانطلق فذكر أنه وجدهم على الصفة التي قال له وقال أين نى الله قلت في مكان
 كذا وكذا فانطلق اليه وقال في عثمان فاخذ يدي حتى أتينار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله إن زيدا قال لي كذا والذي بعثك بالحق ما تغيت ولا تمنيت ولا مست ذكري يميني
 من ذبا بعثت فأني بلاه يصيبني قال هو ذلك قال البيهقي اسناده ضعيف فان كان محفوظا احتمل أن
 يكون النبي صلى الله عليه وسلم أرسل زيد بن أرقم قبل أن يجي أبو موسى فلما جاؤا كان أبو موسى
 قد قعد على الباب فراسلهم على لسانه بنحو ما أرسل به إليهم زيد بن أرقم والله أعلم (قلت) ووقع
 بنحو قصة أبي موسى لبلال وذلك فيما أخرجه أبو داود ومن طريق اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو
 عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث الخزاعي قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطا من
 حوائط المدينة فقال لبلال امسك على الباب جَاء أبو بكر يستأذن فذكر نحوه وأخرجه
 الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد نحوه وهذا ان صح جل على التعدد ثم ظهر لي أن فيه
 وهما من بعض رواياته فقد أخرجه أحمد عن زيد بن هرون عن محمد بن عمرو وفي حديثه أن
 نافع بن عبد الحارث هو الذي كان يستأذن وهو وهم أيضا فقدر واه أحمد من طريق موسى بن
 عقبة عن أبي سلمة عن نافع فذكره وفيه جَاء أبو بكر فاستأذن فقال لابي موسى فيما أعلم أئذن له
 وأخرجه النسائي من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن نافع بن عبد الحارث عن أبي موسى وهو
 الصواب فرجع الحديث إلى أبي موسى واتحدت القصة والله أعلم وأشار صلى الله عليه وسلم
 بالبلوى المذكورة إلى ما أصاب عثمان في آخر خلافته من الشهادة يوم الدار وقد ورد عنه صلى
 الله عليه وسلم أصرح من هذا فروى أحمد من طريق كليب بن وائل عن ابن عمر قال ذكر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فتنة فرجل فقال يقتل فيها هذا يومئذ ظالمًا قال فنظرت فإذا هو عثمان
 اسناده صحيح (قوله) جلس وجأه (بضم الواو وبكسر هاء أي مقابله) (قوله) قال شريك (هو
 موصول بالاسناد الماضي) (قوله) قال سعيد بن المسيب فأولتها قبورهم) فيه وقوع التأويل في
 البقعة وهو الذي يسمى الفراسة والمراد اجتماع الصاحبين مع النبي صلى الله عليه وسلم في الدفن
 وانفراد عثمان عنهم في البقيع وليس المراد خصوص صورة الجلوس الواقعة وقد وقع في رواية
 عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب قال سعيد فأولت ذلك ابتداء قبرهم من قبورهم وسيأتي
 في الفتن بلفظ اجتمعت ههنا وانفرد عثمان ولو ثبت الخبر الذي أخرجه أبو نعيم عن عائشة في

فقال عثمان بن عفان فقلت
 على رسلك فجئت إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فاخبرته
 فقال أئذن له وبشره بالجنة
 على بلوى تصيبه فجئته فقلت
 له ادخل وبشره رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بالجنة
 على بلوى تصيبك فدخل
 فوجد القف قدمي على فجلس
 وجأه من الشق الآخر
 قال شريك قال سعيد بن
 المسيب فأولتها قبورهم
 حدثني محمد بن بشار

صفة القبور الثلاثة أبو بكر عن عيينه وعمر عن يساره لكان فيه تمام التشبيه ولكن سنده
ضعيف وعارضة ما هو أصح منه وأخرج أبو داود والحاكم من طريق القاسم بن محمد قال قلت
لعمامة يا أبا ما أكشفت لي عن قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه فكشفت لي
الحديث وفيه فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أبو بكر رأسه بين كتفيه وعمر رأسه
عند رجلي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثامن عشر (قوله حدثنا يحيى) هو ابن سعيد
القطان وسعيد هو ابن أبي عروبة (قوله سعداً أحداً) هو الجبل المعروف بالمدينة ووقع في
رواية مسلم ولا يبي على من وجه آخر عن سعيد حراء أو الأول أصح ولو لا اتحاد المخرج لمؤثر تعدد
القصة ثم ظهر لي أن الاختلاف فيه من سعيد فإني وجدته في مسند الحرث بن أبي أسامة عن
روح بن عباد عن سعيد فقال فيه أحد أو حراء بالشك وقد أخرجه أحمد من حديث بريدة
بلفظ حراء واسناده صحيح وأخرجه أبو يعلى من حديث سهل بن سعد بلفظ أحد واسناده
صحيح فقوى احتمال تعدد القصة وتقدم في آخر الوقف من حديث عثمان أيضاً نحوه وفيه
حراء وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة ما يؤيد تعدد القصة فذكر أنه كان على حراء ومعه
المذكورون هنا وزاد معهم غيرهم والله أعلم (قوله وأبو بكر وعمر) قال ابن التين انما رفع
أبو بكر عطفاً على الضمير المرفوع الذي في صعد وهو جازاً اتفاقاً لوجود الحائل وهو قوله أحد
وهو بخلاف قوله الآتي في آخر الباب كنت وأبو بكر وعمر وقوله أثبت ووقع في مناقب عمر فصر به
برجله وقال أثبت بلفظ الأمر من الثبات وهو الاستقرار واحد منادى ونداءه وخطابه يحتمل
الجاز وجله على الحقيقة أولى وقد تقدم شيء منه في قوله أحد جليل يحبنا ونحبه ويؤيده
ما وقع في مناقب عمر أنه ضربه برجله قال أثبت (قوله فأنما عليك نبي وصديق وشهيدان) في
رواية يزيد بن زريع عن سعيد الآتية في مناقب عمر فأنما عليك النبي أو صديق أو شهيد أو فيها
للتنويع وشهيد الجنس * الحديث التاسع عشر (قوله حدثنا أحمد بن سعيد أبو عبد الله) هو
هو الرباطي واسم جده إبراهيم وأما السرخسي فكنته أبو جعفر واسم جده مخمر (قوله
حدثنا مخمر) هو ابن جويرية (قوله بينا أنا على بئر) أي في المنام كما تقدم التصريح به في هذا
الباب من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم وسبق من وجه آخر عن ابن عمر قبل مناقب الصحابة
بباب رأيت الناس مجتمعين في صعد واحد ويأتي في مناقب عمر بلفظ رأيت في المنام (قوله
أنزع منها) أي املا الماء بالدلو (قوله فنزع ذنوباً أو ذنوبين) بفتح المجرمة وبالنون وآخره
موحدة الدلو الكبيرة إذا كان فيها الماء واتفق من شرح هذا الحديث على أن ذكر الذنوب
إشارة إلى مدة خلافته وفيه نظر لانه ولي سنتين وبعض سنة فلو كان ذلك المراد لقال ذنوبين أو
ثلاثة والذي يظهر لي أن ذلك إشارة إلى ما فتح في زمانه من الفتوح الجبار وهي ثلاثة ولذلك لم
يتعرض في ذكر عمر إلى عدد ما نزع من الدلاء وإنما وصف نزع العظمة إشارة إلى كثرة ما وقع
في خلافته من الفتوح والله أعلم وقد ذكر الشافعي تفسير هذا الحديث في الآم فقال
بعد أن ساقه ومعنى قوله وفي نزع ضعف قصر مدته وعجلته وموته وشغله بالحرب لاهل الردة عن
الافتتاح والازدياد الذي بلغه عمر في طول مدته انتهى فجمع في كلامه ما تفرق في كلام غيره
ويؤيد ذلك ما وقع في حديث ابن مسعود في نحوه هذه القصة فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا يحيى عن سعيد عن
قتادة أن أنس بن مالك رضي
الله عنه حدثهم أن النبي صلى
الله عليه وسلم صعداً أحداً
وأبو بكر وعمر وعثمان فرحف
بهم فقال أثبت أحد فأنما
عليك نبي وصديق وشهيدان
* حدثني أحمد بن سعيد أبو
عبد الله حدثنا وهب بن جرير
حدثنا مخمر عن نافع أن
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينا أنا
على بئر أنزع منها جاءني
أبو بكر وعمر فأخذوا بكر
الدلو فنزع ذنوباً أو ذنوبين

فأعبرها بأبا بكر فقال ألى الامر من بعدك ثم يليه عمر قال كذلك عبرها الملك أخرجه
الطبراني لكن في اسناده أبو بکر بن جابر وهو ضعيف **(قوله وفي نزعہ ضعف)** أى انه على مهل
ورفق **(قوله والله يغفر له)** قال النووي هذا دعاء من المنكلم أى انه لا مفهوما له وقال غيره فيه
إشارة الى قرب وفاة أبي بكر وهو نظير قوله تعالى لنبيه عليه السلام فسبح بحمديك واستغفره
انه كان توابا فانهم الإشارة الى قرب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم (قلت) ويحتمل أن يكون فيه إشارة
الى قوله الفتوح في زمانه لا صنع له فيه لان سببه قصر مدته فعني المغفرة له رفع الملامة عنه **(قوله)**
فاستحالت في يده غربا) بفتح المعجمة وسكون الراء بعدهما وحدة أى دلوا عظيمة **(قوله فلم أرعقريا)**
بفتح المهملة وسكون الموحدة بعدها قاف مفتوحة وراء مكسورة وتحتانية ثقيلة والمراد به
كل شئ بلغ النهاية وأصله أرض يسكنها الجن ضرب بها العرب المثل في كل شئ عظيم وقيل قرية
يعمل فيها الثياب الباقية في الحسن وسيأتي بقية ما فيه في مناقب عمر **(قوله يقرى)** بفتح اوله
وسكون الفاء وكسر الراء وسكون التحتانية وقوله فريه بفتح الداء وكسر الراء وتشديد التحتانية
المفتوحة وروى بسكون الراء وخطاه الخليل ومعناه يعمل عمله البالغ ووقع في حديث أبي
عمر بن زرع عمر **(قوله حتى ضرب الناس بعطن)** بفتح المهملة وسكون الراء فون هو مناخ الابل اذا
شربت ثم صدرت وسيأتي في مناقب عمر بلفظ حتى روى الناس وضربوا بعطن ووقع في حديث
أبي الطيفيل بإسناد حسن عند البزار والطبراني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يئنا أنا نزع
الليلة اذ وردت على تخم سود وعقر خفاء أبو بكر فنزع فذكره وقال في عمر قلاء الحياض وأروى
الواردة وقال فيه فأولت السود العرب والعفر العجم **(قوله قال وهب)** هو ابن جرير شيخ شيخه
في هذا الحديث وكلامه هذا موصول بالسند المذكور وقوله يقول حتى رويت الابل فأنخت
هو مقول وهب المذكور وسيأتي شئ من مباحثه في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى قال
البضاوى أشار بالبئر الى الدين الذى هو منبع مائه حياة النفوس وتعام أمر المعاش والمعاد
والنزع منه اخراج المأمة فيه إشارة الى اشاعة أمره واجراء أحكامه وقوله يغفر الله له إشارة الى
ان ضعفه المراد به الرفق غير قاذح فيه أو المراد بالضعف ما وقع في أيامه من أمر الرد واختلاف
الكلمة الى أن اجتمع ذلك في آخر أيامه وتكمل في زمان عمر واليه الإشارة بالقوة وقد وقع عند
أحمد من حديث سمرة ان رجلا قال يا رسول الله رأيت كأن دلو من السماء دلت خفاء أبو بكر
فشرب شرابا ضعيفا ثم جاء عمر فشرب حتى تزلج الحديث ففي هذا الإشارة الى بيان المراد بالنزع
الضعيف والنزع القوى والله أعلم * الحديث العشرون **(قوله حدثنا الوليد بن صالح)** هو أبو
محمد الضبي الجزري الخناس بالنون والهاء المعجمة وثقة أبو حاتم وغيره ولم يكتب عنه أحمد لانه
كان من أصحاب الرأى فراه يصلى فلم تعجبه صلواته وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد
وسيأتي من وجه آخر في مناقب عمر عن ابن أبي حسين فظهر أن البخارى لم يحتج به **(قوله كنت)**
وأبو بكر وعمر قال ابن التين الاحسن عند النخاعة ان لا يعطف على الضمير المرفوع الا بعد
تأكيده حتى قال بعضهم انه قبيح لكن يرد عليهم قوله تعالى ما أشركنا ولا آبائنا وأجيب بأنه قد وقع
الحائل وهو قوله لا وتعقب بأن العطف قد حصل قبل لا قال ويرد عليهم أيضا هذا الحديث
انتهى والتعقيب مردود فانه وجد فاصل في الجملة وأما هذا الحديث فلم تنفق الرواة على لنظمه

وفي نزعہ ضعف والله يغفر
له ثم أخذها ابن الخطاب من
يد أبي بكر فاستحالت في يده
غربا فلم أرعقريا من الناس
يقرى فريه فنزع حتى ضرب
الناس بعطن * قال وهب
العطن مبرك الابل يقول
حتى رويت الابل فأنخت
* حدثنا الوليد بن صالح حدثنا
عيسى بن يونس حدثنا عمر
ابن سعيد بن أبي حسين
المكي عن ابن أبي مليكة عن
ابن عباس رضى الله عنهما
قال انى لواقف في قوم يدعون
الله لعمر بن الخطاب وقد
وضع على سريره اذارجل
من خلق قد وضع مرققه على
منكبى يقول يرحمك الله ان
كنت لا أرجو أن يجعلك الله
مع صاحبك لاني كثيرهما
كنت أسمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول كنت
وأبو بكر وعمر وفعلت وأبو
بكر وعمر وانطلقت وأبو بكر
وعمر فان كنت لا رجوا أن
يجعلك الله معهما فالتفت
فاذا هو على بن أبي طالب

* حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن ابراهيم عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عقبة بن أبي معيط جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فوضع رداءه في عنقه نخقه بها خنقا شديدا فجاءه أبو بكر حتى دفعه عنه صلى الله عليه وسلم فقال أنقتلون رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم * (باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي العدوي رضي الله عنه) * حدثنا حجاج ابن منهال حدثنا عبد العزيز ابن الماجشون حدثنا محمد ابن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة وسمعت خشقة

وسألتني في مناقب عمر من وجه آخر بلفظ ذهبت أنا وأبو بكر وعمر فعطف مع التا كيد مع اتحاد المخرج فدل على أنه من تصرف الرواة وسألتني شرح هذا الحديث قريبا في مناقب عمر ان شاء الله تعالى * الحديث الحادي والعشرون (قوله) حدثنا محمد بن يزيد الكوفي قيل هو أبو هشام الرقاعي وهو مشهور بكنيته وقال الحاكم والكلاباذي هو غيره ووقع في رواية ابن السكن عن القريري محمد بن كثير وهو وهم به عليه أبو علي الحلياني لان محمد بن كثير لا تعرف له رواية عن الوليد والوليد هو ابن مسلم وسألتني الحديث في باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بن المشركين بمكة من وجه آخر عن الوليد وفيه تصريح به وتصريح الاوزاعي بالتحديث وياتي شرحه هناك ان شاء الله تعالى * (فائدة) * مات أبو بكر رضي الله عنه بمرض السل على ما قاله الزبير بن بكار وعن الواقدي انه اغتسل في يوم بارد فخم خمسة عشر يوما وقيل بل سمته اليهود في حريرة وأ غيرها وذلك على الصحيح لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة فكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر وأياما وقيل غير ذلك ولم يختلفوا انه استكمل سن النبي صلى الله عليه وسلم فمات وهو ابن ثلاث وستين والله أعلم (قوله) مناقب عمر بن الخطاب أي ابن نفيل بنون وفاء مصغرا بن عبد الهزلي بن زياح بكسر الراء بعدها تحتانية وآخره مهملة ابن عبد الله بن قريط بن رزاح يفتح الراء بعدها زاي وآخره مهملة ابن عدى بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كعب وعدد ما بينهما من الآباء الى كعب متفاوت بواحد بخلاف أبي بكر فبين النبي صلى الله عليه وسلم وكعب سبعة آباء وبين عمرو بن كعب ثمانية وأم عمر حنيفة بنت هاشم بن المغيرة ابنة عم أبي جهل والحزن ابني هشام بن المغيرة ووقع عند ابن منسده أنها بنت هشام أخت أبي جهل وهو تصحيف به عليه ابن عبد البر وغيره (قوله) أبي حفص القرشي العدوي أما كنيته فخاف في السيرة لابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم تكاه بها وكانت حفصة أكبر أولاده وأما لقبه فهو الفاروق باتفاق فقبل أول من لقبه به النبي صلى الله عليه وسلم رواه أبو جعفر بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن عباس عن عمرو رواه ابن سعد من حديث عائشة وقيل أهل الكتاب أخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جابر رواه البغوي ثم ذكر المصنف في هذه الترجمة ستة عشر حديثا * الحديث الاول حديث جابر وهو مشتمل على ثلاثة أحاديث (قوله) حدثنا عبد العزيز بن الماجشون كذا لا يذروا سقط لفظ ابن من رواية غيره وهو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة المدني والماجشون لقب جده وتلقب به أولاده (قوله) حدثنا محمد بن المنكدر ههنا رواه الاكثر عن ابن الماجشون ورواه صالح بن مالك عنه عن حميد عن أنس أخرجه البغوي في فوائده فلعل لعبد العزيز فيه شين ويؤيده اقتصاره في حديث حميد على قصة القصر فقط وقد أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان من وجه آخر عن حميد كذلك (قوله) رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرمضاء امرأة أبي طلحة هي أم سليم والرمضاء بالتصغير صفة لها الرمص كان يعينها واسمها سملة وقيل ربيعة وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء وقيل هو اسم أختها أم حرام وقال أبو داود وهو اسم أخت أم سليم من الرضاعة وجوز ابن التسين أن يكون المراد امرأة أخرى لاني طلحة وقوله رأيتني بضم المنناة والضمير من المتكلم وهو من خصائص أفعال القلوب (قوله) وسمعت خشقة

بفتح المجنتين والفاء أى حركة وزنا ومعنى ووقع لاجد سمعت خشفا يعنى صوتا قال أبو عبيد
 الخشفة الصوت ليس بالشديد قيل وأصله صوت ديب الحيسة ومعنى الحديث هنا ما يسمع من
 حس وقع القدم **(قوله)** فقلت من هذا فقال هذا بلال) وهذا قد تقدم فى صلاة الليل من حديث
 أبى هريرة مطولا وتقدم من شرحه هناك ما يتعلق به وتقدم بعض الكلام عليه فى صفة
 الجنة حيث أورد هناك من حديث أبى هريرة **(قوله)** ورأيت قصرا بفنائها جارية) فى حديث
 أبى هريرة الذى بعده تتوضأ الى جانب قصر وفى حديث أنس عند الترمذى قصر من ذهب
 والفناء بكسر الفاء وتحفيف النون مع المد جانب الدار **(قوله)** فقلت لمن هذا فقال) فى رواية
 الكشميهنى فقالوا والظاهر أن المخاطب له بذلك جبريل أو غيره من الملائكة وقد أفرده هذه
 القصة فى النكاح وفى التعبير من وجه آخر عن ابن المنكدر **(قوله)** فدكرت غيرتك) فى الرواية
 التى فى النكاح فأردت أن أدخله فلم يعنى الاعلى بغيرتك ووقع فى رواية ابن عيينة عن ابن
 المنكدر وعمر بن دينار جميعا عن جابر فى هذه القصة الأخيرة دخلت الجنة فرأيت فيها قصرا
 يسمع فيه ضوضاء فقلت لمن هذا فقيل لعمر والضوضاء مجتمعتين مفتوحتين بينهما أو وابلد
 ووقع فى حديث أبى هريرة أن عمر بكى وبأى فى النكاح بلفظ فبكى عمرو وهو فى المجلس وقوله
 بأبى وأبى أى أمديك بهما وقوله أعلمك أعار معدود من القلب والأصل أعلمها أعار منك قال
 ابن بطلان فيه الحكم لكل رجل بما يعلم من خلقه قال وبكاء عمر يحتمل أن يكون سرورا
 ويحتمل أن يكون تشوقا وخشوعا ووقع فى رواية أبى بكر بن عباس عن جسد من الزيادة
 فقال عمرو وهل رفعتنى الله الأبك وهل هدانى الله الأبك رويناه فى فوائد عبد العزيز الحربى
 من هذا الوجه وهى زيادة غريبة* الحديث الثانى حديث أبى هريرة فى المعنى ذكره مقتصرا
 على قصة رؤيا المرأة الى جانب القصر وزاد فيه قالوا لعمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا وفيه
 ما كان عليه النبى صلى الله عليه وسلم من مراعاة العجبة وفيه فضيلة ظاهرة لعمر وقوله فيه
 تتوضأ يحتمل أن يكون على ظاهره ولا يشكر كونها تتوضأ حقيقة لأن الرؤيا وقعت فى
 زمن التكليف والجنسة وإن كان لا تكليف فيها فذلك فى زمن الاستقرار بل ظاهر قوله تتوضأ
 الى جانب قصر أنها تتوضأ خارجة منه أو هو على غير الحقيقة ورؤيا المنام لا تحتمل دائما على
 الحقيقة بل تحتمل التأويل فيكون معنى كونها تتوضأ أنها تحافظ فى الدنيا على العبادة أو
 المراد بقوله تتوضأ أى تستعمل الماء لأجل الوضوء على مدلوله اللغوى وفيه بعد وأغرب ابن
 قتيبة وتبعه الخطابى فزعم أن قوله تتوضأ تحفيف وتغبير من الناسخ وانما الصواب امرأة
 شوهاء ولم يستند فى هذه الدعوى الا الى استبعاد أن يقع فى الجنة وضوء لانه لا عمل فيها وعدم
 الاطلاع على المراد من الخبر لا يقتضى تغليب الحفاظ ثم أخذ الخطابى فى نقل كلام أهل اللغة
 فى تفسير الشوهاء فقيل هى الحسناء وقوله عن أبى عبيدة وانما تكون حسناء اذا وصفت بها
 القرس قال الجوهري قرس شوهاء صفة مجودة والشوهاء الواسعة الفهم وهو مستحسن فى الخيل
 والشوهاء من النساء القيحة كما حزم به ابن الأعرابي وغيره وقد تعقب القرطبي كلام الخطابى
 لكن نسبته الى ابن قتيبة فقط فقال قال ابن قتيبة بدل تتوضأ شوهاء ثم نقل أن الشوهاء تطلق
 على القيحة والحسناء قال القرطبي والوضوء هنا طلب زيادة الحسن لللطافة لان الجنة

فقلت من هذا فقال هذا بلال
 ورأيت قصرا بفنائها جارية
 فقلت لمن هذا فقال لعمر
 فأردت أن أدخله فأنظر اليه
 فدكرت غيرتك فقال عمر بأبى
 وأبى يا رسول الله أعلمك أعار
 حدثنا سعيد بن أبى مریم
 أخبرنا الليث قال حدثنى
 عقيل عن ابن شهاب قال
 أخبرنى سعيد بن المسيب أن
 أباه هريرة رضى الله عنه قال
 بينا نحن عند رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذ قال بينا أنا
 نائم رأيتنى فى الجنة فاذا
 امرأة تتوضأ الى جانب
 قصر فقلت لمن هذا القصر
 فقالوا لعمر فذكرت غيرته
 فوليت مدبرا فبكى عمرو قال
 أعلمك أعار يا رسول الله

منزهة عن الاوساخ والاقذار وقد ترجم عليه البخاري في كتاب التعبير باب الوضوء في المنام فبطل ما تخيله الخطابي وفي الحديث فضيلة الرميضاء وانها كانت مواظبة على العبادة كذا نقله ابن التين عن غيره وفيه نظر * الحديث الثالث (قوله) حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر هو الاسدي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وله شيخ آخر يقال له محمد بن الصلت يكنى أبا يعلى وهو بصري وأبو جعفر أكبر من أبي يعلى وأقدم سمعا (قوله) شربت يعني اللبن) كذا أورده مختصرا وسيأتي في التعبير عن عبدان عن ابن المبارك بلقظ ينشأ أنا ثم أتيت بقدرح بن فشر بت منه أي من ذلك اللبن (قوله) حتى أنظر إلى الري) في رواية عبدان حتى أتى ويجوز فتح همزة إلى وكسرها ورؤية الري على سبيل الاستعارة كأنه لما جعل الري جسما أضاف إليه ماهو من خواص الجسم وهو كونه مرئيا وأما قوله انظر فأنما أتى به بصيغة المضارعة والاصل أنه ماض استحضار الصورة الحال وقوله انظر يؤيد أن قوله أرى في الرواية التي في العلم من رؤية البصر لا من العلم والري بكسر الراء ويجوز فتحها (قوله) يجري) أي اللبن أو الري وهو حال (قوله) في ظفري أو أظفاري) شك من الراوي وفي رواية عبدان من أظفاري ولم يشك وكذا في رواية عقيل في العلم لكن قال في أظفاري (قوله) ثم ناولت عمر) في رواية عبدان ثم ناولت فضلي يعني عمر وفي رواية عقيل في العلم ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب (قوله) قالوا فما أولته) أي عبرته (قال العلم) بالنصب أي أولته العلم وبالرفع أي المؤول به هو العلم ووقع في جزء الحسين بن عرفة من وجه آخر عن ابن عمر قال فقالوا هذا العلم الذي أناكه الله حتى إذا امتلأت فضلت منه فضلة فاخذها عمر قال أصبتم واسناده ضعيف فإن كان محفوظا احتمل أن يكون بعضهم أول وبعضهم سأل ووجه التعبير بذلك من جهة اشتراك اللبن والعلم في كثرة النفع وكونهما سبيلا للصلاح فاللبن للغذاء البدني والعلم للغذاء المعنوي وفي الحديث فضيلة عمر وأن الرؤيا من شأنها أن لا تحمل على ظاهرها وإن كانت رؤيا الأنبياء من الوحي لكن منها ما يحتاج إلى تعبير ومنها ما يحمل على ظاهره وسيأتي قفر بذلك في كتاب التعبير إن شاء الله تعالى والمراد بالعلم هنا العلم بسياسة الناس بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واختص عمر بذلك طول مدته بالنسبة إلى أبي بكر وبا اتفاق الناس على طاعته بالنسبة إلى عثمان فإن مدة أبي بكر كانت قصيرة فلم يكثر فيها الفتوح التي هي أعظم الأسباب في الاختلاف ومع ذلك فساس عمر فيها مع طول مدته الناس بحيث لم يخالفه أحد ثم ازدادت أقساما في خلافة عثمان فانتشرت الأقوال واختلفت الآراء ولم يتفق له ما اتفق لعمر من طواغية الخلق له فنشأت من ثم الفتن إلى أن أفضى الأمر إلى قتله واستخلف على ما زاد الأمر الاختلاف والفتن الانتشارا * الحديث الرابع حديث ابن عمر في رؤية النزع من البر وقد تقدم قريبا في مناقب أبي بكر (قوله) حدثنا عبيد الله) هو ابن عمر العمري (قوله) حدثني أبو بكر) ابن سالم) أي ابن عبد الله بن عمر وهو من أقران الراوي عنه وهما مديان من صغار التابعين وأما أبو سالم فعدود من كبارهم وهو أحد الفقهاء السبعة وليس لأبي بكر بن سالم في البخاري غير هذا الموضع ووثقه العجلي ولا يعرف له راوا إلا عبيد الله بن عمر المذكور وإنما أخرجه البخاري في المتابعات وقدم في الحديث من طريق الزهري عن سالم (قوله) بدلو بكرة) بفتح الموحدة والكاف على المشهور وحكي بعضهم نليتأوله ويجوز اسكانها على أن المراد نسبة الدلو إلى

* حدثنا محمد بن الصلت أبو جعفر الكوفي حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري أخبرني جزة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينشأ أنا ثم شربت يعني اللبن حتى أنظر إلى الري يجري في ظفري أو في أظفاري ثم ناولت عمر قالوا فما أولته يا رسول الله قال العلم * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا محمد بن بشر حدثنا عبيد الله قال حدثني أبو بكر بن سالم عن سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أريت في المنام أني أنزع بدلو بكرة على قلب جاء أبو بكر فنزع ذنوبا أو ذنوبين نزعاً ضعيفا والله يغفر له ثم جاء عمر ابن الخطاب فاستحالت غربا فلم أر عبقر يا يغفر فربه حتى روى الناس وضموا بوابعطن

قال ابن جبير العبقرى عتاق

الزراى * وقال يحيى الزراى
الطنافس لها خجل رفيق
مبشوة كثيرة * حدثنا على بن
عبد الله حدثنا يعقوب بن
ابراهيم قال حدثني ابي عن
صالح عن ابن شهاب أخبرني
عبد الحميد أن محمد بن سعد
أخبره أن أباة قال حدثنا
عبد العزيز بن عبد الله
حدثنا ابراهيم بن سعد عن
صالح عن ابن شهاب عن
عبد الحميد بن عبد الرحمن
ابن زيد عن محمد بن سعد بن
أبي وقاص عن أبيه قال
استأذن عمر على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعنده
نسوة من قريش يكلمنه
ويستكثرن عالية أصواتهن
على صوته فلما استأذن عمر
قن فبادرن الحجاب فأذن
له رسول الله صلى الله عليه
وسلم فدخل عمر ورسول
الله صلى الله عليه وسلم
يضحك فقال عمر أضحك الله
سبك يا رسول الله فقال النبي
صلى الله عليه وسلم عجبت
من هؤلاء اللائى كن عندي
فلما سمعن صوتك اتدن
الحجاب قال عمر فأت
أحق أن يهنى يا رسول الله ثم
قال عمر يا عدوات أنفسهن
أتهنئنى ولا تهنئ رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلن نعم
أنت أظف وأغلظ من رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم

الائى من الابل وهى الشابة اى الدلو التى يسقى بها واما التحريك فالمراد الخشبة المستديرة التى
يعلق فيها الدلو (قوله قال ابن جبير العبقرى عتاق الزراى) وصله عبد بن جريد من طريقه وكذا
روىناه فى صفة الجنة لابي نعيم من طريق ابي بشر عن سعيد بن جبير قال فى قوله تعالى متكئين
على رفرف خضر وعبقرى حسان قال الرفرف رياض الجنة والعبقرى الزراى ووقع فى رواية
الاصلى وكرية وبعض النسخ عن ابي ذر هنا قال ابن عمير وقيل المراد محمد بن عبد الله بن غير شيخ
المصنف فيه وسيأتى بسط القول فى كتاب التعبير والمراد بالعتاق الحسان والزراى جمع زريبة
وهى البساط العريض الفاخر قال فى المشارق العبقرى النافذ الماضى الذى لا شئ يفوقه قال
أبو عمرو وعبقرى القوم سيدهم وقيمهم وكبيرهم وقال القراء العبقرى السيد والفاخر من الحيوان
والجوهر والبساط المنقوش وقيل هو منسوب الى عبقره موضع بالبادية وقيل قرية يعمل
فيها السباب البالغنى الحسن والبسط وقيل نسبة الى أرض تسكنها الجن تضرب بها العرب المثل
فى كل شئ عظيم قاله أبو عبيدة قال ابن الاثير فصاروا ككبار وأشياء غريباً مما يصعب عمله ويدق
أشياء عظيمة فى نفسه نسبوه اليها فالتوا عبقرى ثم اتسع فيه حتى سمي به السيد الكبير ثم استطرد
المصنف كعادته فذكر معنى صفة الزراى الواردة فى القرآن فى قوله تعالى وزراى مبشوة (قوله
وقال يحيى) هو ابن زياد الفراء ذكر ذلك فى كتاب معانى القرآن له ووطن الكرماني أنه يحيى بن سعيد
القطان فجزم بذلك واستند الى كون الحديث ورد من روايته كما تقدم فى مناقب أبي بكر (قوله
الطنافس) هى جمع طنفسة وهى البساط (قوله لها خجل) بفتح المعجمة والميم بعدها لام أى أهداب
وقوله رفيق أى غير غليظة (قوله مبشوة كثيرة) هو بجمة كلام يحيى بن زياد المذكور * الحديث
الخامس (قوله عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد) أى ابن الخطاب وفى الاسناد أربعة
من التابعين على نسق قريش وهما صالح وهو ابن كيسان وابن شهاب وقريش وهما عبد الحميد
ومحمد بن سعد وكلاهما مديون (قوله استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة
من قريش) هن من أزواجه ويحتمل أن يكون معهن من غيرهن لكن قرينة قوله يستكثرن يؤيد
الاول والمراد أنهن يطلبن منه أكثر مما يعطيهن وزعم الداودى أن المراد أنهن يكنن الكلام عنده
وهو مردود بما وقع التصريح به فى حديث جابر عنده مسلم أنهن يطلبن النفقة (قوله عالية) بالرفع
على الصفة وبالنصب على الحال وقوله أصواتهن على صوته قال ابن التين يحتمل أن يكون ذلك
قبل نزول النهى عن رفع الصوت على صوته أو كان ذلك طبعهن انتهى وقال غيره يحتمل أن
يكون الرفع حصل من مجموعهن لأن كل واحدة منهن كان صوتها أرفع من صوته وفيه نظر قليل
ويحتمل أن يكون فيهن جهيدة والنهى خاص بالرجال وقيل فى حثهن للتزيه أو كن فى حال
الخاصة فلم يعمدن أو وثقن بعنونه أو قل فى الخلوة ما لا يحتمل فى غيرها (قوله أضحك الله سبك)
لم يردبه الدعاء بكثرة الضحك بل لازمه وهو السرور وأنى ضدا لازمه وهو الحزن (قوله أتهنئنى)
من الهبة أى توقرنى (قوله أنت أظف وأغلظ) بالمجتبين بصيغة أفعل التفضيل من النظافة
والغلظة وهو يقتضى الشركة فى أصل الفعل ويعارضه قوله تعالى ولو كنت فظاً غلظ القلب
لانفضوا من حولك فانه يقتضى أنه لم يكن فظاً ولا غلظاً والجواب أن الذى فى الآية يقتضى نفى
وجود ذلك له صفة لازمة فلا يستلزم ما فى الحديث ذلك بل مجرد وجود الصفة له فى بعض الاحوال

وهو عند انكار المنكر مثلاً والله أعلم وجوز بعضهم أن اللفظ هنا بمعنى النطق وفيه نظر للتصريح
 بالترجيح المقتضى لحمل أفعل على بابه وكان النبي صلى الله عليه وسلم لا يواجه أحداً بما يكره الا في
 حق من حقوق الله وكان عمر بن الخطاب في الزجر عن المكروهات مطلقاً وطلب المندوبات فلهذا قال
 السؤلة ذلك **(قوله)** ايها ابن الخطاب قال أهل اللغة ايها بالفتح والتنوين معناها لا تبتدئنا
 بحديث وبغير تنوين كقوله من حديث عهدنا واية بالكسر والتنوين معناها حدثنا ما شئت وبغير
 التنوين زدنا ما حدثتنا ووقع في روايتنا بالنصب والتنوين وحكى ابن التيسر أنه وقع له بغير تنوين
 ودل معناه كقوله عن لومهم وقال الطبري الامر بتوقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلوب
 لذاته تحمد الزيادة منه فكان قوله صلى الله عليه وسلم اية استزادة منه في طلب توقيفه وتعظيم جانبه
 ولذلك عقبه بقوله والذي نفسي بيده الى آخره فانه يشعر بانه رضى مقالته وجدفعه والله أعلم
(قوله) اي طريقاً واسعا وقوله قطعاً كيد للنفي **(قوله)** الاسلك جاعل جاعل فيه فضيلة عظيمة
 لعمري تقتضي ان الشيطان لا سبيل له عليه لا ان ذلك يقتضي وجود العصمة اذ ليس فيه الاقرار
 الشيطان منه ان يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته بحسب ما اتصل اليه قدرته
 فان قيل عدم تسليطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم المرافقة لانه اذا منع من السلوك في
 طريق فاولى أن لا يلابسه بحيث يتمكن من وسوسته فيمكن أن يكون حفظ من الشيطان ولا
 يلزم من ذلك ثبوت العصمة لانها في حق النبي واجبة وفي حق غيره ممكنة ووقع في حديث
 حنيفة عند الطبراني في الاوسط بلفظ ان الشيطان لا ياتي عمر منذ أسلم الاخر لوجهه وهذا دال على
 صلابته في الدين واستقرار حاله على الجسد الصريف والحق المحض وقال النووي هذا الحديث
 محمول على ظاهره وان الشيطان يهرب اذا رآه وقال عياض يحتمل أن يكون ذلك على سبيل ضرب
 المثل وان عمر فارق سبيل الشيطان وسلك طريق السداد خالف كما يحبه الشيطان والاول أولى
 انتهى الحديث السادس **(قوله)** حدثنا يحيى بن سعيد القطان واسماعيل هو ابن أبي خالد وقيس
 هو ابن أبي حازم وعبد الله هو ابن مسعود ووقع في رواية ابن عيينة عن اسمعيل كما سأتى في باب
 اسلام عمر التصريح بذلك **(قوله)** ما زلنا أعزّه منذ أسلم عمر اي لما كان فيه من الجلد والقوة في أمر
 الله وروى ابن أبي شيبة والطبراني من طريق القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود
 كان اسلام عمر عزاً وهجرة نصره وامارته رجة والله ما استمتعنا ان نصلي حول البيت ظاهرين
 حتى أسلم عمر وقد ورد سبب اسلامه مطولاً فيما أخرجه الدارقطني من طريق القاسم بن عثمان
 عن أنس قال خرج عمر متقلداً السيف فلقبه رجل من بني زهرة فذكر قصة دخوله عمر على
 أخته وانكاره اسلامها واسلام زوجها اسمعيل بن زيد وقرأته سورة طه ورغبته في الاسلام
 فخرج خياب فقال أبشر يا عمر فاني أرجو أن تكون دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لك
 قال اللهم أعز الاسلام بعمر أو بعمر بن هشام وروى أبو جعفر بن أبي شيبة نحوه في تاريخه من
 حديث ابن عباس وفي آخره فقلت يا رسول الله فقيم الاختفاء فخرجنا في صفين أنا في أحدهما
 وجزرة في الآخر فنظرت قريش المينا فاصابتهم كابة لم تصبهم مثلها وأخرجنا البرار من طريق
 أسلم مولى عمر عن عمر مطولاً وروى ابن أبي خيثمة من حديث عمر نفسه قال لقد رأيتني وما أسلم
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تسعة وثلاثون رجلاً فكم لهم أربعين فظهر الله دينه وأعز

ايها ابن الخطاب والذي
 نفسي بيده ما قبلت
 الشيطان سالكا فاقطالا
 سلك جاعل جاعل فيه
 محمد بن المثنى حدثنا يحيى
 عن اسمعيل حدثنا قيس
 قال قال عبد الله ما زلنا
 أعزّه منذ أسلم عمر * حدثنا
 عبدان أخبرنا عبد الله

الاسلام وروى البزار نحوه من حديث ابن عباس وقال فيه فتزل جبريل فقال يا أيها النبي حسبك
 الله ومن اتبعك من المؤمنين وفي فضائل الصحابة لخليفة من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أيد الاسلام بعمر ومن حديث علي بنه بلفظ أعز وفي
 حديث عائشة مثله أخرجه الحاكم بإسناد صحيح وأخرجه الترمذي من حديث ابن عمر بلفظ اللهم
 أعز الاسلام بأحب الرجلين إليك بأبي جهل أو بعمر قال فكان أحبهما إليه عمر قال الترمذي
 حسن صحيح (قلت) وصححه ابن حبان أيضا وفي أسناده خارجة بن عبد الله صدوق فيه مقال
 لكن له شاهد من حديث ابن عباس أخرجه الترمذي أيضا ومن حديث أنس كما قدمته في القصة
 المطولة ومن طريق أسلم مولى عمر عن عمر عن خباب وله شاهد مرسل أخرجه ابن سعد من طريق
 سعيد بن المسيب والاسناد صحيح إليه وروى ابن سعد أيضا من حديث صهيب قال لما أسلم عمر
 قال المشركون اتصف القوم منا وروى البزار والطبراني من حديث ابن عباس نحوه (قوله)
 في السند أخبرنا عمر بن سعيد) أي ابن أبي حسين ووقع في رواية القاسبي سعد بسكون العين وهو
 وهم * الحديث السابع حديث ابن عباس قال وضع عمر على سريره فتسكنفه الناس بثون وفاء
 أي أحاطوا به من جميع جوانبه والا تكاف النواحي (قوله) وضع عمر على سريره) تقدم في آخر
 مناقب أبي بكر بلفظ أتى لواقف مع قوم وقد وضع عمر على سريره أي لمسات وهي جله حالية من
 عمر (قوله فلم يرعني) أي لم يفزعني والمراد أنه رآه بغتة (قوله) الرجل أخذ بوزن فاعل وفي رواية
 الكشي يهني أخذ بلفظ النعل الماضي (قوله) فترحم على عمر) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ فقال
 يرحمك الله (قوله) أحب) يجوز نصبه ورفعته وإني يجوز فيه الفتح والكسر وفي هذا الكلام ان
 عليا كان لا يبعد أن لا أحد إلا في ذلك الوقت أفضل من عمل عمر وقد أخرج ابن أبي شيبة
 ومسدد من طريق جعفر بن محمد عن أبيه عن علي نحوه هذا الكلام وسنده صحيح وهو شاهد
 جيد لحديث ابن عباس ليكون مخرجه عن آل علي رضي الله عنهم (قوله) مع صاحبك) يحتمل
 أن يريد ما وقع وهو دفنه عندهما ويحتمل أن يريد بالعبية ما يؤل إليه الأمر بعد الموت من دخول
 الجنة ونحو ذلك والمراد بصاحبه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وقوله وحسبت أني يجوز
 فتح الهمزة وكسرها وتقدم في مناقب أبي بكر بلفظ لاني كثيرا ما كنت أسمع واللام للتعليل وما
 ابهامية مؤكدة وكثيرا ظرف زمان وعادة له كان قدم عليه وهو كقوله تعالى قلبا لما تشكرون
 ووقع لاني كثيرا ما كنت أسمع زيادة من ووجهت بأن التقدير أني أجد كثيرا ما كنت أسمع
 * الحديث الثامن حديث أثبت أحد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر (قوله) وقال لي خليفة) هو
 ابن خياط ومحمد بن سواء بمحملة وتحتيف وده هو السدوسي البصري أخرجه له هنا وفي الأدب
 وكهمس بمحملة وزن جعفر هو ابن المنهال سدوسي أيضا بصري ماله في البخاري غير هذا الموضع
 وسعيد هو ابن أبي عروبة وسقط جميع ذلك من رواية أبي ذر في بعض النسخ واقتصر على طريق
 يزيد بن زريع (قوله) فاعليك الانبي أو صديق أو شهيد) تقدم في مناقب أبي بكر بلفظ فاعل
 عليك بنى وصديق وشهيد ان فتكون أو في حديث الباب بمعنى الواو يكون لفظ شهيد الجنس
 ووقع بعضهم بلفظ بنى وصديق أو شهيد فقل أو بمعنى الواو وقل تغيير الأسلوب للدشعار بمغايرة
 الحال لان صدى النبوة والصدقية كانتا حاصلتين حينئذ بخلاف صفة الشهادة فانها لم تكن

أخبرنا عمر بن سعيد عن ابن
 أبي مليكة أنه سمع ابن عباس
 يقول وضع عمر على سريره
 فتسكنفه الناس يدعون
 ويصاؤون قبل أن يرفع
 وأنافيسهم فلم يرعني إلا
 رجلا أخذ منسكبى فإذا
 علي بن أبي طالب فترحم علي
 عمر وقال ما خلفت أحدا
 أحب إلى أن ألقى الله بمثل
 عمله منك وإيم الله ان كنت
 لا ظن أن يجعلك الله مع
 صاحبك وحسبت أني كنت
 كثيرا أسمع النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول ذهبت أنا
 وأبو بكر وعمر ودخلت أنا
 وأبو بكر وعمر وخرجت أنا
 وأبو بكر وعمر * حدثنا
 مسدد حدثنا يزيد بن زريع
 حدثنا سعيد قال وقال لي
 خليفة حدثنا محمد بن سواء
 وكهمس بن المنهال قال
 حدثنا سعيد عن قتادة عن
 أنس بن مالك رضي الله عنه
 قال سعد النبي صلى الله
 عليه وسلم أحدا ومعه أبو
 بكر وعمر وعثمان فرجفت
 بهم فضر به برجله وقال
 أثبت أحنفا عليك الانبي
 أو صديق أو شهيد * حدثنا
 يحيى بن سليمان قال حدثني
 ابن وهب

وقعت حينئذ الحديث التاسع **(قوله)** حدثني عمر هو ابن محمد (ووقع في رواية حرملة عن ابن وهب حدثني عمر بن محمد بن زيد أي ابن عبد الله بن عمر **(قوله)** سألتني) ابن عمر عن بعض شأنه يعني عمر (أريد أن ابن عمر سأله أسلم مولى عمر عن بعض شأن عمر **(قوله)** فقال ما رأيت) هو مقول ابن عمر **(قوله)** أجد) بفتح الجيم والتشديد أفعّل من جذا إذا اجتهد وأجود أفعّل من الجود **(قوله)** بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) يحتمل أن يكون المراد بالبعدية في الصفات ولا يتعرض فيه للزمان فيتناول زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بعده فيشكل بابي بكر الصديق وبغيره من الصحابة ممن كان يتصف بالجود المقرط أو بعدموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيشكل بابي بكر الصديق أيضا ويكن تأويله بزمان خلافته وأجود أفعّل من الجود أي لم يكن أحد أجود منه في الأمور ولا أجود بالآمال وهو محمول على وقت مخصوص وهو مدة خلافته ليخرج النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر من ذلك **(قوله)** حتى انتهت أي إلى آخر عمره وهذا بناء على أن فاعل انتهى عمر وقائل ذلك ابن عمر ويحتمل أن يكون فاعل انتهت ابن عمر أي انتهت في الاتصاف بعد أجود وأجود حتى فرغ مما عنده وقائل ذلك نافع والله أعلم **(الحديث)** العاشر حديث أنس أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة هو ذوالخويرة اليماني وزعم ابن بشكوال أنه أبو موسى الأشعري أو أبو ذر ثم ساق من حديث أبي موسى قلت يا رسول الله المرء يحب القوم ولما يلحق بهم ومن حديث أبي ذر فقلت يا رسول الله المرء يحب القوم ولا يستطيع أن يعمل بعملهم وسؤال هذين إنما وقع عن العمل والسؤال في حديث الباب إنما وقع عن الساعة فدل على التعدد وسيأتي في الأدب من طريق آخر عن أنس أن السائل عن الساعة أعرابي وكذا وقع عند الدارقطني من حديث ابن مسعود أن الأعرابي الذي بال في المسجد قال يا محمد متى الساعة قال وما أعددت لها فدل على أن السائل في حديث أنس هو الأعرابي الذي بال في المسجد وتقدم في الطهارة أنه ذوالخويرة اليماني كما أخرجه أبو موسى المديني في دلائل معرفة الصحابة وسيأتي شرح هذا الحديث في كتاب الأدب والمراد منه ذكر أبي بكر وعمر في حديث أنس هذا وأنه قرن ما في العمل بالنبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم **(الحديث)** الحادي عشر حديث أبي هريرة أو ردهم وجهين **(قوله)** عن أبي هريرة) كذا قال أصحاب إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبي سلمة وخالفهم ابن وهب فقال عن إبراهيم بن سعد بهذا الإسناد عن أبي سلمة عن عائشة قال أبو مسعود لا أعلم أحدا تابع ابن وهب على هذا والمعروف عن إبراهيم بن سعد أنه عن أبي هريرة لا عن عائشة وتابعه زكريا بن أبي زائدة عن إبراهيم بن سعد يعني كذا كره المصنف دعلقا هنا وقال محمد بن عجلان عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن عائشة أخرجه مسلم والترمذي والنسائي قال أبو مسعود وهو مشهور عن ابن عجلان فكانت أباسلمة سمعه من عائشة ومن أبي هريرة جميعا (قلت) وله أصل من حديث عائشة أخرجه ابن سعد من طريق بن أبي عتيق عنها وأخرجها من حديث خفاف بن أيمن أنه كان يصلي مع عبد الرحمن بن عوف فاذا خطب عمر سمعه يقول أشهد أنك تكلم **(قوله)** محدثون) بفتح الدال جمع محدث واختاف في تأويله فقيل لهم قاله لاكثر قالوا المحدث بالفتح هو الرجل الصادق الظن وهو من ألقى في روعه شيء من قبل الملا الأعلى فيكون كالذي حدثه غيره به وهذا جزم أبو أحمد

قال حدثني عمر هو ابن محمد أن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه قال سألني ابن عمر عن بعض شأنه يعني عمر فأخبرته فقال ما رأيت أحدا قط بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من حين قبض كان أجود وأجود حتى انتهت من عمر بن الخطاب **(حديثنا)** سليمان بن حرب **(حديثنا)** حماد بن زيد عن ثابت عن أنس رضي الله عنه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة قال وماذا أعددت لها قال لا شيء إلا أتى أحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فقال أنت مع من أحببت قال أنس فإفرحنا بشئ فرحنا يقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت مع من أحببت قال أنس فإنا أحب النبي صلى الله عليه وسلم وأرجو أن أكون معهم يجي آياهم وإن لم أعمل بعمل أعمالهم **(حديثنا)** يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الأمم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فإنه عمر

العسكري وقيل من يجرى الصواب على لسانه من غير قصد وقيل مكلم أي تكلمه الملائكة
 بغير نبوة وهذا ورد من حديث أبي سعيد الخدري هر فوعا ولفظه قيل يا رسول الله وكيف
 يحدث قال تكلم الملائكة على لسانه رويناه في فوائد الجوهرى وحكاية القابسي وآخرون
 ويؤيده ما ثبت في الرواية المعلقة ويحتمل رده إلى المعنى الأول أي تكلمه في نفسه وإن لم يركلما
 في الحقيقة فيرجع إلى الإلهام وفسره ابن التين بالتفريس ووقع في مسند الجسدي عقب
 حديث عائشة المحدث الملهم بالصواب الذي يلقي على فيه وعند مسلم من رواية ابن وهب
 ملهمون وهي الإصابة بغير نبوة وفي رواية الترمذي عن بعض أصحاب ابن عيينة محدثون يعني
 مفهمون وفي رواية الأسماعيلي قال إبراهيم يعني ابن سعد رواه قوله محدث أي يلقي في
 روعه انتهى ويؤيده حديث أن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه أخرجه الترمذي من
 حديث ابن عمر وأحمد من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث بلال وأخرجه في الأوسط
 من حديث معاوية وفي حديث أبي ذر عند أحمد وأبي داود يقول به بدل قوله وقلبه وصححه
 الحاكم وكذا أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عمر نفسه (قوله زاد زكريا بن أبي زائدة
 عن سعد) هو ابن إبراهيم المذكور وفي روايته زياد بن أنس أحدهما بيان كونهم من بني إسرائيل
 والثانية تفسير المراد بالحدث في رواية غيره فانه قال بدلها يكلمون من غير أن يكونوا أنبياء (قوله
 منهم أحد) في رواية الكشميهني من أحد ورواية زكريا وصلها الأسماعيلي وأبو نعيم في
 مستخرجيهما وقوله وإن يك في أمي قيل لم يورد هذا القول مورد التريديفان أمته أفضل الأمم
 وإذا ثبت أن ذلك وجد في غيرهم فامكان وجوده فيهم أولى وإنما أورد موردا لنا كيد كما يقول
 الرجل إن يكن لي صديق فانه فلان يريد اختصاصه بكل الصداقة لا في الأصدقاء ونحوه قول
 الأجير إن كنت علمت لك فوفني حق وكلاهما عالم بالعمل لكن مراد القائل أن تأخيرك حق عمل
 من عنده شك في كوني علمت وقيل الحكمة فيه أن وجودهم في بني إسرائيل كان قد تحقق
 وقوعه وسبب ذلك احتياجهم حيث لا يكون حيث نبي واحتمل عنده صلى الله عليه وسلم أن
 لا تحتاج هذه الأمة إلى ذلك لاستغنائهم بالقرآن عن حدوث نبي وقد وقع الأمر كذلك حتى أن
 المحدث منهم إذا تحقق وجوده لا يحكم بما وقع له بل لا بد له من عرضه على القرآن فان وافقه
 أو وافق السنة عمل به وإلا تركه وهذا وإن جاز أن يقع لكنه نادر من يكون أمره منهم مبنيا على
 اتباع الكتاب والسنة وتخصت الحكمة في وجودهم وكثيرهم بعد العصر الأول في زيادة شرف
 هذه الأمة بوجود أمثالهم فيه وقد تكون الحكمة في تكثيرهم مضاهاة بني إسرائيل في كثرة
 الأنبياء فيهم فلما فات هذه الأمة كثرة الأنبياء فيهم الكون نبيها خاتم الأنبياء عوضا عن كثرة
 الملهمين وقال الطبراني المحدث الملهم بالباغ في ذلك مبلغ النبي صلى الله عليه وسلم في الصدق
 والمعنى لقد كان فيما قبلكم من الأمم أنبياء ملهمون فإن يك في أمي أحد هذا شأنه فهو عمر فكانه
 جعله (٣) في انقطاع قرينه في ذلك هل نبي أم لا فلذلك أتى بلفظ أن ويؤيده حديث لو كان بعدي
 نبي لكان عمر فلو فيه بمنزلة أن في الآخر على سبيل الفرض والتقدير انتهى والحديث المشار إليه
 أخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم من حديث عقبه بن عامر وأخرجه
 الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد ولكن في تقرير الطبراني نظر لانه وقع في نفس الحديث

زاد زكريا بن أبي زائدة عن
 سعد عن أبي سلمة عن أبي
 هريرة قال قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لقد كان
 فيمن كان قبلكم من بني
 إسرائيل رجال يكلمون
 من غير أن يكونوا أنبياء فإن
 يكن في أمي منهم أحد
 فعمرو

(٣) قوله جعله في انقطاع
 الخ كذا في النسخ التي
 بأيدينا ولعل فيه سقطا
 والأصل جعله انقطاع
 قرينه في ذلك في شك هل
 هو نبي الخ قررناه معجزة

* قال ابن عباس رضي الله عنهما (٤٢) من نبي ولا يحدث * حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن

من غير أن يكونوا أنبياء ولا يتم مراده إلا بفرض أنهم كانوا أنبياء (قوله قال ابن عباس من نبي ولا يحدث) أي في قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا أتى الآية كان ابن عباس زاد فيها ولا يحدث أخرجه سفيان بن عيينة في أخرجه معه وأخرجه عبد بن حميد من طريقه واستناده إلى ابن عباس صحيح ولفظه عن عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرأ وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا يحدث والسبب في تخصيص عمرو بالذكرة كثرة ما وقع له في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من الموافقات التي نزل القرآن مطابقتها ووقع له بعد النبي صلى الله عليه وسلم عدة أصابات * الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة في الذي كلفه الذئب أو رده مختصرا بدون قصة البقرة وقد تقدم شرحه في مناقب أبي بكر * الحديث الثالث عشر حديث أبي أمامة عن أبي سعيد (قوله عن أبي سعيد الخدري) كذا رواه أكثر أصحاب الزهري ورواه معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأجابه أخرجه أحمد وقد تقدم في الإيعان من رواية صالح بن كيسان عن الزهري فصرح بذلك أبي سعيد ووقع في التعبير من هذا الوجه عن أبي أمامة بن سهل أنه سمع أبا سعيد (قوله رأيت الناس عرضوا على الحديث) وفيه عرض على عمرو وعليه قيص اجترأ أي أطوله وقد تقدم من رواية صالح بن كيسان يجره (قوله قالوا فإأولت ذلك) سيأتي في التعبيران السائل عن ذلك أبو بكر ويأتي بقية شرحه هنالك إن شاء الله تعالى وقد استشكل هذا الحديث بأنه يلزم منه أن عمر أفضل من أبي بكر الصديق والجواب عنه تخصيص أبي بكر من عموم قوله عرض على الناس فاعل الذين عرضوا اذ ذلك لم يكن فيهم أبو بكر وان كون عمر عليه قيص يجره لا يستلزم أن لا يكون على أبي بكر قيص أطول منه وأسبغ فعله كان كذلك إلا أن المراد كان حينئذ بيان فضيلة عمر فاقصر عليها والله أعلم * الحديث الرابع عشر (قوله حدثنا اسمعيل بن إبراهيم) هو الذي يقال له ابن عتبة (قوله عن المسور بن مخزوم) كذا رواه ابن عتبة ورواه حماد بن زيد كما علقه المصنف بعد فقال عن ابن عباس وأخرجه الاسماعيلي من رواية القواريري عن حماد بن زيد ووصولا ويحتمل أن يكون محفوظا عن الاثنين (قوله لما طعن عمر) سيأتي بيان ذلك بعد في أخر مناقب عثمان (قوله وكأنه يجزعه) بالجيم والزاي الثقيلة أي ينسبها إلى الجزع ويؤده عليه أو معنى يجزعه ينزل عنه الجزع وهو كقوله تعالى حتى إذا فرغ عن قلوبهم أي أزيل عنهم الفزع ومثله مرضه إذا عانى إزالة مرضه ووقع في رواية الجرجاني وكأنه جزع وهذا يرجع الضمير فيه إلى عمر بخلاف رواية الجماعة فإن الضمير فيه إلى ابن عباس ووقع في رواية حماد بن زيد وقال ابن عباس مسست جلد عمر فقلت جالدا لا تسسه النار أبدا قال فنظر إلى نظرة كنت أرى له من تلك النظرة (تم له ولئن كان ذلك) كذا في رواية الأكثر وفي رواية الكشميهني ولا كل ذلك أي لا تبلغ في الجزع فيما أنت فيه ولبعضهم ولا كان ذلك وكأنه دعاء أي لا يكون ما تخافه أو لا يكون الموت بتلك الطعنة (قوله ثم فارقت) كذا بحذف المفعول والكشميهني ثم فارقت (قوله ثم صحبتهم) فأحسنت صحبتهم ولئن فارقتهم) يعني المسلمين وفي رواية بعضهم ثم صحبت صحبتهم بفتح الصاد والخاء والموحدة أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وفيه نظر للاتباع بصيغة الجمع موضع التنسية قال عياض يحتمل أن يكون صحبت زائدة وانما هو ثم صحبتهم أي المسلمين قال

شهاب عن سعيد بن المسيب وإبي سلمة بن عبد الرحمن قال سمعنا أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخارع في غفلة هذا الذئب فأخذ منها شاة فطلبها حتى استنقذها فالتفت إليه الذئب فقال له من لها يوم السبع ليس لها راع غري فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم فإني أو من به وأبو بكر وعمر وما ثم أبو بكر وعمر * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني أبو أمامة ابن سهل بن حنيف عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يئنا أنا نائم رأيت الناس عرضوا على وعليهم قص منها ما يبلغ الثدي ومنها ما يبلغ دون ذلك وعرض لي عمر وعليه قيص اجترأ لولا فإأولته يا رسول الله لالدين * حدثنا الصلت بن محمد حدثنا اسمعيل بن إبراهيم حدثنا أيوب عن زاذلي ملكة عن المسور بن مخزوم قال لما طعن عمر جعل يال لم فقال له ابن عباس كأنه يجزعه بأمر المؤمنين ولئن كان ذلك لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحسنت صحبتته ثم فارقت وهو عنك راض ثم صحبت أبا بكر فأحسنت صحبتته ثم فارقت وهو عنك راض ثم صحبتهم ولئن فارقتهم والرواية

لتفارقهم وهم عنك راضون قال أما ماذا كرت من محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه فان ذلك من من الله على من جرت محبة من جرت محبة
وأما ماذا كرت من محبة أبي بكر ورضاه فانما ذلك من من الله جل ذكره من به على (٤٣) وأما ما ترى من جرت محبة من جرت محبة

ومن أجل أصحابك والله
لو أن لي طلاع الأرض ذهباً
لا فسد بيتي بهم من عذاب الله
عز وجل قبل أن أراه قال
جاء بن زيد حدثنا أيوب عن
ابن أبي مليكة عن ابن عباس
دخلت على عمر بن الخطاب
يوسف بن موسى حدثنا أبو
أسامة قال حدثني عثمان
ابن عفان حدثنا أبو عثمان
النهدي عن أبي موسى رضي
الله عنه قال كنت مع النبي
صلى الله عليه وسلم في حائط
من حيطان المدينة فجاء
رجل فاستفتح فقال النبي
صلى الله عليه وسلم افتح
له وبشره بالجنة ففتحت له
فأذا هو أبو بكر فبشرته بما
قال النبي صلى الله عليه وسلم
فحمد الله ثم جاء رجل
فاستفتح فقال النبي صلى
الله عليه وسلم افتح له وبشره
بالجنة ففتحت له فأذا هو عمر
فأخبرته بما قال النبي صلى
الله عليه وسلم فحمد الله ثم
استفتح رجل فقال لي افتح
له وبشره بالجنة علي بلوي
تصيه فإذا عثمان فأخبرته
بما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم فحمد الله ثم قال
الله المستعان * حدثنا

والرواية الأولى هي الوجه ورويناها في أمالي أبي الحسن بن رزقويه من حديث ابن عمر قال لما
طعن عمر قال له ابن عباس قد كرهت بشا قال فيه ولم أسألت كان أسألتك عزاً (قوله فان ذلك
من) أي عطاء وفي رواية الكشي مني فأنما ذلك (قوله فهو من أجلك ومن أجل أصحابك) في
رواية أبي ذر عن الجوى والمسملي أصبحنا بالتصغير أي من جهة فكرته فيمن يستخلف عليهم أو
من أجل فكرته في سيرته التي سارها فيهم وكانه غلب عليه الخوف في تلك الحالة مع هضم نفسه
وتواضعه له به (قوله طلاع الأرض) بكسر الطاء المهملة والتخفيف أي ملاحاً وأصل الطلاع
ما طلعت عليه الشمس والمراد هنا ما يطلع عليها ويشرف فوقها من المال (قوله قبل أن أراه) أي
العذاب وإنما قال ذلك لغلبة الخوف الذي وقع له في ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه
من حقوق الرعية أو من الفتن بعد حزمهم (قوله قال جاد بن زيد) وصله الاسماعيلي كما تقدم
والله أعلم وسأقي مزيد في الكلام على هذا الحديث في قصة قتل عمر آخر مناقب عثمان وأخرج
ابن سعد من طريق أبي عبيد مولى ابن عباس عن ابن عباس فذكر شيئا من قصة قتل عمر * الحديث
الخامس عشر حديث أبي موسى تقدم مبسوطا مع شرحه في مناقب أبي بكر بما غنى عن الإعادة
* الحديث السادس عشر (قوله أخبرني حيوة) بفتح المهملة والواو بينهما تحتانية ساكنة هو ابن
شريح المصري (قوله عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان التيمي ابن عم طلحة بن عبيد الله
(قوله كما مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) هو طرف من حديث يأتي
تمامه في الإيمان والنسود وروى بقيته فقال له عمر يا رسول الله لا ت أحب إلى من كل شيء الحديث
وقد ذكرت شيئا من مباحثه في كتاب الإيمان وسأقي بيان الوقت الذي قتل فيه عمر في آخر ترجمة
عثمان ان شاء الله تعالى (قوله باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي) هو عثمان
ابن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في
عبد مناف وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت فالنبي صلى الله عليه وسلم من حيث العدد في درجة
عفان كما وقع لعمرو سواء وأما كنيته فهو الذي استقر عليه الأمر وقد نقل يعقوب بن سفيان عن
الزهري أنه كان يكنى أبا عبد الله بآب عبد الله الذي رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومات عبد الله المذكور صغيرا وله ست سنين وحكي ابن سعد أن موته كان سنة أربع من
الهجرة وماتت أمه رقية قبل ذلك سنة اثنتين والنبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر وكان بعض
من ينسقه يكنيه أبا ليلى يشير إلى ابن جابه حكاه ابن قتيبة وقد اشترأ أن لقبه ذو النورين
وروى خيمته في الفضائل والدارقطني في الأفراد من حديث علي اندك عثمان فقال ذلك امرؤ
يدعي في السماء ذا النورين وسأذكر اسم أمه ونسبها في الكلام على الحديث الثاني من ترجمته
(قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة ففقرها عثمان وقال النبي
صلى الله عليه وسلم من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان) هذا التعليق تقدم ذكر من
وصله في أواخر كتاب الوقف وبسطت هناك الكلام عليه وفيه من مناقب عثمان أشياء
كثيرة استوعبها هناك فاعني عن إعادتها والمراد بجيش العسرة بولك كما سيأتي في المغازي

يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو عقيل زهرة بن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام
قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب * (باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي رضي الله عنه) *
وقال النبي صلى الله عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة ففقرها عثمان وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان

كتاب الصحابة وروى محمد بن الحسن الخزومي في كتاب المدينة أنها ماتت في خلافة ابنها عثمان وأنه كان ممن جملها إلى قبرها وأما أبوه فهلك في الجاهلية **(قوله)** لآخيه) اللام للتعليل أي لأجل أخيه ويحتمل أن تكون بمعنى عن وقوع في رواية الكشميني في أخيه **(قوله)** الوليد) أي ابن عقبة وصرح بذلك في رواية معمر وعقبة هو ابن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس وكان أخا عثمان لأمه وكان عثمان ولده الكوفة بعد عزل سعد بن أبي وقاص فان عثمان كان ولده الكوفة لما ولي الخلافة بوصية من عمر كما سيأتي في آخر ترجمة عثمان في قصة مقتل عمر ثم عزله بالوليد وذلك سنة خمس وعشرين وكان سبب ذلك أن سعدا كان أميرها وكان عبد الله بن مسعود على بيت المال فاقترض سعد منه ما لا يخافه يتقاضاه فاخصم ما بلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا واستحضر الوليد وكان عادلا بالجزيرة على عسرهما فولاها الكوفة وذكر ذلك الطبري في تاريخه **(قوله)** فقد أكثر الناس فيه) أي في شأن الوليد أي من القول ووقع في رواية معمر وكان أكثر الناس فيما فعل به أي من ترك إقامة الحد عليه وإنكارهم عليه عزل سعد بن أبي وقاص به مع كون سعد أحد العشرة ومن أهل الشورى واجتمع له من الفضل والسنن والعلم والدين والسبق إلى الإسلام ما لم يتفق شيء منه للوليد بن عقبة والعدو لعثمان في ذلك أن عمر كان عزل سعدا كما تقدم بيانه في الصلاة وأوصى عمر من يلي الخلافة بعده أن يولي سعدا قال لأنني لم أعزله عن خيانة ولا عجز كما سيأتي ذلك في حديث مقتل عمر قريبا فولاها عثمان أمثالا للوصية عمر ثم عزله للسبب الذي تقدم ذكره وولي الوليد لما ظهر له من كفايته لذلك ولبصل رجه فلما ظهر له سوء مسيرته عزله وإنما أخر إقامة الحد عليه ليكشف عن حال من شهد عليه بذلك فلما وضع له الأمر أمر بإقامة الحد عليه وروى المدائني من طريق الشعبي أن عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حسبه **(قوله)** فقد صدت لعثمان حتى خرج) أي أنه جعل غاية القصد خروج عثمان وفي رواية الكشميني حين خرج وهي تشعر بأن القصد صادف وقت خروجه بخلاف الرواية الأخرى فإنها تشعر بأنه قصد اليه ثم انتظره حتى خرج ويؤيد الأول رواية معمر فاتصبت لعثمان حين خرج **(قوله)** أن ليالك حاجة وهي نصيحة لك فقال يا أيها المرء منك) كذا في رواية يونس **(قوله)** قال معمر أعوذ بالله منك) هذا تعليق أراد به المصنف بيان الخلاف بين الروایتين ورواية معمر قد وصلها في هجرة الحبشة كما قدمته ولنظرة هناك فقال يا أيها المرء أعوذ بالله منك قال ابن التين إنما استعاذ منه خشية أن يكلمه بشيء يقتضي الإنكار عليه وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره **(قوله)** فأنصرفت فرجعت إليهما) زاد في رواية معمر فحدثتهما بالذي قلت لعثمان وقال لي فقال لا قد قضيت الذي كان عليك **(قوله)** أذ جاء رسول عثمان) في رواية معمر فينبأ أنجالس معهما أذ جاءني رسول عثمان فقال لا لي قد ابتلا الله فأنطلقت ولم ألق شيئا من الطرق على اسم هذا الرسول **(قوله)** وكنت ممن استجاب) هو بفتح كنت على الخطابة وكذا هاجرت وصحبت وأراد بالهجرة إلى الحبشة والهجرة إلى المدينة وسبب أني ذكرهما قريبا وزاد في رواية معمر ورأيت هديته أي هدى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة وفي رواية شعيب عن الزهري الأتية في هجرة الحبشة وكنت ضهر رسول الله صلى الله عليه وسلم **(قوله)** وقد أكثر الناس في شأن الوليد) زاد معمر بن عقبة فحق

لآخيه الوليد فقد أكثر الناس فيه فقصدت لعثمان حتى خرج إلى الصلاة قلت أن ليالك حاجة وهي نصيحة لك قال يا أيها المرء منك قال معمر أراه قال أعوذ بالله منك فلأنصرفت فرجعت إليهما أذ جاء رسول عثمان فأنتبه فقال ما نصيحتك فقلت أن لله سبحانه بعث محمدًا صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم فهاجرت الهجرة بن وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت هديته وقد أكثر الناس في شأن الوليد

عليك أن تقيم عليه الحسد (قوله قال أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا) في رواية
معمر فقال لي يا ابن أخي وفي رواية صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن عمر بن شبة قال هل
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا و مراده بالادراك ادراك السماع منه والاختذعنه
وبالرؤية رؤية المميز له ولم يرد هذا الادراك بالنسب فانه لو ادعى حياة النبي صلى الله عليه وسلم فسيأتي
في الغايزي في قصة مقتل حمزة من حديث وحشي بن حرب ما يدل على ذلك ولم يثبت أن أباه عدي
ابن الخير قتل كافرا وان ذكر ذلك ابن ما كولا وغيره فان ابن سعد ذكره في طبقة الفقهاء وذكر
المدايني وعمر بن شبة في أخبار المدينة ان هذه القصة المحكية هنا وقعت لعدي بن الخير نفسه
مع عثمان فالتة أعلم قال ابن التين انما استثبت عثمان في ذلك لينسبه على ان الذي ظنه من
مخالفة عثمان ليس كما ظنه (قلت) ويفسر المراد من ذلك ما رواه أحمد من طريق سمك بن حرب
عن عباد بن زاهر سمعت عثمان خطب فقال انا والله قد صبحنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
في السفر والحضر واناسا يعلمون في سنته عسى أن لا يكون أحدهم رايا قط (قوله خلص) بفتح
المجعة ونم اللام ويجوز فتحها بعد هاء مهملة أي وصل وأراد ابن عدي بذلك ان علم النبي صلى
الله عليه وسلم لم يكن مكتوما ولا خاصا بل كان شائعا ذاتا عا حتى وصل الى العذراء المستترة
فوصوله اليه مع حرصه عليه أولى (قوله ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله) يعني قال في كل منهما ما
عصيته ولا غششته وصرح بذلك في رواية معمر (قوله ثم استخلفت) بضم التاء الاولى والثانية
(قوله أفليس لي من الحق مثل الذي لهم) في رواية معمر أفليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان
لهم على ووقع في رواية الاصيلي وهم يأق بيانه هناك ان شاء الله تعالى (قوله فها هذه الاحاديث
التي تبغني عنكم) كأنهم كانوا يتكلمون في سبب تأخيرها إقامة الحجة على الوليد وقد ذكرنا عذره
في ذلك (قوله فأمره أن يجلد) في رواية الكشمي أن يجلد (قوله فجلده ثمانين) في رواية
معمر فجلد الوليد أربعين جلدة وهذه الرواية أصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوي
عنه شبيب بن سعيد ويرجح رواية معمر ما أخرجه مسلم من طريق أبي ساسان قال شهدت عثمان
أقنى بالوليد وقد صلى الصبح وبعثتني ثم قال أريدكم فشهد عليه رجلان أحدهما جر ان يعني
مولي عثمان أنه قد شرب الخمر فقال عثمان يا علي قم فاجلده فقال علي قم يا حسن فاجلده فقال
الحسن ول حارها من بولي قارها فكانه وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده فجلده
وعلي بعد حتى بلغ أربعين فقال أمسك ثم قال جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين
وعمر ثمانين وكل ذلك سنة وهذا أحب الي انتهى والشاهد الآخر الذي لم يسم في هذه الرواية قيل
هو الصعب ابن جشامة البخاري المشهور رواه يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبري من
طريق سيف في الفتوح ان الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جشامة كاسم جده وفي رواية
أخرى ان من شهد عليه أبا زينب بن عوف الاسدي وأبا مورع الاسدي وكذلك روى عمر بن
شبة في أخبار المدينة بأسناد حسن الى أبي الضحى قال لما بلغ عثمان قصة الوليد استنار عليا فقال
أرى ان تستخضره فان شهدوا عليه بمحض من حده ففعل فشهد عليه أبو زينب وأبو مورع
وجندب بن زهير الأزدي وسعد بن مالك الأشعري فذكر نحو رواية أبي ساسان وفيه فضر به
بجسرة لها رأسان فلما بلغ أربعين قال له أمسك وأخرج من طريق الشعبي قال قال

قال أدركت رسول الله صلى
الله عليه وسلم قلت لا ولكن
خلص الى من علمه ما يخلص
الى العذراء في سترها قال
أما بعد فان الله بعث محمدا
صلى الله عليه وسلم بالحق
فكنت ممن استجاب لله
ولرسوله صلى الله عليه وسلم
وآمنت بما بعث به وهاجرت
الهجرين كما قلت وصحبت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبايعته فوالله ما عصيته
ولا غششته حتى توفاه الله
ثم أبو بكر مثله ثم عمر مثله ثم
استخلفت أفليس لي من
الحق مثل الذي لهم قلت
بلى قال فها هذه الاحاديث
التي تبغني عنكم أما
ما ذكرت من شأن الوليد
فستأخذ فيه بالحق ان
شاء الله تعالى ثم دعا عليا
فأمره أن يجلد فجلده ثمانين

الحديث في ذلك

شهد الحطية يوم يلقي ربه * ان الوليد أحق بالعدر
نادى وقد نمت صلاتهم * أأريدكم سفها وما يدرى
فانوا أبا وهب ولواذنوا * لقربت بين الشفع والوتر
كفوا عننا نكاذ حريت ولو * تركوا عننا نك لم تزل تجري

وذكر المسعودي في المروج أن عثمان قال للذين شهدوا وما يدرىكم أنه شرب الخمر قالوا هي التي
كانت شربها في الجاهلية وذكر الطبري أن الوليد ولي الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى
عثمان بعده سعد بن العاص فسار فيهم سيرة عادلة فكان بعض الموالي يقول

يا ولينا قد عزل الوليد * وجاءنا مجوعا سعيد * ينقص في الصاع ولا يزيد

* الحديث الثالث حديث أنس أسكن أحد بضم الدال على أنه منادى مفرد وحذف منه حرف
التداء وقد تقدم الكلام عليه في مناقب أبي بكر ومن رواه بلفظ حراء وأنه يمكن الجمع بالجل على
التعدد ثم وجدت ما يؤيده فعند مسلم من حديث أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم على حراء هو أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطخمة والزبير فحركات الصخرة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكره في رواية له وسعد وله شاهد من حديث سعيد بن زيد عند الترمذي
وآخر عن علي عند الدارقطني * الحديث الرابع (قوله حدثنا شاذان) هو الاسود بن عامر وعبيد
الله هو ابن عمر (قوله ثم ترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفاضل بينهم) تقدم الكلام
عليه في مناقب أبي بكر قال الخطابي انما لم يذكر ابن عمر عليا لأنه أراد الشيوخ وذوي الاسنان
الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج له أمر شاورهم وكان علي في زمانه صلى الله عليه
وسلم حديث السن قال ولم يرد ابن عمر الا ذرا بعه ولا تأخيره عن الفضيلة بعد عثمان انتهى وما
اعتذره من جهة السن بعيدا أثره في التفضيل المذکور وقد اتفق العلماء على تأويل كلام
ابن عمر هذا لما تقر عند أهل السنة قاطبة من تقديم علي بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة
المبشرة على غيرهم ومن تقدم أهل بدر على من لم يشهد هاهنا وغير ذلك فالظاهر أن ابن عمر إنما أراد
هذا النبي أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل فيظهر لهم فضائل الثلاثة طهورا ينافي جزمون به ولم
يكونوا حينئذ اطالعوا على التنصيص وتؤيده اروي البزار عن ابن مسعود قال كما تحدث أن
أفضل أهل المدينة علي بن أبي طالب رجاله موثقون وهو محمول على أن ذلك قاله ابن مسعود
بعد قتل عمر وقد سجل أحد حديث ابن عمر على ما يتعلق بالترتيب في التفضيل واحد في الربيع
بعلي بحديث سفيانة مرفوعا للخلافة ثلاثين سنة ثم نصيره لمكان أخرجه أصحاب السنن وصححه
ابن حبان وغيره وقال الكرماني لا حجة في قوله كما ترك لأن الأصوليين اختلفوا في صيغة كما
نفعل لا في صيغة كما لا نفعل لتصور تقرير الرسول في الأول دون الثاني وعلى تقدير أن يكون حجة
فيها هو من العمليات حتى يكفي فيه الطن ولو سلمنا فقد عارضه ما هو أقوى منه ثم قال ويحتمل أن
يكون ابن عمر أراد أن ذلك كان وقع لهم في بعض أزمنة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يمنع ذلك أن
يظهر بعد ذلك لهم وقد مضت تمة هذا في مناقب أبي بكر والله أعلم (قوله تابعه عبد الله بن صالح
عن عبد العزيز) أي ابن أبي سلمة بإسناده المذکور ابن صالح هذا هو الجهنى كاتب الليث وقيل هو

* حدثنا مسدد حدثنا يحيى

عن مسدد عن قتادة أن

انسارضى الله عنه حدثهم

قال سعد رسول الله صلى

الله عليه وسلم أحدا ومعه

أبو بكر وعثمان فمر جفت

فقال اسكن أحد أطلقه

ضربه برجله فليس عليك

الانبي وصديق وشهيدان

حدثني محمد بن حاتم بن

بزيع حدثنا شاذان حدثنا

عبد العزيز بن أبي سلمة

الماسجون عن عبيد الله

عن نافع عن ابن عمر رضي الله

عنهما قال كان في زمن النبي

صلى الله عليه وسلم لا نعدل

بأبي بكر أحد ثم عمر ثم عثمان

ثم ترك أصحاب النبي صلى

الله عليه وسلم لا تفاضل

بينهم * تابعه عبد الله بن

صالح عن عبد العزيز

* حدثنا موسى حدثنا أبو
نخوة حدثنا عثمان هو
ابن موهب قال جاء رجل
من أهل مصر ورج البيت
فرأى قوما جلوسا فقال من
هؤلاء القوم قال هؤلاء
قريش قال فن الشيخ فيهم
قالوا عبد الله بن عمر قال
يا ابن عمر اني سألك عن شيء
فخذني عنه هل تعلم أن عثمان
فريوم أحد قال نعم فقال تعلم
أنه تغيب عن بدر ولم يشهد
قال نعم قال الرجل هل تعلم
أنه تغيب عن بيعة الرضوان
فلم يشهد ها قال نعم قال الله
أكبر قال ابن عمر تعال أبين
لك أما فرار يوم أحد فأشهد
أن الله عفا عنه وغفر له وأما
تغيبه عن بدر فانه كان تحته
بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكانت مريضة فقال
له رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان لك أبحر رجل ممن
شهد بدر وأوسهم وأما تغيبه
عن بيعة الرضوان فلو كان
أحد أعز بطن مكة من عثمان
ليعنه مكانه فبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم عثمان
وكانت بيعة الرضوان بعد
ما ذهب عثمان الى مكة

الجلبي والد أحمد صاحب كتاب الثقات والله أعلم وكان البخاري أراد بهذه المتابعة اثبات الطريق
الى عبد العزيز بن أبي سلمة لان عباس الدوري روى هذا الحديث عن شاذان فقال عن الفرع بن
فضالة عن يحيى بن سعيد عن نافع فكان شاذان فيه شيخين والله أعلم وقد أخرجه الاسمعيلى
من طريق أبي عمار والرمادى وعثمان بن أبي شيبة وغير واحد عن أسود بن عامر المذكور
وكذلك رواه عن عبد العزيز بن عبيدة أبو سلمة الخزاعى ويحيى بن المننى * الحديث الخامس (قوله
حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل (قوله عثمان هو ابن موهب) نسبة الى جده وهو عثمان بن عبد الله
ابن موهب بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء بعدها موحدة مولى بنى تيم بصرى تابعى وسط
من طبقة الحسن البصرى وهو ثقة باتفاقهم وفى الرواة آخر يقال له عثمان بن موهب بصرى
أيضا لكنه أصغر من هذا روى عن أنس روى عنه زيد بن الحباب وحده أخرج له النسائى
(قوله جاء رجل من أهل مصر ورج البيت) لم أتف على اسمه ولا على اسم من أجابه من القوم
ولا على أسماء القوم وسيأتى فى تفسير قوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة من سورة البقرة
ما قد يقرب أنه العلاء بن عرار وهو بهملات وكذا فى مناقب على بعد هذا ويأتى فى سورة الأنفال
أن الذى باشر السؤال اسمه حكيم وعليه اقتصر شيخنا ابن الملقن وهذا كله بناء على أن الحديين
فى قصة واحدة (قوله قال فن الشيخ) أى الكبير (فيهم) الذين يرجعون الى قوله (قوله هل تعلم ان
عثمان فريوم أحد الخ) الذى يظهر من ساقه أن السائل كان ممن يتعصب على عثمان فأراد
بالمسائل الثلاث أن يقر رخصة تقدمه فيه ولذلك كبره مستحسنا لما أجابه به ابن عمر (قوله قال ابن
عمر تعال أبين لك) كأن ابن عمر فهم منه مراد لما كبروا لوفهم ذلك من أول سؤاله للقرن العذر
بالجواب وحاصله انه عابه بثلاثة أشياء فاظهر له ابن عمر العذر عن جميعها أما الفرار فبالعفو وأما
التخلف فبالأمر وقد حصل له مقصود من شهادته من ترتب الأمر بن النوى وهو السهم
والأخرى وهو الأجر وأما البيعة فكان مأذونا له فى ذلك أيضا ويدرس الله صلى الله عليه وسلم
خير لعثمان من يده كما ثبت ذلك أيضا عن عثمان نفسه فيما رواه البزار بإسناد جيد انه عاتب
عبد الرحمن بن عوف فقال له لم ترفع صوتك على فذكر الامور الثلاثة فأجابه عثمان بمثل ما أجاب
به ابن عمر قال فى هذه فشمع رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا من يميني (قوله فاشهد أن الله
عفا عنه وغفر له) يريد قوله تعالى ان الذين آمنوا منكم يوم التقي الجمع انما استرلهم الشيطان
ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم (قوله وأما تغيبه عن بدر فانه كان تحته
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم) هى رقية فروى الحاكم فى المستدرک من طريق حماد بن سلمة
عن هشام بن عروة عن أيبة قال خلف النبي صلى الله عليه وسلم عثمان وأسامة بن زيد على رقية فى
مرضها لما خرج الى بدر فماتت رقية حين وصل زيد بن حارثة بالبشارة وكان عمر رقية لما ماتت
عشر من سنة قال ابن اسحق ويقال ان ابنها عبد الله بن عثمان مات بعدها سنة أربع من الهجرة
وله ست سنين (قوله فلو كان أحد بطن مكة أعز من عثمان) أى على من بها (لبعنه) أى النبي صلى
الله عليه وسلم (مكانه) أى بدل عثمان (قوله فبعث النبي صلى الله عليه وسلم عثمان وكانت بيعة
الرضوان) أى بعد أن بعثه والسبب فى ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث عثمان ليعلم قريشا
انه انما جاء معتمر الاحبار فى غيبة عثمان شاع عندهم أن المشركين تعرضوا للحرب المسلمين فاستعدت

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى هذه يد عثمان ف ضرب بها على يده (٤٩) فقال هذه لعثمان فقال له ابن عمر اذهب بها الا ان معك * حدثنا

مسدد حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة أن أنسا رضى الله عنه حدثهم قال صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجف فقتل اسكن أحد أظنه ضربه برجله فليس عليك الا نبي وصديق وشهيدان * (باب قصة البسعة والاتفاق على عثمان بن عفان) * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل أن يصاب بأيام بالمدينة ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما أتحافان أن تكونا قد حملتما الارض ما لا تطيق قالاهما عاها أمر اهي له مطيقة ما فيها كبير فضل قال انظر أن تكونا حملتما الارض ما لا تطيق قال لا لا فقال عمر لئن سلمني الله تعالى لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن الى رجل بعدى أبدا قال فأتت عليه الاربعة حتى أصيب قال اني لقاتم ما بيني وبينه الاعداء الله بن عباس غداة أصيب وكان اذا مر بين الصفيين قال استموا حتى اذا

للقاتل وبايعهم النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ تحت الشجرة على ان لا يفروا وذلك في غيبة عثمان وقيل بل جاء الخبر بان عثمان قتل فكان ذلك سبب البسعة وسيأتي اوضح ذلك في عمرة المدينة من المغازي (قوله) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى (قوله) (قوله) هذه يد عثمان (قوله) أي بدلها ف ضرب بها على يده اليسرى فقال هذه أي البسعة لعثمان أي عن عثمان (قوله) فقال له ابن عمر اذهب بها الا ان معك (قوله) أي اقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما أجبتك به حجة على ما كنت تعتقده من غيبة عثمان وقال الطيمي قال له ابن عمر تمسك به أي توجه بما تمسكت به فإنه لا ينفعك بعد ما بينت لك وسيأتي بقيته لما دار بينهم في ذلك في مناقب علي ان شاء الله تعالى * (تنبيهه) * وقع هنا عند الاكثر حديث أنس المذكور قبل بحديثين والذي أوردها هو ترتيب ما وقع في رواية أبي ذر والخطب في ذلك سهل (قوله) (قوله) البسعة (قوله) أي بعد عمر (قوله) والاتفاق على عثمان (قوله) زاد السير خشي في روايته ومقتل عمر بن الخطاب (قوله) عن عمرو بن ميمون (قوله) هو الا زدي وهذا الحديث بطوله قد رواه عن عمرو بن ميمون أيضا أبو اسحق السبيعي وروايته عند ابن أبي شيبة والحرث وابن سعد وفي روايته زوائد ليست في رواية حصين وروى بعض قصة مقتل عمر أيضا أبو رافع وروايته عند أبي يعلى وابن حبان وجابر وروايته عند ابن أبي عمير وعبد الله بن عمرو وروايته في الاوسط للطبراني ومعدان بن أبي طلحة وروايته عند مسلم وعند كل منهم ما ليس عند الآخر وسأذكر ما فيها في غيرهما من فائدة زائدة ان شاء الله تعالى (قوله) رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قبل ان يصاب (قوله) أي قبل ان يقتل (بأيام) أي أربعة كما سأتى (قوله) بالمدينة (قوله) أي بعد أن صدر من الحج وقد تقدم في الجنازة من حديث ابن عباس ان ذلك كان لما رجع من الحج وفيه قصة صهيب وياتي في الاحكام بخوذلك وكان ذلك سنة ثلاث وعشرين بالاتفاق (قوله) ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما أتحافان أن تكونا قد حملتما الارض ما لا تطيق (قوله) الارض المشار اليها هي أرض السواد وكان عمر بعثهما يضران عليها الخراج وعلى أهلها الخزبة بين ذلك أبو عبيد بن كلاب الاموال من رواية عمرو بن ميمون المذكور وقوله انظر أي في التحصيل أو هو كناية عن الحذر لانه يستلزم النظر (قوله) قالاهما عاها أمر اهي له مطيقة (قوله) في رواية ابن أبي شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الاسناد فقال حذيفة فوشئت لاضعت أرضي أي جعلت خراجها ضعفين وقال عثمان بن حنيف لقد حملت أرضي أمر اهي له مطيقة وله من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون ان عمر قال لعثمان بن حنيف لئن زدت على كل رأس درهمين وعلى كل جريب درهما وقنن من طعام لا طاقوا ذلك قال نعم (قوله) اني التائم (قوله) أي في الصف نانتظر صلاة الصبح (قوله) ما بيني وبينه (قوله) أي عمر (قوله) الاعداء الله بن عباس (قوله) في رواية أبي اسحق الارجلان (قوله) وكان اذا مر بين الصفيين قال استموا حتى اذا لم يرفهين (قوله) أي في الصفوف وفي رواية الكشمي فيهم أي في أهلها خلا لا تقدم فكبر وفي رواية الاسماعيلي من طريق جرير عن حصين وكان اذا دخل المسجد وأقيمت الصلاة تأخر بين كل صفين فقال استموا حتى لا يرى خلا ثم تقدم ويكبر وفي رواية أبي اسحق عن عمرو بن ميمون شهدت عمر يوم طعن فاستمعي أن أكون في الصف الاول الاهيته وكان رجلا مهيبا وكنت في الصف الذي يليه وكان عمر لا يكبر حتى يستقبل الصف المقدم بوجهه فان رأى رجلا متقدما من الصف أو متأخرا ضربه بالدرة فذلك

(٧ فتح الباري سابع) لم يرفهين خلا لا تقدم فكبر وبعثا قرأ بسورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع

الذي منعني منه **(قوله قتلني أو أكلني الكلب حين طعنه)** في رواية جريفة تقدم فيها هو إلا أن كبر
 فطعنه أبو لؤلؤة فقال قتلني الكلب في رواية أبي اسحق المذكورة فعرض له أبو لؤلؤة غلام
 المغيرة بن شعبة فتأخر عمر غير بعيد ثم طعنه ثلاث طعنات فرأيت عمر قائلاً يسده هكذا يقول
 دونكم الكلب فقد قتلني واسم أبي لؤلؤة فيروز كما سيأتي فروى ابن سعد بأسناد صحيح إلى الزهري
 قال كان عمر لا ياذن لسبي قد احتلم في دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على الكوفة
 يذكر له غلاما عنده صانعا ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول إن عنده أعمالا تنفع الناس أنه
 حداث نقاش نجار فاذن له فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة قشكي إلى عمر شدة الخراج فقال له
 ما أخرجك بكثير في جنب ما تعمل فأنصرف ساخطا فلبث عمر إلى قرية العبد فقال ألم أحدث
 أنك تقول لو أشاء لصنعت رحي تطحن بالريح فالتفت إليه عابسا فقال لا صنعتن للرحى يتحدث
 الناس بهما فاقبل عمر على من معه فقال توعدني العبد فلبث ليالي ثم اشتغل على خنجر ذي رأسين
 فصابه وسطه فكمن في زاوية من زوايا المسجد في الغلس حتى خرج عرس يوقظ الناس الصلاة
 الصلاة وكان عمر يفعل ذلك فلما دنا منه عروث اليه فطعنه ثلاث طعنات أحداهن تحت
 السرة قد خرقت الصفاق وهي التي قتلتها وفي حديث أبي رافع كان أبو لؤلؤة عبد المغيرة وكان
 يستغله أربعة دراهم أي كل يوم فلقى عمر فقال ان المغيرة أثقل على فقال اتق الله وأحسن
 إليه ومن نية عمر أن يلقى المغيرة فيكلمه فيخفف عنه فقال العبد وسع الناس عدله غيري وأضمر
 على قتله فاصطنع له خنجر الرأس وسماه قحري صلاة الغداة حتى قام عرس فقال أقبوا
 صفوفكم فلما كبر طعنه في كتفه وفي خاصرته فسقط وعند مسلم من طريق معدان بن أبي طلحة
 أن عمر خطب فقال رأيت ديكا تنقري ثلاث نقرات ولا أراه إلا حضورا جلي وفي رواية تجويرية بن
 قدامة عن عمر نحوه وزاد فيها مر الا لك الجمعة حتى طعن وعند ابن سعد من رواية سعيد بن أبي
 هلال قال بلغني أن عمر ذكر نحوه وزاد فحدثها أسماء بنت عيسى فحدثني أنه يقتلني رجل من
 الاعاجم وروى عمر بن شعبة في كتاب المدينة من حديث ابن عمر بأسناد حسن أن عمر دخل بأبي
 لؤلؤة البيت ليصل له ضيعة فقال له من المغيرة أن يضع عني من خراجي قال انك لتكسب كسبا
 كثيرا فاصبر الحديث وللطيراني في الاوسط بسند صحيح عن المبارك بن فضالة عن عبيد الله عن
 نافع عن ابن عمر طعن أبو لؤلؤة عمر طعنتين ويحمل على أنه لم يذكر الثالثة التي قتلتها **(قوله حتى)**
 طعن ثلاثة عشر رجلا في رواية أبي اسحق اثني عشر رجلا معه وهو ثالث عشر زاد ابن سعد من
 رواية ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون وعلى عمر أزارا صفر قدر فعه على صدره فلما طعن قال وكان
 أمر الله قدرا مقدورا **(قوله مات منهم سبعة)** أي وعاش الباقيون ووقفت من أسماءهم على
 كليب بن البكير الليثي وله ولاخوته عاتل وعامر وإياس صحبة فروى في جزء أبي الجهم بالاسناد
 الصحيح إلى ابن عمر أنه كان مع عمر صادرا من الحج فرباهم أذغد فنها كليب الليثي فشكر له ذلك عمر
 وقال أرجو أن يدخله الله الجنة قال فطعنه أبو لؤلؤة لما طعن عمر فمات وروى عبد الرزاق من
 طريق نافع نحوه ومن طريق الزهري طعن أبو لؤلؤة اثني عشر رجلا فمات منهم عمر وكليب
 وروى ابن أبي شعبة من طريق أبي - الملق وبيحي بن عبد الرحمن في قصة قتل عمر فطعن أبو لؤلؤة
 كليب بن البكير فأجهز عليه **(قوله فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا)** وقع في ذيل

الناس فما هو إلا أن كبر
 فسمعه يقول قتلني أو
 أكلني الكلب حين طعنه
 فطار العليج بسكين دات
 طرفين لا يمر على أحد يمينا
 ولا شمالا الا طعنه حتى طعن
 ثلاثة عشر رجلا مات منهم
 سبعة فلما رأى ذلك رجل
 من المسلمين طرح عليه
 برنسا فاططن العليج أنه
 ما خوذ نحر نفسه

الاستيعاب لابن قحطون من طريق سعيد بن يحيى الاموى قال حدثنا أبي حدثني من سمع حصين
ابن عبد الرحمن في هذه القصة قال فلما رأى ذلك رجل من المهاجرين يقال له حطان التميمي
اليروعي طرح عليه برسا وهذا أصح مما رواه ابن سعد باسناد ضعيف منقطع قال طعن أبو الوثة
نقرا فاختدأ بالؤلوة رهط من قريش منهم عبد الله بن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من
بنى سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خيصة كانت عليه فان ثبت هذا اجل على ان الكل
اشترى كوافي ذلك وروى ابن سعد عن الواقدي باسناد آخر ان عبد الله بن عوف المذكور احتز
رأس أبي لؤلؤة (قوله) وناول عريده عبد الرحمن بن عوف فقده (قوله) أي للصلاة بالناس (قوله)
فصلي بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة) في رواية أبي اسحق بأقصر سورتين في القرآن أنا أعطيناك
الكوثر وإذا جاء نصر الله والفتح وزاد في رواية ابن شهاب المذكورة ثم غلب عمر انرف حتى غشي
عليه فاحتملته في رهط حتى أدخلته بيته فلم يزل في غشيته حتى أسفر فنظروا في وجوهنا فقال أصلى
الناس فقلت نعم قال لا اسلام لمن ترك الصلاة ثم توضأ وصلى وفي رواية ابن سعد من طريق ابن عمر
قال فتوضأ وصلى الصبح فقرأ في الاولى والعصر وفي الثانية قل يا أيها الكافرون قال وتساند
الى وجهه يشغب دما نى لاضع أصبعي الوسطى فاستد الفتح (قوله) فلما انصرفوا قال يا ابن
عباس انظر من قتلتني في رواية أبي اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس اخرج فنادى الناس أعن
ملا منكم كان هذا فقالوا معاذ الله ما علمنا ولا اطلعنا وزاد مبارك بن فضالة فظن عمر ان له ذنبا الى
الناس لا يعلم فدعا ابن عباس وكان يحبه ويدينه فقال أحب ان تعلم عن ملا من الناس كان هذا
خارج لا يمر بعلامن الناس الا وهم سيكون فكم انما فقدوا أباكرا ولادهم قال ابن عباس قرأت
البشرى وجهه (قوله) الصنع بفتح المهملة والنون وفي رواية ابن فضيل عن حصين عند ابن أبي
شيبه وابن سعد الصنع بخفيف النون قال أهل اللغة رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد
وحكى أبو زيد الصنع والصنع يتعان معا على الرجل والمرأة (قوله) لم يجعل ميتي بكسر الميم
وسكون التحتية نسبة بعد هاشم أئى قتلتني وفي رواية الكشميهنى ميتي بفتح الميم وكسر النون
وتشديد التحتية (قوله) رجل يدعى الاسلام في رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذى لم يجعل
قاتلى يحاجنى عند الله بسجدة سجدة واحدة قط وفي رواية مبارك بن فضالة يحاجنى يقول لا اله
الا الله ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا ترجى له المغفرة خلا لما قال انه لا يغفر له أبدا
وسياتى بسط ذلك في تفسير سورة النساء وفي رواية ابن أبي شيبه قاتله الله لقد أمرت به معروفا أى
انه لم يحف عليه فيما أمر به وفي حديث جابر فقال عمر لا تجعلوا على الذى قتلتني فقتل الله قتله
نفسه فاسترجع عمر فقتل الله انه أبولؤلؤة فقال الله أكبر (قوله) نكحت أنت وأبولك تحبان ان
تكثر العلوج بالمدينة في رواية ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا
من عمل أصحابك كنت أريد أن لا يدخلها علي من السبي فغابتمونى وله من طريق أسلم وروى عمر
قال قال عمر من أصابنى قالوا أبولؤلؤة واسمه فيروز قال قد نسيتمكم ان تجلبوا عليهم من العلوجهم
أحدا فصعدنوني ونحوه في رواية مبارك بن فضالة وروى عمر بن شبة من طريق ابن سيرين قال
بلغنى ان العباس قال لعمر لما قال لا تدخلوا علينا من السبي الا الوفاء ان عمل المدينة شديد
لا يستقيم الا بالعلوج (قوله) ان شئت فعلت قال ابن التين انما قال له ذلك لعلمه بان عمر لا يامر

وتنازل عمر يد عبد الرحمن
ابن عوف فقد صهفنى إلى عمر
فتمد رأى الذى أرى وأما
نواحى المسجد فانهم
لا يدرون غير أنهم قد
فقدوا صوت عمر وهم
يقولون سبحان الله سبحان
الله فصلي بهم عبد الرحمن
صلاة خفيفة فلما انصرفوا
قال يا ابن عباس انظر من
قتلتني فجاء فقال
غلام المغيرة قال الصنع قال
نعم قال قاتله الله لقد أمرت
به معروفا الحمد لله الذى لم
يجعل ميتي بيد رجل يدعى
الاسلام قد كنت أنت وأبولك
تحبان أن تكثر العلوج
بالمدينة وكان العباس
كثيرهم رقيقا فقال ان شئت
فعلت أى ان شئت قتلنا
فقال

بقتلهم (قوله كذبت) هو على ما ألف من شدة عمر في الدين لانه فهم من ابن عباس من قوله ان شئت فعلنا أي قتلناهم فاجابه بذلك وأهل الحجاز يقولون كذبت في موضع أخطأت وانما قال له بعد ان صلاوا العلم ان المسلم لا يحل قله ولعل ابن عباس انما أراد قتل من لم يسلم منهم (قوله فأتى بنبذ فشر به) زاد في حديث أبي رافع لينظر ما قدر جرحه وفي رواية أبي اسحق فلما أصبح دخل عليه الطبيب فقال أي الشراب أحب اليك قال النبيذ فدعا بنبذ فشر به فخرج من جرحه فقال هذا صديداً تنوني بلبن فأتى بلبن فشر به فخرج من جرحه فقال الطبيب أوص فأتى لأظنك الا مينا من يومك أو من غد (قوله فخرج من جوفه) في رواية الكشميهني من جرحه وهي أصوب وفي رواية أبي رافع فخرج النبيذ فلم يدرك فنبذ أم دم وفي رواية فقالوا لآباس عليك يا أمير المؤمنين فقال ان يكن القتل بأساً فقد قتلت وفي رواية ابن شهاب قال فاخبرني سالم قال سمعت ابن عمر يقول فقال عمر ارسلوا الى طبيب ينظر الى جرحي قال فارسلوا الى طبيب من العرب فسقاه نبذا فشر به النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التي تحت السرة قال فدعوت طبيبا آخر من الانصار فسقاه لبنا فخرج اللبن من الطعنة أبيض فقال اعهد يا أمير المؤمنين فقال عر صدقني ولو قال غير ذلك لكذبته وفي رواية مبارك بن فضالة ثم دعا بشربة من لبن فشر به فخرج مشاش اللبن من الجرح حين فعرف انه الموت فقال الآن لو أن لي الدنيا كلها لافتيديت به من هول المطلاع وما ذلك والحمد لله ان أكون رأيت الا خيرا * (تنبيه) * المراد بالنبيذ المذكور عمرات نبذت في ماء أي نقتعت فيه كانوا يصنعون ذلك لاستعذاب الماء وسيأتي بسط القول فيه في الاشارة (قوله وجاء الناس يثنون عليه) في رواية الكشميهني فجعلوا يثنون عليه ووقع في حديث جابر عند ابن سعد من تسمية من أثنى عليه عبد الرحمن بن عوف وانه أجابه بما أجاب به غيره وروى عمر بن شبة من طريق سليمان بن يسار أن المغيرة أثنى عليه وقال له هنيا لك الجنة وأجابه بنحو ذلك وروى ابن أبي شبة من طريق المسور بن مخرمة انه ممن دخل على عمر حين طعن وعنده ابن سعد من طريق جويرية ابن قدامة قد دخل عليه الصحابة ثم أهل المدينة ثم أهل الشام ثم أهل العراق فكلما دخل عليه قوم بكواوا ثموا عليه وقد تقدم طرف منه من هذا الوجه في الجزية ووقع في رواية أبي اسحق عند ابن سعد وأناه كعب أي كعب الاحبار فقال ألم أقل لك انك لا تموت الا شهيدا وانك تقول من أين واني في جزيرة العرب (قوله وجاء رجل شاب) في رواية جري عن حصين السابقة في الجنازة وروى عليه شاب من الانصار ووقع في رواية سمك الحنفي عن ابن عباس عند ابن سعد أنه أثنى على عمر فقال له فتوا مما قال هنا للشاب فلو قال في هذه الرواية انه من الانصار لساغ ان يفسر المهم بان عباس لكن لا مانع من تعدد المنسبين مع اتحاد جوابه كما تقدم ويؤيده أيضا ان في قصة هذا الشاب انه لما ذهب رأى عمر ازاره يصل الى الارض فانكر عليه ولم يقع ذلك في قصة ابن عباس وفي انكاره على ابن عباس ما كان عليه من الصلابة في الدين وانه لم يشغله ما هو فيه من الموت عن الامر بالمعروف وقوله ما قد علمت مبتدأ وخبره لك وقد أشار الى ذلك ابن مسعود فروى عمر بن شبة من حديثه نحو هذه القصة وزاد قال عبد الله يرحم الله عمر لم يمنع ما كان فيه من قول الحق (قوله وقدم) بفتح القاف وكسر هاء الاول بمعنى الفضل والثاني بمعنى السبق (قوله ثم شهادة) بالرفع عنافا على ما قد علمت وبالجرح عطف على صحبة ويجوز ان نصب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف

كذبت بعد ما تكلموا
بلسا أسكنكم وصلوا قبلتكم
وخرجوا حاكم فاحتمل الى بيته
فانطلقنا معه وكان الناس
لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ
فقاتل يقول لا بأس وقاتل
يقول أخاف عليه فأتى بنبذ
فشر به فخرج من جوفه ثم
أتى بلبن فشر به فخرج من
جوفه فعرفوا أنه ميت فدخلنا
عليه وجاءه الناس يثنون
عليه وجاء رجل شاب فقال
أبشريا أمير المؤمنين ببشرى
الله لك من صحبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد تم في
الاسلام ما قد علمت ثم وليت
فعدلت ثم شهادة قال وددت
أن ذلك كفاف

والاول أقوى وقد وقع في رواية ابن جرير ثم الشهادة بعد هذا كله (قوله لا على ولا لى) أى سواء بسواء (قوله اننى لشوبك) بالنون ثم القاف لا كنز وبالموحدة بدل النون للكشميين ووقع في رواية المبارك بن فضالة قال ابن عباس وان قلت ذلك فجزاك الله خيرا أليس قد دعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعز الله بك الدين والمسلمين اذ يخافون بك فلما أسلمت كان اسلامك عزاً وظهورك الاسلام وهاجرت فكانت هجرتك فتحاً ثم لم تعب عن مشهده شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتال المشركين ثم قبض وهو عندك راض ووازرت الخليفة بعده على منهاج النبى صلى الله عليه وسلم فضربت من أدبر عن أقبل ثم قبض الخليفة وهو عندك راض ثم ولت بحجر ماولى الناس مصر الله بك الامصار وجبا بك الاموال ونفى بك العدو وأدخل بك على أهل بيت من سيوسعهم في دينهم وأرزاقهم ثم ختم لك بالشهادة فهنيئاً لك فقال والله ان المغرور من تغرونه ثم قال أنشهد لى يا عبد الله عند الله يوم القيامة فقال نعم فقال اللهم لك الحمد وفى رواية مبارك بن فضالة أيضاً قال الحسن البصرى وذكر له فعل عمر عند موته وخشيته من ربه فقال هكذا المؤمن جمع احسانا وشفقة والمنافق جمع اساءة وعزة والله ما وجدت انسانا ازداد احسانا الا وجدته ازداد مخافة وشفقة ولا ازداد اساءة الا ازداد عزة (قوله يا عبد الله بن عمر انظر ماذا على من الدين فحسبه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً ونحوه) فى حديث جابر ثم قال يا عبد الله أقسمت عليك بحق الله وحقى عمر اذا مت دفنتنى ان لا تغسل رأسى حتى تبيع من رباع آل عمر بثمانين الفاقتضعها فى بيت مال المسلمين فسأله عبد الرحمن بن عوف فقال أنفقتها فى حجج حجتها وفى نواب كانت تنوبى وعرف بهذا جهة دين عمر قال ابن التين قد علم عمر أنه لا يلزمه غرامة ذلك الا انه أراد ان لا يتجمل من عمله شئ فى الدنيا ووقع فى أخبار المدينة لمحمد بن الحسن بن زباله ان دين عمر كان ستة وعشرين الفاوبه جزم عياض والاول هو المعتقد (قوله ان وفى له مال آل عمر) كانه يريد نفسه ومثله يقع فى كلامهم كثيرا ويحتمل أن يريد رطله وقوله والافسل فى بنى عدى بن كعب هم البطن الذى هو منهم وقريش قبيلته وقوله لا تعدهم بسكون العين أى لا تتجاوزهم وقد أنكروا نافع مولى ابن عمر أن يكون على عمر دين فروى عمر بن شبة فى كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافعا قال من أين يكون على عمر دين وقد باع رجل من ورثته ميراثه بمائة ألف انتهى وهذا لا ينق أن يكون عند موته عليه دين فقد يكون الشخص كثير المال ولا يستلزم نفي الدين عنه فاعل نافع أنكر أن يكون دينه لم يقض (قوله فأنى لست اليوم للمؤمنين أميرا) قال ابن التين انما قال ذلك عندما أيقن بالموت اشارة بذلك الى عائشة حتى لا تحاييه لكونه أمير المؤمنين وسأنى فى كتاب الاحكام ما يخالف ظاهره ذلك فيحمل هذا النفي على ما اشار اليه ابن التين انه أراد أن يعلم ان سؤاله لها بطريق الطلب لا بطريق الامر (قوله ولا ورثته به اليوم على نفسه) استدلل به وباستئذان عمر لها على ذلك على انها كانت تملك البيت وفيه نظربل الواقع انها كانت تملك منفعتها بالسكنى فيه والاسكان ولا يورث عنها وحكم أزواج النبى صلى الله عليه وسلم كالمعتدات لانهن لا يتزوجن بعده صلى الله عليه وسلم وقد تقدم شئ من هذا فى أواخر الجنازة وقد تقدم فيه وجه الجمع بين قول عائشة لا ورثته على نفسه وبين قولها لابن الزبير لا تدفنني عندهم باحتمال أن تكون ظنت انه لم يبق هناك وسع ثم تبين لها امكان ذلك بعد دفن عمر ويحتمل أن يكون مرادها بقولها لا ورثته على نفسه

لا على ولا لى فلما أدبر اذا ازادهم يس الارض قال ردتوا على الغلام قال يا ابن أخى ارفع ثوبك فانه أنقى لثوبك وأتقى لربك يا عبد الله بن عمر انظر ماذا على من الدين فحسبه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً ونحوه قال ان وفى له مال آل عمر فاده من أموالهم والافسل فى بنى عدى بن كعب فان لم تق أموالهم فسل فى قريش ولا تعدهم الى غيرهم فأدعى هذا المال انطلق الى عائشة أم المؤمنين فنقل يقرأ عليك عمر السلام ولا تقتل أمير المؤمنين فأنى لست اليوم للمؤمنين أميراً وقل يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجد لها قاعدة تبكى فقال يقرأ عليك عمر ابن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه فقالت كنت أريده لنفسى ولا ورثته به اليوم على نفسى فلما أقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال

ارفعوني فاستدنه رجل اليه
فقال مالدك قال الذي تحب
يا أمير المؤمنين أذنت قال
الحمد لله ما كان شيء أهم
إلي من ذلك فإذا أنا قضيت
فاجلوني ثم سلم فقل يستاذن
عمر بن الخطاب فان أذنت لي
فادخلوني وان ردتني ردوني
إلى مقابر المسلمين وجاءت
أم المؤمنين حفصة النساء
تسير معها فلما رأيناها
قنا فوبخت عليه فبكت
عنده ساعة واستاذن الرجل
فوبخت داخلهم فسمعنا
بكاءها من الداخل فقالوا
أوص يا أمير المؤمنين
استخلف قال ما أجد أحق
بهذا الأمر من هؤلاء النفر
أو الرهط الذين توفى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو
عنهم راض فسمى عليا
وعثمان والزبير وطلحة
وسعد وعبد الرحمن وقال
يشهدكم عبد الله بن عمر وليس
له من الأمر شيء كهيشة
التعزية له

(٣) قوله أذمت فاستاذن
هكذا في نسخ الشرح ولعله
رواية له والافسخ الصحيح
بأيدينا ماترى بالهامش اه
مصححه

الإشارة إلى أنها لو أذنت في ذلك لامتنع عليها المدفن هناك لمكان عمر لكونه أجنيا منها بخلاف
أيها وزوجها ولا يستلزم ذلك أن لا يكون في المكان سعة أم لا ولهذا كانت تقول بعد أن دفن عمر
لم أضع شيئا عني منذ دفن عمر في بيتي أخرجه ابن سعد وغيره وروى عنها في حديث لا يثبت أنها
استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم أن عاشت بعده أن تدفن إلى جانبه فقال لها وأنت لك بذلك
وليس في ذلك الموضع الاقبرى وقبر أبي بكر وعمر وعيسى بن مريم وفي أخبار المدينة من وجه
ضعيف عن سعد بن المسيب قال ان قبور الثلاثة في صفة بنت عائشة وهناك موضع قبر يدفن فيه
عيسى عليه السلام (قوله ارفعوني) أي من الأرض كأنه كان مضطجعا فاهمهم أن يقدموه
(قوله فاستدنه رجل اليه) لم أفق على اسمه ويحتمل أنه ابن عباس ويؤيده ما في رواية المبارك أن
ابن عباس لما فرغ من الثناء عليه قال فقال له عمر الصق خدي بالأرض يا عبد الله بن عمر قال ابن
عباس فوضعت من نخدي على ساق فقال الصق خدي بالأرض فوضعت حتى وضع لحية وخذه
بالأرض فقال ويلك عمران لم يغفر الله لك (قوله ما كان شيء أهم لي من ذلك) وقوله (٣) أذمت
فاستاذن ذكر ابن سعد عن معن بن عيسى عن مالك أن عمر كان يخشى أن تكون أذنت في حياته
حياته وإن ترجع عن ذلك بعد موته فاراد أن لا يكرهها على ذلك وقد تقدم ما فيه في أو آخر
الجنائز (قوله وجاءت أم المؤمنين حفصة) أي بنت عمر (قوله فوبخت عليه) أي دخلت على عمر
فبكت وفي رواية الكشي هي فبكت وذكر ابن سعد باسناد صحيح عن المقدم بن معديكرب أنها
قالت يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا صهر رسول الله يا أمير المؤمنين فقال عمر لا صبر لي
على ما أسمع أخرج عليك بما لي عليك من الحق ان تدينني بعد مجلسك هذا فأما عينك فلن
أملكها (قوله فوبخت داخلهم) أي مدخلا كان في الدار (قوله فقالوا أوص يا أمير المؤمنين
استخلف) سيأتي في الأحكام ما يدل على ان الذي قال له ذلك هو عبد الله بن عمر وروى عمر بن شبة
باسناد فيه انقطاع ان أسلم مولى عمر قال لعمر حين وقف لم يول أحد بعده يا أمير المؤمنين ما يمنعك
أن تصنع كما صنع أبو بكر ويحتمل أن يكون ذلك قبل ان يطعنه أبو لؤلؤة فقد روى مسلم من طريق
معدان بن أبي طلحة ان عمر قال في خطبته قبل ان يطعن ان اقواما يا هر وني ان استخلف (قوله
من هؤلاء النفر أو الرهط) شك من الراوى (قوله فسمى عليا وعثمان إلى آخره) وقع عند ابن سعد
من رواية ابن عمر أنه ذكر عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعليا وفيه قلت لسالم أبا عبد الرحمن بن
عوف قبلهما قال نعم فدل هذا على أن الرواة تصرفوا الآن الواو لا ترقب واقتصار عمر على الستة
من العشرة لا اشكال فيه لانه منهم وكذلك أبو بكر ومنهم أبو عبيدة وقد مات قبل ذلك وأما
سعيد بن زيد فهو ابن عم عمر فلم يسمه عمر فيهم مبالغة في التبري من الأمر وقد صرح في رواية
المدايني باسانيد أنه عمر عد سعيد بن زيد فحين توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض الا انه
استثناء من أهل الشورى لقربائه منه وقد صرح بذلك المدائني باسانيد قال فقال عمر لأرب لي
في أموركم فأرغب فيها لخدم أهل (قوله وقال يشهدكم عبد الله بن عمر) ووقع في رواية الطبري
من طريق المدائني باسانيد قال فقال له رجل استخاف عبد الله بن عمر قال والله ما أردت الله
بهذا وأخرج ابن سعد بسند صحيح من مرسل ابراهيم النخعي نحوه قال فقال عمر فأتاك الله والله
ما أردت الله بهذا استخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته (قوله كهيشة التعزية له) أي لابن عمر

لأنه لما أخرجه من أهل الشورى في الخلافة أراد جبر خاطره بان يجعله من أهل المشاورة في ذلك وزعم الكرماني ان قوله كهيسة التعزية له من كلام الراوى لان كلام عمر فلم أعرف من أين تهيأ له الجزم بذلك مع الاحتمال وذكر المدايني ان عمر قال لهم اذا اجتمع ثلاثة على رأى وثلاثة على رأى فحكموا بعبد الله بن عمر فان لم ترضوا بحكمه فقدموا من معه عبد الرحمن بن عوف (قوله فان أصابت الامرة) بكسر الهمزة وللكتشميين الامارة (سعدا) يعنى ابن أبي وقاص وزاد المدايني وما أظن ان يلى هذا الامر الاعلى أو عثمان فان ولى عثمان فرحل فيه لين وان ولى على فستختلف عليه الناس وان ولى سعد والافليسستع به الوالى ثم قال لابي طلحة ان الله قد نصر بكم الاسلام فاخترت خسين رجلا من الانصار واستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم (قوله وقال أوصى الخليفة من بعدى) في رواية أبي اسحق عن عمرو بن ميمون فقال ادعوا الى عليا وعثمان وعبد الرحمن وسعدا والزبير وكان طلحة غائبا قال فلم يكلم أحد منهم غير عثمان وعلي فقال اعلى لعل هؤلاء القوم يعلمون لك حقت وقرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وصهرك وما آتاك الله من الفقه والعلم فان وليت هذا الامر فائق الله فيه ثم دعا عثمان فقال يا عثمان فذكر له نحو ذلك ووقع في رواية اسراييل عن أبي اسحق في قصة عثمان فان ولوك هذا الامر فائق الله فيه ولا تحملن بنى أبي معيط على رقاب الناس ثم قال ادعوا الى صهيبا فدعى له فقال صل بالناس ثلاثا ويصل هؤلاء القوم في بيت فاذا اجتمعوا على رجل فن خالف فاضربوا عنقه فلما خرجوا من عنده قال ان تولوها الاجل يسلك بهم الطريق فقال له ابنه ما ينحك يا أمير المؤمنين منه قال اكره ان أتحمّلها حيا وميتا وقد اشتمل هذا الفصل على فوائد عديدة وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه ابن سعد باسناد صحيح قال دخل الرهط على عمر فظفر اليهم فقال انى قد نظرت في أمر الناس فلم أجد عند الناس شقا قافا فان كان فهو فيكم وانما الامر اليكم وكان طلحة يومئذ غائبا في أمواله قال فان كان قومكم لا يؤمرون الا لأحد الثلاثة عبد الرحمن بن عوف وعثمان وعلي فن ولى منكم فلا يحمل قرابته على رقاب الناس قوموا فتشاوروا ثم قال عمر امهلوا فان حدث لي حدث فليصل لكم صهيب ثلاثا فن ناهى منكم على غير مشورة من المسلمين فاضربوا عنقه (قوله بالمهاجرين الاولين) هم من صلى الى القبلتين وقيل من شهد بيعة الرضوان والانصار سياتى ذكرهم في باب مفرد وقوله الذين تبوءوا الدار اى سكنوا المدينة قبل الهجرة وقوله والايان ادعى بعضهم انه من أسماء المدينة وهو بعيد والراجح انه ضمن تبوءا معنى لزما أو عادل نصبه شذوف تقديره واعتقدوا أو ان الايمان لشدة ثبوته في قلوبهم كأنه أحاط بهم وكانهم نزلوه والله أع (قوله فانهم ردة الاسلام) أى عون الاسلام الذى يدفع عنه وغيط العدو أى يغيطون العدو ويكثرهم وقوتهم (قوله وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عنهم) أى الاما فضل عنهم في رواية الكشميين ويؤخذ منهم والاقل هو الصواب (قوله من حواشى أموالهم) أى التى ليست بخيار واما راد بركة الله أهل الذمة والمراد بالقتال من ورائهم أى اذا قصدهم عدو لهم وقد استوفى عمر في وصيته جميع الطرائق لان الناس امام مسلم واما كافر قال كافر ما حربي ولا يوصى به واما ذمى وقد ذكروه والمسلم امام مهاجرى واما أنصارى أو غيرهما وكلهم اما بدوى واما حضرى وقد بين الجميع ووقع

فان أصابت الامرة سعدا فهو ذال والافليسستع به أى بكم ما أمر فاني لم أعزله من عجز ولا خيانة وقال أوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين الاولين أن يعرف اليهم حقهم ويحفظ لهم حرمتهم وأوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم أن يقبل من محسنهم وأن يعفى عن مسيئتهم وأوصيه باهل الامصار خيرا فمنهم ردة الاسلام وجباة المال وغيط العدو وأن لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم وأوصيه بالاعراب خيرا فانهم أصل العرب ومادة الاسلام أن يؤخذ من حواشى أموالهم وترد على فقراتهم وأوصيه بركة الله وذكروا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوفى لهم بعهدهم وان يقتل من ورائهم ولا يكتفوا الا طاقتهم فلا قبض خرجنا به

فانطلقنا نحشى فسلم عبد الله
ابن عمر قال يستأذن عمر
ابن الخطاب قالت أدخلوه
فادخل فوضع هناك مع
صاحبيه فلما فرغ من
دفنه اجتمع هؤلاء الرهط
فقال عبد الرحمن اجعلوا
الى ثلاثة منكم فقال الى علي
فقال طلحة قد جعلت أمري
الى عثمان وقال سعد قد جعلت
أمري الى عبد الرحمن بن
عوف فقال عبد الرحمن
أيكم تبرا من هذا الامر
فجعلوا اليه والله عليه وكذا
الاسلام لينظرن أفضلهم
في نفسه فأسكت الشيخان
فقال عبد الرحمن أفجعلونه
الى والله على أن لا ألوعن
أفضلكم قالان نعم فأخذ
أحدهما فقال للثلاثة من
رسول الله صلى الله عليه
وسلم والقدم في الاسلام ما قد
علمت فآله عليك لئن أمرت
لتعدلين ولئن أمرت عثمان
لتسعين ولتطيعن ثم خلا
بالآخر فقال له مثل ذلك فلما
أخذ الميثاق قال ارفع يدك
يا عثمان فبايعه وبايع له على
وولج أهل الدار
(٣) قوله والله عليه
الاسلام كذا في نسخ
الشرح التي بأيدينا ولعله
روايته والا فتنسخ الصحيح
التي بأيدينا كما ترى بالهامش

في رواية المدايني من الزيادة وأحسنوا موازنة من يلي أمركم وأعينوه وأدوا اليه الامانة وقوله
ولا يكفوا الاطاعتهم أي من الجزية (قوله فانطلقنا) في رواية الكشميني فانطلقنا أي رجعنا
(قوله فوضع هناك مع صاحبيه) اختلف في صفة القبر والمكرمة الثلاثة قالوا كثر على ان قبر
أبي بكر ورأى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر عمرو وقبر أبي بكر وقيل ان قبره صلى الله عليه
وسلم مقدم الى القبلة وقبر أبي بكر هذا منكبيه وقبر عمرو هذا منكبي أبي بكر وقيل قبر أبي بكر عند
رأس النبي صلى الله عليه وسلم وقبر عمرو عند رجليه وقيل قبر أبي بكر عند رجلي النبي صلى الله عليه
وسلم وقبر عمرو عند رجلي أبي بكر وقيل غير ذلك كما تقدم بيانه وذكر أدلته في أواخر كتاب الجنائز
(قوله فقال عبد الرحمن) هو ابن عوف (قوله اجعلوا أمركم الى ثلاثة) أي في الاختيار ليقول
الاختلاف كذا قال ابن التبريز وفيه نظرو صرح المدايني في روايته بخلاف ما قاله (قوله فقال
طلحة قد جعلت أمري) فيه دلالة على انه حضر وقد تقدم انه كان غائبا عند وصية عمر ويحتمل انه
حضر بعد ان مات وقبل ان يتم أمر الشورى وهذا أصح مما رواه المدايني انه لم يحضر الابدان بويج
عثمان (قوله والله عليه والاسلام ٣) بالرفع فيها والخبر محذوف أي عليه رقيب أو نحو ذلك
(قوله لينظرن أفضلهم في نفسه) أي معتمد زاد المدايني في رواية فقال عثمان أنا أول من رضى
وقال على اعطى موثنا لتوثر الحق ولا تختصن ذارحم فقال نعم ثم قال اعطوني مواثيقكم ان
تكونوا معي على من خالف (قوله فأسكت) بضم الهمزة وكسر الكاف كأن مسكنا أسكتكم بما
ويجوز فتح الهمزة والكاف وهو يعنى سكت والمراد بالشيخين علي وعثمان (قوله فأخذ
بيد أحدهما) هو علي وبقيته الكلام يدل عليه ووقع مصرحاً به في رواية ابن فضيل عن حصين
(قوله والقدم) بكسر القاف وفتحها وقد تقدم زاد المدايني انه قال له أ رأيت لو صرف هذا الامر
عندك فلم تحضر من كنت ترى أحق بها من هؤلاء الرهط قال عثمان (قوله ما قد علمت) صفة أو
بدل عن القدم (قوله ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك) زاد المدايني انه قال له كما قال لعلي فقال
علي وزاد فيه ان سعداً أشار عليه بعثمان وانه دار تلك الليالي كلها على الصحابة ومن وافى المدينة
من أشرف الناس لا يخجلو برجل منهم الا أمره بعثمان وقد أورد المصنف قصة الشورى في كتاب
الاحكام من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن المسور بن مخرمة وساقها نحو هذا وأتم ما
هنا وسأذكر شرح ما فيها هناك ان شاء الله تعالى وفي قصة عمر هذه من الفوائد شفقته على المسلمين
ونصيحته لهم واقامة السنة فيهم وشدة خوفه من ربه واهتمامه بأمر الدين أكثر من اهتمامه
بأمر نفسه وان النهي عن المدح في الوجه مخصوص بما اذا كان غلو مفرط أو كذب ظاهر ومن ثم
لم ينه عمر الشاب عن مدحه مع كونه أمره بتشجيع أزاره والوصية بإداء الدين والاعتناء بالدفن عند
أهل الخير والمشورة في نصب الامام وتقديم الافضل وان الامامة تنعقد بالبيعة وغير ذلك مما هو
ظاهر بالتأمل والله الموفق وقال ابن بطلان فيه دليل على جواز تولية المنضول على الافضل منه
لان ذلك لو لم يجوز لم يجعل الامر شورى الى ستة أنفس مع علمه ان بعضهم أفضل من بعض قال
وبدل على ذلك أيضاً قول أبي بكر قد رضيت لكم أحد الرجلين عمرو أبي عبيدة مع علمه بانه أفضل
منهما وقد استشكل جعل عمر الخلافة في سنة ووكل ذلك الى اجتهادهم ولم يصنع ما صنع أبو بكر
في اجتهاده فيه لانه ان كان لا يرى جواز ولاية المفضول على الفاضل فصنيعه يدل على ان من

عدا السنة كان عنده مفضولا بالنسبة اليهم واذا عرف ذلك فلم يحتف عليه بأفضلية بعض السنة على بعض وان كان يرى جواز ولاية المفضل على الناضل فمن ولاده منهم أو من غيرهم كان ممكنا والجواب عن الاول بدخل فيه الجواب عن الثاني وهو انه تعارض عنده صنيع النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم يصرح باستخلاف شخص بعينه وصنيع أبي بكر حيث صرح فترك طريق تجمع النصيص وعدم التعيين وان شئت قل تجمع الاستخلاف وترك تعيين الخليفة وقد أشار بذلك الى قوله لا أتقلدها حيا وميتا لان الذي يقع ممن يستخلف بهذه الكيفية انما ينسب اليه بطريق الاجمال لا بطريق التفصيل فعينهم ومكنهم من المشاورة في ذلك والمناظرة فيه لتقع ولاية من يتولى بعده عن اتفاق من معظم الموجودين حينئذ بيلده التي هي دار الهجرة وبها معظم الصحابة وكل من كان ساكنا غيرهم في بلد غيرها كان تبعاهم فيما يتفقون عليه **(قوله)** **باب مناقب علي بن أبي طالب** عي ابن عبد المطالب القرشي الهاشمي أبي الحسن وهو ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيق أبيه واسمه عبد مناف على الحجة ولد قبل البعثة بعشر سنين على الراجح وكان قد ربه النبي صلى الله عليه وسلم من صغره لقصة مذكورة في السيرة النبوية فلا ربه من صغره فلم يفارقه الى ان مات وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم وكانت ابنة عمه أبيه وهي أول هاشمية ولدت لها شمي وقد أسلمت وصحبت وماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قال أحمد واسم عبد القاضى والنسائي وأبو علي النيسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة بالاسانيد الجيادا أكثر مما جاء في علي وكان السبب في ذلك انه تأخر وقوع الاختلاف في زمانه وخروج من خرج عليه فكان ذلك سببا لا تتشاور مناقبه من كثرة من كان بينهم من الصحابة ردا على من خالفه فكان الناس طائفتين لكن المبتدعة قلبه تجددت من كان من أمره على ما كان فحببت طائفة أخرى حاربوه ثم اشتد الخطب فتسقصوه واتخذوا العنه على المنابر سنة ووافقهم الخوارج على بغضه وزادوا حتى كفروه مضموما ذلك منهم الى عثمان فصار الناس في حق علي ثلاثة أهل السنة والمبتدعة من الخوارج والماربين له من بني أمية وأتباعهم فاحتاج أهل السنة الى بث فضائله فكثرت الناقل لذلك لكثرة من يخالف ذلك والا فالذى في نفس الامران لكل من الاربعة من الفضائل اذا حارب ميزان العدل لا يخرج عن قول أهل السنة والجماعة أصلا وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن عروة قال أسلم على وهو ابن ثمان سنين وقال ابن اسحق عشر سنين وهذا أرجحها وقيل غير ذلك **(قوله)** وقال النبي صلى الله عليه وسلم أنت مني وأنا منك هو طرف من حديث البراء بن عازب في قصة بنت حمزة وقد وصله المصنف في الصلح وفي عمرة القضاء مطولا ويأتى شرحه في المغازي مستوفى ان شاء الله تعالى ثم ذكر المصنف في الباب سبعة أحاديث * أولها حديث سهل بن سعد في قصة فتح خيبر وسيأتى شرحه في المغازي * ثانيها حديث سلمة بن الأكوع في المعنى ويأتى هناك أيضا مشروحا وقوله في الحديثين ان عليا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله أراد بذلك وجود حقيقة المحبة والافكل مسلم يشترك مع علي في مطلق هذه الصفة وفي الحديث تلج بقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فكانه أشار الى ان عليا تام الاتباع لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتصف بصفة محبة الله له ولهذا كانت محبته علامة الايمان وبغضه علامة النفاق كما أخرجه مسلم من حديث علي نفسه

فبايعوه * **(باب مناقب علي ابن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله عنه)** * وقال النبي الله صلى الله عليه وسلم علي أنت مني وأنا منك

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو عنه راض * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون أن يعطاها فقال أبو علي بن أبي طالب فقالوا لا يشتكي عبيدنا رسول الله قال فأرسلوا إليه فأتوني به فلما جاء بصق في عينيه فدعاه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه (٥٨) أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى

الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من أن يكون لك جران نعم * حدثنا قتيبة بن سعيد عن يزيد بن أبي عمير عن سلمة قال كان علي قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان به رمس فقال أنا أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج علي فلقى بالنبي صلى الله عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله في صباحها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية أولياخذن الراية غدا رجل يحبه الله ورسوله أو قال يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه فاذا نحن بعلي وما نرجوه فقالوا هذا علي فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية ففتح الله عليه * حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن رجلا جاء

قال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يحبك الا مؤمن ولا يعضك الا منافق وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد * ثالثها حديث سهل بن سعد أيضا (قوله) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون أن يعطاها فقال أبو علي بن أبي طالب فقالوا لا يشتكي عبيدنا رسول الله قال فأرسلوا إليه فأتوني به فلما جاء بصق في عينيه فدعاه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه (٥٨) أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من أن يكون لك جران نعم * حدثنا قتيبة بن سعيد عن يزيد بن أبي عمير عن سلمة قال كان علي قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان به رمس فقال أنا أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج علي فلقى بالنبي صلى الله عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي فتحها الله في صباحها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية أولياخذن الراية غدا رجل يحبه الله ورسوله أو قال يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه فاذا نحن بعلي وما نرجوه فقالوا هذا علي فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الراية ففتح الله عليه * حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن رجلا جاء

إلى سهل بن سعد فقال هذا فلان أمير المدينة يدعو عليا عند المنبر قال فيقول ماذا قال يقول له أبو تراب عثمان فضحك وقال والله ما سمعته الا النبي صلى الله عليه وسلم وما كان له اسم أحب إليه منه فاستطعمت الحديث سهلا وقلت يا أبا عباس كيف ذلك قال دخل علي علي فاطمة ثم خرج فاطمة في المسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم أين ابن عمك قالت في المسجد فخرج إليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهره وخلص التراب إلى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول اجلس يا أبا تراب مرتين * حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة عن أبي حصين عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن عثمان

فذكر عن محاسن عمله قال لعل ذلك يسوءك قال نعم قال فارغم الله بانفك ثم ساله ٥٩ عن علي فذكر محاسن عمله قال هو

ذلك بيته أوسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال لعل ذلك يسوءك قال أجل قال فارغم الله بانفك انطلق فاجهد علي جهدا * حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابن أبي ليلى قال حدثنا علي أن فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى من أثر الرحي فأقى النبي صلى الله عليه وسلم بسبي فاطمة فقلت فوجدت عائشة فآخبرتها فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته عائشة بمجيء فاطمة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم والينا وقد أخذنا مضاجعنا فذهب لاقوم فقال علي مكانكما فبعد بيننا حتى وجدت برد قدميه علي صدري وقال ألا أعلمكما خيرا مما سألتكما إذا أخذتما مضاجعكما تكبران ثلاثا وثلاثين وتسبحان ثلاثا وثلاثين وتحمدان ثلاثا وثلاثين فهو خير لكم من خادم * حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة * حدثنا علي بن الجعد قال أخبرنا شعبة عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله عنه قال اقضوا كما كنتم تقضون فاني أكره الاختلاف حتى يكون الناس جماعة أو أموت يكلمات أصحابي فكان ابن سيرين يرى أن

عثمان (قوله فذكر عن محاسن عمله) كانه ضمن ذكر معنى أخبر فعبداها بعن وفي رواية الاسماعيل فذكر أحسن عمله وكأنه ذكر له انفاقه في جيش العسرة وتسديله بئر رومة ونحو ذلك (قوله ثم ساله عن علي فذكر محاسن عمله) كأنه ذكر له شهوده بدرا وغيرها وفتح خيبر على يديه وقتله مرحب ونحو ذلك (قوله هو ذلك بيته أوسط بيوت النبي صلى الله عليه وسلم) أي أحسنها بناء وقال الداودي معناه انه في وسطها وهو أصح ووقع عند الناس من طريق عطاء بن السائب عن سعد بن عبيدة في هذا الحديث فقال لا تنال عن علي ولكن انظر الى بيته من بيوت النبي صلى الله عليه وسلم وله من رواية العلامة عيزار قال سألت ابن عمر عن علي فقال انظر الى منزله من نبي الله صلى الله عليه وسلم ليس في المسجد غير بيته وقد تقدم ما يتعلق بآبائه غير مسدود في مناقب أبي بكر رضي الله عنهما (قوله فارغم الله بانفك) الباء زائدة معناه أوقع الله بك السوء واشتقاقه من السقوط على الأرض فيلصق الوجه بالرغام وهو التراب (قوله فاجهد علي جهدا) أي ابلغ علي غاية في حق فان الذي قلته لك الحق وقائل الحق لا يبالي بما قيل في حقه من الباطل ووقع في رواية عطاء المذكورة قال فقال الرجل فاني أبغضه فتلا له ابن عمر أبغضك الله تعالى * خامسها حديث علي ان فاطمة شكت ما تلقى من الرحي الحديث وفيه ما يقال عند النوم وسيأتي شرحه مستوفى في الدعوات ان شاء الله تعالى ووجه دخوله في مناقب علي من جهة نزله من النبي صلى الله عليه وسلم ودخول النبي صلى الله عليه وسلم معه في فراشه بينه وبين امرأته وهي ابنته صلى الله عليه وسلم ومن جهة اختيار النبي صلى الله عليه وسلم له ما اختار لابنته من اثاره على أمر الدنيا ورضاه ما بذلك وقد تقدم في كتاب الخس بيان السبب في ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم اختار ان يوسع على فقراء الصفة بما قدم عليه ورأى لاهله الصبر بما لهم في ذلك من مزيد الثواب * سادسها حديث عبيدة بن جراح أنه قال هو ابن عمر والسلماني (قوله عن علي قال اقضوا كما كنتم تقضون قبل وفي رواية جاد بن زيد عن أيوب ان ذلك بسبب قول علي في بيع أم الولد وانه كان يرى هو وعمر انهم لا يبيعان وانهم يرجع عن ذلك فرأى ان يبيع قال عبيدة فقلت له رأيك ورأى عمر في الجماعة أحب الي من رأيك وحدك في الفرقة فقال علي ما قال (قلت) وقد وقعت في رواية جاد بن زيد أخرجه ابن المنذر عن علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم عنه وعنده قال لي عبيدة بعث الي علي والي شريح فقال اني أبغض الاختلاف فاقضوا كما كنتم تقضون فذكره الي قوله أصحابي قال فقبل علي قبل أن يكون جماعة (قوله فاني أكره الاختلاف) أي الذي يؤدي الى النزاع قال ابن التين يعني مخالفة أبي بكر وعمر وقال غيره المراد المخالفة التي تؤدي الى النزاع والفتنة ويؤيده قوله بعد ذلك حتى يكون الناس جماعة وفي رواية الكشميني حتى يكون للناس جماعة (قوله أو أموت) بالنصب ويجوز الرفع (قوله كما مات أصحابي) أي لا أزال علي ذلك حتى أموت (قوله فكان ابن سيرين) هو ووصول بالاستناد المذكور اليه وقد وقع بيان ذلك في رواية جاد بن زيد ولنظرة عن أيوب سمعت محمد يعني ابن سيرين يقول لاني معشراني أنهم مكلم في كثير مما يقولون عن علي (قلت) وأبو معشر المذكور هو زياد بن كليب الكوفي وهو ثقة مخرج له في صحيح مسلم وانما أراد ابن سيرين تهمة من يروي عنه زياد فانه يروي عن مثل الحرث الاعور (قوله يرى) بفتح أوله أي يعتقد (أن

يكون الناس جماعة أو أموت يكلمات أصحابي فكان ابن سيرين يرى أن

عامة) أي أكثر (ما يروى) بضم أوله (عن علي الكذب) والمراد بذلك ما ترويه الرافضة عن علي من الأقوال المشتهرة على مخالفة الشيخين ولم يرد ما يتعلق بالأحكام الشرعية فقد روى ابن سعد بأسناد صحيح عن ابن عباس قال إذا حدثنا ثقة عن علي بقتيالم تتجاوزها * سابعها حديث سعد (قوله عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف (قوله سمعت إبراهيم بن سعد) أي ابن أبي وقاص (قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي) بين سعد سبب ذلك من وجه آخر أخرجه المصنف في غزوة تبوك من آخر المغازي وسبب أي بيان ذلك هناك إن شاء الله تعالى (قوله أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى) أي أأزال مني منزلة هرون من موسى والباء زائدة وفي رواية سعيد بن المسيب عن سعد فقال علي رضيت رضيت أخرجه أحمد ولا بن سعد من حديث البراء وزيد بن أرقم في نحو هذه القصة قال بلي يارسول الله قال فانه كذلك وفي أول حديثهما أنه عليه الصلاة والسلام قال لعلي لا بد أن أقيم أو تقيم فأقام علي فسمع ناسا يقولون انما خلق الله شيئا كرهه منه فاتبعه فذكر له ذلك فقال له الحديث واسناده قوى ووقع في رواية عامر بن سعد بن أبي وقاص عن سعد مسلم والترمذي قال قال معاوية لسعد ما نعتك ان تسب أبا تراب قال أما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فلن أسبه فذكر هذا الحديث وقوله لا عطين الزاية رجلا يحبه الله ورسوله وقوله لما نزلت فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم دعا عليا وفاطمة والحسن والحسين فقال اللهم هؤلاء اهلي وعند أبي يعلى عن سعد من وجه آخر لا بأس به قال لو وضع المشاعر على مفرق على أن أسب عليا ما سببته أبدا وهذا الحديث أعني حديث الباب دون الزيادة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن غير سعد من حديث عمر وعمر بن نفسه وأبي هريرة وابن عباس وجابر بن عبد الله والبراء وزيد بن أرقم وأبي سعيد وأنس وجابر بن سمرة وحبشي بن جنادة ومعاوية واسماء بنت عميس وغيرهم وقد استوعب طرقه ابن عساکر في ترجمة علي وقريب من هذا الحديث في المعنى حديث جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي من أشقى الأولين قال عاقر الناقة قال فمن أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال فأتلك أخرجه الطبراني وله شاهد من حديث عامر بن ياسر عند أحمد ومن حديث صهيب عند الطبراني وعن علي نفسه عند أبي يعلى بأسنادين وعند البراء بأسناد جيد واستدل بحديث الباب على استحقاق علي للخلافة دون غيره من الصحابة فان هرون كان خليفة موسى وأجيب بان هرون لم يكن خليفة موسى الا في حياته لا بعد موته لانه مات قبل موسى باتفاق أشار إلى ذلك الخطابي وقال الطبراني الحديث أنه متصل بي نازل مني منزلة هرون من موسى وفيه تشبيه مبهم بأنه بقوله الا انه لا نبي بعدي فعرف ان الاتصال المذكور بينهما ليس من جهة النبوة بل من جهة مادونها وهو الخلافة ولما كان هرون المشبه به انما كان خليفة في حياة موسى دل ذلك على تخصص خلافة علي للنبي صلى الله عليه وسلم بحياته والله أعلم وقد أخرج المصنف من مناقب علي أشياء في غير هذا الموضع منها حديث عمر على أقضانا وسباني في تفسير البقرة وله شاهد صحيح من حديث ابن مسعود عند الحاكم ومنها حديث قتاله البغاة وهو في حديث أبي سعيد تقتل عمارا الفئة الباغية وكان عمار مع علي وقد تقدمت الإشارة إلى الحديث المذكور في الصلاة ومنها حديث قتاله الخوارج وقد تقدم من حديث أبي سعيد في علامات النبوة وغير ذلك مما

عامة ما يروى عن علي الكذب
عن سعد قال سمعت ابراهيم
ابن سعد عن أبيه قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم لعلي
أما ترضى أن تكون مني
بمنزلة هرون من موسى

يعرف بالتبضع وأوعب من جمع مناقبه من الاحاديث الجياد النسائي في كتاب الخصائص وأما حديث من كنت مولاه فعلى مولاه فقد أخرجه الترمذي والنسائي وهو كثير الطرق جدا وقد استوعبها ابن عقدة في كتاب مفردوكثير من أسانيد صاحبها وحسان وقد روي ناعن الامام أحمد قال ما بلغنا عن أحد من الصحابة ما بلغنا عن علي بن أبي طالب * (تنبيه) * وقع حديث سعد مؤخر عن حديث علي في رواية أبي ذر ومقدم عليه في رواية الباقرين والخطيب في ذلك قريب وانه أعلم * (قوله) باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي سقطت الابواب كلها من رواية أبي ذر وأبى التراجع بغير نظر باب وثبت ذلك في رواية الباقرين وجعفر هو أخو علي شقيقه وكان أسن منه بعشرين سنين واستشهد بجوقة كما سمي في بيان ذلك في المغازي وقد جاوز الاربعين (قوله) وقال له النبي صلى الله عليه وسلم أشبهت خلقي وخلقى هو من حديث البراء الذي ذكره في أول مناقب علي وسأني بقصته مع الكلام عليه في عمرة الحديبية (قوله) حدثنا أحمد بن أبي بكر هو أبو مصعب الزهري والاسناد كله مدينون وقد تقدم في كتاب العلم بهذا الاسناد حديث آخر غير هذا فيما يتعلق بسبب كثرة حديث أبي هريرة (قوله) أن الناس كانوا يقولون أكثر أبو هريرة (أي من الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم مثله في العلم عن أبي هريرة من طريق أخرى لكنه أجاب بأنه لو لا أنه من كتاب الله ما حدثت وأشار بذلك الى مثل قول ابن عمر لما ذكر له انه يروي في حديث من صلى على جنازة فله قيراط أكثر أبو هريرة وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الجنائز واعتراف ابن عمر بذلك له بالحفظ وروي البخاري في التاريخ وأبو يعلى باسناد حسن من طريق مالك بن أبي عامر قال كنت عند طلحة بن عبيد الله فقبل له ما درى هذا اليما في أعلم رسول الله منكم أو هو يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل قال فقال والله ما نشتك انه سمع ما لم نسمع وعلم ما لم نعلم انا كنا أقواما لانيوتات وأهلون وكان أتى النبي صلى الله عليه وسلم طرفي النهار ثم ترجع وكان أبو هريرة مسكينا لا مال له ولا أهل انما كانت يده مع يد النبي صلى الله عليه وسلم فكان يدور معه حيثما دار فاشتاك انه قد سمع ما لم نسمع وروي البيهقي في مدخله من طريق أشعث عن مولى لطلحة قال كان أبو هريرة جالسا فمر رجل بطلحة فقال له لقد أكثر أبو هريرة فقال لطلحة قد سمعنا كما سمع ولكنه حفظ ونسبنا وأخرج ابن سعد في باب أهل العلم والفتوى من الصحابة في طبقاته باسناد صحيح عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قال قالت عائشة لابي هريرة انك تحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا ما سمعته منه قال شغلني عنه يا أمه المرأة والمكحلة وما كان يشغلني عنه شيء (قوله) بشيع بطني في رواية الكشميهني شيع أي لاجل الشيع (قوله) حين لا كل في رواية الكشميهني حتى والاول أوجه (قوله) ولا ألبس الحبير) بالموحدة قبلها همسلة مفتوحة وللکشميهني الحرير والاول أربع والحبير من البرد ما كان موشى مخططا يقال برد حبس وبرد حبرة بوزن عسبة على الوصف والاضافة (قوله) لا تستقرى الرجل أي أطلب منه القرى فيظن اني أطلب منه القراءة ووقع بيان ذلك في رواية لابي نعيم في الحليسة عن أبي هريرة انه وجد عمر فقال أقرني فظن انه من القراءة فأخذ يقره القرآن ولم يطعمه قال وانما أردت منه الطعام (قوله) كي ينقلب بي أي يرجع بي الى منزله وللترمذي من طريق ضعيفة عن أبي هريرة ان كنت لاسال الرجل عن الآية أنا أعلم بها منه

* (باب مناقب جعفر بن أبي طالب الهاشمي رضي الله عنه) * وقال له النبي صلى الله عليه وسلم أشبهت خلقي وخلقى * حدثنا أحمد بن أبي بكر حدثنا محمد بن ابراهيم ابن دينار أبو عبد الله الجهني عن ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن الناس كانوا يقولون أكثر أبو هريرة واني كنت ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيع بطني حتى لا أكل الحبير ولا ألبس الحبير ولا يخذمني فلان ولا فلاذ وكنت ألتصق بطني بالخصباء من الجوع وان كنت لاستقرى الرجل الآية هي معي كي ينقلب بي فيطعمني

وكان أخير الناس للمساكين
جعفر بن أبي طالب كان
ينقلب بنا فطعمنا ما كان
في بيته حتى أن كان ليخرج
الينا العكة التي ليس فيها
شيء فيشقها فتلحق ما فيها
* حدثنا عمرو بن علي حدثنا
يزيد بن هرون أخبرنا اسمعيل
ابن أبي خالد عن الشعبي أن
ابن عمر رضى الله عنهم ما كان
إذا سلم على ابن جعفر قال
السلام عليك يا ابن ذى
الجناحين * قال أبو عبد الله
الجناحان كل ناحيتين
* (باب ذكر العباس بن عبد
المطلب رضى الله عنه) *
حدثنا الحسن بن محمد
حدثنا محمد بن عبد الله
الانصارى حدثني أبي
عبد الله بن المثنى عن ثمانية
ابن عبد الله بن أنس عن أنس
رضى الله عنه أن عمر بن
الخطاب كان إذا قخطوا
استسقى بالعباس بن عبد
المطلب فقال اللهم انا كنا
توسل اليك بيننا صلى الله
عليه وسلم فقسقينا وانا
توسل اليك بعم نبينا فاسقنا
قال فيسقون

ما أسأله إلا ليطعمنى شأ وفي رواية الترمذى وكنت إذا سألت جعفر بن أبي طالب لم يجبنى حتى
يذهب بي إلى منزله (قوله وكان أخير) بوزن أفضل ودعناه وللكشيمى خير (قوله للمساكين)
في رواية الكشيمى بالافراد والمراد الجنس وهذا التفسير يحمل عليه المطلق الذى جاء عن عكرمة
عن أبي هريرة وقال ما احتذى النعال ولا ركب المطايا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
من جعفر بن أبي طالب أخرجه الترمذى والحاكم بإسناد صحيح (قوله العكة) بضم المهملة
وتسديد الكاف ظرف السمن وقوله ليس فيها شيء مع قوله فتلحق ما فيها الاتنا في بينهما لانه
أراد بالنقى أى لا شيء فيها يمكن إخراجها منها بغير قطعها والاثبات ما يبقى في جوانبها وفي رواية
الترمذى ليقول لامرأته اسماء بنت عميس أطعمينا فإذا أطعمتنا أجابنى وكان جعفر يحب
المساكين ويسكن اليهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكنىه بأبي المساكين انتهى وانما
كان يجيبه عن سؤاله مع معرفته بأنه إنما سأله ليطعمه ليجمع بين المصلحتين ولا احتمال أن يكون
السؤال وقع حينئذ وقع منه على الحقيقة (قوله ان ابن عمر كان إذا سلم على ابن جعفر) يعنى
عبد الله بن جعفر بن أبي طالب وقع في رواية الاسماعيلي من طريق هشيم عن اسمعيل بن أبي
خالد قال قلنا للشعبي كان ابن جعفر يقال له ابن ذى الجناحين قال نعم رأيت ابن عمر رأته يوما
أولقبه فقال السلام عليك يا ابن ذى الجناحين (قوله السلام عليك يا ابن ذى الجناحين) كأنه
يشير إلى حديث عبد الله بن جعفر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيا لك أبوك
يطير مع الملائكة في السماء أخرجه الطبراني بإسناد حسن وعن أبي هريرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة أخرجه الترمذى والحاكم وفي
اسناده ضعف لكن له شاهد من حديث علي بن عبد الله بن سعد وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال مر بي جعفر البليه في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم أخرجه
الترمذى والحاكم بإسناد على شرط مسلم وأخرج أيضا هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعا
دخلت البارحة الجنة فرأيت فيها جعفر يطير مع الملائكة وفي طريق أخرى عنه ان جعفر يطير
مع جبريل وميكائيل له جناحان عوضه الله من يديه واسناده حديثه وطريق أبي هريرة في
الثانية قوى اسناده على شرط مسلم وقد ادعى السهلي ان الذي يتبادر من ذكر الجناحين
والطيران انهما كجناحي الطائر لهما ريش وليس كذلك وسيأتى بقية القول في ذلك في غزوة مؤتة
ان شاء الله تعالى * (تبينه) * وقع في رواية النسفي وحده في هذا الموضع قال أبو عبد الله
يعنى المصنف يقال لكل ذى ناحيتين جناحان ولعله أراد به هذا الجناحين في قول ابن
عمر يا ابن ذى الجناحين على المعنوي دون الحسى والله أعلم * (قوله باب) ذكر
العباس بن عبد المطلب ذكر فيه حديث أنس ان عمر كانوا إذا قخطوا استسقى بالعباس وهذه
الترجمة وحديثها ساقطان من رواية أبي ذر والنسفي وقد تقدم الحديث المذكور مع شرحه
في الاستسقاء وكان العباس أسن من النبي صلى الله عليه وسلم بستين أو بثلاث وكان اسلامه
على المشهور قبل فتح مكة وقيل قبل ذلك وليس بعيد فان في حديث أنس في قصة الحاج بن علاط
ما يؤيد ذلك وأما قول أبي رافع في قصة بدر كأن الاسلام دخل علينا أهل البيت فلا يدل على
اسلام العباس حينئذ فانه كان ممن أمر يوم بدر وفدى نفسه وعقيلان أخيه أبي طالب كما سيأتى

* (باب مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم) * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أن فاطمة عليها السلام أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها (٦٣) من النبي صلى الله عليه وسلم مما آفأ الله على رسوله صلى الله عليه وسلم

ولا أجل أنه لم يهاجر قبل الفتح لم يدخله عرف أهل الشورى مع معرفته بفضل الله واستسقاؤه به وسيأتي حديث عائشة في أجلال النبي صلى الله عليه وسلم مع العباس في آخر المغازي في الوفاة النبوية وكنية العباس أبو الفضل ومات العباس في خلافة عثمان سنة اثنتين وثلاثين وله بضع وثمانون سنة **قوله ما** مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد غير أبي ذر في هذا الموضع ومقبلة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وهذا الحديث سيأتي موصولاً في باب مفرد ترجمته منقبته فاطمة وهو يقتضي أن يكون ما عتده أبو ذر أولى وقوله قرابة النبي صلى الله عليه وسلم يريد بذلك من ينسب إلى جده الأقرب وهو عبد المطلب عن محب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أومن رآه من ذكر أو أنثى وهم علي وأولاده والحسن والحسين ومحسن وأم كلثوم من فاطمة عليها السلام وجعفر وأولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال أنه كان لجعفر بن أبي طالب ابن اسمه أجد وعقيل بن أبي طالب وولده مسلم بن عقيل وحزرة بن عبد المطلب وأولاده يعلى وعمارة وامامة والعباس بن عبد المطلب وأولاده الذكور عشرة وهم الفضل وعبد الله وقثم وعبيد الله والحارث ومعبد وعبد الرحمن وكثير وعون وتام وفيه يقول العباس

توا بتمام فصاروا عشرة * يارب فاجعلهم كرام برة

ويقال إن لكل منهم رواية وكان له من الأناث أم حبيب وآمنة وصفية وأكثرهم من لبابة أم الفضل ومعتب بن أبي لهب والعباس بن عتبة بن أبي لهب وكان زوج آمنة بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب وأخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن الأسود وأبوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب وأنه جعفر ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابناه المغيرة والحارث ولعبد الله بن الحارث هذا رواية وكان يلقب به بموحدتين الثانية ثقيلة وأمة وأروى وعاتكة وصفية بنات عبد المطلب أسلمت صفية وصحبت وفي الباقيات خلاف والله أعلم ثم ذكر المصنف حديث عائشة أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها الحديث وقد تقدم ما تم من هذا مع شرحه في كتاب الجنس ويأتي بقية في آخر غزوة خيبر ويأتي هناك بيان ما وقع في هذه الرواية من الاختصار إن شاء الله تعالى والمراد منه هنا قول أبي بكر لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرابتي وهذا قاله على سبيل الاعتذار عن منعه إياها ما طلبته من تركه النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** حدثنا خالد هو ابن الحارث **قوله** عن واقد هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر **قوله** ارقبوا محمد في أهل بيته يخاطب بذلك العباس ويوصيهم به والمراقبة للشيء المحافظة عليه يقول احفظوه فيهم فلا تؤذوهم ولا تسبوا إليهم ثم ذكر حديث المسور فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني وهو طرف من قصة خطبة علي ابنت أبي جهل وسأني مطولاً في ترجمة أبي العاص بن الربيع قريياً وحديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سارها بشئ فبكت الحديث وسيأتي شرحه في الوفاة النبوية آخر المغازي وهذا الحديث لم يقع في رواية أبي ذر وثبتا لغيره ولم يذكرها النسفي أيضاً والسبب في ذلك أن حديث المسوري يأتي بإسناده

تطلب صدقة النبي صلى الله عليه وسلم التي بالمدينة وقد نكحها من خمس خبير فقال أبو بكر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه فهو صدقة اغاياً كل آل محمد من هذا المال يعني مال الله ليس لهم أن يزدوا على المأكل والى والله لا غير شيئاً من صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت عليها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا أعلن فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشهد على ثم قال أنا قد عرفنا يا أبا بكر فضيلتك وذكر قراباتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحققهم فتكلم أبو بكر فقال والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرابتي أخبرني عبد الله ابن عبد الوهاب حدثنا خالد حدثنا شعبة عن واقد قال سمعت أبا يعث عن ابن عمر عن أبي بكر رضي الله عنهم قال ارقبوا محمد صلى الله عليه وسلم في أهل بيته * حدثنا أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار

عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني * حدثنا يحيى بن فرعة حدثنا إبراهيم بن سعد

عن أبيه عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه الذي قبض فيها ففسارها بشئ فبكيت ثم دعاها ففسارها فضحك قالت فسالتها عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكيت ثم سارني فأخبرني (٦٤) أي أول أهل بيته أتبعه فضحك * (باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه)

وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم وسمى الحواريون لبياض ثيابهم * حدثنا خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه قال أخبرني مروان بن الحكم قال أصاب عثمان بن عفان رضي الله عنه رعاف شديد سنة الرعاف حتى حبسه عن الحج وأوصى فدخل عليه رجل من قريش قال استخاف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحرث فقال استخاف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن فسكت قال فلعلهم قالوا أنه الزبير قال نعم قال أما والذي نفسي بيده أنه خيرهم ما علمت وأن كان لأحبههم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أي سمعت مروان بن الحكم كنت عند عثمان أنه قال رجل فقال استخاف قال وقيل ذلك قال نعم الزبير قال أم والله أنكم تعلمون أنه خيركم ثلاثاً * حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حوارى وإني حوارى الزبير بن العوام * حدثنا أحمد بن محمد أنبا ناعبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه

ومثله في مناقب فاطمة وحديث عائشة مضمون باسناد ومنه في علامات النبوة (قوله عن أبيه) في رواية أبي نعيم في المستخرج سمعت أبي (قوله) مناقب الزبير بن العوام (أي ابن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي) يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما من الآباء سواء وأمه صفية بنت عبد المطلب عمة النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكنى أبا عبد الله وروى الخاء كم باسناد صحيح عن عروة قال أسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين (قوله) وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم هو طرف من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق ابن أبي مليكة عن ابن عباس ولهذا الحديث طرق من أغربهم أما أخرجه الزبير بن بكار من مرسل أبي الخير مرثد بن اليزني يلتظ حوارى من الرجال الزبير ومن النساء عائشة ورجالهم موثقون لكنه مرسل (قول) وسمى الحواريون لبياض ثيابهم (وصله ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس به وزاد أنهم كانوا صيادين واسناده صحيح اليه وأخرج عن الغدال أن الحوارى هو الغسال بالنبطية لكنهم يجعلون الجاهلاء وعن قدامة الحوارى هو الذى يصلح للخلافة وعنه هو الوزير وعن ابن عيينة هو الناصر أخرجه الترمذى وغيره عنه وعند الزبير بن بكار من طريق مسلمة بن عبد الله بن عروة ومثله وهذه الثلاثة الأخيرة متقاربة وقال الزبير عن محمد بن سلام سألت يونس بن حبيب عن الحوارى قال الخالص وعن ابن الكلبي الحوارى الخليل (قوله سنة الرعاف) كان ذلك سنة إحدى وثلاثين أشار إلى ذلك عمر بن شبة في كتاب المدينة وأفاد أن عثمان كتب العهد بعد لعبد الرحمن بن عوف واستكتب ذلك جران كاتبه فوشى جران بذلك إلى عبد الرحمن فعاتب عثمان على ذلك فغضب عثمان على جران فنفاه من المدينة إلى البصرة ومات عبد الرحمن بعد سنة أشهر وكانت وفاته سنة اثنين وثلاثين (قوله) فدخل عليه رجل من قريش لم أقف على اسمه (قوله) فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحرث (أي ابن الحكم وهو أخو مروان راوى الخبر ووقع منسوباً كذلك في نسخة يوسف بن خليل الحافظ من طريق سويد بن سعيد عن علي بن مسهر بسند حديث الباب وقد شهد الحرث بن الحكم المذكور حصار عثمان وعاش بعد ذلك إلى خلافة معاوية وفي نسب قريش للزبير أنه لما كان مع خصمه له إلى أي هجرة (قوله) فلعلهم قالوا أنه الزبير (لم أقف على اسم من قال ذلك) (قوله) أنه ما علمت (سيأتي ما فيه) (قوله) أن كان خيرهم ما علمت (مأخذ ربة أي في علمي ويحتمل أن تكون موصولة وهو خبر مبتدأ محذوف قال الداودي يحتمل أن يكون المراد الأخيرة في شئ مخصوص كحسن الخلق وإن جل على ظاهره ففيه ما بين أن قول ابن عمر ثم نترك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفاضل بينهم لم يرد به جميع الصحابة فإن بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان في حق الزبير (قلت) قول ابن عمر قيده بحياة النبي صلى الله عليه وسلم فلا يعارض ما وقع منهم بعد ذلك (قوله) وإن حوارى الزبير (بتشديد الباء وفتحها) كقوله ما أنتم عصرخى ويجوز كسرها وقد مضى تفسير الحوارى وتقدم سبب هذا الحديث في باب الطليعة في أوائل الجهاد (قوله) أنبا ناعبد الله (هو ابن المبارك

وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم وسمى الحواريون لبياض ثيابهم * حدثنا خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه قال أخبرني مروان بن الحكم قال أصاب عثمان بن عفان رضي الله عنه رعاف شديد سنة الرعاف حتى حبسه عن الحج وأوصى فدخل عليه رجل من قريش قال استخاف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر أحسبه الحرث فقال استخاف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن فسكت قال فلعلهم قالوا أنه الزبير قال نعم قال أما والذي نفسي بيده أنه خيرهم ما علمت وأن كان لأحبههم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أي سمعت مروان بن الحكم كنت عند عثمان أنه قال رجل فقال استخاف قال وقيل ذلك قال نعم الزبير قال أم والله أنكم تعلمون أنه خيركم ثلاثاً * حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حوارى وإني حوارى الزبير بن العوام * حدثنا أحمد بن محمد أنبا ناعبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه

هو ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حوارى وإن (قوله حوارى الزبير بن العوام * حدثنا أحمد بن محمد أنبا ناعبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه

قال كنت يوم الاحزاب جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء فنظرت فإذا أنا بالزبير على فرسه يختلف إلى بني قريظة مرتين أو ثلاثاً فلما رجعت قلت يا أبت رأيته يختلف قال أو هل رأيته يا بني قلت نعم قال كاد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يات بني قريظة فيأتي بني جابرهم فانطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبيه فقال فذاك أبي وأمي * حدثنا علي بن حفص حدثنا ابن المبارك أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك ألا تشد فنشدته فكمل عليهم فضر به ضربتين على عاتقه بينهما ضرباً يوم بدر قال عروة فكنت أدخل أصابعي في تلك الضربات ألعب وأنا صغير * (ذكر طلحة بن عبيد الله) وقال عمر توفى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض - حدثني محمد بن أبي بكر الملقم

(٣) قوله ان شددت الخ هكذا في نسخ الشرح وليست في نسخ المتن التي باديها كما ترى بالهامش اه

(قوله كنت يوم الاحزاب) أي لما حاصرت قريش ومن معها المسلمين بالمدينة وحضر الخندق بسبب ذلك وسيأتي شرح ذلك في المغازي (قوله وعمر بن أبي سلمة) أي ابن عبد الاسدر بيب النبي صلى الله عليه وسلم وأمه أم سلمة (قوله في النساء) في رواية على بن مسهر عن هشام بن عروة عن مسلم في أطعم حسان وله في رواية أبي اسامة عن هشام في الأطعم الذي فيه النسوة يعني نسوة النبي صلى الله عليه وسلم وعنده في رواية على بن مسهر المذكورة وكان يطأ طي إلى مرة فأنظر واطأ طي له مرة فينظر فكنت أعرف أبي إذا مر على فرسه في السلاح (قوله يختلف إلى بني قريظة) أي يذهب ويحيى وفي رواية أبي اسامة عن عبد الله بن مسهر عن هشام إلى بني قريظة قال هشام إلى بني قريظة قال هشام وأخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لأبي إلى آخر الحديث ثم ساقه من طريق أبي اسامة عن هشام قال فساق الحديث نحوه ولم يذكر عبد الله بن عروة ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه انتهى ويؤيده أن النسائي أخرج القصة الأخيرة من طريق عبدة عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه والله أعلم (قوله قال أو هل رأيته يا بني قلت نعم) فيه صحة سماع الصغير وأنه لا يتوقف على أربع أو خمس لأن ابن الزبير كان يومئذ ابن سنتين وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق قال قلنا انه لد في أول سنة من الهجرة وكانت الخندق سنة أربع فيكون ابن أربع وأشهر وان قلنا ولد سنة اثنتين وكانت الخندق سنة أربع فيكون ابن سنتين وأشهر وان جعلنا أحدهما وآخرنا الأخرى فيكون ابن ثلاث سنتين وأشهر وسأبين الأصح من ذلك في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى وعلى كل حال فقد حفظ من ذلك ما يستغرب حفظ مثله وقد تقدم البحث في ذلك في باب متى يصح سماع الصغير من كتاب العلم (قوله جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أبيه فقال فذاك أبي وأمي) وسيأتي ما يعارضه في ترجمة سعد قرىباً ووجه الجمع بينهما (قوله حدثنا علي بن حفص) هو المروزي وقد تقدم ذكره في الجهاد (قوله ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أي الذين شهدوا وقعة اليرموك (قالوا للزبير) لم أقف على تسمية أحدهمهم (قوله يوم وقعة اليرموك) هو بفتح التثنية وسكون الراء ضم الميم وآخره كاف موضع بالشام وكانت فيه وقعة في أول خلافة عمر وكان النصر للمسلمين على الروم واستشهد من المسلمين جماعة (قوله الا تشد) بضم المعجمة أي على المشركين (قوله ان شددت كذبتم) (٣) أي تتأخرون عما أقدم عليه فيختلف موعدكم هذا وأهل الجواز يطلقون الكذب على ما ذكره على خلاف الواقع (قوله فضر به ضربتين على عاتقه بينهما ضرباً يوم بدر) كذا في هذه الرواية وسيأتي في غزوة بدر في المغازي ما يخالف ذلك ويأتي شرحه ووجه الجمع بين الروايتين هنالك ان شاء الله تعالى وكان قتل الزبير في شهر رجب سنة ست وثلاثين انصرف من وقعة الجمل تاركاً القتال فقتله عمر بن جرهموز بن جهم واليم بينهما راء ساكنة وآخره زاي التميمي غيلة وجاء إلى علي متقرباً إليه بذلك فبشره بالنار أخرجه أجمدو الترمذي وغيرهما وصححه الحاكم من طرق بعضها مرفوع (تنبيه) تقدم الكلام على تركه الزبير وما وقع فيها من البركة بعده في كتاب الخس (قوله ذكر طلحة بن عبيد الله) أي ابن

حدثنا معتمر عن أبيه عن
أبي عثمان قال لم يبق مع
النبي صلى الله عليه وسلم في
بعض تلك الأيام التي قاتل
فيهن رسول الله صلى الله
عليه وسلم غير طلحة وسعد
عن حديثهما * حدثنا
مسدد حدثنا خالد حدثنا
ابن أبي خالد عن قيس بن أبي
حازم قال رأيت يد طلحة
التي وفي بها النبي صلى الله
عليه وسلم قد شلت (مناقب
سعد بن أبي وقاص
الزهري) * وبنو زهرة
أخوال النبي صلى الله عليه
وسلم وهو سعد بن مالك
* حدثني محمد بن المنثري
حدثنا عبد الوهاب قال
سمعت يحيى قال سمعت
سعيد بن المسيب قال سمعت
سعدا يقول جمع لي أبي
صلى الله عليه وسلم أبو به يوم
أحد * حدثنا مكى بن إبراهيم
حدثنا هشام بن هاشم عن
عاصم بن سعد عن أبيه قال
لقد رأيتني وأنا ثلث الاسلام
* حدثني إبراهيم بن موسى
أخبرنا ابن أبي زائدة حدثنا
هاشم بن هاشم بن عتبة بن
أبي وقاص قال سمعت سعيد
ابن المسيب يقول سمعت
سعدا بن أبي وقاص يقول
ما أسلم أحد الا في اليوم الذي
أسلمت فيه

عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة
ابن كعب ومع أبي بكر الصديق في تميم بن مرة وعدد ما بينهم من الآباء سواء يكنى أبا محمد وأمه
الصعبة بنت الحضرمي أخت العلاء أسلمت وهاجرت وعاشت بعداً بينهما قليلاً وروى الطبراني
من حديث ابن عباس قال أسلمت أم أبي بكر وأم عثمان وأم طلحة وأم عبد الرحمن بن عوف وقتل
طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين ربحي بسهم جاء من طرق كثيرة ان مروان بن الحكم رماه فأصاب
ركبته فلم يزل ينزف الدم منها حتى مات وكان يومئذ أول قتل واختلف في سنه على أقوال أكثرها
انه خمس وسبعون وأقلها ثمان وخسون (قوله معتمر عن أبيه) هو سليمان التيمي وأبو عثمان هو
النهدي (قوله في بعض تلك الأيام) يريد يوم أحد وقوله عن حديثهما يعني انه أحد ثلثه ووقع
في فوائده أبي بكر بن المقرئ من وجه آخر عن معتمر بن سليمان عن أبيه فقلت لأبي عثمان وما علمك
بذلك قال هما أخبراني بذلك (قوله حدثنا لد) هو ابن عبد الله الواسطي وابن أبي خالد هو اسمعيل
(قوله التي وفي بها) أي يوم أحد وصرح بذلك علي بن مسهر عن اسمعيل عند الاسماعيلي
وعند الطبراني من طريق موسى بن طلحة عن أبيه انه أصابه في يده سهم ومن حديث أنس
وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد بعض المشركين ان يضربه وفي مسند الطيالسي
من حديث عائشة عن أبي بكر الصديق قال ثم أتته طلحة يعني يوم أحد فوجدناه بضاعوسه بعين
جراحة واذا قد قطعت أصبعه وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة ان أصبعه التي
أصابت هي التي تلى الابهام وجاء عن يعقوب بن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن أبيه قال أصابت
أصبع طلحة البصر من اليسرى من دفعها للأسفل فشات ترس بها على النبي صلى الله عليه
وسلم (قوله قد شلت) بفتح الميم ويجوز زهدها في لغة ذكرها اللحياني وقال ابن درستويه هي خطأ
والشلال نقص في الكف وبطلان لعمها وليس معناها القطع كما زعم بعضهم زاد الاسماعيلي
في روايته من طريق علي بن مسهر وغيره عن اسمعيل قال قيس كان يقال ان طلحة من حكماء
قريش وروى الحميدي في الفوائد من وجه آخر عن قيس بن أبي حازم قال صحبت طلحة بن
عبد الله فأريت رجلاً أعطى بلزيل مال عن غير مسئلة منه (قوله مناقب سعد بن
أبي وقاص الزهري) أي أحد العشرة يكنى أبا اسحق (قوله وبنو زهرة أخوال النبي
صلى الله عليه وسلم) أي لان أمه آمنة منهم وأقارب الام أخوال (قوله وهو سعد بن مالك) أي
اسم أبي وقاص مالك بن وهيب ويقال أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجمع مع
النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهم من الآباء وتقارب وأمه جنة بنت
سفيان بن أمية بن عبد شمس لم تسلم مات بالعقيق سنة خمس وخمسين وقيل بعد ذلك الى ثمانية
وخمسين وعاش نحواً من ثمانين سنة (قوله جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبو به يوم أحد) أي
في التفدية وهي قوله فذاك أي وأحيى بينه حديث علي ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
أبو به لاحد غير سعد بن مالك فانه جعل يقول له يوم أحد ارم ذلك أي وأحيى وقد تقدم في الجهاد
وفي هذا الحصر نظر لما تقدم في ترجمة الزبير انه صلى الله عليه وسلم جمع له أبو به يوم الخندق ويجمع
بينهما بان علياً رضى الله عنه لم يطلع على ذلك أو مراده بذلك بقيد يوم أحد والله أعلم (قوله ما أسلم
أحد الا في اليوم الذي أسلمت فيه) ظاهره انه لم يسلم أحد قبله لكن اختلف في هذه اللفظة كما

سأذكره **(قوله)** ولقد مكثت سبعة أيام واني لثالث الاسلام) سأتقى القول فيه **(قوله)** واني لثالث الاسلام) قال ذلك بحسب اطلاعه والسبب فيه ان من كان أسلم في ابتداء الامر كان يخفى اسلامه ولعله أراد بالاثني الاخرين خديجة وأبا بكر والنبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وقد كانت خديجة أسأت قطعا فاعله خص الرجال وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ومعه الاخسة عبد وأبو بكر وهو يعارض حديث سعد والجمع بينهما ما أشرف اليه أو يحتمل قول سعد على الاحرار البالغين ليخرج الاعبد المذكورون وعلى رضى الله عنه أو لم يكن اطلع على أولئك ويدل على هذا الاخير انه وقع عند الاسماعيليين رواية يحيى ابن سعيد الاموي عن هاشم بلفظ ما أسلم أحد قبلي ومثله عند ابن سعد من وجه آخر عن عامر ابن سعد عن أبيه وهذا مقتضى رواية الاصميلي وهي مشككة لانه قد أسلم قبله جماعة لكن يحتمل ذلك على مقتضى ما كان اتصل بعلمه حينئذ وقد رأيت في المعرفة لابن منده من طريق أبي بدر عن هاشم بلفظ ما أسلم أحد في اليوم الذي أسلت فيه وهذا الاشكال فيه اذ لا مانع ان لا يشاركه أحد في الاسلام يوم أسلم لكن أخرجه الخطيب من الوجه الذي أخرجه ابن منده فانت فيه الالكبية الروايات فتعين الحل على ما قلته **(قوله)** تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم) وصله المؤلف في باب اسلام سعد من السيرة النبوية وهو مثل رواية ابن ابى زائدة هذه **(قوله)** اني لا قول العرب روى) كان ذلك في سرية عبيدة بن الحرث بن المطلب وكان القتال فيها أول حرب وقعت بين المشركين والمسلمين وهي أول سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بعث ناسا من المسلمين الى رابغ ليقتلوا عيرا القريش فتراموا بالسهام ولم يكن بينهم مسابقة فكان سعد أول من رمى ذكر ذلك الزبير بن بكار بسنده وقال فيه عن سعد أنه أنشد يومئذ

(٣) ألاهل اني رسول الله اني * حيث صحابتي بصدورنلي

وذكرها بنو ناس بن بكير في زيادة المغازي من طريق الزهري نحوه وابن سعد من وجه آخر عن سعد أنا أول من رمى بسهم ثم خرجنا مع عبيدة بن الحرث ستين راكبا **(قوله)** ماله خلط) بكسر المجهة أي لا يختلط بعضه ببعض من شدة جفافه وتفتته **(قوله)** ثم أصبحت بنو أسد) أي ابن خزيمة ابن مدركة وكانوا ممن شكاهم عمر في القصة التي تقدم يانها في صفة الصلاة ووقع عند ابن بطال أنه عترض في ذلك بعمر بن الخطاب وليس بصواب فان عمر من بني عدي بن كعب بن لؤي ليس من بني أسد ووقع عند النويري أسد بن عبد العزى يعني رهط الزبير بن العوام وهو وهم أيضا **(قوله)** تعزوني على الاسلام) أي تأدبني والمعنى تعلمني الصلاة أو تعيرني بانى لأحسنها **(قوله)** خبت) أي ان كنت شتاجا الى تعليمهم وقد تقدمت قصته مع الذين زعموا انه لا يحسن يصلي في صفة الصلاة **(قوله)** وضل على) في رواية ابن سعد عن علي بن عبيد عن اسمعيل وضل عليه بن زيادة هاء السكت **(قوله)** ذكر أصهار النبي صلى الله عليه وسلم) أي الذين تزوجوا اليه والصهر يطلق على جميع أقارب المرأة والرجل ومنهم من يخصه بأقارب المرأة **(قوله)** منهم أبو العاص بن الربيع) أي ابن ربيعة بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف ويقال بأسقاط ربيعة وهو مشهور بكنيته واختلف في اسمه على أقوال أئمتها عند الزبير مقسم وأمه هالة بنت خويلد أخت خديجة فكان ابن أختها وأصل المصاهرة المقاربة وقال الراغب الصهر الختن

ولقد مكثت سبعة أيام واني لثالث الاسلام * تابعه أبو أسامة حدثنا هاشم * حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن اسمعيل عن قيس قال سمعت سعدا رضى الله عنه يقول اني لا قول العرب روى بسهم في سبيل الله وكان غزو مع النبي صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام الا ورق الشجر حتى ان أحدنا ليلضع كما يضع البعير أو الشاة ماله خلط ثم أصبحت بنو أسد تعزوني على الاسلام لقد خبت اذا وضل على وكلفوا وشوا به الى عمر قالوا لا يحسن يصلي * ذكر أصهار النبي صلى الله عليه وسلم) * منهم أبو العاص بن الربيع * حدثنا أبو اليمان أخبرني شعيب عن الزهري قال حدثني علي بن حسين أن المسور بن مخرمة قال

(٣) قوله الاهل نبي في نسخة
الأهل أتى والشطر على
الاولى ليس موزونا وبالجملة
فقر الرواية اه محججه

ان عليا خطب بنت أبي
جهل فسمعت بذلك فاطمة
فأتت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت يزعم
قومك أنك لا تغضب لبناتك
وهذا علي ناكح بنت أبي
جهل فقام رسول الله صلى
الله عليه وسلم فسمعته حين
تشهد يقول أما بعد فاني
أنكحت أبا العاص بن
الربيع فحدثني وصدقني وان
فاطمة بضعة مني واني أكره
أن يسوءها والله لا يجتمع
بنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم و بنت عدو الله
عند رجل واحد فتركه على
الخطبة * وزاد محمد بن عمرو
ابن حنبل عن ابن شهاب
عن علي عن مسور سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم
وذكر صهره من بني عبد
شمس فأثنى عليه في مصاهرته
أياه فأحسن قال حدثني
فصدقني ووعدني فوفى لي

وأهل بيت المرأة يقال لهم الاصهار قاله الخليل وقال ابن الاعرابي الاصهار ما يتحرم بجوار أو
نسب أو تزوج وكأنه لمح بالترجمة الى ما جاء عن عبد الله بن أبي أوفى رفعه سألت ربي أن لا أتزوج
أحدا من أمتي ولا أتزوج اليه الا كان معي في الجنة فأعطاني أخرجه الحاك في مناقب علي وله
شاهد عن عبد الله بن عمر وعند الطبراني في الاوسط بسندواه وقال النووي الصهر يطلق على
أقارب الزوجين والمصاهرة مقاربة بين المتباعدين وعلى هذا عمل البخاري فان أبا العاص بن
الربيع ليس من أقارب نساء النبي صلى الله عليه وسلم الا من جهة كونه ابن أخت خديجة وليس
المراد هنا نسبه اليها بل الى تزوجه بابنتها وتزوج زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل البعثة وهي أكبر بنات النبي صلى الله عليه وسلم وقد أسرى أبو العاص بيد ربيع المشركين
وفدته زينب فشرط عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يرسلها اليه فوفى له بذلك فهذا معنى قوله
في آخر الحديث ووعدني فوفى لي ثم أسرى أبو العاص مرة أخرى فأجارت زينب فأسلم فردها النبي
صلى الله عليه وسلم الى نكاحه وولدت امامة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يحملها وهو يصلي
كما تقدم في الصلاة وولدت له أيضا ابنا اسمه علي كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مرافقا
فيقال انه مات قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وأما أبو العاص فمات سنة اثنتي عشرة وأشار
الأنصاف بقوله منهم الى من لم يذكره من تزوج الى النبي صلى الله عليه وسلم كعثمان وعلي وقد
تقدمت ترجمة كل منهم ولم يتزوج أحد من بنات النبي صلى الله عليه وسلم غير هؤلاء الثلاثة
الا ابن أبي لهب فانه كان تزوج رقية قبل عثمان ولم يدخل بها فأمره أبو بكر ففارقها فزوجها
عثمان وأما من تزوج النبي صلى الله عليه وسلم اليه فلم يقصده البخاري بالذکر هنا والله أعلم (قوله)
ان عليا خطب بنت أبي جهل اسمها جويرية كما سيأتي ويقال العوراء ويقال جميلة وكان علي قد
أخذ بعموم الجواز فلما أنكر النبي صلى الله عليه وسلم أعرض علي عن الخطبة فيقال تزوجها
عتاب بن أسيد وانما خطب النبي صلى الله عليه وسلم ليشيع الحكم المذكور بين الناس
ويأخذوا به أما على سبيل الإيجاب وأما على سبيل الأولوية وغفل الشريف المرتضى عن هذه
النكتة فزعم ان هذا الحديث موضوع لأنه من رواية المسور وكان فيه انحراف عن علي وجاء
من رواية ابن الزبير وهو أشد في ذلك ورد كلامه باطباق أصحاب الصحيح على تخريجه وسيأتي
بسط ما يتعلق بذلك في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى (قوله وهذا علي ناكح بنت أبي جهل) في
رواية الطبراني عن أبي زرعة عن أبي اليمان وهذا علي ناكح بالانصب وكذا عند مسلم من هذا
الوجه أطلق عليه اسم ناكح مجازا باعتبار ما كان قصدي فعل واختلف في اسم ابنة أبي جهل
فروى الحاك في الاكليل جويرية وهو الأشهر وفي بعض الطرق اسمها العوراء أخرجه ابن
طاهر في المبهمات وقيل اسمها الحيفاء ذكره ابن جرير الطبري وقيل جرهمه حكاه السهيلي وقيل
اسمها جميلة ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه وكان لابي جهل بنت تسمى صفية تزوجها سهل بن
عمر وسميها ابن السكيت وغيره وقال هي الحيفاء المذكورة (قوله حدثني فصدقني) لعله كان
شرط علي نفسه ان لا يتزوج علي زينب وكذلك علي فان لم يكن كذلك فهو محمول على ان عليا نسي
ذلك الشرط فلذلك أقدم على الخطبة أو لم يقع عليه شرط اذ لم يصرح بالشرط لكن كان ينبغي له
ان يرأى هذا التندر فلذلك وقعت المعاتبة وكان النبي صلى الله عليه وسلم قل ان يواجه أحدنا بما

* (مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم) * وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت أخونا ومولانا * حدثنا خالد بن محمد حدثنا سليمان قال حدثني عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثنا وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن بعض الناس في أمارته فقال النبي صلى الله (٦٩) عليه وسلم ان تطعنوا في أمارته فقد كنتم

تطعنون في أمارته أي به من قبل وایم الله ان كان تخليقا للامارة وان كان لمن أحب الناس الى وان هذا لمن أحب الناس الى بعده * حدثنا

يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم ابن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت دخل على قاتق والنبي صلى الله عليه وسلم شاهدوا أسامة بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعا فقال ان

هذه الاقدام بعضهم من بعض قال فسر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأعجبه فأخبره عائشة * (ذكر أسامة بن زيد) * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن

فريشاً أهمهم شأن الخزومة فقالوا من يجترئ عليه ألا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثنا علي حدثنا سفيان قال ذهبت أسأل الزهري عن حديث الخزومية فصاح بي قلت لسفيان فلم يحتمله عن أحد قال وجسده في كتاب كان كتبه أيوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها

يعاب به واعد انما جهر بمعاينة على مبالغة في رضا فاطمة عليها السلام وكانت هذه الواقعة بعد فتح مكة ولم يكن حينئذ تأخر من بنات النبي صلى الله عليه وسلم غيرها وكانت أصيب بعد أمها بابا خوتها فكان ادخال الغيرة عليها ما يزيد حزنها وزاد محمد بن عمرو بن الحنبله بمهملتين من متوحشين ولا من الاولي ساكنة وقد تقدم هذا الحديث من روايته موصولا في أوائل فرض المجلس مطولا وفيه ذكر بعض ما يتعلق به (قوله) مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم وهو من بني كلاب أسرى الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة فاستوهبه النبي صلى الله عليه وسلم منها ذكر قصته محمد بن اسحق في السيرة وان أباه وعمه أيام مكة فوجداه فطلبوا ان يقدماه فخير النبي صلى الله عليه وسلم بين ان يدفعه اليهما أو يثبت عنده فاختران ان يبقى عنده وقد أخرج بن منده في معرفة الصحابة وتعام فوائده باسناد مستغرب عن آل بيت زيد بن حارثة ان حارثة أسلم بوئذ وهو حارثة بن شرحبيل بن كعب بن عبد العزى الكلبي وأخرج الترمذي من طريق جبلة بن حارثة قال قلت يا رسول الله ابعت معي أخي زيدا قال ان انطلق معك لم أمنعه فقال زيد يا رسول الله والله لا أختر عليك أحدا واستشهد زيد بن حارثة في غزوة مؤتة ومات أسامة بن زيد بالمدينة أبو ادى القرى سنة أربع وخمسين وقيل قبل ذلك وكان قد سكن المزة من عمل دمشق مدة (قوله) وقال البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنت أخونا ومولانا هو طرف من الحديث المشار اليه في ترجمة جعفر بن أبي طالب (قوله) حدثنا سليمان) هو ابن بلال (قوله) بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثنا هو البعث الذي أمر بجهنم في مرض وفاته وقال انفذوا بعث أسامة فانفذ أبو بكر رضي الله عنه بعده وسيأتي بيانه في أواخر الوفاة النبوية ان شاء الله تعالى (قوله) فطعن بعض الناس في أمارته) سمى ممن طعن في ذلك عياش ابن أبي ربيعة الخزومي كما سيأتي بسط ذلك في آخر المغازي (قوله) تطعنون) بنسخ العين يقال طعن يطعن بالفتح في العرض والنسب والضم بالرحم واليدوي يقال هما الغتان فيهما (قوله) فقد كنتم تطعنون في أمارته أي به من قبل) يشير الى أمارته زيد بن حارثة في غزوة مؤتة وعند الناس ان عائشة قالت ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة في جيش قط الامر عليهم وفيه جواز أمارته المولى وولاية الصغار على الكبار والمفضول على الفاضل لانه كان في الجيش الذي كان عليهم أسامة أبو بكر وعمر ثم ذكر حديث عائشة في قصة القائف وسيأتي شرحه مستوفي في كتاب الفرائض وفيه تسمية القائف المذكور (قوله) ذكر أسامة بن زيد) ذكر فيه حديث الخزومية التي سرق في شرحه مستوفي في الحدود والغرض منه قوله في بعض طرقه ومن يجترئ ان يكلمه الا أسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يسمون أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الميم أي محبوبه لما يعرفون من منزلته عنده

أن امرأته من بني مخزوم سقرت فقالوا من يكلم فيها النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجترئ أحد أن يكلمه فكلمه أسامة بن زيد فقال ان بني اسرائيل كان اذا سرق فيهم النيريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه ولو كانت فاطمة لقطع يدها

* حدثنا الحسن بن محمد حدثنا أبو عباد يحيى بن عباد حدثنا المجاشون أخبرنا عبد الله بن دينار قال نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد إلى رجل جل بسحب ثيابه في (٧٠) ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندى قال له

انسان أمان تعرف هذا يا أبا عبد الرحمن هذا محمد بن أسامة قال فطأ طأ ابن عمر رأسه ونقر سديه في الأرض ثم قال لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معمر قال سمعت أبي حدثنا أبو عثمان عن أسامة ابن زيد رضى الله عنهما حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه والحسن فيقول اللهم أحبهما فأتى أحبهما * وقال نعيم عن ابن المبارك أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني مولى لأسامة بن زيد أن الحاج بن أيمن بن أم أيمن وكان أيمن بن أم أيمن أخا أسامة بن زيد وهو رجل من الانصار فرآه ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعد * قال أبو عبد الله وحدثني سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عبد الرحمن بن عمر عن الزهري حدثني حرمله مولى أسامة بن زيد أنه بينما هو مع عبد الله بن عمر إذ دخل الحاج بن أيمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعد فلما ولّى قال لي ابن عمر من هذا قلت الحاج بن أيمن ابن أم أيمن فقال ابن عمر لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه فذ كرجبه ومولده أم أيمن * قال وزادني بعض أصحابي عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان يحب أباه قبله حتى تبناه فكان يقال له زيد بن محمد وأمه أم أيمن حاضنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هي أمي بعد أبي وكان يجلسه على فخذه بعد أن كبر كما سيأتى في مناقب الحسن عن قريب (قوله حدثنا الحسن بن محمد) هو الزعفراني وأبو عباد هو يحيى بن عباد الضبعي البصري والمراد بالمجاشون عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة (قوله ليت هذا عندى) أى قريبا منى حتى أنصحه وأعظه وقدرى بالبلاء الموحدة من العبودية وكأنه على ما قيل كان اسود اللون (قوله قال له انسان) لم أقف على اسمه (قوله لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه) انما جزم ابن عمر بذلك لما رأى من محبة النبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة وأم أيمن وذريته ما فاق ما قال ابن أسامة على ذلك (قوله اللهم أحبهما فأتى أحبهما) هذا يشعر بأنه صلى الله عليه وسلم ما كان يحب الله وفي الله ولذلك رتب محبة الله على محبته وفي ذلك أعظم منقبة لأسامة والحسن (قوله وقال نعيم) هو ابن حماد (قوله أخبرني مولى لأسامة) في رواية ابن أبي الدنيا أخبرني ابن حرمله مولى أسامة وابن حرمله هو ياس ويقال انه حرمله بن ياس في الرواية التي بعده (قوله وهو رجل من الانصار) أى أيمن بن أم أيمن وأبوه هو عبيد بن عمرو بن هلال من بني الحلبى من الخزرج ويقال انه كان حبشيا من موالى الخزرج وتزوج أم أيمن قبل زيد بن حارثة فولدت له أيمن واستشهد أيمن يوم حنين مع النبي صلى الله عليه وسلم ونسب أيمن إلى أمه لشرفها على أبيه وشهرتها عند أهل البيت النبوى وتزوج زيد بن حارثة أم أيمن وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم ورثها من أبيه فولدت له أسامة بن زيد وعاشت أم أيمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلا (قوله فرآه ابن عمر) هو معطوف على شئ مقدر تقديره ان الحاج ابن أيمن دخل المسجد فصلى فرآه ابن عمر يوضح ذلك الرواية التي بعده (قوله فقال أعد) أى أعد صلاتك وفي رواية الاسماعيلي فقال أين ابن أخى أتحتب انك قد صليت انك لم تصل فاعد صلاتك (قوله بينما هو) فيه تجريد كان حرمله قال بينما أنا بالخرد من نفسه شخصا فقال بينما هو (قوله فذ كرجبه ومولده أم أيمن) كذا ثبت بواو والعطف في رواية أخرى ذرو الضمير على هذا الاسامة في قوله فذ كرجبه أى ميله وفي رواية غير أبي ذر فذ كرجبه ومولده أم أيمن فعلى هذا فالضمير للنبي صلى الله عليه وسلم ومولده إلى آخره هو المفعول والمراد بمولده أم أيمن مولده من ذكر وأنثى (قوله وزادني بعض أصحابي) هو اما يعقوب بن سفيان فانه رواه في تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن بالاسناد المذكور وزاد فيه وكانت أم أيمن حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم واما الذهلي فانه أخرجه في الزهريات عن سليمان أيضا وأخرجه الطبراني في مسند الشاميين عن أبي عامر محمد بن ابراهيم الصوري عن سليمان كذلك وأخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم من طريق ابراهيم الزهري عن سليمان كذلك وكأن هذا القدر لم يسمعه البخاري من سليمان

أعد فلما ولّى قال لي ابن عمر من هذا قلت الحاج بن أيمن ابن أم أيمن فقال ابن عمر لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجبه فذ كرجبه ومولده أم أيمن * قال وزادني بعض أصحابي عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم

* مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما * حدثنا محمد حدثنا (٧١) اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر

عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فتمت أن أرى رؤيا أقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلاماً أعزب وكنت أنام في المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت في المنام مكاناً مملوئاً أخذاني فذهبا بي إلى النار فإذا هي مطوية كطي البئر وإذا لها قنات كقنات البئر وإذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار فلقىهما ملك آخر فقال لي لن ترع فقصصتها على حفصة فقصتها حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم فكان عبد الله لا ينام من الليل الا قليلا * حدثنا يحيى بن سليمان حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح * (باب مناقب عمار وحذيفة

خففه عن بعض أصحابه فبين ما سمعه مما لم يسمعه * (قوله مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب) وهو أحد العبادلة وفقهاء الصحابة والمكثرين منهم وأمه زينب ويقال راطة بنت مطعون أخت عثمان وقد أمة ابني مطعون للجمع صحبة وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث لأنه ثبت انه كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة وقد تقدم تاريخ وفاته في الصلاة وانها كانت بسبب من دسه عليه الحجاج فس رجله بحجرة مسمومة فمرض بها إلى ان مات أوائل سنة أربع وسبعين ثم ذكر المصنف حديث ابن عمر في رؤياه وفيه نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل وقد تقدم توجيهه في باب قيام الليل وقوله في أوله حدثنا محمد حدثنا اسحق بن نصر كذا لا يذروه وبين أن محمداً هو المصنف ووقع عند ابن السكن وحده حدثنا اسحق بن منصور وقوله لن ترع كذا اللقباسي قال ابن التين هي لغة قليلة يعنى الجزم بلن قال القزاز ولا احفظ لها شاهداً روى الاكثر بلقظان تراعى وهو الوجه ثم أورد المصنف من طريق يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أخته حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح وهو طرف من الحديث الذي قبله وهذا القدر هو الذي يتعلق منه بمسند حفصة وسيأتى في التعبير من طريق نافع عن ابن عمر عن حفصة مثله وزاد لو كان يصلي من الليل وقد قدمت الإشارة إلى ذلك أيضاً في قيام الليل ويأتى بقية ذلك في التعبير ان شاء الله تعالى * (قوله باب مناقب عمار وحذيفة) أما عمار فهو ابن ياسر يكنى أبا اليقظان العنسي بالنون وأمه سمية بالمهمله مصغراً سلم هو وأبوه قديما وعذوبو الاجل الاسلام وقتل أبوجهل أمه فكانت أول شهيد في الاسلام ومات أبوه قديما وعاش هو إلى ان قتل بصفيين مع علي رضي الله عنهما وكان قد ولي شيئاً من أمور الكوفة لعمر فلها ذنبه أبو الدرداء اليها وأما حذيفة فهو ابن اليمان بن جابر بن عمرو العبسي بالموحدة حليف بن عبد الأشهل من الانصار واسلم هو وأبو اليمان كما سيأتى وولى حذيفة بعض أمور الكوفة لعمر وولى امرأته المداين ومات بعد قتل عثمان بيسير بها وكان عمار من السابقين الاوولين وحذيفة من القدماء في الاسلام أيضاً الا أنه متأخر فيه عن عمار وانما جمع المصنف بينهما في الترجمة لوقوع الثناء عليهما من أبي الدرداء في حديث واحد وقد أورد ذكر ابن مسعود وان كان ذكرهما معاً لوجوده ما يوافق شرطه غير ذلك من مناقبه وقد أورد ذكر حذيفة في آخر المناقب وهو مما يؤيد ما سنده كره انه لم يهذب ترتيب من ذكره من أصحاب هذه المناقب ويحتمل أن يكون افرادها بالذكر لأنه أراد ذكر ترجمة والده اليمان (قوله عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام) في رواية شعبة التي بعده هذه عن ابراهيم قال ذهب علقمة إلى الشام وهذا الثاني صورته مرسل لكن قال في أثناءه قال قلت بلى فاقضى انه موصول ووقع في التفسير من وجه آخر عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام في نفر من أصحاب ابن مسعود فسمع بنا أبو الدرداء فأنا (قوله حتى يجلس إلى جنبه) أي يجعل غاية محبته جلوسه وعبر بلفظ المضارع مبالغة زاد الاسماعيلي في روايته فقلت رضي الله عنهما * حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام فصليت ركعتين ثم قلت اللهم يسر لي جليسا صالحا فأتيت قوماً فجلست إليهم فادشج قد جاء حتى يجلس إلى جنبه قلت من هذا

الحمد لله اني لا رجو أن يكون الله استجاب دعوتي (قوله قالوا أبو الدرداء) لم أقف على اسم القائل
(قوله قال أوليس عندكم ابن أم عبد) يعني عبد الله بن مسعود وهو أدنى الدرداء بذلك انه فهم
منهم انهم قدموا في طلب العلم فبين لهم ان عندهم من العلماء من لا يحتاجون معهم الى غيرهم
ويستفاد منه ان المحدث لا يرحل عن بلده حتى يستوعب ما عندهم من ما يتعاضد بها (قوله صاحب
التعلين) أي نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن مسعود يحمي ما ويتعاضد بها (قوله
والوساد) في رواية شعبة صاحب السواد بالكاف أو السواد بالالدال ووقع في رواية الكشي هي
هنا الوساد ورواية غيره أوجه والسواد السرار براء ينقل ساوذة سواد أي ساررته سرارا
وأصله أدنى السواد وهو الشخص من السواد (قوله والمطهرة) في رواية السرخسي والمطهر
بغير هاء واغرب الداودي فقال معناه انه لم يكن يملك من الجهاز غير هذه الاشياء الثلاثة
كذا قال وتعب ابن التين كلامه فاصاب وقدرى مسلم عن ابن مسعود ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال له اذنك على ان ترفع الحجاب وتسمع سوادى أي سرارى وهي خصوصية لابن
مسعود وسيأتى في مناقبه قريبا حديث أبي موسى قدمت انا وأختي من اليمن فكنا حينئذ نرى
الا ان عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم لما نرى من دخوله ودخول
أمه والصواب ما قال غير الداودي ان المراد الثناء عليه بخدمة النبي صلى الله عليه وسلم وأنه
لشدة ملازمته له لاجل هذه الامور ينبغي أن يكون عنده من العلم ما يستغنى طالبه به عن غيره
(قوله أفبكم) بهمة الاستفهام وفي رواية الكشي هي وفيكم بواو العطف وفي رواية شعبة
أليس فيكم أو منكم بالشك في الموضعين (قوله الذي أجاره الله من الشيطان) يعني على لسان
نبيه في رواية شعبة أجاره الله على لسانه نبيه يعني من الشيطان وزاد في رواية شعبة يعني عمارا
وزعم ابن التين ان المراد بقوله على لسان نبيه قول النبي صلى الله عليه وسلم ويح عمار يدعوهم
الى الجنة ويدعونه الى النار وهو محتمل ويحتمل أن يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا
ما خير عمار بين أمرين الاختار أرشد هما أخرجه الترمذي ولا جد من حديث ابن مسعود مثله
أخرجهما الحماكم فكونه يختار أرشد الامرين دائما يقتضى انه قد أجبر من الشيطان الذي من
شأنه الامر بالغى وروى البزار من حديث عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ملئ
إيمانا الى مشاشه يعني عمارا واسناده صحيح ولا بن سعد في الطبقات من طريق الحسن قال قال
عمار نزلنا منزلا فاخذت قريتي ودلوى لاستقي فقال النبي صلى الله عليه وسلم سيأتبك من يمنعك
من الماء فلما كنت على رأس الماء اذ رجل أسود كأنه مرس فصر عتبه فذكر الحديث وفيه
قول النبي صلى الله عليه وسلم ذاك الشيطان فلعل ابن مسعود أشار الى هذه القصة ويحتمل أن
تكون الإشارة بالاجارة المذكورة الى ثباته على الايمان لما كرهه المشركون على النطق بكلمة
الكفر فنزلت فيه الامن أكرهه وقلبه مطمئن بالايمان وقد جاء في حديث آخر ان عمارا ملئ ايمانا
الى مشاشه أخرجه النسائي بسند صحيح والمشاش بضم الميم ومجتميت الاولى خفيفة وهذه الصفة
لا تقع الا لمن أجاره الله من الشيطان وقد تقدم شرح الحديث الذي أشار اليه ابن التين في باب

قالوا أبو الدرداء فقلت اني
دعوت الله أن ييسر لي
جلسا صالحا فيسر لي قال
ممن أنت فقلت من أهل
الكوفة قال أوليس عندكم
ابن أم عبد صاحب التعلين
والوساد والمطهرة أفبكم
الذي أجاره الله من الشيطان
يعني على لسان نبيه

والليل اذ يغشى والنهار اذ
تجلى والذكر والانثى قال
والله لقد اقرأنا نهار رسول الله
صلى الله عليه وسلم من فيه الى
في * حدثنا سليمان بن حرب
حدثنا شعبة عن مغيرة عن
ابراهيم قال ذهب علقمة
الى الشام فلما دخل المسجد
قال اللهم يسر لي جليسا
صالحا فجلس الى ابي الدرداء
فقال ابو الدرداء ممن أنت
قال من أهل الكوفة قال
أليس فيكم أو منكم صاحب
السر الذي لا يعلمه غيره يعني
حذيفة قال قلت بلى قال
أليس فيكم أو منكم الذي
أجاره الله على لسان نبيه
يعني من الشيطان يعني
عمارا قلت بلى قال أليس فيكم
أو منكم صاحب السوء
والوساد أو السرار قال بلى
قال كيف كان عبد الله يقرأ
والليل اذ يغشى والنهار اذ
تجلى قلت والذكر والانثى
قال ما زال يهـ ولا حتى
كادوا يستنزفوني عن شيء
سمعت من النبي صلى الله
عليه وسلم * (باب مناقب
أبي عبيدة بن الجراح
رضي الله عنه) * حدثنا
عمرو بن علي حدثنا محمد
الاعلى حدثنا خالد عن أبي
قلاية قال حدثني أنس بن
مالك أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان لكل أمة
أمة ميتا وان أمةنا أيها الامة
شعبة عن أبي اسحق عن صلة

(١٠ - فتح الباری سابع) أبو عبيد بن الجراح * حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا شعبة عن أبي أسحق عن صلة

المهمله وتخفيف اللام هو ابن زفرود كراحياني انه وقع هنا في رواية القابسي صلة بن حذيفة وهو تحريف (قوله عن حذيفة) وقع في رواية النسائي عن صلة بن مسعود وسيأتي بيان ذلك في المغازي (قوله لاهل نجران) هم أهل بلد قريب من اليمن وهم العاقب واسمه عبد المسيح والسيد ومن معهما ذكر ابن سعد أنهم وفدوا على النبي صلى الله عليه وسلم في سنة تسع وسماهم وسيأتي شرح ذلك مطولا في آخر المغازي حيث ذكره المصنف ان شاء الله تعالى ووقع في حديث أنس عن عبد مسلم ان أهل اليمن قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فقلوا ابعت معنا رجلا يعلمنا السمة والاسلام فأخذ يمد أي عبدة وقال هذا أمين هذه الامة فان كان الراوي يجوز عن أهل نجران بقوله أهل اليمن لقرب نجران من اليمن والافهما واقعتان والاول أريح والله أعلم (قوله لابعثن حق أمين) في رواية غير أي ذرا لابعثن يعني عليكم أمينا حق أمين ولمسلم لابعثن اليكم رجلا أمينا حق أمين (قوله فاشرف أصحابه) في رواية مسلم والاسماعيلي فاستشرف لها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي تطلعوا للولاية ورغبوا فيها حرصا على تحصيل الصفة المذكورة وهي الامانة لا على الولاية من حيث هي والله أعلم (قوله فبعث أبا عبيدة) في رواية أبي يعلى قم بأبا عبيدة فأرسله معهم ووقع في رواية لابي يعلى من طريق سالم عن أبيه سمعت عمر يقول ما أحببت الامارة قط الا مرة واحدة فذكر القصة وقال في الحديث فتعرضت ان تصيبي فقال قم بأبا عبيدة (قوله ذكر مصعب بن عمير) أي ابن هاشم بن عبد الدار بن عبد مناف وقع كذلك في غير رواية أبي ذر الهروي وكنه يبيض له وقد تقدم من فضائله في كتاب الجنائز انه لما استشهد لم يوجد له ما يكفن فيه (قوله مناقب الحسن والحسين) كانه جمعهما لما وقع لهما من الاشتراك في كثير من المناقب وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الأكثر وقيل بعد ذلك ومات بالمدينة ستمائة وخمسين ويقال قبلها ويقال بعدها وكان مولد الحسين في شعبان سنة أربع في قول الأكثر وقتل يوم عاشوراء سنة إحدى وستين بكر بلا من أرض العراق وكان أهل الكوفة لما مات معاوية واستخلف يزيد كاتبوا الحسين بانهم في طاعته فخرج الحسين اليهم فبقعه عبيد الله بن زياد الى الكوفة فخذل غالب الناس عنه فتأخروا رغبة ورهبة وقتل ابن عمه مسلم بن عقيل وكان الحسين قد قدمه قبله ليلبايعه الناس ثم جهز اليه عسكرا فقاتلوه الى ان قتل هو وجماعة من أهل بيته والقصة مشهورة فلا تظيل بشرحها وعسى ان يقع لنا المام بها في كتاب الفتن (قوله وقال نافع بن جبير) أي ابن مطعم وحديثه المذكور طرف من حديث تقدم موصولا في البيوع ثم ذكر فيه ثمانية أحاديث * الاول حديث أبي بكر ان ابنه هذا سيد وسيأتي شرحه مستوفى في كتاب الفتن وزاد أبو ذر هنا أبو موسى اسمه اسراييل بن موسى من أهل البصرة نزل اليه لم يروه عن الحسن غيره * الثاني حديث أسامة بن زيد تقدم في ترجمة أسامة (قوله سمعت أبي) هو سليمان التيمي (قوله حدثنا أبو عثمان) وقع في رواية في الادب من وجه آخر عن معمر عن أبيه سمعت أبا ثيمة يحدث عن أبي عثمان قال الاسماعيلي كأن سليمان سمع من أبي ثيمة عن أبي عثمان ثم لقي أبا عثمان فسمعه منه (قلت) بل هما حديثان فان لفظ سليمان عن أبي عثمان اللهم اني أحبهما ولفظ سليمان عن أبي ثيمة ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لياخذني فيضعني على فخذه ويضع على الفخذ الآخر الحسن بن علي ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما فاني

عن حذيفة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاهل نجران لا بعثن حق أمين فاشرف أصحابه فبعث أبا عبيدة رضي الله عنه * (ذكر مصعب بن عمير) * (باب مناقب الحسن والحسين رضي الله عنهما) قال نافع بن جبير عن أبي هريرة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم الحسن * حدثنا صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا أبو موسى عن الحسن سمع أبا بكر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الناس مرتدوا اليه مرتد ويقول اخي هذا سيء ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين * حدثنا سعد حدثنا المعتمر قال سمعت أبي قال حدثنا أبو عثمان عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن ويقول اللهم اني أحبهما فأحبهما أو كما قال

* حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم قال حدثني حسين بن محمد حدثنا جري عن محمد عن (٧٥) أنس بن مالك رضي الله عنه أني عبيد

الله بن زياد برأس الحسين
ابن علي فجعل في طست فجعل
ينكت وقال في حسنه شيئا
فقال أنس كان أشبه بهم
برسول الله صلى الله عليه
وسلم وكان مخضوبا بالوسمة
* حدثنا ججاج بن المنهال
حدثنا شعبة قال أخبرني
عدي قال سمعت البراء رضي
الله عنه قال رأيت النبي
صلى الله عليه وسلم والحسن
ابن علي علي عاتقه يقول اللهم
انني أحبه فأحبه * حدثنا
عبدان أخبرنا عبد الله قال
أخبرني عمر بن سعيد بن أبي
حسين عن ابن أبي مليكة عن
عقبة بن الحرث قال رأيت
أبا بكر رضي الله عنه وجل
الحسن وهو يقول يا بني شبيه
بالنبي ليس شبيه بعلي وعلى
يفضلك * حدثني يحيى بن معين
وصدقة قال أخبرنا محمد بن
جعفر عن شعبة عن واقد بن
محمد عن أبيه عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال قال
أبو بكر اقبوا محمد صلى الله
عليه وسلم في أهل بيته
* حدثنا ابراهيم بن موسى
أخبرنا هشام بن يوسف عن
معمر عن الزهري عن أنس
* وقال عبد الرزاق أخبرنا
معمر عن الزهري أخبرني
أنس قال لم يكن أحدا أشبه
بالنبي صلى الله عليه وسلم
من الحسن بن علي

أرجهما * الثالث حدث أنس (قوله) حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم هو ابن اشكاب أخو
علي (قوله) حدثنا جري هو ابن أبي حازم (عن محمد) هو ابن سيرين (قوله) أني عبيد الله بن زياد هو
بالصغير وزاد هو الذي يقال له ابن أبي سفيان وكان أمير الكوفة عن يزيد بن معاوية وقتل
الحسين في أمارته كما تقدم فأنى برأسه (قوله) فجعل ينكت في رواية الترمذي وابن حبان من
طريق حفصة بنت سيرين عن أنس فجعل يقول بقضيب له في أنفه وللطبراني من حديث زيد بن
أرقم فجعل يجعل قضيبا في يده في عينه وأنه فقلت ارفع قضيبك فقد رأيت فم رسول الله صلى الله
عليه وسلم في موضعه وله من وجه آخر عن أنس نحوه وسيأتي (قوله) وقال في حسنه شيئا في رواية
الترمذي وقال ما رأيت مثل هذا حسنا (قوله) كان أشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم أي
أشبه أهل البيت وزاد البراء من وجه آخر عن أنس قال فقلت له اني رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يلثم حيث تضع قضيبك قال فأنقبض (قوله) وكان مخضوبا أي الحسين (بالوسمة) يفتح
الواو وأخطأ من ضمها وبسكون المهمله ويجوز فتحها نبت يختضب به عييل الى سواد وسيأتي
البحث في ذلك في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى * الحديث الرابع حديث البراء (قوله) والحسن بن
علي وقع عند الاسماعيلي من طريق عمرو بن مرزوق عن شعبة الحسن أو الحسين بالشك ثم ذكر أن
أكثر أصحاب شعبة روهوه فقالوا الحسن بغير شك ثم عدلهم ثمانية * الحديث الخامس حديث عقبة
ابن الحرث هو النوفلي (قوله) عن ابن أبي مليكة عن عقبة بن الحرث هذا هو الصحيح وقال زمعة
ابن صالح عن ابن أبي مليكة كانت فاطمة تنفخ بالقاف والزاي أي ترقص الحسن بن علي فذكر هذا
الحديث وأخرجه أجدو ويحتمل ان كان حفظه أن يكون كل من أبي بكر وفاطمة توافقا على ذلك
أو يكون أبو بكر عرف ان فاطمة كانت تقول ذلك فتابعها على تلك المقالة (قوله) بأبي شبيه
بالنبي تقدم في أول صفة النبي صلى الله عليه وسلم ووقع عند أجد من وجه آخر عن ابن أبي مليكة
قال وكانت فاطمة عليها السلام ترقص الحسن وتقول اني شبيه بالنبي ليس شبيه بعلي وفيه
ارسال فان كان محفوظا فاعلمنا توردت في ذلك مع أبي بكر أو لم يلق ذلك أحد هما من الآخر (قوله)
ليس شبيه بعلي قال ابن مالك كذا وقع برفع شبيهه على ان ليس حرف عطف وهو مذهب كوفي
قال ويجوز أن يكون شبيهه اسم ليس ويكون خبرها ضمير امتهلا حذف استغناء عن لفظه بنيت
ونحوه قوله في خطبة يوم النحر أليس ذوالجعة وقال الطبري في قوله يا بني شبيه بالنبي يحتمل أن يكون
التقدير هو مفدى يا بني شبيهه فيه ~~كون~~ خبرا بعد خبر أو أفديه بأني وشبيهه بالنبي خبره مبتدا
محذوف وفيه اشعار بعلية الشبه للتقدير وفي قوله شبيهه بالنبي ما قد يعارض قول علي في صفة
النبي صلى الله عليه وسلم لم أر قبله ولا بعده مثله أخرجه الترمذي في الشمائل والجواب أن يحمل
المتنى على عموم الشبه والمثبت على معظمه والله أعلم * الحديث السادس حديث ابن عمر عن أبي
بكر تقدم متناوسندا وشرحا قريبا في مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم * الحديث
السابع (قوله) وقال عبد الرزاق الخ وصله أجدو عيدين حميد جميعا عن عبد الرزاق
وأخرجه الترمذي من روايته وقصد البخاري بهذا التعليق بيان سماع الزهري له من أنس
* الحديث الثامن حديث ابن عمر (قوله) لم يكن أحدا أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من الحسن بن
علي هذا يعارض رواية ابن سيرين الماضية في الحديث الثالث فانه قال في حق الحسين بن علي

كان أشبههم بالنبي صلى الله عليه وسلم ويمكن الجمع بأن يكون أنس قال ما وقع في رواية الزهري في حياة الحسن لأنه يومئذ كان أشد شهابا بالنبي صلى الله عليه وسلم من أخيه الحسين وأما ما وقع في رواية ابن سيرين فكان بعد ذلك كما هو ظاهر من سياقه أو المراد بمن فضل الحسين عليه في الشبه من عدا الحسن ويحتمل أن يكون كل منهما كان أشد شهابا في بعض أعضائه فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني بن هاني عن علي قال الحسن أشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين الرأس إلى الصدر والحسين أشبه النبي صلى الله عليه وسلم ما كان أسفل من ذلك ووقع في رواية عبد الأعلى عن معمر عند الاسماعيلي في رواية الزهري هذه وكان أشبههم وجهها بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يؤيد حديث علي هذا والله أعلم والذين كانوا يشبهون بالنبي صلى الله عليه وسلم غير الحسن والحسين جعفر بن أبي طالب وابنه عبد الله بن جعفر وقثم بالقاف ابن العباس بن عبد المطلب وأبو سفيان بن الحرث بن عبد المطلب ومسلم بن عقيل بن أبي طالب ومن غير بني هاشم السائب بن يزيد المطليبي الجد الأعلى للإمام الشافعي وعبد الله بن عامر بن كريز العبشمي وكابس بن ربيعة بن عدي فهؤلاء عشرة نظم منهم أبو الفتح بن سيد الناس خمسة أنشدنا محمد بن الحسن المقرئ عنه

بخمسة أشبهوا المختار من مضر * يا حسن ما خولوا من شبهه الحسن
بجعفر وابن عم المصطفى قثم * وسائب وأبي سفيان والحسن
وزادهم شيخنا أبو الفضل بن الحسين الحافظ اثنين وهما الحسين وعبد الله بن عامر بن كريز ونظم
ذلك في بيتين وأنشدناهما وهما

وسبعة شبهوا بالمصطفى قسما * لهم بذلك قدر قدزكا ونما
سبطا النبي أبو سفيان سائبهم * وجعفر وابنه ذوالجود مع قثما
وزاد فيهم بعض أصحابنا ثمانا وهو عبد الله بن جعفر ونظم ذلك في بيتين أيضا وقد زدت فيهما مسلم
ابن عقيل وكابس بن ربيعة فصاروا عشرة ونظمت ذلك في بيتين وهما
شبهه النبي لعشر سائب وأبي * سفيان والحسين الطاهرين هما
وجعفر وابنه ثم ابن عامرهم * ومسلم كابس يتلوه مع قثما
وقد وجدت بعد ذلك أن فاطمة ابنته عليها السلام كانت تشبهه فيمكن أن يغير من البيت الأول
قوله لعشر فيجعل ليا وهو بالحساب أحد عشر ويغير الطاهرين هما فيجعل ثم أمهما ثم وجدت أن
ابراهيم ولده عليه السلام كان يشبهه فيغير قوله ليا فيجعل ليا وبذل الطاهرين هما الخلال أمهما
ثم وجدت في قصة جعفر بن أبي طالب أن ولديه عبد الله وعونا كانا يشبهانه فيجعل أول البيت شبه
النبي ليح والبيت الثاني وجعفر ولده وابن عامرهم الخ ووجدت من نظم الامام أبي الوليد بن
الشحنة قاضي حلب ولم أسمع منه

وخمس عشر لهم بالمصطفى شبه * سبطاه وابنا عقيل سائب قثم
وجعفر وابنه عبدان مسلم أبو * سفيان كابس عثم ابن التجادهم
فزاد ابن عقيل الثاني وعثمان وابن التجاد وأخل ثمن ذكرته بابن جعفر الثاني وأراد هو بقوله
عبدان ثنية عبدو هما عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الحرث ولو كان أراد اسماء مفردا لم يتم له خمسة

عشر وقد تعقب قوله ابن عقيل بالتثنية مع قوله ومسلم لان مسلماً هو ابن عقيل ثم وجدت الجواب عنه يوافق محمد كره أبو جعفر بن حبيب ان مسلماً بن معتب بن أبي لهب عن كان يشبهه ومسلم بن عقيل ذكره ابن حبان في ثقافته ومحمد بن عقيل ذكره المزي في تهذيبه وذكر في الخبر ان عبد الله بن الحرث بن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب الملقب بيه كان يشبهه وذكر ذلك ابن عبد البر في الاستيعاب أيضاً وأراد ابن الشحنة بقوله عم ترخيم عثمان واعتمد على ما جاء في حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابنته أم كلثوم لما تزوجها عثمان انه أشبه الناس بمحمد ابراهيم وأبيك محمد وهو حديث موضوع كما قاله الذهبي في ترجمة عمرو بن الأزهري أحد رواة وهو وشيخه خالد بن عمرو كذبهم ما الأئمة وانفرد بهذا الحديث والمعروف في صفة عثمان خلاف ذلك وأراد ابن النجاد على بن علي بن النجاد بن رفاعه واعتمد على ما ذكره ابن سعد عن عثمان أنه كان يشبهه وهذا تابعي صغير متأخر عن الذين تقدم ذكرهم فلذلك لم أعول عليه وعلى تقدير اعتباره يكون قد فاته من وصف بذلك القاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل و ابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ويحيى بن القاسم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي فكل من هؤلاء مذكور في كتب الانساب أنه كان يشبهه حتى ان يحيى المذكور كان يقال له الشبيه لاجل ذلك والمهدي الذي يخرج في آخر الزمان جاء أنه يشبهه ويواطىء اسمه واسم أبيه اسم النبي صلى الله عليه وسلم واسم أبيه وذكر ابن حبيب أيضاً محمد بن جعفر بن أبي طالب وهو غلط لانه وقع في الخبر الذي تقدم في جعفر أنه قال في حق محمد بن جعفر شبيهه عمه أبي طالب وقد سلم ابن الشحنة منه وقد غيرت بيتي هكذا

شبه النبي ليه سائب وأبي * سفيان والحسين الخال أمهما

وجعفر ولديه وابن عامر كا * بس ونجلى عقيل بيه قتما

فاقتصرت على ثلاثة عشر ممن ذكرهم ابن الشحنة وأبدلتهم ما باثنين فوفيت عدته مع السلامة مما تعقب عليه والله الموفق وذكر ابن يونس في تاريخ مصر عبد الله بن أبي طلحة الخولاني وأنه شهد فتح مصر وأمره عمر بن لايمشي الامتنع لانه كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان له عبادة وفضل وفي قصة الكاهنة مع أويس أنها قالت لهم أشبه الناس بصاحب المقام أي ابراهيم الخليل هذا تشير الى محمد صلى الله عليه وسلم (قوله عن محمد بن أبي يعقوب) هو محمد بن عبد الله البصري الضبي ويقال انه تميمي وقال شعبة مرة حدثني محمد بن أبي يعقوب وكان سيد بني تميم وهو ثقة باتفاق (قوله سمعت ابن أبي نعم) بضم النون وسكون المهملة وهو عبد الرحمن يكنى أبا الحكم البجلي (قوله وسأله عن المحرم) في رواية مهدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب كإسأني في الادب وسأله رجل ورأيت في بعض النسخ من رواية أبي ذر الهروي وسأله فان كانت محفوظة فقد عرف اسم السائل لكن يبعده أن في رواية جرير بن حازم عن محمد بن أبي يعقوب عند الترمذي أن رجلاً من أهل العراق سأل وفي رواية لاجدوا نا جالس عنده ونحوها في رواية مهدي المذكور في الادب (قوله قال شعبة أحسبه يقتل الذباب) وقع عند أبي داود الطيالسي عن شعبة بن غريش وفي رواية جرير بن حازم المذكور في الادب وسأل ابن عمر عن دم البعوض يصيب النوب وكذا هو في رواية مهدي بن ميمون المذكور في الادب ويحتمل أن يكون السؤال وقع عن الامر بن والله أعلم (قوله فقال أهل العراق يسألون عن الذباب) في رواية أبي داود فقال يا أهل العراق تسألونني عن الذباب أو رد ابن عمر هذا

* حدثنا محمد بن بشار حدثنا
غندر حدثنا شعبة عن محمد
ابن أبي يعقوب سمعت ابن
أبي نعم سمعت عبد الله بن
عمر وسأله عن المحرم قال
شعبة أحسبه يقتل الذباب
فقال أهل العراق يسألون
عن الذباب وقد قتلوا ابن
ابنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم

متحجبا من حرص أهل العراق على السؤال عن الشيء اليسير وتفریطهم في الشيء الخليل (قوله ربحا تاي) كذا لا كثيرا بالثنية ولا يذري ربحا تاي بالافراد والتذكير شبهما بذلك لان الولد يشم ويقبل ووقع في رواية جرير بن حازم ان الحسن والحسين هما ربحا تاي وعند الترمذي من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيشمهما ويضمهما اليه وفي رواية الطبراني في الاوسط من طريق أبي أيوب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين بلعبان بين يديه فقلت أتحبهما يا رسول الله قال وكيف لا وهما ربحا تاي من الدنيا أشمهما (قوله مناقب بلال بن رباح) بنخ الرء والموحدة وآخره مهمله وقد تقدم في باب البيوع والشراء مع المشركين من البيوع بيان الاختلاف في كيفية شرائه وذكر ابن سعد أنه كان من مولدى السراة واسم أمه حامية وكانت لبعض بني جهم وجاء عن أنس عند الطبراني وغيره أنه حبشي وهو المشهور وقيل نوبى (قوله مولى أبي بكر) روى أبو بكر بن أبي شيبة بإسناد صحيح عن قيس بن أبي حازم قال اشترى أبو بكر بلالا بخمس أواق وهو مدفون بالحجارة (قوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت دفن عليك في الجنة) هو طرف من حديث أو رده في صلاة الليل وقد تقدم شرحه (قوله) كان عمر يقول أبو بكر سيدنا وأعنى سيدنا يعني بلالا قال ابن التبري يعني أن بلالا من السادة ولم يرد أنه أفضل من عمر وقال غيره السيد الاول حقيقة والثاني قاله نواضع على سبيل المجاز أو ان السيادة لا تثبت الافضلية فقد قال ابن عمر ما رأيت أسود من معاوية مع أنه رأى أبا بكر وعمر (قوله حديثنا اسمعيل) هو ابن أبي خالد (عن قيس) هو ابن أبي حازم (قوله) أن بلالا قال لا يبي بكر) كان قوله ذلك لا يبي بكر في خلافة أبي بكر وقد وقع ذلك صريحا في رواية أحمد عن أبي أسامة عن اسمعيل بلفظ قال بلال لا يبي بكر حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فدعنى وعمل الله) في رواية الكشي عن علي بن محمد وفي رواية أبي أسامة فدعنى أعمل لله وذكر ابن سعد في الطبقات في هذه القصة من الزيادة أنه قال رأيت أفضل عمل المؤمن الجهاد فاردت أن أربط في سبيل الله وان أبا بكر قال لبلال أشدك الله وحي فاقام معه بلال حتى توفي فلما مات أذن له عمر فتوجه الى الشام مجاهدا فمات بها في طاعون عواس سنة ثمان عشرة وقيل سنة عشرين والله أعلم وكانت وفاته بدمشق ودفن بباب الصغير وبهذا جزم النووي وقيل دفن بباب كيسان وقيل بداريا وقيل بحلب وردته المنذرى وقال الذي مات بحلب أخوه خالد وزعم ابن السمعاني أن بلال مات بالمدينة وغلطوه (قوله ذكر ابن عباس) أي عبد الله بن العباس ابن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم يكنى أبا العباس ولقب الهجر بثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وكان من علماء الصحابة حتى كان عمره يقدمه مع الاشياخ وهو شاب أو رده حدينه قال ضفى النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقال اللهم علمه الحكمة وفي لفظ علمه الكتاب وثويث يدمن فسر الحكمة هنا بالقرآن وقد استوعب ما قيل في تفسيرها في أوائل كتاب العلم وقد تقدم هذا الحديث في كتاب العلم وفي الطهارة مع بيان سببه وبيان من زاد فيه وعمله التأويل وعنده اللفظة اشتهرت على الالسنه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل حتى نسبها بعضهم للصحيحين ولم يصب والحديث عند أحمد بهذا اللفظ من طريق ابن خيثم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وعند الطبراني من وجهين آخرين وأوله في هذا الصحيح من طريق عبيد الله بن أبي نريد عن

وقال النبي صلى الله عليه وسلم هما ربحا تاي من الدنيا * مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضى الله عنهم * وقال النبي صلى الله عليه وسلم سمعت دفن عليك بين يدي في الجنة * حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد العزيز ابن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله رضى الله عنه عما قال كان عمر يقول أبو بكر سيدنا وأعنى سيدنا يعني بلالا * حدثنا ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسمعيل عن قيس أن بلالا قال لا يبي بكر انما اشتريتني لنفسك فامسكني وان كنت انما اشتريتني لله فدعنى وعمل الله * (ذكر ابن عباس رضى الله عنهما) * حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضفى النبي صلى الله عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة * حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث وقال اللهم علمه الكتاب * حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله والحكمة الاصابه في غير النبوة

ابن عباس دون قوله وعلمه التأويل وأحرجها البزار من طريق شعيب بن بشر عن عكرمة بلفظ اللهم علمه تأويل القرآن وعند أحمد من وجه آخر عن عكرمة اللهم أعط ابن عباس الحكمة وعلمه التأويل واختلف في المراد بالحكمة هنا فقل الاصابة في القول وقيل الفهم عن الله وقيل ما يشهد العقل بصحته وقيل نور يفرق به بين الالهام والوسواس وقيل سرعة الجواب بالصواب وقيل غير ذلك وكان ابن عباس من أعلم الصحابة بتفسير القرآن وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه باسناد صحيح عن ابن مسعود قال لو أدرك ابن عباس أسنانتنا ما عاشره من أجله وكان يقول نعم ترجان القرآن ابن عباس وروى هذه الزيادة ابن سعد من وجه آخر عن عبد الله بن مسعود وروى أبو زرعة الدمشقي في تاريخه عن ابن عمر قال هو أعلم الناس بما أنزل الله على محمد وأخرج ابن أبي خيثمة نحوه باسناد حسن وروى يعقوب أيضاً باسناد صحيح عن أبي وائل قال قرأ ابن عباس سورة النور ثم جعل يفسرها فقال رجل لو سمعت هذا الدليل لاسلمت ورواه أبو نعيم في الحلية من وجه آخر بلفظ سورة البقرة وزاد انه كان على الموسم يعني سنة خمس وثلاثين كان عثمان أرسله لما حصر **بغداد** (قوله مناقب خالد بن الوليد) أي ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بنح التيمانية والقاف والمثالة بن مرة بن كعب يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع أبي بكر جميعاً في مرة بن كعب يكنى أبا سليمان وكان من فرسان الصحابة أسلم بين الحديبية والفتح ويقال قتل غزوة مؤتة بشهرين وكانت في جمادى سنة ثمان ومن ثم جرم مغلاطى بأنها كانت في صفر وكان النخ بعد ذلك في رمضان وحكى ابن أبي خيثمة أنه أسلم سنة خمس وهو غلط فإنه كان بالحديبية طبيعة للمشركين وهي في ذى القعدة سنة ست وقال الحاكم أسلم سنة سبع زاد غيره وقبل عمرة القضاء والراجح الأول وما وافقه وقد أخرج سعيد بن منصور عن هشيم عن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة فقال اعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلق رأسه فابتدر الناس شعره فسبقتهم الى ناصيته فجعلتها في هذه القلنسوة فلم أشهد قتالاً وهي معي الارزقت النصر وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم عدة مشاهد ظهرت فيها انجابه ثم كان قتل أهل الردة على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ومات على فراشه سنة احدى وعشرين وبذلك جرم ابن عمير وذلك في خلافة عمر بمصر ونقل عن دحيم أنه مات بالمدينة وغلطوه ووقع في كلام ابن التين وتبعه بعض الشراح شئ يدل على انه مات في خلافة أبي بكر وهو غلط قبيح أشد من غلط دحيم وذلك أنه قال قال الصديق لما احتضر خالد والنسوة تبكين عليه دعهن يهرقن دموعهن على أبي سليمان فهل تأييت النساء عن مثله انتهى (قلت) وبعض هذا الكلام منقول عن عمر في حق خالد كما مضى في كتاب الجنائز وفيه ذكر اللقطة ثم أورد حديث أنس في أهل مؤتة والغرض منه قوله حتى أخذها يعني الراية سيف من سيوف الله فان المراد به خالد ومن يومئذ تسمى سيف الله وقد أخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا - لدا فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار وسيأتي شرح هذه الغزوة في المغازي ان شاء الله تعالى **(قوله ما)** مناقب سالم مولى أبي حذيفة (أي ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكان مولاه أبو حذيفة بن عتبة من أكابر الصحابة وشهد بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم وقتل أبوه يومئذ كافراً فسأه ذلك فقال كنت أرجو أن يسلم لما كنت أرى من عقله واستشهد أبو حذيفة باليامة وأما سالم فكان من

* مناقب خالد بن الوليد
رضي الله عنه) - حدثنا أحمد
ابن واقد حدثنا حماد بن زيد
عن أيوب عن حميد بن
هلال عن أنس رضي الله
عنه أن النبي صلى الله عليه
وسلم نعي زيداً وجعفر وأبا
رواحة للناس قبل أن يأتيهم
خبرهم فقال أخذ الراية زيد
فأصيب ثم أخذ جعفر
فأصيب ثم أخذ ابن رواحة
فأصيب وعينه تذر فان
حتى أخذها سيف من
سيوف الله حتى فتح الله عليهم
* (باب مناقب سالم مولى أبي
حذيفة رضي الله عنه) *

حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن إبراهيم عن مسروق قال ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو وقال ذا الرجل لا تزال أحبه بعد ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول استقرؤا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل قال لا أدري بدأ بأبي أو بمعاذ * (باب مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه) * حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان (٨٠) قال سمعت أبا وائل قال قال عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفحشا وقال ان من أحبكم الى أحسنكم أخلاقا وقال استقرؤا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل * حدثنا موسى عن أنى عوانة عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة دخلت الشام فصلت ركعتين فقلت اللهم يسر لي جليسا فرأيت شيخا مقبلا فلما دنا قلت أرجو أن يكون استحباب الله قال من أين أنت قلت من أهل الكوفة قال أفلم يكن فيكم صاحب النعلين والوساد والمطهرة أولم يكن فيكم الذي أجبر بين الشيطان أولم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره كيف قرأ ابن أم عبد والليل فقرأت والليل اذا يغشى والنهار اذا تبلى والذكروا لا أنى قال أقرأتها النبي صلى الله عليه وسلم فاه الى في فزال هو لا حتى

السابقين الاولين وقد أشير في هذا الحديث الى أنه كان عارفا بالقرآن وسبق في كتاب الصلاة انه كان يوم المهاجرين بقباء لما قدموا من مكة وشهد سالم بدرا وما بعدهما ويقال ان اسم أبيه معقل وكان مولى لامرأة من الانصار قتبناه أبو حذيفة لما تزوجها فنسب اليه وسأني بيان ذلك في الرضاع واستشهد سالم بالجماعة أيضا (قوله ذكر) بالضم ولم أعرف اسم فاعله (قوله عبد الله) أي ابن مسعود وعبد الله بن عمرو أي ابن العاص (قوله فبدأ به) فيه ان التقديم يفيد الاهتمام وقوله لا أدري بدأ بأبي أو بمعاذ فيه ان الواو تقتضي الترتيب ظاهرا وتخصيص هو لا الأربعة بأخذ القرآن عنهم اما لانهم كانوا أكثر ضبطا له وأتقن لادائه وأولاهم تفرغوا لاختذه منه مشافهة وتصدوا لادائه من بعده فلذلك نذب الى الاختذ عنهم لانه لم يجتمع غيرهم (قوله باب مناقب عبد الله بن مسعود) وهو ابن مسعود بن غافل بن حبيب بن شمع بن هذيل بن مدركة ابن الياس بن مضر مات أبوه في الجاهلية وأسلمت أمه وصحبت ولذلك نسب اليها أحبا نا وكان هو من السابقين وقد روى ابن حبان من طريقه انه كان سادس ستة في الاسلام وهاجر الهجرتين وسأني في غزوة بدر شهوده ياها وولى بيت المال بالكوفة لعمر وعثمان وقدم في أو اخر عمره المدينة ومات في خلافة عثمان سنة اثنين وثلاثين وقد جاوز الستين وكان من علماء الصحابة وعن انتشار علمه بكثرة أصحابه والاختذ به عنه ثم أورد المصنف فيه حديث عبد الله بن عمرو المذكور قبله وزاد في أوله حديثا تقدم في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وكان بعض الرواة سمعته مجموعا فأورده كذلك ثم أورد حديث أبي الدرداء المذكور في مناقب عمار وحذيفة آنفا ثم حديث حذيفة ما أعلم أحدا أقرب سمنا أي خشوعا وهديا أي طريقة ودلا بفتح المهملة والتشديد أي سيرة وحالته وهيئة وكاته مأخوذة مما يدل ظاهر حاله على حسنفعاله (قوله من ابن أم عبد) هو عبد الله بن مسعود وكانت أمه تكنى أم عبد وقد ذكرت في الحديث الذي بعده حديث أبي موسى وتقدم التنبية عليه في مناقب عمار وقد روى الحاكم وغيره من طريق أبي وائل عن حذيفة قال لقد علم المحفظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ان ابن أم عبد من أقر بهم الى الله وسيله يوم القيامة (قوله في حديث أبي موسى قدمت أنا وأختي) تقدم بيان اسمه في مناقب أبي بكر الصديق وقوله ما نرى حال من فاعل مكثنا أو صفة لقوله حيننا والحديث دال على ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يستأزم ثبوت فضله (قوله باب) ذكر معاوية أي ابن أبي سفيان واسمه صفرو يكنى أيضا أبا حنظلة بن حرب بن أمية بن عبد شمس أسلم قبل الفتح وأسلم أبوا بعده وصحب النبي صلى الله عليه وسلم وكتب له وولى امره دمشق عن عمر بعد موت أخيه يزيد بن أبي سفيان سنة

كادوا يردوني * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال سألتنا حذيفة عن رجل قريب تسع السمات والهدى من النبي صلى الله عليه وسلم حتى نأخذ عنه فقال ما أعرف أحدا أقرب سمنا وهديا ولا بالنبي صلى الله عليه وسلم من ابن أم عبد * حدثني محمد بن العلاء حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي اسحق قال حدثني أبي عن أبي اسحق قال حدثني الاسود بن يزيد قال سمعت أبا موسى الاشعري يقول قدمت أنا وأختي من اليمن فكثنا حيننا ما نرى إلا أن عبد الله بن مسعود درجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي صلى الله عليه وسلم * (باب ذكر معاوية رضي الله عنه) *

تسع عشرة واستقر عليها بعد ذلك الى خلافة عثمان ثم زمان محاربته لعلي والحسن ثم اجتمع عليه الناس في سنة احدى وأربعين الى أن مات سنة ستين فكانت ولايته بين امارة ومحاربة ومملكة أكثر من أربعين سنة متواليه **(قوله حدثنا المعافي)** هو ابن عمران الأزدي الموصل يكنى أبا مسعود وكان من الثقات النبلاء وقد لقي بعض التابعين وتلمذ لسفيان الثوري وكان يلقب يا قوته العلماء وكان الثوري شديد التعظيم له مات سنة خمس أو ست وثمانين ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء وفي الرواة آخر يقال له المعافي بن سليمان أصغر من هذا وهو من عكس ذلك على ما يظهر من كلام ابن التين ومات المعافي بن سليمان سنة مائتين وأربع وثلثين أخرجه له النسائي وحده وأخرج للمعافي بن عمران مع البخاري أبو داود والنسائي **(قوله)** وعنده مولى لابن عباس هو كريب روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر له من طريق ابن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد عن كريب وأخرج من طريق علي بن عبد الله بن عباس قال بت مع أبي عند معاوية قرأته أو تر بركة فذكر ذلك لابي فقال يا بني هو أعلم **(قوله)** فقال دعه فيه حذف يدل عليه السياق تقديره فأتى ابن عباس فحكي له ذلك فقال له دعه وقوله دعه أي اترك القول فيه والانكار عليه فإنه قد سحب أي فلم يفعل شيئاً إلا يستند وفي قوله في الرواية الاخرى أصاب انه فقيه ما يؤيد ذلك ولا الثقات الى قول ابن التين ان الوتر بركة لم يقل به الفقهاء لان الذي نفاه قول الاكثر وثبت فيه عدة أحاديث نعم الافضل أن يتقدمها شفع وأوله ركنان واختلف أعيان الفضل وصلحها بها أو فصلها مذهب الكوفيين الى شرطية وصلحها ما وان الوتر بركة لا يجرى وشهرة ذلك تغني عن الاطالة فيه ثم أورد حديث معاوية في النهي عن الصلاة بعد العصر والغرض منه قوله لقد صحبنا النبي صلى الله عليه وسلم والكلام على الصلاة بعد صلاة العصر تقدم في مكانه في كتاب الصلاة **(تنبيه)** * عبر البخاري في هذه الترجمة بقوله ذكر ولم يقل فضيلة ولا منقبة لكون الفضيلة لا تؤخذ من حديث الباب لان ظاهر شهادة ابن عباس له بالفقه والصحة دالة على الفضل الكثير وقد صنف ابن أبي عاصم جرائاً في مناقبه وكذلك أبو عمر غلام ثعلب وأبو بكر النقاش وأورد ابن الجوزي في الموضوعات بعض الاحاديث التي ذكروها ثم ساق عن اسحق بن راهويه انه قال لم يصح في فضائل معاوية شيء فهذه النكتة في عدول البخاري عن النصريح بلفظ منقبة اعتماداً على قول شيخه **كن** بدقيق نظره استنبط ما يدفع به رؤس الروافض وقصة النسائي في ذلك مشهورة وكأنه اعتمد أيضاً على قول شيخه اسحق وكذلك في قصة الحاكم وأخرج ابن الجوزي أيضاً من طريق عبد الله بن أحمد بن حنبل سألت أبي ما تقول في علي ومعاوية فأطرق ثم قال اعلم ان علياً كان كثير الاعداء ففتش أعداؤه له عيباً فلم يجدوا فعمدوا الى رجل قد حارب فأطروه يكاد منهم لعلي فأشار بهذا الى ما اختلقوه لمعاوية من الفضائل مما لا أصل له وقد ورد في فضائل معاوية أحاديث كثيرة لكن ليس فيها ما يصح من طريق الاسناد وبذلك جزم اسحق بن راهويه والنسائي وغيرهما والله أعلم **(قوله باب مناقب فاطمة)** أي بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي الله تعالى عنها وأمرها خديجة عليها السلام ولدت فاطمة في الاسلام وقيل قبل البعثة وترتوجها علي رضي الله عنه بعد بدر في السنة الثانية وولدت له ومات سنة احدى عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم بستة أشهر وقد ثبت في الصحيح من حديث عائشة

* حدثنا الحسن بن بشر
حدثنا المعافي عن عثمان بن
الاسود عن ابن أبي مليكة
قال أو تر معاوية بعد العشاء
بركة وعنده مولى لابن
عباس فأتى ابن عباس فقال
دعه فإنه قد سحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
* حدثنا ابن أبي مريم حدثنا
نافع بن عمر حدثنا ابن أبي
مليكة قيل لابن عباس هل
للك في أمر المؤمنين معاوية
فانه ما أو تر الا واحدة قال
انه فقيه * حدثنا عمرو بن
عباس حدثنا محمد بن جعفر
حدثنا شعبة عن أبي التياح
قال سمعت جسران بن أبان
عن معاوية رضي الله عنه
قال انكم لتصلون صلاة
لقد صحبنا النبي صلى الله
عليه وسلم فأرأىناه يصلحها
ولقد نهى عنهم ما يعنى
الركعتين بعد العصر
* **(باب مناقب فاطمة رضي الله عنها)**

وقيل بل عاشت بعده ثمانية وقيل ثلاثة وقيل شهرين وقيل شهرا واحدا ولها أربع وعشرون سنة وقيل غير ذلك فقيل احدى وقيل خمس وقيل تسع وقيل عاشت ثلاثين سنة وسياق من مناقب فاطمة في ذكر أمها خديجة في أول السيرة النبوية وأقوى ما يستدل به على تقديم فاطمة على غيرها من نساء عصرها ومن بعدهن ما ذكر من قوله صلى الله عليه وسلم انها سيدة نساء العالمين الاميرم وانما رزيت بالنبي صلى الله عليه وسلم لدون غيرها من بناته فانهم متن في حياته فكيف في صحيفته ومات هو في حياتها فكان في صحيفتها وكنيت أقول ذلك استنباطا الى ان وجدته منصوبا قال أبو جعفر الطبري في تفسير آل عمران من التفسير الكبير من طريق فاطمة بنت الحسين بن علي أن جدتها فاطمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وأنا عند عائشة فمناجاني فبكيت ثم ناجاني فضحك فساأني عائشة عن ذلك فقلت لقد علمت أنك أخبرك بسر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركتني فلما توفي سألت فقلت ناجاني فذكر الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين وانه قال أحسب اني ميت في عامي هذا وانه لم ترزأ امرأته من نساء العالمين مثل ما رزيت فلا تكوني دون امرأته منهن صبرا فبكيت فقال أنت سيدة نساء أهل الجنة الاميرم فضحكك (قلت) وأصل الحديث في الصحيح دون هذه الزيادة (قوله) وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة) هو طرف من حديث واصله الموقوف في علامات النبوة وعند الحاكم من حديث حذيفة بن اسيد جدي أن النبي صلى الله عليه وسلم ملك وقال ان فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وقد تقدم في آخر احاديث الانبياء ما ورد في بعض طرقه من ذكره بجم عليها السلام وغيرها مشاركة لها في ذلك (قوله عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة) كذا رواه عنه عمرو بن دينار وتابعه الليث وابن لهيعة وغيرهم ما رواه أيوب عن ابن أبي مليكة فقال عن عبد الله بن الزبير أخرجه الترمذي وصححه وقال يحتمل أن يكون ابن أبي مليكة سمعه منهم جميعا وورج الدارقطني وغيره طريق المسور والاول أثبت بلاريب لان المسور قد روى في هذا الحديث قصة مطولة قد تقدمت في باب أصهار النبي صلى الله عليه وسلم نعم يحتمل أن يكون ابن الزبير سمع هذه القطعة فقط أو سمعها من المسور فأرسلها (قوله بضعة) بفتح الموحدة وحكى ضمها وكسرها أيضا وسكون الموحدة أي قطعة لحم (قوله فمن أغضبها أغضبني) استدلل به السهيلي على أن من سبها فإنه يكفر وتوجيه انها تغضب عن بها وقد سوى بين غضبها وغضبه ومن أغضبها صلى الله عليه وسلم يكفر وفي هذا التوجيه نظر لا يخفى وسيأتي بقية ما يتعلق بفضلهافي ترجمة والدتها خديجة ان شاء الله تعالى وفيه انها أفضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم وأما ما أخرجه الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة عجيبة يزيد بن حارثة بن زيد بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة وفي آخره قال النبي صلى الله عليه وسلم هي أفضل بناتي أصيبت في فقد أجاب عنه بعض الأئمة بتقدير بثبوته بأن ذلك كان متقدما ثم وهب الله لفاطمة من الاحوال السنية والكمال ما لم يشاركها احد من نساء هذه الامة مطلقا والله أعلم وقد مضى تقرير أفضلهم في ترجمة مريم من حديث الانبياء ويأتي أيضا في ترجمة خديجة ان شاء الله تعالى (قوله) **باب** فضل عائشة رضي الله عنها) هي الصديقة بنت الصديق وأمهام رومان تقدم ذكرها في علامات النبوة وكان مولدها في الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين أو نحوها ومات النبي صلى الله عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر عاما وقد حفظت عنه شيئا كثيرا وعاشت بعده

وقال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء أهل الجنة * حدثنا أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو ابن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني * (باب فضل عائشة رضي الله عنها)

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن نونس عن ابن شهاب قال قال أبو سلمة عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومًا يا عائش هذا جبريل يقرئك السلام فقلت عليه السلام ورجة الله وبركاته ترى (٨٣) ما لأرى تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم * حدثنا آدم أخبرنا شعبة قال ح وحدثنا عمرو أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام * حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن عبد الله بن عبد الرحمن انه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام * حدثنا محمد بن عيسى بن عبد الحميد حدثنا ابن عون عن القاسم ابن محمد ان عائشة اشكت بخاء ابن عباس فقال يا أم المؤمنين تقدمين على فرط صدق علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أبي بكر * حدثنا محمد بن عيسى بن عبد الحميد عن غنم بن عبد الله بن شعبة عن الحكم سمعت أبا وائل قال لما بعث علي بن عباس والحسن

قريباً من خمسين سنة فأكثر الناس الاخذ عنها ونقلوا عنها من الاحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربيع الاحكام الشرعية منقول عنها رضي الله عنها وكان موته في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين وقيل في التي بعدها ولم تلد للنبي صلى الله عليه وسلم شيئا على الصواب وسألتها أن تكتني فقال أكتني يا ابن أخك فأكنت أم عبد الله وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة انه كما هب ذلك لما حضر اليه ابن الزبير ليحنكه فقال هو عبد الله وأنت أم عبد الله قالت فلم أزل أكتني بها ثم ذكر فيه المصنف ثمانية أحاديث * الأول (قوله يا عائش) بضم الشين ويجوز فتحها وكذلك يجوز ذلك في كل اسم مرخم (قوله ترى ما لأرى تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو من قول عائشة وقد استنبط بعضهم من هذا الحديث فضل خديجة على عائشة لأن الذي ورد في حق خديجة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرئك السلام من ربي وأطلق هنا السلام من جبريل نفسه وسيأتي تقرير ذلك في مناقب خديجة * الحديث الثاني حديث أبي موسى كل يثلث الميم من الرجال كثير وتقدم الكلام عليه في قصة موسى عليه السلام عند الكلام على هذا الحديث في ذرأية امرأة فرعون وتقرير ان قوله وفضل عائشة الخ لا يتلزم ثبوت الافضية المطلقة وقد أشار ابن حبان الى أن أفضليتها التي يدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يدخل فيها مثل فاطمة عليها السلام جميعا بين هذا الحديث وبين حديث أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة الحديث وقد أخرجه الحاكم بهذا اللفظ من حديث ابن عباس وسيأتي في مناقب خديجة من حديث علي مرفوعا خير نساءها خديجة وتأتي بقية الكلام عليه هناك ان شاء الله تعالى وقوله كفضل الثريد مدغم من وجه آخر مر ثبدا للحم وهو اسم الثريد الكامل وعليه قول الشاعر

اذا ما الخبر تأدمه للحم * فذاك أمانة الله الثريد

* الحديث الثالث حديث أنس فضل عائشة على النساء كفضل الثريد وهو طرف من الحديث الذي قبله وكان المصنف أخذ منه لفظ الترجمة فقال فضل عائشة ولم يقل مناقب ولا ذكر كما قال في غيرها * الحديث الرابع حديث ابن عباس (قوله ان عائشة اشكت) أي ضغفت (قوله تقدمين) بفتح الدال (على فرط) بفتح الفاء والراء بعد هاء ملة وهو المتقدم من كل شيء قال ابن التين فيه انه قطع لها بدخول الجنة اذ لا يقول ذلك الابتوفيف وقوله على رسول الله بدل بتكرير العامل وسيأتي بقية الكلام على هذا الحديث في تفسير سورة النور * الحديث الخامس حديث عمار اني لا أعلم أنهار وجهه أي زوجة النبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة وعند ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن أبيه حديثنا عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها أما ترضين أن تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة فلعل عمارا كن سمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وقوله في الحديث لتبعوه أو اياها قيل الضمير على لأنه الذي كان عمار يدعو اليه والذي يظهر انه لله والمراد باتباع الله اتباع حكمه الشرعي طاعة الامام وعدم الخروج عليه ولعله أشار الى قوله تعالى وقرن في بيوتكن فانه أمر حقيقي خوطب به أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت أم سلة تقول لا يحركني ظهر يعير حتى ألقي النبي صلى الله عليه وسلم والعذر في ذلك

الى الكوفة ليستنفرهم خطب عمار فقال اني لاعلم انها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم لتبعوه أو اياها

حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو (٨٤) أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت

فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلاوا بغير وضوء فلما أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك إليه فنزلت آية التيمم فقال أسيد بن حضير جزاء الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة * حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور في نسائه ويقول أين أنا غدا أين أنا غدا حرصا على بيت عائشة قالت عائشة فلما كان يوم سكن * حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد حدثنا هشام عن أبيه قال كان الناس يتحزون بهداياهم يوم عائشة قالت عائشة فاجتمع صواحي إلى أم سلمة فقلن يا أم سلمة والله ان الناس يتحزون بهداياهم يوم عائشة واننا نريد الخير كما تريد عائشة فرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأمر الناس أن يهدوا إليه حينما كان أو حينما دار قالت فذكرت ذلك أم سلمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت فاعرض عني فلما عاد إلى ذكرت له ذلك فاعرض عني

عن عائشة أنها كانت مثأولة هي وطلمة والزبير وكان مرادهم إيقاع الإصلاح بين الناس وأخذ القصاص من قسلة عثمان رضي الله عنهم أجمعين وكان رأى على الاجتماع على الطاعة وطلب أولياء المقتول القصاص من يثبت عليه القتل بشرطه * الحديث السادس حديث عائشة في قصة القلادة وقد تقدم شرحه مستوفي في أول كتاب التيمم قال ابن التين ليست هذه اللفظة محفوظة يعني أنهم أتوا بالقد أي ان المحفوظ قولها فأثرنا البعير فوجدنا العقد تحته * الحديث السابع (قوله عن هشام عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان في مرضه جعل يدور الحديث) وهذا صوره مرسل ولكن تبين انه موصول عن عائشة في آخر الحديث حيث قال فقالت عائشة فلما كان يوم سكن وسأيت في الوفاة من وجه آخر موصولا كله ويأتي سائر شرحه هناك ان شاء الله تعالى قال الكرماني قولها سكن أي مات أو سكنت عن ذلك القول (قلت) الثاني هو الصحيح والاول خطأ صريح قال ابن التين في الرواية الاخرى انهن أدنله ان يقيم عند عائشة فظاهره يخالف هذا ويجمع باحتمال أن يكن له بعد ان صار إلى يومها يعني فيتعلى الاذن بالمستقبل وهو جمع حسن * الحديث الثامن حديثها في ان الناس كانوا يتحزون بهداياهم يوم عائشة وفيه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها وقد تقدم الكلام عليه مستوفي في كتاب الهبة وقوله في أوله حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب كذا اللات كثر ووقع في رواية القابسي وعبدوس عن أبي زيد المرزوي عبيد الله بالتصغير والصواب بالكبير وقوله في هذه الرواية فقال يا أم سلمة لا تؤذي في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها وقع في الهبة فان الوحي لم يأتني وأنا في ثوب امرأة الا عائشة فقالت أتوب الى الله تعالى وفي هذا الحديث منقبة عظيمة لعائشة وقد استدلل به على فضل عائشة على خديجة وليس ذلك بلازم لاهل من أحدهما احتمال أن لا يكون أراد ادخال خديجة في هذا وان المراد بقوله منكن المخاطبة وهي أم سلمة ومن أرسلها ومن كان موجودا حينئذ من النساء والثاني على تقدير ارادة الدخول فلا يلزم من ثبوت خصوصية شيء من الفضائل ثبوت الفضل المطلق كحديث أقرؤكم أبي وافرضكم زيد ونحو ذلك ومما يستدل عنه الحكمة في اختصاص عائشة بذلك فقيل لمكان أبيها وانه لم يكن يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في أغلب أحواله فسرى سره لابتسه مع ما كان لها من مزيد حبه صلى الله عليه وسلم وقيل انها كانت تسالغ في تنظيف ثيابها التي تنام فيها مع النبي صلى الله عليه وسلم والعلم عند الله تعالى وسأيت من يدل لهذا في ترجمة خديجة ان شاء الله تعالى قال السبكي الكبير الذي يدين الله به ان فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة والخلاف شهر ولكن الحق أحق أن يتبع وقال ابن تيمية جهات الفضل بين خديجة وعائشة متقاربة وكأنه رأى التوقف وقال ابن القيم ان أريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذلك أمر لا يطلع عليه فان عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح وان أريد كثرة العلم فعائشة لا محالة وان أريد شرف الأصل ففاطمة لا محالة وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير اخواتها وان أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها (قلت) امتازت فاطمة عن اخواتها بنهن من في حمية النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم وأما ما تارت به عائشة من فضل العلم فان خديجة ما يقابلها وهي انها أول من أجاب الى الاسلام ودعا اليه وأعان على ثبوته بالنفس والمال والتوجه التام فلها مثل أجر من جاء بعدها ولا يقدر قدر ذلك الا الله

فلما كان في الثالثة ذكرت له فقال يا أم سلمة لا تؤذي في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها وقيل

وقيل انعقد الاجماع على افضلية فاطمة وبقى الخلاف بين عائشة وخديجة * (فرع) * ذكر الرافي
 ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم افضل نساء هذه الامة فان استنيت فاطمة لكونها ابضة
 فاخواتها شاركنها وقد اخرج الطحاوي والحاكم بسند جيد عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال في حق زينب ابنته لما اوديت عند خروجهما من مكة هي افضل بناتي اصبحت في وقود وقع في
 حديث خطبة عثمان حفصة زيادة في مسند أبي يعلى تزوج عثمان خيرا من حفصة وتزوج حفصة
 خيرا من عثمان والجواب عن قصة زينب تقدم ويحتمل أن يقدر من وان يقال كان ذلك قبل أن
 يحصل لفاطمة جهة التفضيل التي امتازت بها عن غيرها من اخواتها كما تقدم قال ابن التين فيه ان
 الزوج لا يلزمه التسوية في النفقة بل يفضل من شاء بعد أن يقوم للآخرى بما يلزمه لها قال
 ويمكن أن لا يكون فيها دليل لاحتمال أن يكون من خصائصه كما قيل ان القسم لم يكن واجبا عليه
 وانما كان يتبرع به * (قوله باب مناقب الانصار) هو اسم اسلامي سمي به النبي صلى
 الله عليه وسلم الاوس والخزرج وحلفاءهم كما في حديث أنس والاوس ينسبون الى اوس بن حارثة
 والخزرج ينسبون الى الخزرج بن حارثة وهما بنات قبيلة وهو اسم أمهم وأبوه هو حارثة بن عمرو بن
 عامر الذي يجتمع اليه انسب الازد وقوله والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم الآية تقدم
 شرحه في أول مناقب عثمان وزعم محمد بن الحسن بن زباله ان الايمان اسم من أسماء المدينة واحتج
 بالآية ولا حجة فيها * (قوله حديث مهدي) هو ابن ميمون * (قوله غيلان بن جبر) هو المعول بكسر
 الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو وبعد هالام ومعول بطن من الازد ونسبه ابن حبان جيبا
 وهو وهم وهو تابعي ثقة قليل الحديث ليس له عن أنس شيء الا في البخاري وتقدم له حديث في
 الصلاة ويأتي له في آخر الرقاق * (قوله قلت لانس ارايت اسم الانصار) يعني أخبرني عن تسمية
 الاوس والخزرج الانصار * (قوله كاندخل) كذا في هذه الرواية بغير أداة العطف وهو من كلام
 غيلان لامن كلام أنس وسأيت بعد قليل قبل باب القسامة في الجاهلية من وجه آخر عن مهدي
 ابن ميمون عن غيلان قال كذا في أنس بن مالك الحديث ولم يذكر ما قبله * (قوله كاندخل على أنس)
 أي بالبصرة * (قوله ويقبل على) أي مخاطبا لي * (قوله ٢) فعل قومك كذا أي يحكي ما كان
 من ما ثرهم في المغازي ونصر الاسلام * (قوله كان يوم بعث) بضم الموحدة وتخفيف المهملة
 وآخره مثناة وحكي العسكري ان بعضهم رواه عن الخليل بن أحمد وصحفه بالغين المجمة وذكر
 الازهرى ان الذي صحفه الليث الراوي عن الخليل وحكي القزاز في الجامع انه يقال بنسخ أوله أيضا
 وذكر عباس ان الاصيلي رواه بالوجهين أي بالغين المهملة والمججمة وان الذي وقع في رواية أبي ذر
 بالغين المججمة وجه واحد يقال ان أبا عبيدة ذكره بالمججمة أيضا وهو مكان ويقال حصن وقيل
 من رعة عند بني قريظة على ميلين من المدينة كانت به وقعة بين الاوس والخزرج فقتل منها كثير
 منهم وكان رئيس الاوس فيه حضير والد أسيد بن حضير وكان يقال له حضير الدائب وبقتل وكان
 رئيس الخزرج يومئذ عمرو بن النعمان البياضي فقتل فيها أيضا وكان النصر فيها أول الخزرج ثم
 تبهم حضير فربحوا وانتصرت الاوس وجرح حضير يومئذ فثقات فيها وذلك قبل الهجرة بخمسين سنين
 وقيل بأربع وقيل بأكثر والاول أصح وذكر أبو الفرج الاصبهاني ان سبب ذلك انه كان من
 قاعدتهم ان الاصيل لا يقتل بالخليف فقتل رجل من الاوس حلينا للخزرج فارادوا أن يقيموه

بسم الله الرحمن الرحيم
 * (باب مناقب الانصار) *
 وقول الله عز وجل والذين
 آووا ونصر واوالذين تبوءوا
 الدار والايمان من قبلهم
 يحبون من هاجر اليهم ولا
 يجدون في صدورهم حاجة
 مما أوتوا * حديث موسى بن
 اسمعيل حديث مهدي حديثنا
 غيلان بن جبر قال قلت
 لأنس ارايت اسم الانصار
 كنتم تسمون به أم سماكم الله
 قال بل سمانا الله عز وجل
 كما ندخل على أنس فيحدثنا
 بمناقب الانصار وما شاهدتهم
 ويقبل على أو على رجل
 من الازد فيقول فعل قومك
 يوم كذا وكذا كذا وكذا
 * حديث عبد بن اسمعيل
 قال حدثنا أبو أسامة عن
 هشام عن أبيه عن عائشة
 رضى الله عنها قالت كان يوم
 بعثت يوما قدمه الله لرسوله
 صلى الله عليه وسلم فقدم
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم

(٢) قوله فعل قومك كذا
 هكذا بنسخ الشرح بايدنا
 والذي في المتن الذي بايدنا
 فعل قومك يوم كذا وكذا
 كذا وكذا فعل ما في الشرح
 روايته اه

وقد افترق ملائمتهم وقتلت سرواتهم وجرحوا فقدمه الله لشوله صلى الله عليه وسلم في دخولهم في الاسلام * حدثنا أبو الوليد
حدثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول قالت الانصار يوم فتح مكة وأعطي قريشا والله ان هذا الهو العجب ان
سيوفنا لتقطر من دماء قريش وغنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فدعا الانصار قال فقال ما الذي بلغني عنكم وكانوا
لا يكذبون فقالوا هو الذي بلغنا قال ألا ترضون أن يرجع الناس بالغنائم الى بيوتهم وترجعون برسول الله صلى الله عليه وسلم الى
بيوتكم لو سلك الانصار واديا رشبعا لسلكت وادى الانصار وشعبهم - (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت
امرا من الانصار) * قاله عبد الله بن (٨٦) زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثني محمد بن بشار حدثنا عبد ربه حدثنا

شعبة عن محمد بن زياد عن
أبي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
أوقال أبو القاسم صلى الله
عليه وسلم لو أن الانصار
سلكوا واديا وشعبا
اسلكت في وادي الانصار
ولولا الهجرة لكنت امرا من
الانصار فقال أبو هريرة ما ظلم
بأبي وأمي أووه ونصروه
أو كلمة أخرى * (باب اخاء
النبي صلى الله عليه وسلم
بين المهاجرين والانصار) *
حدثنا اسمعيل بن عبد الله
قال حدثني ابراهيم بن سعد
عن أبيه عن جده قال لما
قدموا المدينة آخى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بين
عبد الرحمن بن عوف وسعد
ابن الربيع فقال لعبد الرحمن
اني أكثر الانصار ما لا أقسم
مالي نصفين ولى امرأتان
فانظرا عجبهما اليك فسمها لى
أطلقها فاذا انقضت عدتها

فامتنعوا فوقعت عليهم الحرب لاجل ذلك فقتل فيها من أكبرهم من كان لا يؤمن أى يتكبر
ويأنف أن يدخل في الاسلام حتى لا يكون تحت حكم غيره وقد كان بقي منهم من هذا النحو عبد الله
ابن أبي ابن سلول وقصته في ذلك مشهورة مذكورة في هذا الكتاب وغيره (قوله سرواتهم) بفتح
المهملة والراء والواو أى خياريهم والسروات جمع سراة بفتح المهملة وتحفيف الراء والسر جمع
سرى وهو الشريف (قوله وجرحوا) كذا اللام كثر بضم الجيم والراء المكسورة مثقلا ومخففا ثم
مهملة وللاصلي بجمعين مخففا أى اضطرب قولهم من قولهم جرح الخاتم اذا جال في الكف
وعند ابن أبي صفرة بفتح المهملة ثم جرح من الحرج وهو ضيق الصدر والمستلى وعبدوس
والقاسى وخر جواب بفتح الخاء والراء من الخروج وصوب ابن الاثير الاول وصوب غيره الثالث
والله أعلم (قوله يوم فتح مكة) أى عام فتح مكة لان الغنائم المثار اليها كانت غنائم حنين وكان
ذلك بعد الفتح بشهرين (قوله وأعطي قريشا) هى جلة حالية وقوله وسيوفنا لتقطر من دماءهم
هو من القلب والاصل ودماءهم تقطر من سيموفنا ويحتمل أن يكون من معنى الباء الموحدة وبالغ
في جعل الدم قطر السيوف وسمأتى شرح هذا الحديث في غزوة حنين (قوله ما
قول النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرا من الانصار قاله عبد الله بن زيد) هو طرف
من حديث سمأتى شرحه في غزوة حنين قال الخطابي أراد صلى الله عليه وسلم بذلك استجابة
قلوب الانصار حيث رضى أن يكون واحدا منهم لولا ما منعه من سمة الهجرة وأطال بذلك بما لا طائل
فيه (قوله فقال أبو هريرة ما ظلم) أى ما تعدى في القول المذكور ولا أعطاهم فوق حقهم ثم بين
ذلك بقوله أووه ونصروه (قوله ٢) وكلمة أخرى لعل المراد وواسوه وواسوا أصحابه بأموالهم
وقوله لسلك في وادي الانصار أراد بذلك حسن موافقتهم له لما شاهد من حسن الجوار
والوفاء بالعهد وليس المراد انه يصير تابعيهم بل هو المتبوع المطاع المفترض الطاعة على كل مؤمن
(قوله ما) اخاء النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار) سمأتى بسط
القول فيه في أبواب الهجرة قبيل المغازي (قوله عن جده) هو ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف
وهذا صورته مرسل وقد تقدم في أوائل البيع من طريق ظاهرة الاتصال (قوله لما قدموا
المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع) أى ابن عمرو

فتزوجها قال بارك الله لك في أهالك ومالك أين سوقك فدلوه على سوق بني قينقاع فانا قلب الائمة فضل
من أقطو ومن ثم تابع الغداة ثم جاء يوم ما به أثر صفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهمم قال تزوجت قال كم سقت اليها قال نواة
من ذهب أو وزن نواة شك ابراهيم * حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن أنس رضي الله عنه انه قال قدم علينا
عبد الرحمن بن عوف وأخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع وكان كثير المال فقال سعد قد علمت الانصار انى
من أكثرهما لا سا قسم مالى بينى وبينك شطرين ولى امرأتان فانظرا عجبهما اليك فأطلقها حتى اذا حلت تزوجتها فقال عبد الرحمن
(٢) قوله وكلمة أخرى هكذا نسخ الشرح والذي في المتن أو كلمة أخرى فلعل ما في الشرح رواية له كما يدل لذلك قوله لعل المراد الخ اه

بارك الله لك في أهالك فلم يرجع ولم يندح حتى أفضل شيئا من سمن واقط فلم يلبث الا يسيرا حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه
وضر من صفرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مهيم قال تزوجت امرأة من الانصار فقال ما سقت اليها قال وزن نواة من ذهب
أو نواة من ذهب فقال أولم ولو بشاة حدثنا المصلي بن محمد أبو همام قال سمعت المغيرة بن عبد الرحمن حدثنا أبو الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قالت الانصار اقسم بيننا وبينهم النخل قال لا قال يكفوننا المؤنة ويشركوننا في القر قالوا سمعنا
وأطعنا * (باب حب الانصار من اليمان) * حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال (٨٧) حدثني عدي بن ثابت قال سمعت

البراء رضي الله عنه قال
سمعت النبي صلى الله عليه
وسلم أو قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم الانصار
لا يحبهم الا مؤمن ولا يبغضهم
الا منافق فمن أحبهم أحب
الله ومن أبغضهم أبغضه الله
* حدثنا مسلم بن إبراهيم
حدثنا شعبة عن عبد الرحمن
ابن عبد الله بن جبر عن أنس
ابن مالك رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال آية الايمان حب الانصار
وآية النفاق بغض الانصار
* (باب قول النبي صلى الله
عليه وسلم للانصار أنتم أحب
الناس إلينا) * حدثنا أبو
معمر حدثنا عبد الوارث
حدثنا عبد العزيز عن أنس
رضي الله عنه قال رأى النبي
صلى الله عليه وسلم النساء
والرجال ان متبيلين قال حسب
نه قال من عرس فقام النبي
صلى الله عليه وسلم خلفا
للهم أنتم من أحب الناس
إلي قالها ثلاث مرات

ابن أبي زهير الانصاري الخزي أحد انقباء استشهد بأحد وسيأتي بيان ذلك في المغازي وسيأتي
شرح قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف في الوليمة من كتاب النكاح وكذا حديث أنس الذي بعده
في المعنى ان شاء الله تعالى (قوله قالت الانصار اقسم بيننا وبينهم النخل) أي المهاجرين وقد
سبق الكلام عليه في المزارعة وفيه فضيلة ظاهرة للانصار (قوله ويشركوننا في القر) في رواية
الكشميهني في الأحرار الحاصل من ذلك وهو من قولهم أمر ماله بكسر الميم أي كثر (قوله
باب حب الانصار) أي فضله ذكر فيه حديث البراء لا يحبهم الا مؤمن وحديث أنس آية
اليمان حب الانصار قال ابن التين المراد حب جميعهم وبغض جميعهم لان ذلك انما يكون للدين
ومن بغض بعضهم لمعنى يسوغ البغض له فليس داخل في ذلك وهو تقرير حسن وقد سبق الكلام
على شرح الحديث في كتاب الايمان (قوله ما) قول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار
أنتم أحب الناس إلينا هو على طريق الاجمال أي مجموعكم أحب إلينا من مجموع غيركم فلا يعارض
قوله في الحديث الماضي في جواب من أحب الناس إليك قال أبو بكر الحديث (قوله حسبت أنه
قال من عرس) الشك فيه من الراوي (قوله فقام النبي صلى الله عليه وسلم ممثلا) بضم أوله
وسكون ثانيه وكسر المثناة قال ابن التين كذا وقع رباعيا والذي ذكره أهل اللغة مثل الرجل
بفتح الميم وضم المثناة مثولا اذا انتصب قائما ثلاثي اتمته وفي رواية تأتي في النكاح ممثلا بالنسب
أي مكلفا نفسه ذلك فلذلك عدى فعله قاله عياض ووقع في النكاح بلفظ متمنا بضم أو وسكون
ثانيه وكسر المثناة بعدها فون أي طويلا أو هو من المنة أي عليهم فيكون بالتسديد (قوله في
الطريق الاخرى جاءت امرأة ومعها صبي لها) لم أقف على اسمها (قوله فكلهم هار رسول الله صلى
الله عليه وسلم) أي أحباها عما سالت أو ابتدأها بالكلام أو نيسا (قوله ما) اتباع
الانصار) أي من الحلفاء والموالي (قوله عن رواه) أو ابن رواه التي تليها (قوله سمعت
أبا جزة) بالمهمله والزاي اسمه طلحة بن يزيد مولى قرظة بن كعب الانصاري وقرظة بفتح القاف
والراء والظاء المعجمة صحابي معروف وهو ابن كعب بن عربة بن عمرو بن كعب أو عامر بن زبدمة
أنصاري خزرجي مات في ولاية المغيرة على الكوفة لعمري وذلك في حادثة خبيثة (قوله أن
يجعل أتباعنا) أي يقال لهم الانصار حتى تتناولهم الوصية بهم بالاحسان اليهم وشي ذلك
(قوله فدعا عبد) أي بما سألوا وبين ذلك في الرواية التي تليها بلغة فقال اللهم اجعل أتباعهم منهم
(قوله فميت ذلك) أي نقلته وهو بالتخفيف وأما بتسديد الميم فعنها أبلغته على جنة الانساد

* حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن كثير حدثنا جزي أسد حدثنا شعبة قال أخبرني هشام بن زيد قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه
قال جاءت امرأة من الانصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعها صبي لها فكلهم هار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي
نفسى بيده انكم أحب الناس إلينا (باب اتباع الانصار) * حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو
سمعت أبا جزة عن زيد بن أرقم قالت الانصار يا رسول الله لعل كل بني اتباعنا قد اتبعناك فادع الله أن يجعل أتباعنا فدعا به
فميت ذلك إلى ابن أبي ليلى

فقال قد زعم ذلك زيد * حدثنا
 آدم حدثنا شعبة حدثنا
 عمرو بن مرة سمعت أبا حنيفة
 رجلا من الانصار قالت
 الانصار ان لكل قوم أتباعا
 وانا قد اتبعناك فادع الله
 أن يجعل أتباعنا منا قال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 اللهم اجعل أتباعهم منهم
 قال عمرو فذكره لابن أبي
 ليلى قال قد زعم ذلك زيد
 * قال شعبة أظنه زيد بن أرقم
 * (باب فضل دور الانصار) *
 * حدثنا محمد بن بشار حدثنا
 غندر حدثنا شعبة قال سمعت
 قتادة عن أنس بن مالك عن
 أبي أسيد رضي الله عنه قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم
 خير دور الانصار بنو النجار
 ثم بنو عبد الاشهل ثم بنو
 الحرث بن الخزرج ثم بنو
 ساعدة وفي كل دور الانصار
 خير فقال سعد ما أرى النبي
 صلى الله عليه وسلم الا قد
 فضل علينا فقيل قد فضلكم
 على كثير * وقال عبد الصمد
 حدثنا شعبة حدثنا قتادة
 سمعت انس قال أبو أسيد
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بهذا وقال سعد بن عباد

(١) قول الشارح خير دور
 الانصار الخ كذا بالنسخ
 والذي في المتن هنا وفي كل
 دور الانصار خير فقط فلعلها
 رواية أخرى اهـ

وقائل ذلك هو عمرو بن مرة كافي الرواية التي تليها وابن أبي ليلى هو عبد الرحمن (قوله) قد زعم ذلك
 زيد) زاد في الرواية التي تليها قال شعبة أظنه زيد بن أرقم وكأنه احتمل عنده أن يكون ابن أبي ليلى
 أراد بقوله قد زعم ذلك زيد أي زيد آخر غير ابن أرقم كزيد بن ثابت لكن الذي ظنه شعبة صحيح فقد رواه
 أبو نعيم في المستخرج من طريق علي بن الجعد جازما به وقوله زعم أي قال كما قد منا مرارا ان لغة
 أهل الحجاز تطلق الزعم على القول (قوله) **باب فضل دور الانصار** اي منازلهم (قوله)
 عن أنس) في رواية عبد الصمد المعلقة هنا سمعت أنسا وسأذ كرم وصلها (قوله) عن أبي أسيد)
 بالتصغير وهو الساعدى وهو مشهور بكنيته ويقال اسمه مالك (قوله) خير دور الانصار بنو
 النجار) هم من الخزرج والنجار هم تيم الله وسمى بذلك لانه ضرب رجلا فنجسه فقيل له النجار وهو ابن
 ثعلبة بن عمرو من الخزرج (قوله) ثم بنو عبد الاشهل) هم من الاوس وهو عبد الاشهل بن جشم
 ابن الحرث بن الخزرج الاصغر بن عمرو بن مالك بن الاوس بن حارثة كذا وقع في هذه الطريق
 ولكن وقع في رواية معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة وأبي سلمة عن أبي هريرة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بخير دور الانصار قالوا بلى قال بنو عبد الاشهل وهم
 رهط سعد بن معاذ قالوا ثم من يارسول الله قال ثم بنو النجار فذكر الحديث وفي آخره قال معمر
 وأخبرني ثابت وقتادة انهما سمعا أنس بن مالك يذكر هذا الحديث الا انه قال بنو النجار ثم بنو عبد
 الاشهل أخرجه أحمد وأخرجه مسلم من طريق صالح بن كيسان عن الزهري دون ما بعده من
 رواية معمر عن ثابت وقتادة وأخرج مسلم أيضا من طريق أبي الزناد عن أبي سلمة عن أبي أسيد
 مثل رواية أنس عن أبي أسيد فقد اختلف على أبي سلمة في اسناده هل شيخه فيه أبو أسيد أو أبو
 هريرة ومنه هل قدم عبد الاشهل على بنى النجار أو بالعكس وأما رواية أنس في تقديم بنى النجار فلم
 يختلف عليه فيها وروى هذا رواية ابراهيم بن محمد بن طلحة عن أبي أسيد وهي عند مسلم ايضا وفيها
 تقديم بنى النجار على بنى عبد الاشهل وبنو النجار هم أخوال جد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لان والدته عبد المطلب منهم وعليهم نزل لما قدم المدينة فلهم مزية على غيرهم وكان أنس منهم فله
 مزية عن غيره بحفظ فضائلهم (قوله) ثم بنو الحرث بن الخزرج) أي الاكبر أي ابن عمرو بن مالك بن
 الاوس المذكور ابن حارثة (قوله) ثم بنو ساعدة) هم الخزرج أيضا وساعدة هو ابن كعب بن
 الخزرج الاكبر (قوله) خير دور الانصار (١) وفي كل دور الانصار خير) خبر الاول بمعنى أفضل
 والثانية اسم أي الفضل حاصل في جميع الانصار وان تفاوت مراتبه (قوله) فقال سعد) أي ابن
 عباد كافي الرواية المعلقة التي بعد هذا وهو من بنى ساعدة أيضا وكان كبيرهم يومئذ (قوله)
 ما أرى) بفتح الهمزة من الرؤية وهي من اطلاقها على المسموع ويحتمل أن يكون من الاعتقاد
 ويجوز معها معنى الظن ووقع في رواية أبي الزناد المذكورة فوجد سعد بن عباد في نفسه فقال
 خلفنا فكذا آخر الاربعة وأراد كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال له ابن أخيه سهل
 أتذهب لترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره ورسول الله أعلم أوليس حسبك أن تكون
 رابع اربعة فرجع (قوله) فقيل قد فضلكم) لم أقف على اسم الذي قال له ذلك ويحتمل أن يكون
 هو ابن أخيه المذكور قبل (قوله) وقال عبد الصمد الخ) يأتي موصولا في مناقب سعد بن عباد

* حدثنا سعد بن حفص الطحلي حدثنا شيبان عن يحيى قال أبو سلمة أخبرني أبو أسيد أنه (٨٩) سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول

خير الانصار أو قال خير دور
الانصار بنو النجار وبنو عبد
الاشهل وبنو الحارث وبنو
ساعدة * حدثنا خالد بن خالد
حدثنا سليمان قال حدثني
عمرو بن يحيى عن عباس بن
سهل عن أبي جريد عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان
خير دور الانصار دار بني
النجار ثم بني عبد الاشهل
ثم دار بني الحارث ثم بني
ساعدة وفي كل دور الانصار
خير فلحقنا سعد بن عبادة
فقال أبا أسيد ألم تر أن بني
الله صلى الله عليه وسلم خير
الانصار فجعلنا أخيرا
فأدرك سعد النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله
خير دور الانصار فجعلنا آخر
فقال أوليس بحسبكم ان
تكونوا من الخيار * (باب
قول النبي صلى الله عليه وسلم
للانصار اصبروا حتى تلقوني
على الخوض) قاله عبد الله
ابن زيد عن النبي صلى الله
عليه وسلم * حدثنا محمد بن
بشار حدثنا غندر حدثنا
شعبة قال سمعت قتادة عن
أنس بن مالك عن أسيد بن
حضير رضى الله عنه أن

(قوله في رواية أبي سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف بنو النجار وبنو عبد الاشهل) كذا ذكره
بالواو ورواية أنس بن ميمون كذا في رواية ابن جريد المذكرة بعد ما وفيه اشعار بان الواو قد يفهم منها
الترتيب وانما فهم الترتيب من جهة التقديم لا مجرد الواو (قوله حدثنا سليمان) هو ابن بلال
وعمر بن يحيى أي ابن عمارة وعباس بن سهل أي ابن سعد (قوله عن أبي جريد) هو الساعدي
وهو مشهور بكنيته ويقال ان اسمه عبد الرحمن ووقع في رواية الاصيلي عن أبي أسيد او أبي جريد
بالشك والصواب عن أبي جريد وحده وسبأ في آخر غزوة تبوك (قوله فلحقنا سعد بن عبادة)
قائل ذلك هو أبو جريد (قوله فقال أبا أسيد) هو منادى حذف منه حرف النداء (قوله ألم تر
أن الله) في رواية الكشميهني ألم تر أن رسول الله وهو أوجه (قوله خير الانصار) أي فضل بين
الانصار بعضهم على بعض (قوله خير) انضم قوله وكذا قوله فجعلنا (ترادأ وليس بحسبكم) باسكان
السين المهملة أي كافيكم وهذا يعارض ظاهر رواية مسلم المتقدمة فان فيها ان سعدا رجع عن
ارادة مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لما قال له ابن أخيه ويمكن الجمع بانه رجع حينئذ عن
قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك خاصة ثم انه لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت
آخر ذكره ذلك أو الذي رجع عنه انه أراد ان يورده مورد الانكار والذي صدر منه ورد مورد
المعاجة المملوطة ولهذا قال له ابن أخيه في الاول ألم تر أن رسول الله امره (قوله من الخيار) أي
الافاضل لانهم بالنسبة الى من دونهم أفضل وكان المفاضلة بينهم وقعت بحسب السبق الى
الاسلام وبحسب مساعيهم في اعلاء كلمة الله ونحو ذلك (ترادأ يا) قول النبي صلى
الله عليه وسلم اصبروا حتى تلقوني على الخوض) أي مخاطبا للانصار بذلك (ترادأ قاله عبد الله بن
زيد) أي ابن عاصم المازني وحديثه هذا واصله المؤلف بأنهم من هذا في غزوة حنين كما سيأتي ان
شاء الله تعالى (قوله عن أنس عن أسيد) مصغر (ابن حضير) بمهملة ثم بمججمة مصغر أيضا وهو من
رواية صحابي عن صحابي زاد مسلم وقدره يحيى بن سعيد وهشام بن زيد عن أنس بدون ذكر أسيد بن
حضير لكن باختصار القصة التي هنا وذكر كل منها قصة أخرى غير هذه حديث يحيى بن سعيد
تقدم في الجزية وحديث هشام يأتي في المغازي ووقع لهذا الحديث قصة أخرى من وجه آخر
فاخرج الشافعي من رواية محمد بن ابراهيم التيمي الى أسيد بن حضير طلب من النبي صلى الله عليه
وسلم لاهل بيته من الانصار فأمر لكل بيت بوسق من ثرو شرط من شعير فقال أسيد يا رسول الله
جزأ الله عنا خير ا فقال وأنتم فجزأكم الله خيرا يا معشر الانصار وانكم لا تأخذوا عنكم صروا انكم ستلقون
بعدي أثره الحديث وقوله انكم لا تأخذوا عنكم صروا أخرجه الترمذي والحاكم مر وجه آخر عن أنس عن
أبي طلحة وسنده ضعيف (قوله ان رجلا من الانصار) لم أقف على اسمه زاد مسلم في روايته خذ
برسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله ألا تستعملني) أي تجعلني عاملا على الصدقة أو على بلد (قوله
كما استعملت فلانا) لم أقف على اسمه لكن ذكر في المقدمة ان السائل أسيد بن حضير والمستعمل
عمرو بن العاص ولا أدري الآن من أين نقله (غير) ستلقون بعدي أثره) بفتح الهمزة والمثلثة
وغير الكشميهني بضم الهمزة وسكون المثلثة وأشار بذلك الى أن الامر يصير في غيرهم فيختصمون
دونهم بالاموال وكان الامر كما وصف صلى الله عليه وسلم وهو معدود فيما أخبر به من الامور الاتية

(١٢ - فتح الباري سابع) رجلا من الانصار قال يا رسول الله ألا تستعملني كما استعملت فلانا قال ستلقون بعدي أثره
فاصبروا حتى تلقوني على الخوض

* حدثني محمد بن إسماعيل بن عمار عن هشام قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار انكم ستلقون بعدي أثره فاصبروا حتى تلقوني وموعدهم الخوض * حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع أنس بن مالك رضي الله عنه حين خرج معه إلى الوليد قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار إلى أن يقطع لهم البحرين فقالوا لا الآن نقطع لآخواننا (٩٠) من المهاجرين مثلها قال أما لا فاصبروا حتى تلقوني فإنه سيصيبكم بعدي أثره

* (باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أصلح الانصار والمهاجرة) * حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا أبو أياس معاوية بن قرة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الآخرة فأصلح الانصار والمهاجرة وعن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال فاعف عن الانصار * حدثنا آدم حدثنا شعبة عن حميد الطويل سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه قال كانت الانصار يوم الخندق تقول

تَحْمَنُ الَّذِينَ يَابِعُوا مَعْمَدًا

على الجهاد ما حمينا أبدا
فأجابهم اللهم لا عيش الا
عيش الآخرة فاكرم الانصار
والمهاجرة * حدثني محمد بن
عبيد الله حدثنا ابن أبي
حازم عن أبيه عن سهل قال
جاءنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن نخفر
الخنزق ونقل التراب على
الكذا فقال رسول الله صلى

فوقع كما قال وسأيت في يزيد في الكلام عليه في الفتى (قوله عن هشام) هو ابن يزيد بن أنس بن مالك (قوله وموعدهم الحوض) أي حوض النبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة ويحيى بن سعيد هو الانصاري (قوله حين خرج معه) أي سافر (قوله الى الوليد) أي ابن عبد الملك بن مروان وكان أنس قد توجه من البصرة حين آذاه الحجاج الى دمشق يشكوه الى الوليد بن عبد الملك فأقصه منه (قوله امالا) أصله ان مكسورة الهمزة مخففة النون وهي الشرطية وما زاد ولا نافية فأدغمت النون في الميم وحذف فعل الشرط وتقديره تقبلوا أو تقبلوا ورواه بعضهم بفتح همزة وأما وهو خطأ الأعلى لغة لبعض بني تميم فانهم يفتحون الهمزة من اما حيث وردت قال عياض واللام من قوله امالا مفتوحة عند الجمهور ووقع عند الاصيلي في البيوع من الموطا وعند الطبري في مسلم بكسر اللام والمعروف فتحها وقد منع من كسرها أبو حاتم وغيره ونسبوه الى تغيير العامة لكن هو جار على مذهبه في الامالة وأن يجعل الكلام كأنه كلمة واحدة (قوله فانه) الهاء ضمير الشأن وأبعد من قال يعود على الاقطاع (قوله) **باب** دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أصل الانصار والمهاجرة) أي قائلا ذلك ذكره فيه حديث أنس من رواية شعبة عن ثلاثة من شيوخه عنه وفي الأول بلفظ فاصح وفي الثاني فأغفر وفي الثالث فأكرم وبين في الثالث ان ذلك كان يوم الخندق ثم أورد حديث سهل وهو ابن سعد بلفظ ونحن نخضر الخندق وفيه فأغفر وقوله على الكذابا المشناة جمع كند وهو ما بين الكاعل الى الظهر وللشمسين بالموحدة ووجه بان المراد نخله على جنوبنا مما يلي الكبد وقوله فيه وعن قتادة عن أنس هو معطوف على الاسناد الاول وقد أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من رواية غندر عن شعبة بالاسنادين معا (قوله) **باب** قول الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) هو مصبره الى أن الآية تنزل في الانصار وهو ظاهر سياقها وحديث الباب ظاهر في انها نزلت في قصة الانصار في طابق الترجمة وقد قيل انها نزلت في قصة أخرى ويمكن الجمع (قوله ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم) لم أقف على اسمه وسبأ أي أنه أنصاري زادي رواية أبي أسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير فقال يا رسول الله أصابني الجهد أي المشقة من الجوع وفي رواية بجرير عن فضيل بن غزوان عند مسلم اني مجهود (قوله فبعث الى نسائه) أي يطلب منهن ما يضيفه به (قوله فقلن ما معنا) أي ما عندنا (الاماء) وفي رواية بجرير ما عندى وفيه ما يشعر بأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خيبر وغيرها (قوله من يضم أو يضيف) أي من يؤوى هذا فيضيفه وكان أول الشك وفي رواية أبي أسامة ألا رجل يضيفه هذه الدلية يرحمه الله (قوله فقال رجل من الانصار) زعم ابن التين انه ثابت بن قيس بن شماس وقد

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاعِيشَ الْآخِرَةِ فَاغْفِرْ لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ * (بَابُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) * حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ عَنْ فَضِيلِ بْنِ غَزْوَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ إِلَى نِسَاءِ فَقُلْنَ مَا مَعُنَا إِلَّا الْمَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَضُمُّ أَوْ يَضِيفُ هَذَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مَا فَانْطَلِقُ بِهِ إِلَى أَمْرٍ أَتَهُ فَقَالَ أَكْرَمِي ضَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أورد ذلك ابن بشكوال من طريق أبي جعفر بن الحامس بسنده عن أبي المتوكل الناجي مرسلًا
ورواه اسمعيل القاضي في أحكام القرآن ولكن سياقه يشعر بأنها قصة أخرى لأن لفظه ان رجلا
من الانصار عبر عليه ثلاثة أيام لا يجد ما يقطر عليه ويصبح صائما حتى فطن له رجل من الانصار يقال
له ثابت بن قيس فقص القصة وهذا لا يمنع التعدد في الصنيع مع الضيف وفي نزول الآية قال ابن
بشكوال وقيل هو عبد الله بن رواحة ولم يذكر ذلك مستندا وروى أبو البختري القاضي أحد
الضعفاء المتروكين في كتاب صفة النبي صلى الله عليه وسلم له أنه أبو هريرة راوى الحديث والصواب
الذي يتعين الجزم به في حديث أبي هريرة ما وقع عند مسلم من طريق محمد بن فضيل بن غزوان عن
أبيه بإسناد البخاري فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة وبذلك جزم الخطيب لكنه قال
أظنه غير أبي طلحة زيد بن سهل المشهور وكانه استبعد ذلك من وجهين أحدهما أن أبا طلحة زيد بن
سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه فقام رجل يقال له أبو طلحة والثاني أن سياق القصة يشعر بأنه
لم يكن عنده ما يتعشى به هو وأهله حتى احتاج إلى إطفاء المصباح وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر
أنصارى المدينة ما لا فيبعد أن يكون تلك الصفة من التقليل ويمكن الجواب عن الاستبعادين
والله أعلم (قوله الاقوت صبيان) يحتمل أن يكون هو امرأته تعشيا وكان صبيانهم حينئذ في
شغلهم أو نياما فاخروا لهم ما يكفيهم أو نسبوا العشاء إلى الصبية لانهم البه أشد طلبا وهذا هو
المعتمد لقوله في رواية أبي أسامة ونطوى بطوننا الليلة وفي آخر هذه الرواية أيضا فأصبحا طاوئين
وقد وقع في رواية وكيع عند مسلم فلم يكن عنده الاقوت وقوت صبيانها (قوله وأصبحي سراجك)
بهمزة قطع أي أوقديه (قوله نومي صبيانك) في رواية لمسلم عليهم شيء (قوله فجعل يريانه
كانهما) في رواية الكشميني بحذف الكاف من كانهما وقوله طاوئين أي بغير عشاء (قوله
ضحك الله الليلة أو عجب من فعالك) في رواية جرير من ضحكك وفي رواية التفسير من فلان
وفلانة ونسبة الضحك والتعجب إلى الله مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما وقوله فعالك أي
رواية فعالك بالافراد قال في البارع الفعالي بالفتح اسم الفعل الحسن مثل الجود والكرم وفي
التنذيب الفعالي بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو كرم الفعالي بفتح الفاء وقد يستعمل في
الشر والفعال بالكسر اذا كان الفعل بين اثنين يعني انه مصدر فاعل مثل قاتل قاتلا (قوله فأنزل
الله ويؤثرون على أنفسهم الخ) هذا هو الأصح في سبب نزول هذه الآية وعند ابن مردويه
من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر أهدى لرجل رأس شاة فقال ان أخي وعياله أحوج مني إلى
هذا فبعث به اليه فلم يرل يعث به واحدا إلى آخر حتى رجعت إلى الاول بعد سبعة فترات ويحتمل
أن تكون نزلت بسبب ذلك كما قيل في الحديث دليل على نفوذ فعل الاب في الابن النص غير وان
كان مطويا على ضرر خفيف اذا كان في ذلك مصلحة دينية أو دنيوية وهو محمول على ما اذا عرف
بالعادة من الصغير الصبر على مثل ذلك والعلم عند الله تعالى (قوله ما) قول النبي
صلى الله عليه وسلم اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم) يعني الانصار (قوله حدثني محمد بن
يحيى أبو علي) هو اليشكري المروزي الصائغ كان أحد الحفاظ مات قبل البخاري بأربع سنين
(قوله حدثنا شاذان أخو عبدان) هو عبد العزيز بن عثمان بن جبلة وهو أصغر من أخيه عبدان
وقد أكثر البخاري عن عبدان وأدرك شاذان لكنه روى هنا عنه بواسطة (قوله مرأوب بكر) أي

فقلت ما عندنا الا قوت
صبيان فقال هيئي طعامك
وأصبحي سراجك ونومي
صبيانك اذا أرادوا عشاء
فهيات طعامها وأصبحت
سراجها ونومت صبيانها
ثم قامت فكأنها تصلح
سراجها فاطفأته فجعل
يرياه كأنهما يا كلان فماتا
طاوئين فلما أصبح غدا إلى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ضحك الله الليلة
أو عجب من فعالك فأنزل
الله ويؤثرون على أنفسهم
ولو كان بهم خصاصة ومن
يوق شح نفسه فاولئك هم
المفلحون (باب قول النبي
صلى الله عليه وسلم اقبلوا
من محسنهم وتجاوزوا عن
مسيئتهم) * حدثني محمد بن
يحيى أبو علي حدثنا شاذان
أخو عبدان قال حدثنا أبي
أخبرنا شعبة بن الحجاج عن
هشام بن زيد قال سمعت
أنس بن مالك يقول مرأوب بكر

الصديق (والعباس) أي ابن عبد المطلب وكان ذلك في مرض النبي صلى الله عليه وسلم * وهم
 يكون (قوله فقال ما يكيكم) لم أقف على اسم الذي خاطبهم بذلك هل هو أبو بكر أو العباس
 ويظهر لي أنه العباس (قوله ذكرنا مجلس النبي صلى الله عليه وسلم) أي الذي كانوا يجلسونه معه
 وكان ذلك في مرض النبي صلى الله عليه وسلم فخشوا أن يموت من مرضه فينقدوا مجلسه فبكوا
 حزنا على فوات ذلك (قوله فدخل) كذا أفر بعد أن نفي والمراد به من خاطبهم وقد قدمت رجحان
 أنه العباس لكون الحديث من رواية ابنه وكان له انما سمع ذلك منه (قوله حاشية برد) في رواية
 المستملى حاشية بردة بزيادة هاء التانيث (قوله أوصيكم بالانصار) استنبط منه بعض الأئمة أن
 الخلافة لا تكون في الانصار لان من فيهم خلافة يوصون ولا يوصي بهم ولا دلالة فيه اذ لا مانع من
 ذلك (تتله كشي وعيتي) أي بطانتي وخاصتي قال القزاز ضرب المثل بالكروش لانه مستقر غداء
 الحيوان الذي يكون فيه غناؤه ويقال لفلان كرش منثور أي عيال كثيرة والعيبه بفتح المهملة
 وسكون المشنة بعدهما ووحدة ما يحرز فيه الرجل نفيس ما عنده يريد أنهم موضع سره وأماته قال
 ابن دريد هذا من كلامه صلى الله عليه وسلم المورج الذي لم يسبق اليه وقال غيره الكرش بمنزلة
 المعدة للانسان والعيبه مستودع الثياب والاول أمر باطن والثاني أمر ظاهر فكان ضرب المثل
 بهما في ارادة اختصاصهم بأموره الباطنة والظاهرة والاول أولى وكل من الامرين مستودع لما
 يخفى فيه (قوله وقد قضاوا الذي عليهم وبقى الذي لهم) يشير الى ما وقع لهم ليلة العقبة من المباينة
 فانهم بايعوا على أن يؤوا النبي صلى الله عليه وسلم وينصروه على أن لهم الجنة ففوقوا بذلك (قوله
 حدثنا ابن الغسيل) هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الانصاري وحنظلة هو غسيل
 الملائكة وعبد الرحمن المذكور يكنى أبا سليمان (سنة ملحفة) بكسر أوله (قوله متعظا بها) أي
 متوشحا مرتديا والعطاف الرداء يسمى بذلك لوضعه على العطفين وهما ناحيتا العنق ويطلق على
 الاردية معاطف (قوله وعليه عصا) بكسر أوله وهي ما يشد به الرأس وغيرها وقيل في الرأس
 بالثناء وفي غير الرأس يقال عصاب فقط وهذا يرده قوله في الحديث الذي أخرجه مسلم عصب بطنه
 بعصا (قوله دسما) أي لونها كلون الدسم وهو الدهن وقيل المراد انهم اسودوا لكن ليست خالصة
 السوداء ويحتمل أن تكون اسودت من العرق أو من الطيب كالغالية ووقع في الجمعة دسمة بكسر
 السين وقد تبين من حديث أنس الذي قبله انها كانت حاشية البرد والحاشية غالباً تكون من لون
 غير لون الاصل وقيل المراد بالعصا العمامة ومنه حديث مسيح على العصائب (قوله حتى جلس
 على المنبر) تبين من حديث أنس الذي قبله سبب ذلك وعرف ان ذلك كان في مرض موته صلى الله
 عليه وسلم وصرح به في علامات النبوة وتقدم في الجمعة من هذا الوجه وزاد وكان اخر مجلس جلسه
 (قوله في حديث أنس وان الناس سيكترون ويقولون) أي ان الانصار يقولون وفيه اشارة الى دخول
 قبائل العرب والحجم في الاسلام وهم اضعاف اضعاف قبيلة الانصار فهم افرض في الانصار من
 الكثرة كالتناسل فرض في كل طائفة من أولئك فهم أبدا بالنسبة الى غيرهم قليل ويحتمل أن
 يكون صلى الله عليه وسلم اطلع على انهم يقولون مطلقا فأخبر بذلك فكان كما أخبر بلان الموجودين
 الآن من ذرية علي بن أبي طالب ممن يتحقق نسبه اليه اضعاف من يوجد من قبيلتي الاوس
 والخزرج ممن يتحقق نسبه وقس على ذلك ولا التفات الى كثرة من يدعى انه منهم بغير برهان وقوله

والعباس رضي الله عنهما
 يجلس من مجالس الانصار
 وهم يكون فقال ما يكيكم
 قالوا ذكرنا مجلس النبي صلى
 الله عليه وسلم منا فدخل
 على النبي صلى الله عليه
 وسلم فأخبره بذلك قال فخرج
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وقد عصب على رأسه حاشية
 برد قال فصعد المنبر ولم
 يصعد بعد ذلك اليوم فحمد
 الله وأثنى عليه ثم قال
 أوصيكم بالانصار فانهم كشي
 وعيتي وقد قضاوا الذي
 عليهم وبقى الذي لهم فاقبلوا
 من محسنهم وتجاوزوا عن
 مسيئتهم * حدثنا أحمد بن
 يعقوب حدثنا ابن الغسيل
 سمعت عكرمة يقول سمعت
 ابن عباس رضي الله عنهما
 يقول خرج رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وعليه ملحفة
 متعظا بها على منكبيه
 وعليه عصا بدهاء حتى
 جلس على المنبر فحمد الله
 وأثنى عليه

ثم قال أما بعد أيها الناس فإن الناس يكثر ونقل الانصار حتى يكونوا كالمخ (٩٣) في الطعام فن ولي منكم امر ايضرفيه

أحد أو ينفعه فليقبل من
محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم
حدثني محمد بن بشار
حدثنا غندر حدثنا شعبة
قال سمعت قتادة عن أنس
ابن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال الانصار كركشي
وعيني وان الناس سيكثر
ونقولون فاقبلوا من محسنهم
وتجاوزوا عن مسيئهم
* (باب مناقب سعد بن معاذ
رضي الله عنه) * حدثنا محمد
ابن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبة عن أبي اسحق
قال سمعت البراء رضي الله
عنه يقول أهديت للنبي
صلى الله عليه وسلم حلة حرير
فجعل أحسبه يمسونها
ويحبسون من لينها فقال
أتعجبون من لين هذه لماديل
سعد بن معاذ خير منها أو أين
رواه قتادة والزهري سمعا
أنس بن مالك عن النبي صلى
الله عليه وسلم حدثني محمد
ابن المنبي حدثنا فضل بن
مساور ختن أبي عوانة حدثنا
أبو عوانة عن الأعشى عن
أبي سفيان عن جابر رضي
الله عنه سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقول اهتز
العرش لموت سعد بن معاذ
وعن الأعشى حدثنا أبو
صالح عن جابر عن النبي صلى

حتى يكونوا كالمخ في الطعام في علامات النبوة بمنزلة المخ في الطعام أي في القلة لانه جعل غاية قلة
الانتهاء الى ذلك والمخ بالنسبة الى جاذب الطعام جزء يسير منه والمراد بذلك المعتدل (قوله فن ولي
منكم امر ايضرفيه أحد أو ينفعه) قيل فيه اشارة الى أن الخلافة لا تكون في الانصار (قلت)
وليس صريحا في ذلك اذ لا يمنع التوصية على تقدير أن يقع الجور ولا التوصية للمتبوع سواء كان
منهم أو من غيرهم (قوله ويتجاوز عن مسيئهم) أي في غير الحدود وحقه للناس (قوله)
باب مناقب سعد بن معاذ) أي ابن النعمان بن امرئ القيس بن عبد الاشهل وهو كبير
الأوس ثم ان سعد بن عباد كبر الخزرج واياهما أراد الشاعر بقوله

فان يسلم السعدان يصح محمد * بمكة لا يخشى خلاف المخالف

(قوله أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم حلة حرير) الذي أهدها له أ كبر دومة كجابه أنس في
حديثه المتقدم في كتاب الهبة (قوله رواه قتادة والزهري سمعا أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم)
أما رواية قتادة فوصلها المؤلف في الهبة وأما رواية الزهري فوصلها في اللباس ويأتى ما يتعلق بها
هنا إن شاء الله تعالى (قوله حدثنا فضل بن مساور) بضم الميم وتخفيف المهملة هو بصري يكنى
أبا المساور وكان ختن أبي عوانة وليس له في البخاري الا هذا الموضع (قوله ختن أبي عوانة) بفتح
المنجمة والمثناة أي صهره زوج ابنته واخلن يطلق على كل من كان من أقارب المرأة (قوله وعن
الأعشى) هو معطوف على الاسناد الذي قبله وهذا من شأن البخاري في حديث أبي سفيان طلحة
ابن نافع صاحب جابر لا يخرج له الامقرونا بغيره أو استشهادا (قوله فقال رجل لجابر) لم أقف على
اسمه (قوله فان البراء يقول اهتز السرير) أي الذي جل عليه (قوله انه كان بين هذين الحيين) أي
الأوس والخزرج (قوله ضغاث) بالضاد والغين المجتمعتين جمع ضغينة وهي الحقد قال الخطابي انما
قال جابر ذلك لان سعدا كان من الأوس والبراء خزرجي والخزرج لا تترك للأوس بفضل كذا قال
وهو خطأ فاحش فان البراء أيضا أوسى لانه ابن عازب بن الحرث بن عدي بن جعدنة بن حارثة بن
الحرث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس يجتمع مع سعد بن معاذ في الحرث بن الخزرج والخزرج
والدار الحرث بن الخزرج وليس هو الخزرج الذي يقابل الأوس وانما سمى على اسمه نعم الذي من
الخزرج الذين هم مقابلوا الأوس جابر وانما قال جابر ذلك اظهارا للعق واعترافا بفضل لاهله فكانه
تعجب من البراء كيف قال ذلك مع أنه أوسى ثم قال أنا وان كنت خزرجيا وكان بين الأوس
والخزرج ما كان لا يمنعني ذلك ان أقول الحق فذكر الحديث والعدول للبراء انه لم يقصد تغطية فضل
سعد بن معاذ وانما فقههم ذلك فجزم به هذا الذي يليق ان يظن به وهو دال على عدم تعصبه ولما جزم
الخطابي بما تقدم استباح هو ومن تبعه الى الاعتذار عما صدر من جابر في حق البراء وقالوا في ذلك
ما محصله ان البراء معذور لانه لم يقل ذلك على سبيل العداوة اسعدوا ما فقههم شيئا أحسنه لا فحل
الحديث عليه والعدول لجابر لانه ظن ان البراء أراد الغض من سعد فساخ له ان ينص له والله أعلم وقد
أنكر ابن عمر ما أنكره البراء فقال ان العرش لا يستزل احد ثم رجع عن ذلك وجزم بأنه اهتز له عرش
الرجل أخرج ذلك ابن حبان من طريق مجاهد عنه والمراد به تزاز العرش انه تشاره وسروره
بقدم روحه يقال لكل من فرح بقدم قادم عليه اهتز له ومنه اهتزت الارض بالنبات اذا

أثارة، وسلم مثله فقال رجل لجابر فان البراء يقول اهتز السرير فقال انه كان بين هذين الحيين ضغاث سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ

اخضرت وحسنت ووقع ذلك من حديث ابن عمر عند الحاكم بلفظ اهتز العرش فرجابه لكنه تأوله
 كما تأوله البراء بن عازب فقال اهتز العرش فرجابه لما الله سعدا حتى تفسخت أعواده على عواتقنا
 قال ابن عمر يعني عرش سعد الذي جعل عليه وهذا من رواية عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر
 وفي حديث عطاء مقال لانه من اختلط في آخر عمره ويعارض روايته أيضا ما صححه الترمذي من
 حديث أنس قال لما جلت جنازة سعد بن معاذ قال المنافقون ما أخف جنازته فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم ان الملائكة كانت تحمله قال الحاكم الاحاديث التي تصرح باهتزاز عرش الرحمن
 مخرجة في الصحيحين وليس لمعارضها في الصحيح ذكر انتهى وقيل المراد باهتزاز العرش اهتزاز جلالة
 العرش ويؤيده حديث ابن جبريل قال من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واستبشر به
 أهلها آخر جه الحاكم وقيل هي علامة نصبها الله لموت من يموت من أوليائه ليس عمر ملائكته
 بفضله وقال الحربي اذا عظموا الامر نسبوه الى عظيم كما يقولون قامت لموت فلان القيامة
 وأظلمت الدنيا ونحو ذلك وفي هذه منقبة عظيمة لسعد وأما ما رواه البراء على انه أراد بالعرش السرير
 الذي جعل عليه فلا يستلزم ذلك فضلاله لانه يشرك في ذلك كل ميت الا انه يريد اهتزاز جلالة السرير فرحا
 بقدمه على ربه فينتجبه ووقع لما لك نحو ما وقع لابن عمر أولا فذكر صاحب العتبية فيها ان مالكا
 سئل عن هذا الحديث فقال انما أن تقوله وما يدعوا المرء أن يتكلم بهذا وما يدري ما فيه من
 الغرور قال أبو الوليد بن رشد في شرح العتبية انما ينبغي مالكا لئلا يسبق الى وهم الجاهل ان العرش
 اذا تحرك يتحرك الله بحركته كما يقع للجاس من على كرسيه وليس العرش بموضع استقرار الله
 تبارك الله وتزده عن مشابهة خلقه انتهى لمخضا والذي يظهر ان مالكا ما ينبغي عنه لهذا اذ لو خشي
 من هذا ما أسند في الموطأ حديث ينزل الله الى سماء الدنيا لانه أصرح في الحركة من اهتزاز العرش
 ومع ذلك فاعتقد سلف الامة وعلماء السنة من الخلف ان الله منزعه عن الحركة والتحول والحلول
 ليس كمثل شيء ويحتمل الفرق بان حديث سعد ما ثبت عنده فأمر بالكف عن التحدث به بخلاف
 حديث النزول فانه ثابت فرواه وكل أمره الى فهم أولى العلم الذين يسمعون في القرآن استوى
 على العرش ونحو ذلك وقد جاء حديث اهتزاز العرش لسعد بن معاذ عن عشرة من الصحابة أو
 أكثر وثبت في الصحيحين فلا معنى لانتكاره (قوله ان أناسا نزلوا على حكم سعد) هم بنو قريظة
 وسأقي شرح ذلك في المغازي وقوله في هذه الرواية فلما بلغ قريسا من المسجد أي الذي أعده النبي
 صلى الله عليه وسلم أيام محاصرة بني قريظة للصلاة فيه وأخطأ من زعم انه غلط من الراوي لظنه
 انه أراد بالمسجد المسجد النبوي بالمدينة وقال ان الصواب ما وقع عند أبي داود من طريق شعبة
 أيضا بهذا الاسناد بلفظ فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى واذا جمل على ما قرنته لم يكن
 بين اللفظين تناف وقد أخرجه مسلم كما أخرجه البخاري كذلك ﴿ (قوله باب منقبة

* حديثنا محمد بن عمرو
 حديثنا شعبة عن سعد بن
 ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل
 ابن حنيف عن أبي سعيد
 الخدري رضى الله عنه أن
 أناسا نزلوا على حكم سعد بن
 معاذ فارسل اليه فجاء على
 جمار فلما بلغ قريسا من المسجد
 قال النبي صلى الله عليه
 وسلم قوموا الى خيركم أو
 سيدكم فقال يا سعد ان هؤلاء
 نزلوا على حكمك قال فاني
 أحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم
 وتبني ذراريهم قال حكمت
 بحكم الله أو بحكم الملك
 * (باب منقبة أسيد بن حضير
 وعباد بن بشر رضى الله
 عنهما)

* حدثنا علي بن مسلم حدثنا حبان حدثناهما ما أخبرنا قتادة عن أنس رضي الله عنه أن (٩٥) رجلين خرجا من عند النبي صلى الله

عليه وسلم في ليلة مظلمة
وإذا نور بين أيديهما حتى
تفرقا ففرق النور معهما
* وقال معمر عن ثابت عن
أنس أن أسيد بن حضير
ورجلان من الأنصار * وقال
جماد أخبرنا ثابت عن أنس
كان أسيد بن حضير وعباد بن
بشر عند النبي صلى الله عليه
وسلم * (مناقب معاذ بن
جبل رضي الله عنه) *
* حدثنا محمد بن بشار حدثنا
عند حدثنا شعبة عن عمرو
عن إبراهيم عن مسروق
عن عبد الله بن عمرو رضي الله
عنهما مع النبي صلى الله
عليه وسلم يقول استقرؤا
القرآن من أربعة من ابن
مسعود وسالم مولى أبي
حذيفة وأبي ومعاذ بن جبل
* (منقبه سعد بن عباد رضي
الله عنه) وقالت عائشة
وكان قبل ذلك رجلا صالحا
١ حدثنا إسحق حدثنا عبد
الصمد حدثنا شعبة حدثنا
قتادة قال سمعت أنس بن
مالك رضي الله عنه قال أبو
أسيد قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم خير دور الأنصار بنو
التجار ثم بنو عبد الأنهل ثم
بنو الحارث بن الخزرج ثم بنو
ساعة وفي كل دور الأنصار
خير فقال سعد بن عباد وكان
ذا قدم في الإسلام أرى

(قوله ان رجلين) ظهر من رواية معمر أن أسيد بن حضير أحدهما ومن رواية جماد أن الثاني
عباد بن بشر ولذلك جزم به المؤلف في الترجمة وأشار إلى حديثهما فاماروا به معمر فوصلها عباد
الرزاق في مصنفه عنه ومن طريقه الاسماعيل بلفظ أن أسيد بن حضير ورجل من الأنصار حدثنا
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ذهب من الليل ساعة في ليلة شديدة الظلمة ثم خرجا ويبد
كل منهما عصا فاضأت عصا أحدهما حتى مشيت في ضوءها حتى إذا افرقت بهما الطريق
أضأت عصا الآخر فمشى كل منهما في ضوء عصاه حتى بلغ أهله وأما رواية جماد بن سلمة فوصلها
أجدو والحاكم في المستدرک بلفظ أن أسيد بن حضير وعباد بن بشر كانا عند النبي صلى الله عليه
وسلم في ليلة ظلمة فاضأت عصا أحدهما فمشيت في ضوءها فلما افرقت بهما
الطريق أضأت عصا الآخر (قوله عباد بن بشر) كذلك أكثر بكسر الموحدة وسكون المعجمة
وفي رواية أبي الحسن القاسمي بشير بفتح أوله وكسر ثانيه وزيادة تحتانية وهو غلط وفي الصحابة
عباد بن بشر بن قيس وعباد بن بشر بن نسيك وعباد بن بشر بن وقش وصاحب هذه القصة هو هذا
الثالث ورواهم من زعم خلاف ذلك * (قوله مناقب معاذ بن جبل) أي ابن عمرو بن أنس من بني
أسد بن شاردة بن زيد بفتح المثناة الفوقانية بن جشم بن الخزرج الخزرجي يكنى أبا عبد الرحمن
شهد بدرا والعقبه وكان أمير النبي صلى الله عليه وسلم على اليمن ورجع بعده إلى المدينة ثم خرج
إلى الشام مجاهداً فمات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة ذ كرفيه حديث عبد الله بن عمرو
استقرؤا القرآن وقد تقدم شرحه قريبا وقد أخرج ابن حبان والترمذي من حديث أبي هريرة
رفعه نعم الرجل معاذ بن جبل كان عقيبا بديرا من فقهاء الصحابة وقد أخرج الترمذي وابن ماجه
عن أنس رفعه أرحم أمي أبو بكر وفيه وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ ورجاله ثقات وصح عن عمر
أنه قال من أراد الفقه فليأت معاذ أو سائى له ذ كرفي تفسير سورة الجمل وعاش معاذ ثلاثا وثلاثين
سنة على الصحيح * (قوله منقبه سعد بن عباد) أي ابن دليم بن حارثة بن أبي حرمية بن لعلمة بن طريف
ابن الخزرج بن ساعدة يكنى أبا ثابت وهو والد قيس بن سعد أحد مشاهير الصحابة وكان سعد كبير
الخزرج وأحد المشهورين بالجود ومات بجوران من أرض الشام سنة أربع عشرة أو خمس عشرة
في خلافة عمر ثم ذ كرفيه حديث أبي أسيد في دور الأنصار وقد تقدم قريبا وأورد هنا القول في هذه
الطريق وكان ذا قدم في الإسلام (قوله وقالت عائشة وكان قبل ذلك رجلا صالحا) هذا طرف
من حديث الألف الطويل وسأتي بتمامه في تفسير سورة الموراء شاء الله تعالى وذ كرت عائشة
فيه ما دار بين سعد بن عباد وأسيد بن حضير حيث قال وإن كان من اخواننا من الخزرج فربما
بأمر لفضل له سعد بن عباد لا تستطيع قتله فثار بينهم الكلام إلى أن أسكتهم النبي صلى الله عليه
وسلم فاشارت عائشة إلى أن سعد بن عباد كان قبل أن يقول تلك المقالة رجلا صالحا ولا يلزم من
ذلك أن يكون خرج عن هذه الصفة أذ ليس في الخبر تعرض لما بعد تلك المقالة والظاهر استقرار
ثبوت تلك الصفة له لأنه معذور في تلك المقالة لأنه كان فيها متأولا فلذلك أورد هنا المصنف في مناقبه
ولم يبد منه ما يعاب به قبل هذه المقالة وعذر سعد فيها ظاهر لأنه تخيلات الأوسى أراد الغض من
قبيلة الخزرج لما كان بين الطائفتين فرد عليه ثم يقع من سعد بعد ذلك شيء يعاب به إلا أنه امتنع
من يبعه أبي بكر فيما يقال وتوجه إلى الشام فمات بها والعذر له في ذلك أنه تأول أن للأنصار

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فضل علينا فقبل له قد فضلكم على ناس كثير

مسروق قال ذكر عبد الله ابن مسعود عند عبد الله بن عمرو فقال ذاك رجل لا زال أحبه - سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود فبدأ به وسالم مولى أبي حذيفة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب * حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر قال سمعت شعبة سمعت قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال وسماني قال نعم قال فبكى * (باب مناقب زيد ابن ثابت) * حدثني محمد بن بشار حدثنا يحيى حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة كلهم من الأنصار أبي ومعاذ بن جبل وأبو زيد وزيد بن ثابت قلت لأنس من أبو زيد قال أحد عمومي * (باب مناقب أبي طلحة رضي الله عنه) * حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال لما كان يوم أحد أخذنا نزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو

في الخلافة استحقاقا فبقني على ذلك وهو معذور وان كان ما عظمه من ذلك خطأ * (قوله) مناقب أبي بن كعب) أي ابن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار. أنصاري الخزرجي النجاري يكنى أبا المنذر وأبا الطفيل كان من السابقين من الأنصار شهد العقبة ويدرأوا ما بعدهم مات سنة ثلاثين وقبل غير ذلك ذكر فيه حديث عبد الله بن عمرو المتقدم قريبا في مناقب عبد الله بن مسعود (قوله) قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بن كعب ان الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) زاد الخاكم من وجه آخر عن زر ابن حبيش عن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ عليه لم يكن وقرأ فيها ان ذات الدين عند الله الحنيفية لا اليهودية ولا النصرانية ولا المجوسية من ينعمل خيرا فلن يكفره (قوله) قال وسماني) أي هل نص على باسمي أو قال أقرأ على واحد من أصحابك فاخترتني أنت فلما قال له نعم بكى أما فرح أو سرور أو رادك وأما خشوعا وخوفا من التقصير في شكر تلك النعمة وفي رواية للطبراني من وجه آخر عن أبي بن كعب قال نعم باسمك ونسبك في الملا الأعلى قال القرطبي تعجب أبي من ذلك لان تسمية الله له ونصه عليه ليقرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم تشريف عظيم فلذلك بكى أما فرحوا وما خشوعا قال أبو عبيد المراد بالعرض على أبي ليتعلم أبي منه القراءة وتثبت فيها وليكون عرض القرآن سنة وللتبسية على فضيلة أبي بن كعب وتقدمه في حفظ القرآن وليس المراد ان يستند كرمه النبي صلى الله عليه وسلم شيأ بذلك العرض ويؤخذ من هذا الحديث مشروعية التواضع في أخذ الانسان العلم من أهله وان كان دونه وقال القرطبي خص هذه السورة بالذكر لما اشتملت عليه من التوحيد والرسالة والاخلاص والصف والكتب المنزل على الانبياء وذكر الصلاة والزكاة والمعاد وبيان أهل الجنة والنار مع جازتها * (قوله) مناقب زيد بن ثابت) أي ابن الخصال بن زيد بن لؤذان من بني مالك بن النجار كاتب الوحي وأحد فقهاء الصحابة مات سنة خمس وأربعين (قوله) جمع القرآن) أي استظهره حفظا (قوله) وأبو زيد ثم قال أنس هو أحد عمومي) ذكر على بن المديني ان اسمه أوس وعن يحيى بن معين هو ثابت بن زيد وقبل هو سعد بن عبيد بن النعمان وبذلك جزم الطبراني عن شيخه أبي بكر بن صدقة قال وهو الذي كان يقال له القاري وكان على القادسية واستشهد بها وهو والد عمير بن سعد وعن الواقدي هو قيس بن السكن بن قيس بن زعور بن حرام الأنصاري الخزرجي ويرحمه قول أنس أحد عمومي فانه من قبيلة بني حرام وليس في هذا ما يعارض حديث عبد الله بن عمرو واستقرأ القرآن من أربعة فذكر اثنين من الاربعة ولم يذكر اثنين لانه اما ان يقال لا يلزم من الامر بأخذ القراءة عنهم أن يكونوا كلهم استظهره جميعه واما أن لا يؤخذ بجهلهم حديث أنس لانه لا يلزم من قوله جمعه أربعة أن لا يكون جمعه غيرهم فاعله أراد انه لم يقع جمعه لاربعة من قبيلة واحدة الا لهذه القبيلة وهي الأنصار وسأيت الكلام على جمع القرآن في كتاب فضائل القرآن * (قوله) مناقب أبي طلحة) هو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام الأنصاري الخزرجي النجاري هو زوج أم سليم والدة أنس وقد تقدم بيان وفاته وتاريخها في الجهاد (قوله) مجوب) بفتح الجيم وكسر الواو المشددة أي ترس عليه يقبها ويقال للترس جوية والجنة بجملة ثم جيم مقتوحين الترس

وكان أبو طحمة وجارا ميا

شديد القديكسر يومئذ

قوسين أو ثلثا وكان الرجل

يمرو معه الجعسة من النبل

فمقول اقترها لابي طحمة

فأشرف النبي صلى الله عليه

وسلم ينظر الى القوم فيقول

أبو طحمة يا بني الله بأي أنت

وأني لأشرف يصيبك منهم

من سهام القوم فخرى دون

فخره ولقد رأيت عائشة

بنت أبي بكر وأم سليم وانهما

لمشمر نان أرى خدما سوقهما

تنقران القرب على متونهما

تفرغانه في أفواه القوم ثم

ترجعان فقلاتهما ثم تجبان

فتفرغانه في أفواه القوم

ولقد وقع السيف من

يد أبي طحمة أمامه تسين

وأما لثامنا (باب مناقب

عبد الله بن سلام رضي الله

عنه) حدثنا عبد الله بن

يوسف قال سمعت مالك

يحدث عن أبي النضر مولى

عمر بن عبد الله عن عامر

ابن سعد بن أبي وقاص عن

أبيه قال ما سمعت النبي صلى

الله عليه وسلم يقول لأحد

يمشي على الأرض انه من

أهل الجنة إلا عبد الله بن

سلام قال وفيه نزلات هذه

الآية وشهد شاهد من بني

اسرائيل على مثله الآية

قال لأدرى قال مالك الآية

أوفي الحديث

(قوله شديد القديكسر) كذا لاكثر بنصب شديدا وبعدها القديكسر ثم قدول بعضهم بالاضافة
شديد القديكسر اللام وكسر القاف والقديكسر من جلد غير مدبوغ يريد أنه شديد وتر القوس
وبهذا جزم الخطابي وتبعه ابن التين وقد روى بالمعنى المفتوحة بدل القاف وسيأتي بقية ما يتعلق
بهذا الحديث في المغازي أن شاء الله تعالى (قوله باب مناقب عبد الله بن سلام)
بتخفيف اللام أي ابن الحرث من بني قينقاع وهم من ذرية يوسف الصديق وكان اسم عبد الله بن
سلام في الجاهلية الحصين فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله أخرجه ابن ماجه وكان من
حلفاء الخزرج من الانصار أسلم أول ما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وسأني شرح
ذلك في أوائل الهجرة وزعم الداودي أنه كان من أهل بدر وسبقه الى ذلك أبو عمرو بن قنديل
ولا يثبت وغلط من قال انه أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين ومات عبد الله بن سلام
سنة ثلاث وأربعين (قوله عن أبي النضر) في رواية أبي يعلى عن يحيى بن معين عن أبي مسهر عن
مالك حدثني أبو النضر (قوله عن عامر) في رواية عامر بن مهجع عن مالك عند الدارقطني قال
سمعت عامر بن سعد (قوله عن أبيه) في رواية اسحق بن الطباع عن مالك عند الدارقطني قال
سمعت أبي (قوله ما سمعت الخ) استشكل بانه صلى الله عليه وسلم قد قال لجماعة منهم من أهل
الجنة غير عبد الله بن سلام ويعبد أن لا يطلع سعد على ذلك وأجيب بانه كره تركية نفسه لانه أحد
العشرة المبشرة بذلك وتعقب بانه لا يستلزم ذلك أن يثنى سماعة مثل ذلك في حق غيره ويظهر لي
في الجواب أنه قال ذلك بعد موت المبشرين لان عبد الله بن سلام عاش بعدهم ولم يتأخر معه من
العشرة غير سعد وسعيد ويؤخذ من قوله يمشي على الأرض ووقع في رواية اسحق بن الطباع
عن مالك عند الدارقطني ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول حتى يمشي انه من أهل الجنة
الحديث وفي رواية عامر بن مهجع عن مالك عن عامر بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا أدري هل قال مالك ما يعكر على هذا الباب أو رده بلفظ سمعت
الدارقطني من طريق سعيد بن داود عن مالك ما يعكر على هذا الباب أو رده بلفظ سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا أقول لأحد من الأحياء أنه من أهل الجنة إلا عبد الله بن سلام
وبلغني أنه قال وسلمان الفارسي لكن هذا السياق منكرفان كان محفوفا لاجل أنه صلى الله
عليه وسلم قال ذلك قديما قبل أن يشر غيره بالجنة وقد أخرج ابن حبان من طريق مصعب بن سعد
عن أبيه سبب هذا الحديث بلفظ سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يدخل عليكم رجل من
أهل الجنة فدخل عبد الله بن سلام وهذا يؤيد صحة رواية الجماعة ويضعف رواية سعيد بن داود
(قوله قال لأدرى قال مالك الآية أوفي الحديث) أي لأدرى هل قال مالك ان نزل هذه الآية
في هذه القصة من قبل نفسه أم هو بهذا الاسناد وهذا الشك في ذلك من عبد الله بن يوسف شيخ
البخاري وهو من قال انه من القعني اذ لا ذكر للقعني هنا ولم أر هذا عن عبد الله بن يوسف إلا
عند البخاري وقد رواه عن عبد الله بن يوسف أيضا اسمعيل بن عبد الله الملقب سموية بن فوائده وم
يذكر هذا الكلام عن عبد الله بن يوسف وكذا أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن عبد الله بن
يوسف وكذا أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من وجهين آخرين عن عبد الله بن يوسف وأخرجه
من طريق ثالث عنه بلفظ آخر مقتصر على الزيادة دون الحديث وقال انه وهم يروى ابن منده في
الايان من طريق اسحق بن سيار عن عبد الله بن يوسف الحديث والزائدة قال فيه قال اسحق

مسجد المدينة فدخل رجل على وجهه أثر الخشوع فقالوا هذا رجل من أهل الجنة فصلي ركعتين بجوز فيه ما ثم خرج وتبعته فقلت انك حين دخلت المسجد قالوا هذا رجل من أهل الجنة قال والله ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم فسا حدنك لم ذلك رأيت رؤيا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقصتها عليه ورأيت كأنني في روضة ذكر من سعتها وخضرتها واسطها عمود من حديد أسفله في الأرض وأعلاه في السماء في أعلاه عروة فقبل لي ارق فقلت لا أستطيع فأتاني منصف فرفع ثيابي من خلقي فرقيت حتى كنت في أعلاها فاخذت بالعروة فقبل لي استمسكت فاستيقظت وانها لفي يدي فقصتها على النبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك الروضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العروة الوثقى فانت على الاسلام حتى تموت وذلك الرجل عبد الله بن سلام وقال لي خليفة حدثنا معاذ حدثنا ابن عون عن محمد حدثنا قيس بن عباد عن ابن سلام قال وصيف مكان

فقلت لعبد الله بن يوسف ان أبا مسهر حدثنا بهذا عن مالك ولم يذكر هذه الزيادة قال فقال عبد الله بن يوسف ان مالكاً تكلم به عقب الحديث وكانت معي ألواح فكتبت انتهى وظهر بهذا سبب قوله للجاري ما أدري الخ وقد أخرجه الاسماعيلي والدارقطني في غرائب مالك من طريق أبي مسهر وعاصم بن مہجوع وعبد الله بن وهب واسحق بن عيسى زاد الدارقطني وسعيد بن داود واسحق القروي كلهم عن مالك بدون هذه الزيادة قال فانظروا فيها ما مدرجة من هذا الوجه ووقع في رواية ابن وهب عند الدارقطني التصريح بانها من قول مالك الا أنها قد جاءت من حديث ابن عباس عند ابن مردويه ومن حديث عبد الله بن سلام نفسه عند الترمذي وأخرجه ابن مردويه أيضاً من طريق عنه وعند ابن حبان من حديث عوف بن مالك أيضاً أنها نزلت في عبد الله بن سلام نفسه وقد استنكر الشعبي فيأرواه عبد بن جريد عن النضر بن شميل عن ابن عون عنه نزولها في عبد الله بن سلام لانه انما أسلم بالمدينة والسورة مكية فاجاب ابن سيرين بأنه لا يمنع أن تكون السورة مكية وبعضها مدني وبالعكس وهذا جزم أبو العباس في مقامات التنزيل فقال الاحقاف مكية الا قوله وشهد شاهد الى آخر الآيتين انتهى ولا مانع أن تكون جميعها مكية وتقع الاشارة فيها الى ما سبق بعد الهجرة من شهادة عبد الله بن سلام وروى عبد بن جريد في تفسيره من طريق سعيد بن جبيل أن الآية نزلت في ميمون بن يامين وفي تفسير مقاتل اسمه يامين بن يامين ولا مانع أن تكون نزلت في الجمع (قوله عن محمد) هو ابن سيرين وقيس بن عباد بضم المهملة وتخفيف الموحدة (قوله ما ينبغي) هو انكار من ابن سلام على من قطع له بالجنة فكأنه ما سمع حديث سعد وكانهم هم سمعوه ويحتمل أن يكون هو أيضاً سمعه لكنه كره الشئ عليه بذلك تواضعاً ويحتمل أن يكون انكاراً منه على من سأله عن ذلك لكونه فهم منه التعجب من خبرهم فاخبره بان ذلك لا يجب فيه مجاز كرهه من قصة المنام وأشار بذلك القول الى أنه لا ينبغي لأحد انكار ما لا يعلم به اذا كان الذي أخبره به من أهل الصدق (قوله فقبل لي ارق) في رواية الكشميهني ارقه بن زيادة هاهو هي هاء السكت (قوله فأتاني منصف) بكسر الميم وسكون النون وفتح الصاد المهملة بعد هاءا وفي رواية الكشميهني بفتح الميم والاول أشهر وهو الخادم (قوله فرقيت) بكسر القاف وحكى فتحها وقوله في الرواية الثانية وصيف مكان منصف يريد أن معاذ او هو ابن معاذ روى الحديث عن عبد الله بن عون كما رواه أزهر السمان فابدل هذه اللفظة بهذه اللفظة وهي بعناها والوصيف الخادم الصغير غلاماً كان أو جارية (قوله فاستيقظت وانها في يدي) أي ان الاستيقاظ كان حال الاخذ من غير فاصلة ولم يرد أنها بقيت في يده في حال يقظته ولو حل على ظاهره لم يمنع في قدرة الله لكن الذي يظهر خلاف ذلك ويحتمل أن يريد أن أثرها بقي في يده بعد الاستيقاظ كان يصح في يده مقبوضة (قوله وذلك الرجل عبد الله بن سلام) هو قول عبد الله بن سلام ولا مانع من أن يخبر بذلك ويريد نفسه ويحتمل أن يكون من كلام الراوي (قوله عن أبيه) هو أبو بردة بن أبي موسى الأشعري (قوله في بيت) التنوين للتعظيم ووجه تعظيمه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل فيه وكان هذا القدر المقتضى لادخال هذا الحديث في مناقب ابن سلام أو لما نزل عليه أمره بترك قبوله

ثم قال انك بارض الرباه فاش اذا كان لك على رجل حق فاهدي اليك رجل تبن أو جل شعير أو جل قت فلا تاخذ منه فانه ربا ولم يذكر
النضروا أو داود ووهب عن شعبة البيت * (باب ذكر جرير بن عبد الله (٩٩) الجيلي رضى الله عنه) * حدثنا

اسحق الواسطي حدثنا خالد
عن بيان عن قيس قال سمعته
يقول قال جرير بن عبد الله
رضي الله عنه ما حجبني رسول
الله صلى الله عليه وسلم منذ
أسلمت ولا رأيت الا ضحك
* وعن قيس عن جرير بن
عبد الله قال كان في الجاهلية
بيت يقال له ذوالخلفة وكان
يقال له الكعبة اليمانية أو
الكعبة الشامية فقال لي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم هل أنت مرابي من ذي
الخلفة قال فنفرت اليه في
خمسين ومائة فارس من
أحس قال فمكسرناه
وقتلنا من وجدنا عنده
فاتيناه فاخبرناه فدعانا
ولأحس (باب ذكر حذيفة
ابن اليمان العنسي رضى الله
عنه) * حدثني اسمعيل بن
خليل حدثنا سلمة بن رجاء
عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة رضى الله عنها
قالت لما كان يوم أحد
هزم المشركون هزيمة بينة
فصاح ابليس أي عباد الله
أخراكم فرجعت أولاهم
على أخراهم فاجتلدت
أخراهم فنظر حذيفة فإذا
هو بابه فنادى أي عباد الله
أي أي فقالت فوالله

هدية المستقرض من الورع (قوله انك بارض) يعني أرض العراق (الرباه فاش) أي شائع (قوله
جل) بكسر الميم (تبن) بكسر التاء وسكون الموحدة معروف (قوله جل قت) بفتح القاف
وتشديد المثناة وهو علف الدواب (قوله فانه ربا) يحتمل أن يكون ذلك رأى عبد الله بن سلام والا
فالفةهاء على أنه انما يكون ربا اذا شرطه نعم الورع تركه (قوله ولم يذكر النضر) أي ابن شمیل (وأبو
داود) أي الطيالسي (ووهب) أي ابن جرير (عن شعبة البيت) أي قول سليمان بن حرب عن شعبة
في روايته ويدخل في بيت وقد وقع في رواية أبي أسامة عن يزيد بن عبد الله أي ابن أبي بردة عن جده
أبي بردة في كتاب الاعتصام بالفظ انطلق الى المنزل فاسقيك من قدح شرب منه رسول الله صلى الله
عليه وسلم الحديث (قوله ما) ذكر جرير بن عبد الله الجيلي (أي ابن جابر بن مالك
من بني أنمار بن اراش نسبوا الى أمهم بجيلة يكنى أبا عمرو على المشهور واختلف في وقت اسلامه
والصحيح أنه في سنة الوفود سنة تسع ووهب من قال انه أسلم قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم
باربعين يوما لما ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له استنصت الناس في حجة الوداع
وذلك قبل موته صلى الله عليه وسلم بأكثر من ثمانين يوما وكان موت جرير سنة خمس وخمسين وقيل بعدها
(قوله ما حجبني رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي ما منعني من الدخول اليه اذا كان في بيته
فاستأذنت عليه وليس كما حمله بعضهم على اطلاقه فقال كيف جازله أن يدخل على محرم بغير حجاب
ثم تكلف في الجواب أن المراد مجلسه المختص بالرجال أو أن المراد بالحجاب منع ما يطلب منه (قلت)
وقوله ما حجبني تتناول الجميع مع بعد ارادة الاخير (قوله ولا رأيت الا ضحك) في رواية الجدي
عن اسمعيل الاتيسمي في وجهي وروى أحمد وابن حبان من طريق المغيرة بن شبيب عن جرير قال لما
دفوت من المدينة أتخت ثم لبست حلتي فدخلت فرماني الناس بالحدق فقلت هل ذكرني رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالوا نعم ذكرك بأحسن ذكر فقال يدخل عليك من رجل من خير ذي يمن على وجهه
مسحة ملأت (قوله وعن قيس) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله ذوالخلفة) بفتح المعجمة واللام
والصاد المهملة وحكى اسكان اللام وقوله اليمانية بتخفيف الياء وحكى تشديدها وقوله أو الكعبة
الشامية استشكل الجمع بين هذين الوصفين وسيأتي جوابه مع شرح هذه القصة في أواخر
المغازي مع الكلام على قوله الكعبة اليمانية أو الكعبة الشامية ان شاء الله تعالى (قوله
باب ذكر حذيفة بن اليمان العنسي) بالموحدة واسم اليمان حسيل بهمليتين وكسر أوله
وسكون ثانيه ثم لام ابن جابر له ولا يه حجة (قوله لما هزم) (١) بضم أوله وقوله وأخراكم أي أقبلوا
أخراكم وأحذروا أخراكم وأنصروا أخراكم وقوله احتجزوا أي انفصلوا من القتال وامتنع
بعضهم من بعض وسيأتي بقية شرح هذه القصة في كتاب المغازي (قوله قال أي) القائل هو هشام
ابن عروة نقله عن أبيه عروة وفصله من حديث عائشة فصار مرسلًا وقوله ما زالت في حذيفة منها
أي من هذه الكلمة أي بسببها وقوله بقية خير يؤخذ منه ان فعل الخير تعود بركته على صاحبه في
طول حياته * (تنبيه) وقع ذكر جرير وحذيفة مؤخرًا عن ذكر حذيفة عليه السلام وفي بعضها

ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال أي فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية خير حتى لقي الله عز وجل
(١) قول الشارح لما هزم هكذا بالنسخ ورواية الصحيح الذي لا بد لنا لما كان يوم أحد هزم المخ ولعلها رواية له اه معجمه

مقدم ما هو ألبق فان الذي يظهر انه أخوذ كخديجة عند الكون غالب أحوالها متعلقة بأحوال
 النبي صلى الله عليه وسلم قبل المبعث فوقع له في ذلك حسن التخلص من المناقب التي استطرد
 من ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اليها فالمفارغ منها رجع الى بقية سيرته ومغازيه والله أعلم
 ﴿قوله﴾ **باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها** كذا في النسخ تزويج
 وتفعيل قد يحى بمعنى تفعل وهو المراد هنا أو فيه حذف تقديره تزويجه من نفسه (قوله خديجة)
 هي أول من تزوجها صلى الله عليه وسلم وهي بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي تجتمع
 مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وهي من أقرب نسائه اليه في النسب ولم يتزوج من ذرية
 قصي غيرها إلا أم حبيبة وتزوجها سنة خمس وعشرين من مولده في قول الجمهور وزوجه أباها أبوها
 خويلد ذكره البيهقي من حديث الزهري بإسناده عن عمار بن ياسر وقيل عنها عمرو بن أسد ذكره
 الكلبي وقيل أخوها عمرو بن خويلد ذكره ابن اسحق وكانت قبله عند أبي هالة بن النباش بن
 زرارة التميمي حليف بني عبد الدار واختلف في اسم أبي هالة فقيل مالك قاله الزبير وقيل زرارة
 حكاه ابن منده وقيل هند جزم به العسكري وقيل اسمه النباش جزم به أبو عبيد وابنه هند روى
 عنه الحسن بن علي فقال حدثني خالي لأنه أخو فاطمة لأمها ولهند هذا ولدا اسمه هند ذكره الدولابي
 وغيره فعلى قول العسكري فهو ممن اشتراك مع أبيه وجدته في الاسم ومات أبو هالة في الجاهلية
 وكانت خديجة قبله عند عتيق بن عائذ الخزومي وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يتزوج
 خديجة قد سافر في مالها فادرسا إلى الشام فرأى منه ميسرة غلامها ما رغبها في تزوجه قال الزبير
 وكانت خديجة تدعى في الجاهلية الطاهرة وماتت على الصحيح بعد المبعث بعشرين سنين في شهر
 رمضان وقيل بثمان وقيل بسبع فأقامت معه صلى الله عليه وسلم خمساً وعشرين سنة على الصحيح
 وقال ابن عبد البر أربعاً وعشرين سنة وأربعة أشهر وسبعمائة من حديث عائشة ما يؤيد الصحيح في
 أن موته قبل الهجرة بثلاث سنين وذلك بعد المبعث على الصواب بعشرين سنين وقد تقدم في أبواب
 بدء الوحي بيان تصديقها للنبي صلى الله عليه وسلم في أول وهلة ومن ثباتها في الأمر ما يدل على قوة
 يقينها وفور عقلها وصحة عزمها لا جرم كانت أفضل نسائه على الراجح وقد تقدم في ذكر مريم من
 أحاديث الانبياء بيان شيء من هذا وروى النفاكه في كتاب مكة عن أنس أن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان عند أبي طالب فاستأذنه أن يتوجه إلى خديجة فأذن له وبعث بعده جارية به يقال لها
 نبعة فقال لها انظري ما تقول له خديجة قالت نبعة فرأيت عجبا ما هو إلا أن سمعت به خديجة
 فخرجت إلى الباب فأخذت يده فضمتها إلى صدرها ونشها ثم قالت بأبي وأمي والله ما أفعل هذا
 الشيء ولا كنني أرجو أن تكون أنت النبي الذي سمعت فان تكن هو فأعرف حق ومنزلي وادع
 الإله الذي يعينك لي قالت فقال لها والله لئن كنت أنا هو قد اصطنعت عندى ما لا أضيعه أبداً وإن
 يكن غيري فإن الإله الذي تصنعين هذا لاجله لا يضيعك أبداً ثم ذكر المصنف في الباب أحاديث
 لا تصرح فيها بما في الترجمة إلا أن ذلك يؤخذ بطريق اللزوم من قول عائشة ما عرفت على امرأة
 ومن قوله صلى الله عليه وسلم وكان لي منها ولد وغير ذلك * الحديث الأول (قوله حدثني محمد) هو
 ابن سلام كما جزم به ابن السكن وعبد الله هو ابن سليمان (قوله سمعت عبد الله بن جعفر) هو ابن أبي
 طالب ووقع عند عبد الرزاق عن ابن جريج عن هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير عن

* (باب تزويج النبي صلى
 الله عليه وسلم خديجة
 وفضلها رضى الله تعالى
 عنها) * حدثني محمد حدثنا
 عبدة عن هشام بن عروة عن
 أبيه قال سمعت عبد الله بن
 جعفر

عبد الله بن جعفر وهو من المزني في متصل الاسانيد لتصريح عبد الله في هذه الرواية بسامع عروة
من عبد الله بن جعفر (قوله سمعت علي بن أبي طالب) ١ زاد مسلم من رواية أبي أسامة عن هشام
بالكوفة واتفق أصحاب هشام على ذكر علي فيه وقصر به محمد بن اسحق فرواه عن هشام عن أبيه
عن عبد الله بن جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه أجدوا بن حبان والحاكم لكن بلفظ
مغاير لهذا اللفظ فالظاهر انهما حديثان وفي الاسناد رواية تابعي عن تابعي هشام عن أبيه وصحابي
عن صحابي عبد الله بن جعفر عن عمه (قوله خير نساءها مريم وخير نساءها خديجة) قال القرطبي
الضمير عائذ على غير مذكور لكنه يفسره الحال والمشاهدة يعني به الدنيا وقال الطبري الضمير
الاول يعود على الامة اتى كانت فيها مريم والثاني على هذه الامة قال ولهذا كرر الكلام تنبيها
على أن حكم كل واحدة منهما غير حكم الاخرى (قلت) ووقع عند مسلم من رواية وكيع عن هشام
في هذا الحديث وأشار وكيع الى السماء والارض فكأنه أراد أن بين أن المراد نساء الدنيا وأن
الضمير ينرجعان الى الدنيا وبهذا جزم القرطبي أيضا وقال الطبري أراد أنهما خير من تحت السماء
وفوق الارض من النساء قال ولا يستقيم أن يكون تفسير القول نساءها لان هذا الضمير لا يصلح
أن يعود الى السماء كذا قال ويحتمل أن يريد أن الضمير الاول يرجع الى السماء والثاني الى الارض
ان ثبت ان ذلك صدر في حياة خديجة وتكون النسكبة في ذلك أن مريم ماتت فعرج بروحها الى
السماء فلما ذكرها أشار الى السماء وكانت خديجة اذ ذلك في الحياة فكانت في الارض فلما ذكرها
أشار الى الارض وعلى تقدير أن يكون بعد موت خديجة فالمراد انهما خير من صعد بروحهن الى
السماء وخير من دفن جسدهن في الارض وتكون الإشارة عند ذكر كل واحدة منهما والذي
يظهر لي ان قوله خير نساءها خبر مقدم والضمير لمرم فكأنه قال مريم خير نساءها أي نساء
زمانها وكذا في خديجة وقد جزم كثير من الشراح أن المراد نساء زمانها لما تقدم في أحاديث الانبياء
في قصة موسى وذكر آسية من حديث أبي موسى رفعه كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا
مريم وآسية فقد أثبت في هذا الحديث الكمال لآسية كما أثبت لمريم فمتنع جل الخبرة في حديث
الباب على الاطلاق وجاء ما يفسر المراد صريحاً فروى البزار والطبراني من حديث عمار بن
ياسر رفعه لقد فضلت خديجة على نساء أمتي كما فضلت مريم على نساء العالمين وهو حديث حسن
الاسناد واستدل بهذا الحديث على أن خديجة أفضل من عائشة قال ابن التين ويحتمل أن لا تكون
عائشة دخلت في ذلك لانها كان لها عند موت خديجة ثلاث سنين فلعل المراد النساء البوالغ
كذا قال وهو ضعيف فان المراد بلفظ النساء أعم من البوالغ ومن لم تبلغ أعم من كانت موجودة
ومن ستوجد وقد أخرج النسائي باسناد صحيح وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس مرفوعا
أفضل نساء أهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية وهذا نص صريح لا يحتمل التأويل قال
القرطبي لم يثبت في حق واحدة من الأربع انهن نبيات الا مريم وقد أورد ابن عبد البر من وجه آخر
عن ابن عباس رفعه سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية قال وهذا حديث حسن
يرفع الاشكال قال ومن قال ان مريم ليست بنبيّة أول هذا الحديث وغيره بأن من وان لم تذكر
في الخبر فهي مرادة (قلت) * الحديث الثاني الدال على الترتيب ليس بثابت وأصله عند أبي داود
والحاكم بغير صيغة ترتيب وقد يمسك بحديث الباب من يقول ان مريم ليست بنبيّة لتسويةها في

(١) قول الشارح سمعت
علي بن أبي طالب هكذا في
نسخه ورواية البخاري سمعت
علياً كما تراه والمعنى واحد
اه صححه

قال سمعت علياً يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول * وحدثنى صدقة
أخبرنا عبد الله عن هشام بن
عروة عن أبيه قال سمعت
عبد الله بن جعفر عن علي
ابن أبي طالب رضي الله عنهم
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال خير نساءها مريم وخير
نساءها خديجة

* حديثنا سعيد بن عفير
حدثنا الليث قال كتب الى
هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة رضى الله عنها
قالت ما غرت على امرأة
للنبي صلى الله عليه وسلم
ما غرت على خديجة هلكت
قبل أن يتزوجني لما كنت
أسمعه يذكروا أمره الله
أن يبشرها بيت من قصب
وان كان ليشذبح الشاة
فيهدى في خلائها منها
ما يسعهن * حديثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا حميد بن عبد
الرحمن عن هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة رضى
الله عنها قالت ما غرت على
امرأة ما غرت على خديجة
من كثرة ذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم أياها
قالت وتزوجني بعدها
بثلاث سنين وأمره ربّه عز
وجل أو جبريل عليه
السلام أن يبشرها بيت في
الجنة من قصب * حديثنا
عمر بن محمد بن الحسن حدثنا
أبي حدثنا حفص عن هشام
عن أبيه عن عائشة رضى
الله عنها

حديث الباب بخديجة وليست خديجة بنسبة بالاتفاق والجواب انه لا يلزم من التسوية في الخبرية
التسوية في جميع الصفات وقد تقدم ما قيل في مرتبة في ترجمتهما من أحاديث الانبياء والله أعلم
* الحديث الثاني (قوله) حدثنا الليث قال كتب الى هشام بن عروة) وقع عند الاسماعيلين من
وجه آخر عن الليث حدثني هشام بن عروة فلعلى الليث لقي هشاماً بعد ان كتب به اليه فحدثه به
أو كان من مذهبه اطلاق حديثنا في الكتابة وقد نقل الخطيب ذلك عنه في علوم الحديث (قوله)
ما غرت على امرأة للنبي) فيه ثبوت الغيرة وانها غير مستنكرة وقوعها من فاضلات النساء فضلاً
عن دونهن وان عائشة كانت تغار من نساء النبي صلى الله عليه وسلم لكن كانت تغار من خديجة
اكثر وقد ثبت ذلك وانه لكثرة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم أياها ووقع في الرواية التي تلي
هذه بأين من هذا حيث قال فيها من كثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أياها وأصل غيرة المرأة
من تخيل محبة غيرها أكثر منها وكثرة الذكركد على كثرة المحبة وقال القرطبي مرادها بالذكر لها
مدحها والثناء عليها (قالت) وقع عند النساء من رواية النضر بن شميل عن هشام من كثرة
ذكره أياها وثنائه عليها فعطف الثناء على الذكركمن عطف الخاص على العام وهو يقتضى حمل
الحديث على أعم مما قاله القرطبي (قوله) هلكت قبل أن يتزوجني) ذكر في الحديث الذي بعده
قدر المدة وسأقى البحث فيه وأشارت بذلك الى انها لو كانت موجودة في زمانها لكانت غير متمازها
أشد (قوله) وأمره الله أن يبشرها (الخ) سأقى شرحه بعد هذا وهو أيضاً من جملة أسباب الغيرة لان
اختصاص خديجة بهذه البشري مشعر عزمه بحبة من النبي صلى الله عليه وسلم فيها ووقع عند
الاسماعيلين من رواية الفضل بن موسى عن هشام بن عروة بلفظ ما حدثت امرأة قط ما حدثت
خديجة حين بشرها النبي صلى الله عليه وسلم بيت من قصب الحديث (قوله) وان كان ليشذبح
الشاة (الخ) ان محققه من الثقبلة ويراد بها تأكيد الكلام ولهذا أتت باللام في قولها ليشذبح (قوله)
في خلائها) بالخاء المعجمة جمع خلية أى صديقة وهى أيضاً من أسباب الغيرة لما فيه من الاشعار
باستمرار حبه لها حتى كان تبعاً لها وواحباتها (قوله) منها) أى من الشاة (قوله) ما يسعهن) أى
ما يكفين كذا اللالكثري في رواية المستمل والجوى ما يسعهن أى يتسع لهن وفي رواية النسفي
يشبعهن من الشبع بكسر المعجمة وفتح الموحدة وليس في روايته ما * الحديث الثالث (قوله) حدثنا
حميد بن عبد الرحمن) هو الرؤاسي يضم الراء على الواو همز وبعد الالف مهملة ثقة باتفاق وليس
له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الحدود (قوله) وتزوجني بعدها ثلاث سنين) قال النووي
أرادت بذلك زمن دخولها عليه وأما العقد فتقدم على ذلك بمدة سنة ونصف أو نحو ذلك كذا قال
وسأقى في باب تزويج عائشة ما يوضح ان المدة بين العقد عليها والدخول كان أكثر من ذلك (قوله)
وأمره ربّه عز وجل أو جبريل) هو شك من الراوى وسأقى في حديث أبى هريرة في هذا الباب ان
البشارة بذلك من الله كانت على لسان جبريل عليه السلام * الحديث الرابع (قوله) حدثني عمر بن
محمد بن الحسن حدثنا أبى) هو الاسدي الذي يعرف بالثعلب بالمنشأة وتشديد اللام واسم والد الحسن
الزبير وعمر كوفي ماله في البخارى سوى هذا الحديث وآخر في الزكاة وهو من صغار شيوخه وقد
نزل البخارى في هذا الاسناد بالنسبة لحديث حفص بن غياث درجة فانه يروى الكثير عن ولده عمر
ابن حفص وغيره من أصحاب حفص وهنالم يصل لحفص الابائين وبالنسبة لرواية هشام بن عروة

درجستين فانه قد سمع من بعض اصحابه وأخرج هذا في الصحيح في كتاب العتق منه حدثنا عبد
 ابن موسى عن هشام بن عروة من مسند أبي ذر والسبب في اختياره ايراد هذه الطريق النازلة
 ما اشتملت عليه من الزيادة على رواية غيره كسأله عليه **(قوله)** وما رأيتها في رواية مسلم من هذا
 الوجه ولم أدركها ولم أر هذه اللفظة الا في هذه الطريق نعم أخرجهما مسلم من طريق الزهري عن
 عروة عن عائشة بلفظ وما رأيتها روية عائشة خديجة كانت ممكنة وأما ادراكها فلا نزاع
 فيه لانه كان لها عند موتها ست سنين كأنها أرادت بنى الروية والادراك النقي بقيد اجتماعهما
 عند النبي صلى الله عليه وسلم أي لم أرها وأنا عنده ولا أدركتها كذلك وقد وقع في بعض طرقه عند
 أبي عوانة ولقد هلك قبل أن يتزوجني **(قوله)** ولكن كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر ذكرها
 في رواية عبد الله البهي عن عائشة عند الطبراني وكان اذا ذكر خديجة لم يسأمن من ثناء عليها
 واستغفار لها **(قوله)** فربما قلت الخ هذا كما زائد في هذه الرواية فقد أخرج الحديث مسلم وأبو
 عوانة والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق سهل بن عثمان والترمذي عن أبي هشام الرافعي كلهم عن
 حفص بن غياث بدونها **(قوله)** كأنه لم يكن في رواية الكشي هي كأن لم يجذف الهاء من كأنه
(قوله) انها كانت وكانت أي كانت فاضله وكانت عاقلة ونحو ذلك وعند أحمد من حديث
 مسروق عن عائشة آمنت بي اذ كفر بي الناس وصدقني اذ كذبني الناس واستنق بماله اذ
 حرمني الناس ورزقني الله ولدا اذ حرمني أولاد النساء **(قوله)** وكان لي منها ولد وكان جميع أولاد
 النبي صلى الله عليه وسلم من خديجة الابراهيم فانه كان من جاريته مارية والمنفق عليه من أولاده
 منها القاسم وبه كان يكنى مات صغيرا قبل المبعث أو بعده وبناته الاربع زينب ثم رقية ثم أم كلثوم
 ثم فاطمة وقيل كانت أم كلثوم أصغر من فاطمة وعبد الله ولد بعد المبعث فكان يقال له الطاهر
 والطيب ويقال هما أخوان له ومات الذي ذكره صغارا بانفاق ووقع عند مسلم من طريق حفص
 ابن غياث هذه في آخر الحديث قالت عائشة فاعضبته يوم افعلت خديجة فقال اني رزقت حبا
 قال القرطبي كان حبه صلى الله عليه وسلم لها لما تقدم ذكره من الاسباب وهي كثيرة كل منها كان
 سببا في ايجاد المحبة ومما كفا النبي صلى الله عليه وسلم به خديجة في الدنيا انه لم يتزوج في حياتها
 غيرها فروى مسلم من طريق الزهري عن عروة عن عائشة قالت لم يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم
 على خديجة حتى مات وهذا مما لا اختلاف فيه بين أهل العلم بالاخبار وفيه دليل على عظم قدرها
 عنده وعلى مزيد فضلها لانها أغنته عن غيرها واختصت به بقدر ما اشترك فيه غيرها مرتين لانه
 صلى الله عليه وسلم عاش بعد أن تزوجها ثمانية وثلاثين عاما أنفردت خديجة منها بخمسة وعشرين
 عاما وهي ثلث من المجموع ومع طول المدة صان قلبها فيه سائر الغيرة ومن نكد الضرائر
 الذي ربما حصل له هو منه ما يشوش عليه بذلك وهي فضيلة لم يشاركها فيها غيرها ومما اختصت
 به سبقتها نساء هذه الامة الى الايمان فسنت ذلك لكل من آمنت بعدها فيكون لها مثل اجرهن
 لما ثبت ان من سن سنة حسنة وقد شاركها في ذلك أبو بكر الصديق بالنسبة الى الرجال ولا يعرف
 قدر ما لكل منهم من الثواب بسبب ذلك الا الله عز وجل وقال النووي في هذه الاحاديث
 دلالة لحسن العهد وحفظ الوتر رعاية حرمة الصاحب والمعاشر حيا وميتا وكرام معارف ذلك

قالت ما غرت على أحد من
 نساء النبي صلى الله عليه
 وسلم ما غرت على خديجة
 وما رأيتها ولكن كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يكثر
 ذكرها وربما ذبح الشاة ثم
 يقطعها أعضاء ثم يعطيها في
 صدائق خديجة فربما قلت
 له كأنه لم يكن في الدنيا
 الا خديجة فيقول انها كانت
 وكانت وكان لي منها ولد

الصاحب * الحديث الخامس (قوله عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد (قوله قلت لعبد الله بن أبي أوفى إلى آخره) هذا مما حمله التابعي عن الصحابي عرضا وليس هذا من التلقين لأن التلقين لا استفهام فيه وإنما يقول الطالب للشيخ قل حدثنا فلان بكذا فيحدث به من غير أن يكون عارفا به حديثه ولا بعدالة الطالب فلا يؤمن أن لا يكون ذلك الطالب ضابطا لذلك القدر فيسدل على تساهل الشيخ فلذلك عابوه على من فعله (قوله بشر النبي صلى الله عليه وسلم) هو استفهام محذوف الاداة (قوله قال نعم) في رواية مسلم بشر خديجة ببيت من قصب قال نعم إلى آخره ووقع في رواية جرير عن اسمعيل أنهم قالوا لعبد الله بن أبي أوفى حدثنا ما قال لخديجة قال قال بشر واخديجة فذكر الحديث هكذا تقدم في أبواب العمرة من البخاري (قوله من قصب) بفتح القاف والمهملة بعدها موحدة قال ابن التين المراد به لؤلؤة مجوفة واسعة كالقصر المنيف (قلت) عند الطبراني في الأوسط من طريق أخرى عن ابن أبي أوفى يعني قصب اللؤلؤ وعنده في الكبير من حديث أبي هريرة بيت من لؤلؤة مجوفة وأصله في مسلم وعنده في الأوسط من حديث فاطمة قالت قلت يا رسول الله أين أبي خديجة قال في بيت من قصب قلت أمن هذا القصب قال لا من القصب المنظوم بالدر واللؤلؤ والياقوت قال السهيلي النكتة في قوله من قصب ولم يقل من لؤلؤ أن في لفظ القصب مناسبة لكونها أحرزت قصب السبق بمبادرتها إلى الإيمان دون غيرها ولذا وقعت هذه المناسبة في جميع الفاظ هذا الحديث انتهى وفي القصب مناسبة أخرى من جهة استواء أكثر أبنائه وكذا كان لخديجة من الاستواء ما ليس لغيرها إذ كانت حريصة على رضاها بكل يمكن ولم يصدر منها ما يغضب قط كما وقع لغيرها وأما قوله بيت فقال أبو بكر الاسكافي في فوائد الأخبار المراد به بيت زائد على ما أعد الله لها من ثواب عملها ولهذا قال لا نصب فيه أي لم تعب بسببه قال السهيلي لذكر البيت معنى لطيف لأنها كانت ربة بيت قبل المبعث ثم صارت ربة بيت في الإسلام منفردة به فلم يكن على وجه الأرض في أول يوم بعث النبي صلى الله عليه وسلم بيت اسلام الأبيته وهي فضيلة ما شاركها فيها أيضا غيرها قال وجزاء الفعل يذكر غالبا بلفظه وإن كان أشرف سنه فلها جاء في الحديث بلفظ البيت دون لفظ القصر انتهى وفي ذكر البيت معنى آخر لأن مرجع أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم إليها لما ثبت في تفسير قوله تعالى أنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت قالت أم سلمة لما نزلت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعليا والحسن والحسين فخللهم بكساء فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي الحديث أخرجه الترمذي وغيره و مرجع أهل البيت هؤلاء إلى خديجة لأن الحسنين من فاطمة وفاطمة بنتها وعلى تنسأ في بيت خديجة وهو صغير ثم تزوج بنتها بعد ما فطهر رجوع أهل البيت النبوي إلى خديجة دون غيرها (قوله لا نصب فيه ولا نصب) الصخب بفتح المهملة والمججمة بعدها موحدة الصياح والمنازعة برفع الصوت والنصب بفتح النون والمهملة بعدها موحدة التعب وأغرب الداودي فقال الصخب العيب والنصب العوج وهو تفسير لا تساعد عليه اللغة وقال السهيلي مناسبة نفي هاتين الصفتين أعني المنازعة والتعب أنه صلى الله عليه وسلم لما دعا إلى الإسلام أجابت خديجة طوعا فلم تحوجه إلى رفع صوت ولا منازعة ولا تعب في ذلك بل أزالته عنه كل نصب وانسته من كل وحشة وهوت عليه كل عسير فناسب أن يكون منزلها الذي بشرها به ربها بالصفة المقابلة لفعلها

* حدثنا مسلم حدثنا يحيى
عن اسمعيل قال قلت لعبد
الله بن أبي أوفى رضي الله
عنه ما بشر النبي صلى الله عليه
وسلم خديجة قال نعم بيت
من قصب لا صخب فيه ولا
نصب

* الحديث السادس (تولده عن عمارة) هو ابن القعقاع (قوله عن أبي هريرة) في رواية مسلم عن ابن عمر عن ابن فضيل بهذا الاسناد سمعت أبا هريرة (قوله أني جبريل) في رواية سعيد بن كثير عند الطبراني أن ذلك كان وهو بجرا (قوله هذه خديجة قد أتت) في رواية مسلم قد أتت ومعناه توجهت اليك وأما قوله ثانياً فإذا هي أتتك فعنه وصلت اليك (قوله انا فيه ادم وطعام أو شراب) شك من الراوي وكذا عند مسلم وفي رواية الاسماعيلي فيه ادم وطعام وشراب وفي رواية سعيد بن كثير المذكور عند الطبراني انه كان حيسا (قوله فاقراء عليها السلام من ربها ومنى) زاد الطبراني في الرواية المذكورة فقالت هو السلام ومنه السلام وعلى جبريل السلام وللنساء من حديث أنس قال قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقرئ خديجة السلام يعني فاجبرها فقالت ان الله هو السلام وعلى جبريل السلام وعليك يا رسول الله السلام ورجة الله وبركاته زاد ابن السني من وجه آخر وعلى من سمع السلام الا الشيطان قال العلماء في هذه القصة دليل على وفور فقهاء الانبياء ثقل وعليه السلام كما وقع لبعض الصحابة حيث كانوا يقولون في التشهد السلام على الله فنهأهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان الله هو السلام فقولوا التحيات لله فعرفت خديجة لصحة فهمها ان الله لا يرد عليه السلام كما يرد على المخلوقين لان السلام اسم من أسماء الله وهو آيضاد عابا السلامة وكلاهما لا يصلح ان يرد به على الله فكأنها قالت كيف أقول عليه السلام والسلام اسمه ومنه يطلب ومنه يحصل فيستفاد منه انه لا يليق بالله الا التناء عليه فخلعت مكان رد السلام عليه التناء عليه ثم غارت بين ما يليق بالله وما يليق بغيره فقالت وعلى جبريل السلام ثم قالت وعليك السلام ويستفاد منه السلام على من أرسل السلام وعلى من بلغه والذي يظهر أن جبريل كان حاضرا عند جوابها فرددت عليه وعلى النبي صلى الله عليه وسلم مرتين مرة بالخصيص ومرة بالتعميم ثم آخر جت الشيطان ممن سمع لانه لا يستحق الدعاء لك قبل انما بلغها جبريل عليه السلام من ربها بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم احتراماً للنبي صلى الله عليه وسلم وكذلك وقع له ما سلم على عائشة لم يوافقها بالسلام بل راسلها مع النبي صلى الله عليه وسلم وقد واجهه مريم بالخطاب فقيل لانه انية وقيل لانهم لم يكن معها زوج يحترم معه مخاطبتها قال السهيلي استدلل بهذه القصة أبو بكر برادود على ان خديجة أفضل من عائشة لان عائشة سلم عليها جبريل من قبل نفسها وخديجة أبلغها السلام من ربها وزعم ابن العربي انه لا خلاف في ان خديجة أفضل من عائشة ورد بان الخلاف ثابت قديما وان كان اراجح أفصلية خديجة بهذا وبما تقدم (قلت) ومن صريح ما جاء في تفضيل خديجة ما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه الحاكم من حديث ابن عباس رفعه أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد قال السبكي الكبير كما تقدم لعائشة من الفضائل ما لا يحصى ولكن الذي نختاره وندين الله به ان فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة واستدل بفضل فاطمة بما تقدم في ترجيحها انها سيدة نساء المؤمنين (قلت) وقال بعض من أدركناه الذي يظهر ان الجمع بين الحديثين أولى وان لا يفضل احدهما على الاخرى وسئل السبكي هل قال أحدان أحدا من نساء النبي صلى الله عليه وسلم غير خديجة وعائشة أفضل من فاطمة فقال قال به من لا يعتمد بقوله وهو من فضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم على جميع الصحابة لانهم في درجته في الجنة قال وهو قول ساقط مردوداته في وقائله

* حديثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا محمد بن فضيل عن
عمارة عن أبي زرعة عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال أني
جبريل النبي صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله هذه
خديجة قد أتت معها انا
فيه ادم وطعام أو شراب
فإذا هي أتتك فاقرأ عليها
السلام من ربها ومنى
وبشرها بيت في الجنة من
قصب لا سخب فيه ولا نصب

هو أبو محمد بن حزم وفساده ظاهر قال السبكي ونساء النبي صلى الله عليه وسلم بعد خديجة وعائشة متساويات في الفضل وهن أفضل النساء لقول الله تعالى لستن كأحد من النساء ان اتقيتن الآية ولا يستثنى من ذلك الامن قيل انها نبية كريم والله أعلم ومما نبه عليه انه وقع عند الطبراني من رواية أبي يونس عن عائشة انها وقعت لها نظير ما وقع لخديجة من السلام والجواب وهي رواية شاذة والعلم عند الله تعالى * الحديث السابع (قوله وقال اسمعيل بن خليل) كذا في جميع النسخ التي اتصلت اليها بصيغة التعليق لكن صنيع المزي يقتضي انه أخرجه موصولا وقد أخرجه أبو عوانة عن محمد بن يحيى الذهلي عن اسمعيل المذكور وأخرجه مسلم عن سويد بن سعيد والاسماعيلي من طريق الوليد بن شجاع كلاهما عن علي بن مسهر (قوله استأذنت هالة بنت خويلد) هي أخت خديجة وكانت زوج الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس والد أبي العاص بن الربيع زوج زيد بن بنت النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرها في الصحابة وهو ظاهر هذا الحديث وقد هاجرت الى المدينة لأن دخولها كان بها أي بالمدينة ويحتمل أن تكون دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بحكمة حيث كانت عائشة معه في بعض سفراته ووقع عند المستغفري من طريق جاد بن سلمة عن هشام بهذا السند قدم ابن خديجة يقال له هالة فسمع النبي صلى الله عليه وسلم في قائلته كلام هالة فانتبه وقال هالة هالة قال المستغفري الصواب هالة أخت خديجة انتهى وروى الطبراني في الاوسط من طريق عيم بن زيد بن هالة عن أبي هالة عن أبيه انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو راقد فاستدقظ فضمه الى صدره وقال هالة هالة وذكر ابن عبد البر في الصحابة هالة بن أبي هالة التميمي فلعله كان لخديجة أيضا ابن اسمه هالة والله أعلم (قوله فعرف استئذان خديجة) أي صفته لشبه صوتها بصوت أختها فتذكر خديجة بذلك وقوله ارتاع من الروع بفتح الراء أي فزع والمواد من الفزع لازمه وهو التغير ووقع في بعض الروايات ارتاع بالحاء المهملة أي اهتز لذلك سرورا وقوله اللهم هالة فيه حذف تقديره اجعلها هالة فعلى هذا فهو منصوب ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي هذه هالة وعلى هذا هو مرفوع وفي الحديث ان من أحب شيئا أحب محبوبه وما يشبهه وما يعلق به (قوله جراء الشديقين) بالجر قال أبو البقاء يجوز في جراء الرفع على القطع والنصب على الصفة أو الحال ثم الموجود في جميع النسخ وفي مسلم جراء بالمهملتين وحكي ابن التين انه روى بالجيم والزاى ولم يذكر له معنى وهو تحفيف والله أعلم قال القرطبي قيل معنى جراء الشديقين بيضاء الشديقين والعرب تطلق على الابيض الاحمر كراهة اسم البياض لكونه يشبه البرص ولهذا كان صلى الله عليه وسلم يقول لعائشة يا جراء ثم استبعد القرطبي هذا لكونه عائشة أو ردت هذه المقالة مورد التنقيص فلو كان الامر كما قيل لخصت على البياض لانه كان يكون أبلغ في مرادها قال والذي عندي أن المراد بذلك نسبتهما الى كبر السن لان من دخل في سن الشيخوخة مع قوة في بدنه يغلب على لونه غالبية الحرة المائلة الى السمرة كذا قال والذي يتبادر أن المراد بالشديقين ما في باطن القم فكنت بذلك عن سقوط اسنانها حتى لا يبقى داخل فيها الا اللحم الاحمر من اللثة وغيرها وهذا جزم النووي وغيره (قوله قد أبدلك الله خيرا منها) قال ابن التين في سكوت النبي صلى الله عليه وسلم على هذه المقالة دليل على أفضلية عائشة على خديجة الا ان يكون المراد بالخيرية هنا حسن الصورة وصغر السن انتهى ولا يلزم من كونه لم ينقل في هذه الطريق أنه

* وقال اسمعيل بن خليل أخبرنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت استأذنت هالة بنت خويلد أخت خديجة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرف استئذان خديجة فارناع لذلك فقال اللهم هالة قالت فغرت فقلت ما تذكر من عجوز من عجا ترقرش جراء الشديقين هلك في الدهر قد أبدلك الله خيرا منها

صلى الله عليه وسلم رد عليهم اعدم ذلك بل الواقع أنه صدر منه رد لهذه المقالة ففي رواية أبي شحيم عن عائشة عند أجد والطبراني في هذه القصة قالت عائشة قتلت أباك الله بكبيرة السن حديثة السن فغضب حتى قلت والذي بعث بالحق لأذكرها بعد هذا الاخير وهذا يؤيد ما تأوله ابن التين في الخسيرة للذكورة والحديث يفسر بعضه بعضا وروى أجد أيضا والطبراني من طريق مسروق عن عائشة في نحو هذه القصة فقال صلى الله عليه وسلم ما أبدلني الله خيرا منها آمنت بي اذ كنت بي الناس الحديث قال عياض قال الطبري وغيره من العلماء الغيرة مسامحة للنساء ما يتبع فيها ولا عقوبة عليهن في تلك الحالة لما جبلن عليه ومنها ولهذا لم يزر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة عن ذلك وتعقبه عياض بان ذلك جرى من عائشة لصغر سنها وأول شبيبته فاعلمها لم تكن بلغت حينئذ (قلت) وهو محتمل مع ما فيه من نظر قال القرطبي لا تدل قصة عائشة هذه على ان الغيرة لا تؤاخذ بما صدر منها لان الغيرة هنا جزئ سبب وذلك ان عائشة اجتمع فيها حينئذ الغيرة وصغر السن والادلال قال فاحالة الصفيح عنها على الغيرة وحدها تحكم نعم الحامل لها على ما قالت الغيرة لانها هي التي نصت عليها بقولها فغرت وأما الصفيح فيحتمل أن يكون لاجل الغيرة وحدها ويحتمل أن يكون لها ولغيرها من الشباب والادلال (قلت) الغيرة محقة بتقصيصها والشباب محتاج الى دليل فانه صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي بنت تسع وذلك في أول زمن البلوغ فمن أين له أن ذلك القول وقع في أوائل دخوله عليها وهي بنت تسع وأما ادلال المحبة فليس موجبا للصفيح عن حق الغير بخلاف الغيرة فانما يقع الصفيح بها لان من يحصل لها الغيرة لا تكون في كمال عقلها فلماذا تصدر منها أمور لا تصدر منها في حال عدم الغيرة والله أعلم (قوله) ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة) أي ابن عبد شمس وهي والدته معاوية فتقتل أبوها يندر كاسيا في المغازي وشهدت مع زوجها أي سفيان أحدا وحضت على قتل حزة عم النبي صلى الله عليه وسلم لكونه قتل عمها شيبه وشرك في قتل أبيها عتبة فقتله وحشى بن حرب كاسيا في بيان ذلك في حديث وحشى ثم أسلمت هند يوم الفتح وكانت من عقلاء النساء وكانت قبل أبي سفيان عند الفاكه بن المغيرة المخزومي ثم طلقها في قصة جرت فتزوجها أبو سفيان فانجبت عنده وهي القائلة للنبي صلى الله عليه وسلم لما شرط على النساء المبايعة ولا يسرقن ولا يزنين وهل ترزني الحرة وماتت هند في خلافة عمر (قوله وقال عبدان) كذا الجميع بصيغة التعليق وكلام أبي نعيم في المستخرج يقتضى أن البخاري أخرجه موصولا عن عبدان وقد وصله البيهقي أيضا من طريق أبي الموجه عن عبدان (قوله خباء) بكسر المعجمة وتخفيف الموحدة مع المدهى خيمة من وبر أو صوف ثم أطلقت على البيت كيف ما كان (قوله قال وأيضا والذي نفسى بيده) قال ابن التين فيه تصديق لها فيما ذكرته كأنه رأى أن المعنى وأنا أيضا بالنسبة اليك مثل ذلك وتعقب من جهة طرفي البغض والحب فقد كان في المشركين من كان أشد أذى للنبي صلى الله عليه وسلم من هند وأهلها وكان في المسلمين بعد أن أسلمت من هو أحب الى النبي صلى الله عليه وسلم منها ومن أهلها فلا يمكن حمل الخبر على ظاهره وقال غيره المعنى بقوله وأيضا ستزيدني في المحبة كلما تكن الايمان من قلبك وترجعين عن البغض المذكور حتى لا يبقى له أثر فأيضا خاص بما يتعلق بها لأن المراد به اني كنت في حقك كما ذكر في البغض ثم صرت على خلافه في الحب بل ساكت عن ذلك ولا يعكر على هذا قوله

* (باب ذكر هند بنت عتبة
ابن ربيعة رضي الله عنها) *
وقال عبدان أخبرنا عبد الله
أخبرنا يونس عن الزهري
حدثني عروة أن عائشة
رضي الله عنها قالت جاءت
هند بنت عتبة فقالت
يا رسول الله ما كان علي ظهر
الارض من أهل خباء أحب
الي أن يذلوا من أهل خباتك
ثم ما أصبح اليوم علي ظهر
الارض أهل خباء أحب
الي أن يعزوا من أهل خباتك
قال وأيضا والذي نفسى بيده

في بعض الروايات وأنا ان ثبتت الرواية بذلك (قوله ان أباسفيان رجل مسيك) سيأتي شرحه في كتاب النفقات ان شاء الله تعالى وفي الحديث دلالة على وفور عقل هند وحسن تأنيها في مخاطبة ويؤخذ منه أن صاحب الحاجة يستحب له أن يقدم بين يدي نحواء اعتذارا اذا كان في نفس الذي يخاطبه عليه موحدة وان المعتذر يستحب له أن يقدم ما يتأكد به صدقه عنده من يعتذر اليه لان هند قدمت الاعتراف بذلك كما كانت عليه من البغض ليعلم صدقها فيما دعت من المحبة وقد كانت هند في منزلة أمهات نساء النبي صلى الله عليه وسلم لان أم حبيبة احدى زوجاته بنت زوجها أبي سفيان (قوله يا) حديث زيد بن عمرو بن نفيل) هو ابن عم عمر بن الخطاب بن نفيل وقد تقدم نسبه في ترجمته وهو والد سعيد بن زيد أحد العشرة وكان ممن طلب التوحيد وخلع الاوثان وجانب الشرك لكنه مات قبل المبعث فروى محمد بن سعد والفاكهى من حديث عامر بن ربيعة حليف بنى عدي بن كعب قال قال لي زيد بن عمرو اني خالفت قومي واتبعتم مله ابراهيم واسماعيل وما كانا بعد ان وكنا يصليان الى هذه القبلة وأنا أتتطريمان بنى اسمعيل يبعث ولا أراي أدركه وأنا أؤمن به وأصدق وأشهد انه نبي وان طالبت بك حياة فافقه مني السلام قال عامر فلما أسلمت أعلمت النبي صلى الله عليه وسلم بخبره قال فرد عليه السلام وترحم عليه قال ولقد رأيته في الجنة يسحب ذنوبا وروى البراء والطبراني من حديث سعيد بن زيد قال خرج زيد بن عمرو وورقة بن نوفل يطلبان الدين حتى أتيا الشام فنصر ورقة وامتنع زيد فأتى الموصل فلقى راهبا فعرض عليه النصرانية فامتنع وذكر الحديث نحو حديث ابن عمر الآتي في ترجمته وفيه قال سعيد بن زيد فسألت أنا وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال غفر الله له ورجعه فانه مات على دين ابراهيم وروى الزبير بن بكار من طريق هشام بن عروة قال بلغنا أن زيدا كان بالشام فبلغه مخرج النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل يريده فقتل بمضبعة من أرض البلقاء وقال ابن اسحق لما توسط بلادهم قتلوه وقيل انه مات قبل المبعث بخمسة سنين عند بناء قريش الكعبة (قوله بأسفل بلدح) هو مكان في طريق التسعين بفتح الموحدة والمهملة بينهما لام ساكنة وآخروه مهملة ويقال هو واد (قوله فقدمت) بضم القاف (قوله الى النبي صلى الله عليه وسلم) كذلك اكثر وفي رواية الجرجاني فقدّم اليه النبي صلى الله عليه وسلم سفرة قال عياض الصواب الاول (قلت) رواية الاسماعيلي توافق رواية الجرجاني وكذلك آخرجه الزبير بن بكار والفاكهى وغيرهما وقال ابن بطلال كانت السفرة لقريش قدموها للنبي صلى الله عليه وسلم فأتى أن يأكل منها فقدمها النبي صلى الله عليه وسلم لزيد بن عمرو فأتى أن يأكل منها وقال مخاطبا لقريش الذين قدموها وأولانا لاننا كل ما ذبح على أنصابكم انتهت وما قاله محتمل لكن لا أدري من أين له الجزم بذلك فأتى لم أقف عليه في رواية أحد وقد تبعه ابن المنير في ذلك وفيه ما فيه (قوله على أنصابكم) بالمهملة جمع نصب بضمتين وهي أحجار كانت حول الكعبة يذبحون عليها للاصنام قال الخطابي كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأكل مما يذبحون عليه للاصنام ويأكل مما عدا ذلك وان كانوا لا يذبحون اسم الله عليه لان الشرع لم يكن نزل بعد لم ينزل الشرع بمنع كل ما لم يذبح كراسم الله عليه الا بعد المبعث بمدة طويلة (قلت) وهذا الجواب أولى مما ارتكبه ابن بطلال وعلى تقدير أن يكون زيد بن حارثة ذبح على الحجر المذكور فاعلم يحمل على أنه انما ذبح عليه لغير الاصنام وأما قوله تعالى

قالت يا رسول الله ان أباسفيان رجل مسيك فهل على حرج أن أطمع من الذي له عيالنا قال لا أراه الا بالمعروف * (باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل) * حدثني محمد بن أبي بكر حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة حدثنا سالم بن عبد الله عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لقي زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح قبل أن ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي فقدمت الى النبي صلى الله عليه وسلم سفرة فأتى أن يأكل منها ثم قال زيداني لست آكل مما يذبحون على أنصابكم ولا آكل الا ما ذبح كراسم الله عليه

وماذبح على النصب فالمراد به ماذبح عليها الاصنام ثم قال الخطابي وقيل لم ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم في تحريم ذلك شيء (قلت) وفيه نظر لانه كان قبل المبعث فهو من تحصيل الحاصل وقد وقع في حديث سعيد بن زيد الذي قدمته وهو عند أحمد وكان ابن زيد يقول عذبت بما عاذبه ابراهيم ثم يخرساجد الكعبة قال في الباقي صلى الله عليه وسلم وزيد بن حارثة وهما يا كلان من سفرة لهما قد عياه فقال يا ابن أخي لا آكل مما ذبح على النصب قال فما روى النبي صلى الله عليه وسلم يا كل مما ذبح على النصب من يومه ذلك وفي حديث زيد بن حارثة عند أبي يعلى والبخاري وغيرهما قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم من مكة وهو مر دقي فذبحنا شاة على بعض الانصاب فأنجسناها فلقينا زيد بن عمرو فذكر الحديث مطولا وفيه فقال زيداني لا آكل مما لم يذ كرام الله عليه قال الداودي كان النبي صلى الله عليه وسلم قبل المبعث يجازب المشركين في عاداتهم لكن لم يكن يعلم ما يعلق بأمر الذبح وكان زيد قد علم ذلك من أهل الكتاب الذين لقيهم وقال السهيلي فان قيل فالنبي صلى الله عليه وسلم كان أولى من زيد بهذه الفضيلة فالجواب انه ليس في الحديث انه صلى الله عليه وسلم أكل منها وعلى تقدير أن يكون أكل فزيد انما كان يفعل ذلك برأى يراه لا بشرع بلغة وانما كان عند أهل الجاهلية بقايا من دين ابراهيم وكان في شرع ابراهيم تحريم الميتة لا تحريم ما لم يذ كرام الله عليه وانما نزل تحريم ذلك في الاسلام والاصح ان الاشياء قبل الشرع لا توصف بجمل ولا بجرمة مع ان الذبائح لها أصل في تحليل الشرع واستقر ذلك الى نزول القرآن ولم ينقل ان أحدا بعد المبعث كف عن الذبائح حتى نزلت الآية (قات) وقوله ان زيد افعل ذلك برأيه أولى من قول الداودي انه تلقاه عن أهل الكتاب فان حديث الباب بين فيما قال السهيلي وان ذلك قاله زيد باجتهاده لا بنقل عن غيره ولا سيما وزيد يصرح عن نفسه بأنه لم يتبع أحدا من أهل الكتابين وقد قال انقاض عياض في الملة المشهورة في عصمة الانبياء قبل النبوة أنها كالمستع لان النواهي انما تكون بعد تنوير الشرع والنبي صلى الله عليه وسلم لم يكن متعبا قبل أن يوحى اليه بشرع من قبله الى الصحيح فعلى هذا فالنواهي اذا لم تكن موجودة فهي معتبرة في حقها والله أعلم فان فرغنا على القول الآخر فالجواب عن قوله ذبحنا شاة على بعض الانصاب يعني الحجارة التي ليست باصنام ولا معبودة وانما هي من آلات الجزا را التي يذبح على الانصب في الاصل حجر كبير فنها ما يكون عندهم من جلال الاصنام فيذبحون له وعلى اسمه ومونها ما لا يعبد بل يكون من آلات الذبح فيذبح الذابح عليه لانه من أو كان امتناع زيد منها حسمها للمادة (قوله فان زيد بن عمرو) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله قال موسى) هو ابن عقبة والخبر موصول بالاسناد المذكور اليه وقد ثبت فيه الاسماعيلي فقال ما أدري هذه القصة الثانية من رواية الفضيل بن موسى أم لا ثم ساقها مطولة من طريق عبد العزيز بن المختار عن موسى بن عقبة وكذا أوردها الزبير بن بكار والفاكهي بالاسنادين معا (قوله لا أعلمه الا يحدث به عن ابن عمر) قد ساق البخاري الحديث الاول في الذبائح من طريق عبد العزيز بن مختار عن موسى بن عقبة وساق الاسماعيلي هذا الثاني من رواية عبد العزيز المذكور بالشك أيضا فكان الشك فيه من موسى بن عقبة (قوله يسأل عن الدين) أي دين التوحيد (قوله ويتبعه) بتسديد المشاة بعدها موحدة والكشيميني بسكون الموحدة بعدها مناة مفتوحة ثم غين مجبهة أي يطلبه (قوله فلقى

فان زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم ويقول الشاة خلقها الله وأنزل لها من السماء الماء وأبنت لها من الارض ثم تذبحونها على غير اسم الله انكار لذلك واعظا ماله قال موسى حدثني سالم بن عبد الله ولا أعلمه الا تحدث به عن ابن عمر أن زيد بن عمرو بن نفيل خرج الى الشام يسأل عن الدين ويتبعه فلقى

قوله الا يحدث به عن ابن عمر في الرواية التي شرحها في الذي في نسخ المتن بالتاء مبنيا للمفعول أو لانا فعل كتاباتها مش اه صححه

عالم من اليهود فسأله عن دينهم فقال اني لعلي ان ادين دينكم فاحبرني فقال لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله قال زيد ما أفر الامن غضب الله (١١٠) ولا أجل من غضب الله شيئا أبدا وأنا أستطيعه فهل تدلني على غيره قال ما أعلمه الا

عالم من اليهود لم أقف على اسمه وفي حديث زيد بن حارثة المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لزيد بن عمرو ما لي أرى قومك قد شنفوا عليك أي أبغضوك وهو بفتح الشين المججمة وكسر النون بعدها فاء قال خرجت أبتغي الدين فقدمت على الاحبار فوجدتهم يعبدون الله ويشركون به (قوله فلقى عالم من النصارى) لم أقف على اسمه ايضا ووقع في حديث زيد بن حارثة قال لي شيخ من احبار الشام انك لتسألني عن دين ما أعلم أحد يعبد الله به الا شيئا بالجزيرة قال فقدمت عليه فقال ان الذي تطلب قد ظهر ببلادك وجميع من رأيتهم في ضلال وفي رواية الطبراني من هذا الوجه وقد خرج في أرضك نبي أو هو خارج فارجع وصدقته وآمن به قال زيد فم أحسن بشي بعد (قلت) وهذا مع ما تقدم يدل على أن زيدا رجع الى الشام فبعث النبي صلى الله عليه وسلم فسمع به فرجع ومات والله أعلم (قوله وأنا أستطيع) أي والحال اني لقدرة على عدم حمل ذلك كذا لا كثر بخفيف النون ضمير القائل وفي رواية بتشديد النون بمعنى الاستبعاد والمراد بغضب الله ارادة ايصال العقاب كما أن المراد بلعنة الله الابعاد عن رحمة (قوله فلما برز) أي خارج أرضهم (قوله اللهم اني أشهدك اني على دين ابراهيم) بكسر الهمزة الاولى وفتح الثانية وفي حديث سعيد بن زيد فانطلق زيد وهو يقول لبسك حقا حقا تعبدوا ورقا ثم يخبر فيسجد لله (قوله وقال الليث كتب الى هشام) أي ابن عروة وهذا التعليق رويناه موصولا في حديث زغبة من رواية أبي بكر بن أبي داود وعن عيسى بن حماد وهو المعروف بزغبة عن الليث وأخرج ابن اسحق عن هشام بن عروة هذا الحديث بتمامه وأخرجه الفا كهي من طريق عبد الرحمن بن أبي الزناد والنسائي وأبو نعيم في المستخرج من طريق أبي أسامة كلهم عن هشام بن عروة (قوله ما منكم على دين ابراهيم غيري) زاد أبو أسامة في روايته وكان يقول الهى ابراهيم ودينى دين ابراهيم وفي رواية ابن أبي الزناد وكان قد ترك عبادة الاوثان وترك أكل ما يذبح على النصب وفي رواية ابن اسحق وكان يقول اللهم لو أعلم أحب الوجوه اليك لعبدتك به ولكني لأعلمه ثم يسجد على الارض براحمته (قوله وكان يحيى الموءدة) هو مجاز والمراد باحيائها ابقاءها وقد فسره في الحديث ووقع في رواية ابن أبي الزناد وكان يفتدى الموءدة أن تقتل والموءدة مفعولة من وأد الشيء اذا أنقل وأطلق عليها اسم الواد اعتبارا بما أريد بها وان لم يقع وكان أهل الجاهلية يدفنون البنات وهن بالحياة ويقال كان أصلها من الغيرة عليهن لما وقع لبعض العرب حيث سبي بنت آخر فاستقرشها فأراد أبوها أن يقتلها منه فخيرها فاختارت الذي سبها خلف أبوها ليقتل كل بنت تولد له فتبع على ذلك وقد شرحت ذلك مطولا في كتابي في الاوائل وأكثر من كان يفعل ذلك منهم من الاملاق كما قال الله تعالى ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم وايهاهم وقصة زيد هذه تدل على هذا المعنى الثاني فيحتمل أن يكون كل واحد من الامرين كان سببا (قوله أ كفيك مؤنتها) كذا الابن ذر وغيره أ كفيكها مؤنتها زاد أبو أسامة في روايته وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن زيد فقال بيعت يوم القيامة مة وحده بيني وبين عيسى ابن مريم وروى المغوى في الصحابة من حديث جابر نحوه هذه الزيادة وساق له ابن اسحق أشعارا قالها في مجانبه الاوثان لا تطيل بذكرها ﴿ (قوله باب بنيان الكعبة)

أن يكون خفيفا قال زيد وما الخفيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله فخرج زيد فلقى عالم من النصارى فذكر مثله فقال لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله قال ما أفر الامن لعنة الله ولا أجل من لعنة الله ولا من غضبه شيئا أبدا وأنا أستطيع فهل تدلني على غيره قال ما أعلمه الا أن يكون خفيفا قال وما الخفيف قال دين ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولا يعبد الا الله فلما رأى زيد قولهم في ابراهيم عليه السلام خرج فلما برز رفع يديه فقال اللهم اني أشهدك اني على دين ابراهيم وقال الليث كتب الى هشام عن أبيه عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهم ما قالت رأيت زيدا بن عمرو بن نفيل قائما مسندا ظهره الى الكعبة يقول يا معشر قريش والله ما منكم على دين ابراهيم غيري وكان يحيى الموءدة يقول للرجل اذا أراد أن يقتل ابنته لا تقتلها أنا أ كفيك مؤنتها فياخذها فاذا ترعرت قال لا يهان شئت دفعتم اليك وان شئت كفيك مؤنتها * (باب بنيان الكعبة) * حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق قال أخبرني ابن جريج قال أخبرني

أى على يد قريش في حياة النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته وقد تقدم ما يتعلق ببناء إبراهيم عليه السلام قبل بناء قريش وما يتعلق ببناء عبد الله بن الزبير في الإسلام وروى الفصيح من طريق ابن جريج عن عبد الله بن عيسى بن عبد الله بن عمار قال كانت الكعبة فوق القامة فأرادت قريش رفعها وتسقيفها وسيأتي بيان ذلك في الباب الذي يليه وروى يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح عن الزهري أن امرأة جرت الكعبة فطارت شرارة في ثياب الكعبة فأحرقتها فخذ كرقصة بناء قريش لها وسيأتي في الحديث الثالث من الباب الذي يليه تمة هذه القصة وذكر ابن اسحق وغيره أن قريشا لما بنت الكعبة كان عمر النبي صلى الله عليه وسلم خمسا وعشرين سنة وروى اسحق بن راھويه من طريق خالد بن عرعة عن علي في قصة بناء إبراهيم البيت قال فرع عليه الدهر فأنهم قدم فبنته العمالقة فرع عليه الدهر فأنهم قدم فبنته جرهم فرع عليه الدهر فأنهم قدم فبنته قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ شاب فلما أرادوا أن يضعوا الحجر الأسود اختصموا فيه فقالوا نحنكم بيننا أول من يخرج من هذه السكة فكان النبي صلى الله عليه وسلم أول من خرج منها فحكم بينهم أن يجعلوا في ثوب تمر رفعه من كل قبيلة رجل وذكرا أبو داود الطيالسي في هذا الحديث أنهم قالوا نحنكم أول من يدخل من باب بني شبة فكان النبي صلى الله عليه وسلم أول من دخل منه فأخبروه فأمر بثوب فوضع الحجر في وسطه وأمر كل فخذ أن يأخذوا بطائفة من الثوب فرفعوه ثم أخذوه فوضعه بيده وروى الفصيح أن الذي أشار عليهم أن يحكموا أول داخل أبو أمية بن المغيرة المخزومي أخو الوليد وقد تقدم في أوائل الحج من حديث أبي الطفيل قصة بناء قريش الكعبة مطولا فاعني عن عادته هنا وعند موسى بن عقبة أن الذي أشار عليهم بذلك هو الوليد بن المغيرة المخزومي وأنه قال لهم لا تجمعوا فيها ما لا أخذ غصبا ولا قطعت فيه رحم ولا انتهكت فيه ذمة وعند ابن اسحق أن الذي أشار عليهم أن لا ينوها إلا من مال طيب هو أبو وهب بن عمرو بن عامر بن عمران ابن مخزوم (قوله في حديث جابر لما بنت الكعبة) هو من مر أسيل الصحابة ولعل جابر سمعه من العباس بن عبد المطلب وتقدم بيان ذلك واختفى كتاب الحج وقوله بقول من الحجارة فخر إلى الأرض فيه حذف تقديره ففعل ذلك فخر وفي حديث أبي الطفيل المذكور أنهما فنيهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بنقل الحجارة معهم إذا انكشف عورتا فمؤدى يا محمد غط عورتك فذلك في أول ما نودى فصارؤيت له عورة قبل ولا بعد وقوله طمعت عيناه إلى السماء أي ارتفعت وذكر ابن اسحق في المبعث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر لي يحدث عما كان الله يحفظه في صغره أنه قال لقد رأيته في غلمان من قريش تنقل حجارة لبعض مما تلعب به الغلمان كلنا قد تعرى وأخذوا زاره فجعله على رقبته يحمل عليه الحجارة ذلكمني لاكم ما أراه ثم قال شد عليكم أزارك قال فشددته على ثم جعلت أجمل وأزاري على من بين أصحابي قال السهيلي أنا وحدث هذه القصة في بيان الكعبة فان صرح أن ذلك كان في صغره فهي قصة أخرى مرة في الصغر ومرة في حال الاكتمال (قلت) وقد يطلق على الكبير غلام إذا فعل فعل الغلمان فلا يستحيل اتحاد القصة اعتمادا على التصريح بالاولية في حديث أبي الطفيل (قوله قال لا يمكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت حائط) هذا مرسل وقيل منقطع لأن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد من أصاغر التابعين وأما قوله حتى كان عمره فمقطع فأنهم ما يدر كاعمر أيضا وأما قوله قال

قال لما بنت الكعبة ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وعباس ينقلان الحجارة فقال عباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل أزارك على رقبته ينقل من الحجارة فخر إلى الأرض وطمعت عيناه إلى السماء ثم أفاق فقال أزارى أزارى فشد عليه أزاره * حدثنا أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار وعبيد الله بن أبي يزيد قال لا يمكن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت حائط كانوا يصلون حول البيت حتى كان عمره فبنى حوله حائطا قال عبيد الله جدره قصير

قُبْنَاهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ * (بِأَيَّامِ الْجَاهِلِيَّةِ) * (١١٢) حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ هُشَامٌ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ كَانَ عَاشُورَاءُ يَوْمًا تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا نَزَلَ رَمَضَانَ كَانَ مِنْ شَاءِ صَامَهُ وَمِنْ شَاءِ لَا يَصُومُهُ * حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ حَدَّثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّ الْعِمْرَةَ فِي أَشْهُرِ الْحِجْجِ مِنَ النَّجْوَى فِي الْأَرْضِ وَكَانُوا يَسْمُونَ الْحَرَمَ صَفْرًا وَيَقُولُونَ أَذْأَبْرَأَ الدُّبُرُ وَعَفَا الْأَثَرُ حَلَّتِ الْعِمْرَةُ لِمَنْ اعْتَمَرَ قَالَ فَقَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ رَابِعَةَ مَهْلِينَ بِالْحِجْجِ وَأَمَرَ هُشَامَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْعَلُوهَا عِمْرَةً قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْحِلِّ قَالَ الْحِلُّ كُلُّهُ * حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَقِيانُ قَالَ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ جَاءَ سَيْبِلٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَكَسَمَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ قَالَ سَقِيانُ وَيَقُولُ إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ لَهُ شَأْنٌ * حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ يَسَّانٍ أَبِي بَشْرٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِ جَسَّسٍ يُقَالُ لَهَا زَيْبُ بَنَتِ الْمُهَاجِرِ فَرَأَاهَا لَا تَكْلُمُ

عَبْدُ اللَّهِ جَدُّهُ وَتَصَوَّرَ هُوَ بَفَتْحِ الْجَيْمِ وَالْجَدُّ وَالْجَدَارُ عَنِّي وَقَوْلُهُ قُبْنَاهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ هَذَا الْقَدْرُ هُوَ الْمَوْصُولُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَقَدْ أُخْرِجَهُ الْأَسْمَاعِيُّ مِنْ طَرِيقِ حَمَّادِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ بِتَمَامِهِ وَقَالَ فِيهِ وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ جَعَلَ الْحَائِطَ عَلَى الْبَيْتِ عُمَرُ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ وَكَانَ جَدُّهُ قَصِيرًا حَتَّى كَانَ زَيْنُ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَرَّادَ فِيهِ وَذَكَرَ الْفَاكَهِيُّ أَنَّ الْمَسْجِدَ كَانَ مُحَاطًا بِالْأُتُوقِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فُضِّقَ عَلَى النَّاسِ فَوَسَّعَهُ عُمَرُ وَاشْتَرَى دُورًا فَهَدَمَهَا وَأَعْطَى مِنْ أَبِي أَنْ يَبِيعَ ثَمَنَ دَارِهِ ثُمَّ أَحَاطَ عَلَيْهِ بِجِدَارٍ قَصِيرٍ دُونَ الْقَامَةِ وَرَفَعَ الْمَصَابِيحَ عَلَى الْجِدَارِ قَالَ ثُمَّ كَانَ عُثْمَانُ فَرَّادَ فِي سَعَتِهِ مِنْ جِهَاتٍ أُخْرَى ثُمَّ وَسَّعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ ثُمَّ أَبُو جَعْفَرٍ الْمَنْصُورُ ثُمَّ وَلَدَهُ الْمُهَدِيُّ قَالَ وَيُقَالُ إِنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ بَرَسَقَهُ أَوْ سَقَفَ بَعْضُهُ ثُمَّ رَفَعَ عَبْدُ الْمَلِكُ بْنُ مَرْوَانَ جِدَارَهُ وَسَقَفَهُ بِالسَّاجِ وَقِيلَ بَلِ الَّذِي صَنَعَ ذَلِكَ وَلَدَهُ الْوَلِيدُ وَهُوَ أَثْبَتُ وَكَانَ ذَلِكَ سَنَةَ عُثْمَانَ وَثَمَانِينَ * (قَوْلُهُ بِأَيَّامِ الْجَاهِلِيَّةِ) أَيُّ مَا كَانَ بَيْنَ الْمَوْلِدِ النَّبَوِيِّ وَالْمَبْعَثِ هَذَا هُوَ الْمَرَادُ بِهِ هُنَا وَيُطْلَقُ غَالِبًا عَلَى مَا قَبْلَ الْبَعْثَةِ وَمِنْهُ يَنْظُرُونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنُّ الْجَاهِلِيَّةِ وَقَوْلُهُ وَلَا تَبْرِجَنَّ تَبْرِجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَمِنْهُ أَكْثَرُ أَحَادِيثِ الْبَابِ وَأَمَّا جَزْمُ النَّوَوِيِّ فِي عِدَّةٍ مَوَاضِعٍ مِنْ شَرْحِ مُسْلِمٍ أَنَّ هَذَا هُوَ الْمَرَادُ بِحَدِيثٍ أَتَى فِيهِ تَطَرُّفَانِ هَذَا اللَّفْظُ وَهُوَ الْجَاهِلِيَّةُ يُطْلَقُ عَلَى مَاضِيٍّ وَالْمَرَادُ مَا قَبْلَ إِسْلَامِهِ وَضَابِطُ آخِرِهِ غَالِبًا فَتُحْكَمُ وَمِنْهُ قَوْلُ مُسْلِمٍ فِي مَقْدِمَةِ صَحِيحِهِ أَنَّ أَبَا عُثْمَانَ وَأَبَا رَافِعٍ أَذْكَرَ كَرَامَةِ الْجَاهِلِيَّةِ وَقَوْلُ أَبِي رَجَاءٍ الْعَطَارِ دَرَى رَأَيْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ قُرْدَةً زَنْتَ وَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَسْقَنَّا كَسَا دَهًا قَاوَابِنَ عَبَّاسٍ أَمَّا وَلَدُ بَعْدَ الْبَعْثَةِ وَأَمَّا قَوْلُ عُمَرَ زَنْتَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَجَعَلَ وَقَدْ نَبِهَ عَلَى ذَلِكَ شَيْخُنَا الْعِرَاقِيُّ فِي الْكَلَامِ عَلَى الْمُحْضَرِّ مِنْ عُلُومِ الْحَدِيثِ وَذَكَرَ فِيهِ أَحَادِيثُ ، الْأَوَّلُ حَدِيثُ عَائِشَةَ (قَوْلُهُ كَانَ عَاشُورَاءُ) تَقْدِيمٌ بِمَرْحَةٍ فِي كِتَابِ الصِّيَامِ وَذَكَرَتْ هُنَا أَهْلًا أَحْمَدًا أَنَّهُمْ أَخَذُوا ذَلِكَ عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ثُمَّ وَجَدْتُ فِي بَعْضِ الْأَخْبَارِ أَنَّهُمْ كَانُوا أَصَابَهُمْ قَطْرٌ ثُمَّ رَفَعَ عَنْهُمْ فَصَامُوهُ شُكْرًا ، السَّانِي حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ (قَوْلُهُ كَانُوا يَرَوْنَ) أَيُّ يَعْتَقِدُونَ أَنَّ أَشْهُرَ الْحِجْجِ لَا يَنْسَلِكُ فِيهَا إِلَّا بِالْحِجْجِ وَأَنَّ غَيْرَهَا مِنَ الْأَشْهُرِ لِلْعِمْرَةِ وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ الْحِجْجِ * (ثَوَلَهُ كَانَ عُمَرُ) هُوَ ابْنُ دِينَارٍ وَفِي رِوَايَةِ الْأَسْمَاعِيِّ مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَشْرٍ عَنْ سَقِيانَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ دِينَارٍ (قَوْلُهُ عَنْ جَدِّهِ) هُوَ حَزَنُ بَفَتْحِ الْمَهْمَلَةِ وَسُكُونُ الزَّايِ وَهُوَ ابْنُ أَبِي وَهَبٍ الَّذِي قَدَّمَ أَنَّهُ أَشَارَ عَلَى قُرَيْشٍ بِأَنْ تَكُونَ النِّفْقَةُ فِي بِنَاءِ الْكَعْبَةِ مِنْ مَالِ طَيْبٍ (قَوْلُهُ جَاءَ سَيْبِلٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَطَبَّقَ مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ) أَيُّ مَلَا مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ اللَّذَيْنِ فِي جَانِبِ الْكَعْبَةِ (قَوْلُهُ قَالَ سَقِيانُ وَيَقُولُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ لَهُ شَأْنٌ) أَيُّ قِصَّةُ وَذَكَرَ مُوسَى بْنُ عَقِيبَةَ أَنَّ السَّيْلَ كَانَ يَأْتِي مِنْ فَوْقِ الرِّدْمِ الَّذِي بَاءَ الْمَكَّةَ فَيَجْرِي بِهِ فَتَخَوَّفُوا أَنَّ يَدْخُلَ الْمَاءُ الْكَعْبَةَ فَارَادُوا تَشْيِيدَ بَنِيانٍ هَاوٍ كَانَ أَوَّلُ مَنْ طَلَعَهَا وَهَدَمَ مِنْهَا شَيْئًا الْوَلِيدُ بْنُ الْمُغِيرَةِ وَذَكَرَ الْقِصَّةَ فِي بَنِيانِ الْكَعْبَةِ قَبْلَ الْمَبْعَثِ النَّبَوِيِّ وَأَخْرَجَ الشَّافِعِيُّ فِي الْأَمِّ بِسَنَدِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ كَبَّابًا قَالَ لَهُ وَهُوَ يَعْمَلُ بِنَاءَ مَكَّةَ أَشَدَّهُ وَأَوْثَقَهُ فَأَنَا نَجِدُ فِي الْكِتَابِ أَنَّ السَّيْلَ سَتَعِظُمُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ أَتَهَى فَكَانَ الشَّانُ الْمَشَارِإَ إِلَيْهِ أَنَّهُمْ اسْتَشْعَرُوا مِنْ ذَلِكَ السَّيْلِ الَّذِي لَمْ يَعْبُدُوا مِثْلَهُ أَنَّهُ مَبْدَأُ السَّيْلِ الْمَشَارِإَ إِلَيْهَا الْحَدِيثُ الرَّابِعُ (قَوْلُهُ دَخَلَ) أَيُّ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ (قَوْلُهُ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ أَهْلِ جَسَّسٍ) بِمَهْمَلَتَيْنِ وَزَيْنُ أَجْدُوهُ قَبِيلُهُ مِنْ بَجِيلَةَ وَأَعْرَبُ ابْنُ التَّيْنِ فَقَالَ الْمَرَادُ امْرَأَةٌ مِنَ الْحَسِ وَهِيَ مِنْ قُرَيْشٍ (قَوْلُهُ يُقَالُ لَهَا زَيْبُ بَنَتِ الْمُهَاجِرِ) رَوَى حَدِيثُهَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ

قَوْلُهُ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ هَكَذَا رِوَايَةُ أَحْمَدَ الَّذِي يَأْتِي بِهَا وَرِوَايَةُ الشَّارِحِ دَخَلَ بِدُونِ ذِكْرِ النَّاعِلِ فَلَعَلَّهَا رِوَايَةُ أَهْلِ مَكَّةَ فِي

في الطبقات من طريق عبد الله بن جابر الاجسي عن عمته زينب بنت المهاجر قالت خرجت حاجة
فذكر الحديث وذكر أبو موسى المديني في ذيل الصحابة أن ابن مسعدة ذكر في تاريخ النساء أنه أن
زينب بنت جابر أدركت النبي صلى الله عليه وسلم وروت عن أبي بكر وروى عنها عبد الله بن جابر
وهي عمته قال وقيل هي بنت المهاجر بن جابر وذكر الدارقطني في العلل أن في رواية شريك وغيره
عن اسمعيل بن أبي خالد في حديث الباب أنها زينب بنت عوف قال وذكر ابن عينة عن اسمعيل
أنها جدة إبراهيم بن المهاجر والجمع بين هذه الأقوال يمكن بأن من قال بنت المهاجر نسبها إلى أبيها
أو بنت جابر نسبها إلى جدها الأدنى أو بنت عوف نسبها إلى جدتها الأعلى والله أعلم (قوله مصمتة)
بضم الميم وسكون المهملة أي ساكنة يقال أصمت وصمت بمعنى (قوله فان هذا لا يحل) يعني ترك
الكلام ووقع عند اسمعيل من وجه آخر عن أبي بكر الصديق أن المرأة قالت له كان بيننا وبين
قومك في الجاهلية شرا فقلت إن الله عافا ناس ذلك أن لا أكلم أحدا حتى أجمع فقال إن الإسلام
يهدم ذلك فتكلمني ولما كهي من طريق زيد بن وهب عن أبي بكر نحوه وقد استدلل بقول أبي
بكر هذا من قال بان من حلف أن لا يتكلم استحب له أن يتكلم ولا كفارة عليه لأن أبا بكر لم يأمرها
بالكفارة وقياسه أن من نذر أن لا يتكلم لم ينعقد نذره لأن أبا بكر أطلق أن ذلك لا يحل وأنه من فعل
الجاهلية وإن الإسلام يهدم ذلك ولا يقول أبو بكر مثل هذا إلا عن توقف فيكون في حكم المرفوع
ويؤيد ذلك حديث ابن عباس في قصة أبي إسرائيل الذي نذر أن يمسي ولا يركب ولا يستظل
ولا يتكلم فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يركب ويستظل ويتكلم وحديث علي رفعه لا يتم
بعد احتلام ولا صمت يوم إلى الليل أخرجه أبو داود قال الخطابي في شرحه كان من نسل أهل
الجاهلية الصمت فكان أحد هم يعتكف اليوم والليلة ويصمت فنهوا عن ذلك وأمروا بالنطق
بالحق وقد تقدمت الإشارة إلى حديث ابن عباس في كتاب الحج ويأتي الكلام عليه في كتاب
الآيمان والنذور إن شاء الله تعالى وقال ابن قدامة في المغني ليس من شريعة الإسلام الصمت عن
الكلام وظاهر الأخبار تحريمه واحتج بحديث أبي بكر وحديث علي المذكور قال فان نذر ذلك
لم يلزمه الوفاء به وبهذا قال الشافعي وأصحاب الرأي ولا نعلم فيه مخالفا انتهى وكلام الشافعية
يقضي أن مسئلة النذر ليست منقولة فإن الراعي ذكر في كتاب النذر أن في تفسير أبي نصر
القشيري عن الثعالبي قال من نذر أن لا يكلم الأكرمين يحتمل أن يقال يلزمه لأنه مما يتقرب به
ويحتمل أن يقال لا لما فيه من التضييق والتشديد وليس ذلك من شرعنا كما لو نذر الوقوف في الشمس
قال أبو نصر فعلى هذا يكون نذر الصمت في تلك الشريعة لا في شريعتنا ذكره في نفسه سورة مريم
عند قولها اني نذرت للرحمن صوما وفي التمهيد لابن سعيد المتول من قال شرع من قبلنا شرع لنا
جعل ذلك قرينة وقال ابن الرفعة في قول الشيخ أبي اسحق في النسيه ويكره له صمت يوم إلى الليل
قال في شرحه إذا لم يؤثر ذلك بل جاء في حديث ابن عباس انتهى عنه ثم قال نعم قد ورد في شرع من
قبلنا فان قلنا أنه شرع لنا لم يكره إلا أنه لا يستحب قاله ابن يونس قال وفيه نظر لأن المأوردى قال
روى عن ابن عمر فروعا صمت الصائم تسبيح قال فان صح دل على مشروعية الصمت والا فحديث
ابن عباس أقل درجته الكراهة قال وحيث قلنا ان شرع من قبلنا شرع لنا فذلك إذا لم يرد في
شرعنا ما يخالفه انتهى وهو كما قال وقد ورد النهي والحديث المذكور لا يثبت وقد أورده صاحب

فقال مالها لا تكلم قالوا
بجنت مصمتة قال لها تكلم
فان هذا لا يحل هذا من
عمل الجاهلية فتكلمت
فقات من أنت قال امرؤ
من المهاجرين قالت أي
المهاجرين قال من قريش
قات من أي قريش أنت

قال انك لسؤل أنا أبو بكر قالت ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية قال بقاؤكم عليه ما استقامت بكم
أتمتكم قالت وما الأئمة قال اما كان (١١٤) لقومك رؤس وأشرف يأمر ونهم فطيعونهم قالت بلى قال فهم أولئك

مسند الفردوس من حديث ابن عمر وفي استناده الربيع بن بدرو هو ساقط ولو ثبت لما أفاد المقصود
لان لفظه صمت الصائم تسبيح ونومه عبادة ودعاؤه مستجاب فالحديث مساق في ان افعال الصائم
كلها محبوبة لأن الصمت بخصوصه مطلوب وقد قال الروائي في البحر في آخر الصيام فرج جرت
عادة الناس بترك الكلام في رمضان وليس له أصل في شرعنا بل في شرع من قبلنا فيخرج جواز ذلك
على الخلاف في المسئلة انتهى وليتجنب عن نسب تخريج مسئلة النذر الى نفسه من المتأخرين
وأما الاحاديث الواردة في الصمت وفضله كحديث من صمت شبعا أخرجه الترمذي من حديث
عبد الله بن عمرو بن العاص وحديث أيسر العبادة الصمت أخرجه ابن أبي الدنيا بسند مرسل رجاله
ثقات الى غير ذلك فلا يعارض ما جزم به الشيخ أو اسحق من الكراهة لاختلاف المقاصد في ذلك
فالصمت المرغب فيه ترك الكلام الباطل وكذا المباح ان جرت الى شيء من ذلك والصمت المنهي عنه
ترك الكلام في الحق لمن يستطعه وكذا المباح المستوى الطرفين والله أعلم (قوله انك) بكسر
الكاف (قوله لسؤل) أي كثيرة السؤال وهذه الصيغة يستوى فيها المذكر والمؤنث (قوله)
ما بقاؤنا على هذا الامر الصالح أي دين الاسلام وما اشتمل عليه من العدل واجتماع الكلمة ونصر
المظلوم ووضع كل شيء في محله (قوله ما استقامت بكم) في رواية الكشي هي لكم (قوله أتمتكم)
أي لان الناس على دين ملوكهم فمن حاد من الأئمة عن الحال مال وأمال الحديث الخامس
حديث عائشة في قصة المرأة السوداء لم أف على اسمها وذكروا عن شبة في طريقه أنها كانت
بمكة وأنه لما وقع لها ذلك هاجرت الى المدينة (قوله وكان لها حفش) بكسر المهملة وسكون الفاء
بعدها معجمة هو البيت الضيق الصغير وقال أبو عبيدة الحنفش هو الدرج في الاصل ثم سمي به البيت
الصغير لشبهه به في الضيق (قوله وأزنت) أي قابلت وقد تقدم شرح هذه القصة في أبواب المساجد
من كتاب الصلاة ووجه دخولها هنا من جهة ما كان عليه أهل الجاهلية من الخفاء في الغل
والقول السادس حديث ابن عمر في النهي عن الخلف بالآباء وسيأتي شرحه في كتاب الأيمان
والنذور السابع (قوله أن القاسم) هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق (قوله ولا يقوم لها) أي
الجنائز (قوله كان أهل الجاهلية يقومون لها) طاعروا أن عائشة لم يبلغوا بأمر الشارع بالقيام لها
فراى أن ذلك من الامور التي كانت في الجاهلية وقد جاء الاسلام بخالفهم وقد قدمت في الجنائز
بيان الاختلاف في المسئلة وهل نسخ هذا الحكم أم لا وعلى القول بأنه نسخ هل نسخ الوجوب
وبقي الاستحباب أم لا أو مطلق الجواز واختار بعض الشافعية الاخير وأكثرا الشافعية على
الكراهة وادعى المحامي فيه الاتفاق وخالف المتولي فقال يستحب واختاره النووي وقال هذا
من جملة الاحكام التي استدركتها عائشة على الصحابة لكن كان جانبهم فيها أرجح (قوله كنت في
أهلك ما أتت مرتين) أي يقولون ذلك مرتين ومما وصولة وبعض الصلة بخذوف والتقدير كنت
في أهلك الذي كنت فيه أي الذي أتت فيه لأن كنت في الحياة مثله لانهم كانوا لا يؤمنون بالبعث
بل كانوا يعتقدون أن الروح اذا خرجت تطير طيرا فان كان ذلك من أهل الخير كان روحه من

على الناس * حدثني فروة بن
أبي المغراء أخبرنا علي بن
مسهر عن هشام عن أبيه
عن عائشة رضي الله عنها
قالت أسلمت امرأة سوداء
لبعض العرب وكان لها
حفش في المسجد قالت
فكانت تأتينا فتحدث عندنا
فاذا فرغت من حديثها قالت
ويوم الوشاح من تعاجيب
ربنا

آلانه من بلدة الكفر أفتجاني
فلما أكرت قالت لها عائشة
وما يوم الوشاح قالت خرجت
جويرية لبعض أهلي وعليها
وشاح من آدم فسقط منها
فانحطت عليه الحديا وهي
تحسبه لهما أخذت فاتهموني
به فعدوني حتى بلغ من
أمرهم أنهم طلبوا في قبلي
فينبأهم حولي وأنا في كربى
اذا قبلت الحدا حتى وأزنت
برؤسنا ثم ألقته فأخذوه
فقلت لهم هذا الذي
اتهموني به وأنا منه بريئة
* حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل
ابن جعفر عن عبد الله بن
دينار عن ابن عمر رضي الله
عنهم ما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ألا من كان
حالفا فلا يحلف الا بالله

فكانت قريش تحلف بأبائهم فقال لا تحلفوا يا بئكم * حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال
أخبرني عمرو بن عبد الرحمن بن القاسم حدثه أن القاسم كان يمشي بين يدي الجنائز ولا يقوم لها ويحضر عن عائشة قالت كان أهل
الجاهلية يقومون لها يقولون اذا رأوها كنت في أهلك ما أتت مرتين

صالح الطير والافعال عكس ويحتمل أن يكون قولهم هذا دعا للميت ويحتمل أن تكون مانافية
ولفظ مرتين من تمام الكلام أى لا تكونى فى أهلك مرتين المرة الواحدة التى كنت فيهم انقضت
ولست بعائدة اليهم مرة أخرى ويحتمل أن تكون ماناسفة هامة أى كنت فى أهلك شريفة فأى
شئ أنت الآن يقولون ذلك حزننا وتأسفنا عليه * الثامن حديث عمر فى قولهم أشرق شبر وقد تقدم
شرح فى كتاب الحجج مستوفى وقوله حتى تشرق الشمس قال ابن التين ضبط بفتح أوله وضم الراء
والمعروف بضم أوله وكسر هاء * التاسع (قوله) حدثكم يحيى بن المهلب (هو الجعلى يكنى أبا كدينة
بالتصغير والنون وهو كوفى موثق ماله فى البخارى سوى هذا الموضع (قوله) ملائمتى متتابعة) كذا
جمع بينهما وهما قولان لاهل اللغة تقول أدهقت الكأس اذا ملائمتها وأدهقت له اذا تابعت له
السقى وقيل أصل الدهق الضغط والمعنى أنه ملائمتها بالكأس حتى لم يبق فيها متسع لغيرها (قوله)
قال وقال ابن عباس) القائل هو عكرمة وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله سمعت أبى) هو
العباس ابن عبد المطلب (قوله فى الجاهلية) أى وقع سماعى لذلك منه فى الجاهلية والمراد به الجاهلية
نسبة لا المطلقة لان ابن عباس لم يدرك ما قبل البعثة بل لم يولد الا بعد البعث بنحو عشرين سنين فكأنه
أراد أنه سمع العباس يقول ذلك قبل أن يسلم (قوله) اسقنا كأسا سادها قال فى رواية الاسماعلى من
وجه آخر عن حصين عن عكرمة عن ابن عباس سمعت أبى يقول نغلامه ادهق لنا أى املا لنا أو
تابع لنا انتهى وهو بمعنى ماساقه البخارى * الحديث العاشر (قوله سفيان) هو الثورى (قوله) عن
عبد الملك) هو ابن عمير ولا جد عن عبد الرحمن بن مهدي عن الثورى حدثنا عبد الملك بن عمير ولمسلم
من هذا الوجه عن عبد الملك حدثنا أبو سلمة وله من طريق اسرائيل عن عبد الملك عن أبى سلمة بن
عبد الرحمن سمعت أناهريه (قوله) أصدق كلمة قالها الشاعر) يحتمل أن يريد بالكلمة البيت الذى
ذكر شرطه ويحتمل أن يريد القصيدة كلها ويؤيد الاول رواية مسلم من طريق شعبة وزائدة فرقهما
عن عبد الملك بلفظ ان أصدق بيت قاله الشاعر وليس فى رواية شعبة ان ووقع عنده فى رواية شريك
عن عبد الملك بلفظ أشعر كلمة تكلمت بها العرب فلولا ان فى حفظ شريك مقالا لرفع هذا اللفظ
الاشكال الذى أباه السهيلي على لفظ رواية العجيج بلفظ أصدق اذ لا يلزم من لفظ أشعر أن يكون
أصدق نعم السؤال باقى فى التعبير بوصف كل شئ بالبطلان مع ان راج الطاعات والعبادات فى ذلك
وهى حق لا محالة وكذا قوله صلى الله عليه وسلم فى دعائه بالليل أنت الحق وقول الحق والجنة حق
والنار حق الخ وأجيب عن ذلك بان المراد بقول الشاعر ما عدا الله أى ساعداه وعدا صفاته الذاتية
والفعلية من رجنه وعذابه وغير ذلك فلذلك ذكر الجنة والنار والمراد فى البيت بالبطلان لفساد
الاله سادف كل شئ سوى الله جائز عليه انقضاء لذاته حتى الجنة والنار وانما يقين ببقاء الله لهما
وخلق الدوام لاهلهما والحق على الحقيقة من لا يجوز عليه الزوال ولعل هذا هو السر فى اثبات
الالف واللام فى قوله أنت الحق وقولك الحق ووعدك الحق وحذفهما عند ذكر غيرهما والله أعلم
وفى ايراد البخارى هذا الحديث فى هذا الباب تلجى عما وقع لعثمان بن مظعون بسبب هذا البيت مع
ناظمه لسيد بن ربيعة قبل اسلامه والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة وقريش فى غاية الأذية
للمسلمين فذكر ابن اسحق عن صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن حماد بن عثمان
ابن مظعون أنه لما رجع من الهجرة الاولى الى الحبشة دخل مكة فى جوار الوليد بن المغيرة فلما رأى

* حدثنى عمرو بن العباس
حدثنا عبد الرحمن حدثنا
سفيان عن أبى اسحق عن
عمرو بن ميمون قال قال عمر
رضى الله عنه ان المشركين
كانوا لا يفيضون من جمع
حتى تشرق الشمس على نبي
نخالفهم النبي صلى الله
عليه وسلم فأفاض قبل أن
تطلع الشمس * حدثنى اسحق
ابن ابراهيم قال قلت لابي
أسامة حدثكم يحيى بن
المهلب حدثنا حصين عن
عكرمة وكأسا سادها قال
ملائمتى متتابعة * قال
وقال ابن عباس سمعت أبى
يقول فى الجاهلية اسقنا
كأسا سادها قال * حدثنا أبو نعيم
حدثنا سفيان عن عبد
الملك عن أبى سلمة عن أبى
هريرة رضى الله عنه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم
أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة
لسيد
ألا كل شئ ما خلا الله باطل

المشركين يؤذون المسلمين وهو آمن رد على الوليد جواره فيبنيها في مجلس قريش وقد وفد عليهم
 لبسدين ربيعة فقعد بنسدهم من شعره فقال لبسدين * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * فقال عثمان بن
 مظعون صدقت فقال لبسدين * وكل نعيم لاحالة زائل * فقال عثمان كذبت نعيم الجنة لا يزول فقال
 لبسدين متى كان يؤذى جليسكم يا معشر قريش فقام رجل منهم فطعم عثمان فاخضرت عينه فلامه
 الوليد على رد جواره فقال قد كنت في ذمة منيعة فقال عثمان ان عيني الاخرى لما أصاب أخيها
 لفقريرة فقال له الوليد فعد الى جوارك فقال بل أرضى بجوار الله تعالى (قلت) وقد أسلم لبسدين بعد
 ذلك وهو ابن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر العاصري ثم الكلابي
 ثم الجعفرى يكنى أبا عقيل وذكره في الصحابة البخاري وابن أبي خيثمة وغيرهما وقال لعمر لما سأله
 عما قاله من الشعر في الاسلام قد أبدلني الله بالشعر سورة البقرة ثم سكن الكوفة ومات بها في
 خلافة عثمان وعاش مائة وخمسين سنة وقيل أكثر وهو القائل
 ولقد سئمت من الحياة وطولها * وسؤال هذا الناس كيف لبسدين

وكذا أمية بن أبي الصلت أن
 يسلم

وهذا بعكر على من قال انه لم يقل شعرا منذ أسلم الآن يريد القطع المطولة لا البيت والبيتين والله
 أعلم (قوله) وكذا أمية بن أبي الصلت أن يسلم اسم أبي الصلت ربيعة بن عوف بن عقدة بن غيرة
 بكسر المعجمة وفتح التحتانية بن عوف بن ثقيف الثقفي وقيل في نسبه غير ذلك أبو عثمان كان ممن
 طلب الدين ونظر في الكتب ويقال انه ممن دخل في النصرانية وأكثرت في شعره من ذكر التوحيد
 والبعث يوم القيامة وزعم الكلابي انه كان يهوديا وروى الطبراني من حديث معاوية بن أبي
 سفيان عن أبيه انه سافر مع أمية فذكر قصته وانه سأله عن عتبة بن ربيعة وعن سنه ورياسته
 فأعلمه انه متصغ بذلك فقال أزرى به ذلك فغضب أبو سفيان فأخبره أمية انه نظري في الكتب ان نبيا
 يبعث من العرب اطل زمانه قال فرجوت ان اكونه قال ثم نظرت فاذا هو من بني عبد مناف فنظرت
 فيهم فلم أرمثل عتبة فلما قلت لي انه رئيس وانه جاوز الاربعين عرفت انه ليس هو قال أبو سفيان فما
 مضت الايام حتى ظهر محمد صلى الله عليه وسلم فقلت لامية قال نعم انه لهو قلت أفلا تتبعه قال
 استحي من نسيات ثقيف اني كنت أقول لهن انني أنا هو ثم أصبحنا بعلال من بني عبد مناف
 وذكر ابو الفرج الاصبهاني انه قال عند موته أنا أعلم ان الحنيفية حق ولكن الشك بداخلي في
 محمد وروى الفساحي وابن منده من حديث ابن عباس ان الفارعة بنت أبي الصلت أخت أمية
 أمت النبي صلى الله عليه وسلم فأنشده من شعره فقال آمن شعره وكفر قلبه وروى مسلم من حديث
 عمرو بن الشريد عن أبيه قال ردت النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل معك من شعر أمية قلت
 نعم فأنشده مائة بيت فقال لقد كاد أن يسلم في شعره وروى ابن مردويه بإسناد قوى عن عبد الله
 ابن عمرو بن العاص قال في قوله تعالى واتل عليهم نبا الذي آتيناها آياتنا فانسلخ منها قال نزلت
 في أمية بن أبي الصلت وروى من أوجه أخرى أنها نزلت في بلعام الاسرائيل وهو المشهور وعاش
 أمية حتى أدرك وقعة بدر ورثي من قبل جهام بن الكفار كما سيأتي شيء من ذلك في أبواب الهجرة
 ومات أمية بعد ذلك سنة تسع وقيل مات سنة اثنين ذكره سبط بن الجوزي واعتمد في ذلك ما نقله عن
 ابن هشام ان أمية قدم من الشام على ان يأخذ ماله من الطائف ويهاجر الى المدينة فنزل في طريقه
 بدر فبسل له أتدرى من في القليب قال لا قيل فيه عتبة وشيبة وهما ابنا خالك وفلان وفلان فشق

* حدثنا اسمعيل حدثني

أخى عن سليمان بن بلال
عن يحيى بن سعيد عن
عبد الرحمن بن القاسم عن
القاسم بن محمد عن عائشة
رضي الله عنها قالت كان
لأبي بكر غلام يخرج له
الخارج وكان أبو بكر يأكل
من خراجه فجاء يوم ما بشئ
فأكل منه أبو بكر فقال له
الغلام أتدرى ما هذا فقال
أبو بكر وما هو قال كنت
تسكنهت لانسان في
الجاهلية وما أحسن
الكهانة إلا أني خدعته
فلقيني فأعطاني بذلك فهذا
الذي أكلت منه فأدخل
أبو بكر يده فقضاء كل شئ في
بطنه * حدثنا مسدد حدثنا
يحيى عن عبيد الله قال
أخبرني نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهم ما قال كان
أهل الجاهلية يتبايعون
لحوم الجوز والى جبل الحبله
قال وجبل الحبله أن تنبت
الناقمة ما في بطنها ثم تحمّل
التي تحب فنهاهم النبي صلى
الله عليه وسلم عن ذلك
حدثنا أبو النعمان حدثنا
مهدي قال حدثنا غيلان
ابن حريز قال أتى أنس بن
مالك فيحدثنا عن الانصار
وكان يقول لي فعل قومك
كذا وكذا يوم كذا وكذا
وفعل قومك كذا وكذا يوم
كذا وكذا

نياه وجذع ناقته وبكى ورجع الى الطائفت بها (قلت) ولا يلزم من قوله مات بها ان يكون
مات في تلك السنة وأغرب الكلأ بآذى فقال انه مات في حصار الطائفت فان كان محفوظا فذلك سنة
ثمان وثلوثه قصة طويلة أخرجهما البخاري في تاريخه والطبراني وغيرهما الحديث الحادى عشر
(قوله حدثنا اسمعيل) هو ابن أبى أويس وأخوه أبو بكر عبد الحميد ويحيى بن سعيد هو الانصارى
والاسناد كله مدينون وفيه رواية القرين عن القرين ورواية الأكرسنا عن الأصغر منه يحيى
ابن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم وقد أخرجه البيهقي في الشعب من طريق جعفر الفرياني
عن أحمد بن محمد المقدمي عن اسمعيل بن أبى أويس بهذا السند لكن قال فيه عن عبد بن عمر
بديل عبد الرحمن بن القاسم ففعل ليحيى بن سعيد فيه شيخين (قوله كان لأبي بكر غلام) لم أقف على
اسمه ووقع لأبي بكر مع النعمان بن عمر وأحد الآخر من الصحابة قصة ذكرها عبد الرزاق باسناد
صحيح انهم نزولوا بجاء فجعل النعمان يقول لهم يكون كذا فإني نوبه بالطعام فيرسله الى أصحابه فبلغ أبا
بكر فقال ارأى أكل كهانة النعمان منذ اليوم ثم أدخل يده في حلقة فاستقاه وفي الورع لأحد
عن اسمعيل عن أبى عن ابن سيرين لم أعلم أحد استقاه من طعام غير أبى بكر فانه أتى بطعام فأكل
ثم قيل له جاءه ابن النعمان قال فأطعمتوني كهانة بن النعمان ثم استقاه ورجاله ثقات لكنه مرسل
ولأبي بكر قصة أخرى في نحو هذا أخرجهما يعقوب بن أبى شيبة في مسنده من طريق نعيم الغنزي
عن أبى سعيد قال كنا نزل رفاقا فنزلت في رفقة فيها أبو بكر على أهل أبيات فيمن امرأته حبلى وبعنا
رجل فقال لها أبشر إن تلدى ذكرا قالت نعم فسميها أسجاء فأعطته شاة فذبحها وجلسنا
نأكل فلما علم أبو بكر بالقصة قام فلقيا كل شئ كله (قوله يخرج له الخراج) أى يأتمه بما يكسبه
والخراج ما يقره السيد على عبده من مال يتضره من كسبه (قوله يأكل من خراجه)
في رواية الاسماعيلي من وجه آخر من طريق اسمعيل بن أبى خالد عن قيس بن أبى حازم كان لأبي
بكر غلام فكان يحيى بكسبه فلا يأكل منه حتى يسأله فأنا له بكسبه فأكل منه ولم يسأله ثم
سأله (قوله كنت تسكنهت لانسان في الجاهلية) لم أعرف اسمه ويحتمل أن يكون المرأة المذكورة
في حديث أبى سعيد (قوله فأعطاني بذلك) أى عوض تسكنهت له قال ابن التين انما استقاه أبو بكر
تترهالان أمر الجاهلية وضع ولو كان في الاسلام لغرم مثل ما أكل أو قيمته ولم يكفه الله كذا قال
والذي يظهر أن أبابكر انما فاء لما ثبت عنده من النهى عن حلوان الكاهن وحلوان الكاهن
ما يأخذ على كهنته والكاهن من يخبر بما سيكون عن غير دليل شرعى وكان ذلك قد كثرت في
الجاهلية خصوصا قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم الحديث الثانى عشر حديث ابن عمر في
جبل الحبله وقد تقدم شرحه مستوفى في البيوع والغرض منه قوله انهم كانوا يتبايعونه في
الجاهلية * الحديث الثالث عشر حديث أنس الذي تقدم في أول مناقب الانصار وأدخله هنا
لقوله فعل قومك كذا يوم كذا لانه يحتمل أن يشير به الى وقائعهم في الجاهلية كما يحتمل أن
يشير به الى وقائعهم في الاسلام ولما هو أعم من ذلك وخاطب أنس غيلان بأن الانصار قومه
وليس هو من الانصار لكن ذلك باعتبار النسبة الاعمى الى الازد فانهم اتجمعهم والله أعلم
* الحديث الرابع عشر حديث القسامة في الجاهلية بطوله وثبت عند أكثر الرواة عن الفربرى
هنا ترجمة القسامة في الجاهلية ولم يقع عند النسبى وهو أوجه لأن الجميع من ترجمة أيام الجاهلية

حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا قطن ابو الهيثم حدثنا ابو يزيد المدني عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهم قال ان
 أول نسامة كانت في الجاهلية (١١٨) اسينا بنى هاشم كان رجل من بنى هاشم استأجره رجل من قريش من نخذ أخرى فانطلق

ويظهر ذلك من الاحاديث التي أوردها تلوهذا الحديث (قوله حدثنا قطن) بفتح القاف والمهملة
 ثم نون هو ابن كعب القطعي بضم القاف البصري ثقة عندهم وشيخه أبو يزيد المدني بصري أيضا
 ويقال له المدين بن زيادة تحتانية وإعل أصله كان من المدينة ولكن لم يرو عنه أحد من أهل المدينة
 وسئل عنه مالك فلم يعرفه ولا يعرف اسمه وقد وثقه ابن معين وغيره ولا له ولا للراوى عنه في البخارى
 الا هذا الموضع (قوله ان أول قسادة) بفتح القاف وتخفيف المهملة الميم وهي في عرف الشرع
 حلف معين عند التهمة بالقتل على الاثبات أو النفي وقيل هي مأخوذة من قسمة الايمان على
 الحالفين وسأيت بيان الاختلاف في حكمه في كتاب الديات ان شاء الله تعالى وقوله لعينا بنى هاشم
 اللام باتناً كدوبنى هاشم مجرور على البدل من الضمير المجرور ويحتمل أن يكون نصبا على التمييز
 أو على النداء بحذف الاداة (قوله كان رجل من بنى هاشم) هو عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد
 مناف جرم بذلك الزبير بن بكار في هذه القصة فكانت نسب هذه الرواية الى بنى هاشم مجازا لما كان
 بين بنى هاشم وبنى المطلب من المودة والمواخاة والمناصرة وسماه ابن الكلبي عامرا (قوله استأجره
 رجل من قريش من نخذ أخرى) كذا في رواية الاصيلي وأبي ذرؤ كذا أخرجه الفاكهي من وجه
 آخر عن أبي معمر شيخ البخارى فيه وفي رواية كريمة وغيرها استأجر رجلا من قريش وهو مفلوب
 والاول هو الصواب وانفذ بكسر المعجمة وقد تسكن وجزم الزبير بن بكار بان المستأجر المذكور
 هو خدش بن عجمته بن ودال مهملة ابن عبد الله بن أبي قيس العاصري (قوله فخره) أي بالاجير (رجل
 من بنى هاشم) لم أقف على اسمه وقوله عروة جوالقه بضم الجيم وفتح اللام الوعاء من جلود ووثاب
 وغيره افارسي معرب وأصله كواله وجمعه جوالق وحكى جوالق بحذف التحتانية والعقال
 الحبل (قوله فأين عقاله قال خذفه) كذا في النسخ وفيه حذف يدل عليه سياق الكلام وقد بينته
 رواية الفاكهي فقال مرى رجل من بنى هاشم قد انقطع عروة جوالقه واستغاث بي فأعطيته
 خذفه أي رماه (قوله كان فيها أجله) أي أصاب مقتله وقوله فأت (١) أي أشرف على الموت بدليل
 قوله فخره رجل من أهل البين قبل أن يقضى ولم أقف على اسم هذا المار أيضا (قوله أنشهد
 الموسم) أي موسم الحج (قوله فكتب) بالمنة ثم الموحدة ولعمر أي ذروا الاصيلي بضم الكاف
 وسكون النون ثم المنناة والاول أوجه وفي رواية الزبير بن بكار فكتب الى أي طالب يخبره بذلك
 ومات منها وفي ذلك يقول أبو طالب أفي فضل حبل لا أبالك ضربه ٦ بنسأة قد جاء حبل وأحبل
 (قوله يا آل قريش) بإثبات الهزة وبحذفها على الاستغاث (قوله فتلني في عقال) أي بسبب
 عقال (قوله ومات المستأجر) بفتح الجيم أي بعد ان أوصى اليماني بمأأوصاه به (قوله فوليت)
 بكسر اللام وفي رواية ابن الكلبي فقال اصابه قدره فصدقه ولم يظنوا به غير ذلك وقوله وافي الموسم
 أي أتاه (قوله بابنى هاشم) في رواية الكشمي ييا آل بنى هاشم (قوله من أبو طالب) في رواية
 الكشمي ييا بنى أبو طالب زاد ابن الكلبي فأخبره بالقصة وخذاش بطوف بالبيت لا يعلم بما كان

معنه في ابله فخره رجل
 من بنى هاشم قد انقطع
 عروة جوالقه فقال أغثنى
 بعقال أشد به عروة جوالق
 لا تنفرا لابل فأعطاه عقالا
 فشد به عروة جوالقه فلما
 نزلوا عقالت لابل الابعرا
 واحدا فقال الذى استأجره
 هـ شان هذا البـ لم يعقل
 من بين الابل قال ليس له
 عقال قال فأين عقاله قال
 خذفه بعضا كان فيها أجله
 فخره رجل من أهل البين
 فقال أنشهد الموسم قال
 ما أشهد بـ عما شهدته قال
 هل أتت مبلغنى رسالة
 من الدهر قال نعم ذلك قال
 فكتب اذا أنت شهدت
 الموسم فناديا آل قريش
 فاذا أجابوك فناديا آل بنى
 هاشم فان أجابوك فاسأل
 عن أبى طالب فأخبره أن
 ذلانا قتلنا في عقال ومات
 المستأجر فلما قدم الذى
 استأجره أتاه أبو طالب
 فقال ما فعل صاحبنا قال
 مرض فأحسنتم القيام
 عليه فوليت دفنه قال قد
 كان أهل ذاك مثلك فكنت
 حينما ثم ان الرجل الذى

أوصى اليه أن يبلغ عنه وافي الموسم فقال يا آل قريش قالوا هذه قريش قال يا بنى هاشم قالوا هذه بنو
 هاشم قال من أبو طالب قالوا هذا أبو طالب قال أمرنى فلان أن أبلغك رسالة ان فلانا قتلته في عقال فاتاه أبو طالب

(١) قوله وقوله فأت فظاهر أنه من الحديث عند البخارى ولم يوجد في نسخ الصحيح التي يابدينها ذكر القسط لاني انه لم يجده في أصل
 من أصول البخارى بعد الكشف عنده وكذا قوله قبل أن يقضى ليس في نسخ المتن التي يابدينها ٥١

فقال له اخترنا احدى
ثلاث اشئت ان تؤدى
مائة من الابل فانك قتلت
صاحبنا وان شئت حلف
خمسون من قومك انك لم
تقتله فان ابيت قلتناك به
فاأتى قومه فقلوا نحلف
فاقتله امرأة من بنى هاشم
كانت تحت رجل منهم قد
ولدت له فقالت يا ابا طالب
أحب أن تجيز ابني هذا
برجل من الخسرين ولا
تصبر بيته حيث تصبر
الايمان ففعل فاناد رجل
منهم فقال يا ابا طالب أردت
خسرين رجلا أن يحلفوا
مكان مائة من الابل يصيب
كل رجل بعيران هذان
بعيران فأقبلهما عني ولا
تصبر بيته حيث تصبر
الايمان ففعل فارجع عاتية
وأربعون خلنا وقال ابن
عباس فولد لذي نفسي بيده
ما حال الخول ومن العاتية
يا أربعين عبيد تطرف
حري عبد بن عمر
عن أبيه عن عائشة عن
عنه عن عائشة قالت كذب يوم
احارب ما نذبه الله له سوله
صلى الله عليه وسلم فقدم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم

فقام رجل من بني هاشم الى خدش فضر به وقالوا قتل صاحبنا فجعد **(قوله)** اخترنا احدى ثلاث **(يحتمل أن تكون هذه الملائكة كانت معروفة بينهم ويحتمل أن تكون شبهة اخترعه أبو طالب وقال ابن التميمي لم يتصل اسمهم تشاوروا في ذلك ولا تدافعوا نذل على أنهم كانوا يعرفون القسامة قبل ذلك كذا قال وفيه نظر لقول ابن عباس راوى الحديث أنهم سألوا قسامة ويمكن أن يكون مراد ابن عباس الوقوع وان كانوا يعرفون المحكم قبل ذلك وحكى الزبير بن بكار أنهم تحاكموا في ذات إلى الوليد بن المغيرة فقضى أن يحلف خمسون رجلا من بني عامر عند البيت ما قنله خدش وهذا شعر بالاولية مطلقا **(قوله)** فأتته امرأته من بني هاشم) هي زينب بنت علقمة أخت المقتول (كانت تحت رجل منهم) هو عبد العزيز بن أبي قيس العامري واسم ولدها منه حويطب بمهملتين مصغرذ كذا قال الزبير وقد عاش حويطب بعد هذا دهر اطول بلا وله محبة وسياق حديثه في كتاب الاحكام ونسبته الى بني هاشم مجازية والتقدير كانت زوجا لرجل من بني هاشم ويحتمل قولها فولدت له ولدا أي غير حويطب **(قوله)** أن تجزي ابني) بالجمع والزاى أي تهيه ما يلزمه من الميّن وقولها ولا تصبر عيینه بالمهملة ثم الموحدة أصل الصبر الحسب والمنع ومعناه في الايمان الا لزام تقول صبرته أي ألزمته أن يحلف بأعظم الايمان حتى لا يسعه أن لا يحلف **(قوله)** حيث تصبر الايمان) أي بين الركن والمقام قاله ابن اللين قال ومن هنا استدلل الشافعي على أنه لا يحلف بين الركن والمقام على أقل من عشرين دينارا فساب الزكاة كذا قال ولا أدري كيف يستقيم هذا الاستدلال ولم يذكر أحدا من أصحاب الشافعي ان الشافعي استدلل لذلك بهذه القصة **(قوله)** فأتاه رجل منهم) لم أقف على اسمه ولا على اسم أحد من سائر الخسبين الا من تقدم وزاد ابن الكلبي ثم حلفوا عند الركن ان خدش اصابى من دم المقتول **(قوله)** فوالذى ننسى بيده) قال ابن النين كان الذى أخبر ابن عباس بذلك جماعة اطمانت نفسه الى صدقهم حتى وسعه أن يحلف على ذلك (قلت) يعنى انه كان حين انفسه لم يولد ويحتمل أن يكون الذى أخبر بذلك هو النبي صلى الله عليه وسلم وهو أمكن في ذلك هذا الحديث في الصحيح **(قوله)** فاحال الحول) أي من يوم حانرا **(قوله)** ومن المائة وأربعين) في رواية أي ذر في المائة وعند الاصطلي والاربعين وقوله عين نظرف بكسر الراء أي تحرك زاد ابن الكلبي رسارت راع الجميع الحريم أي من يوم به ذلك كان أكثر من يوم ربا وروى الاكهي من طريق ابن أبي نجيب عن أبيه قال حلف ناس من الديين قسامة على باطل ثم خرجوا فنزلوا تحت مرة فأنفذت عليهم ومن طريق طرس قال **(قوله)** فاحال الحول) أي من يوم حانرا الجاهلية لا يصيبون في الحرم شيئا الا بخلت لهم عقرته ومن طريق حويطب ان حويطب ان حويطب الجاهلية عاذت بالبيت بجاهتها يديها فبذتها فبذتها يديها وروى في كتابه أبي الدية قال ابن أبي الدية في قصة طويلة في معنى مرة الا جابا بالحرم لا بالمعلوم من قوله قال في عمره فافعل به ذلك في الجاهلية ليتنا هو اعن الظلم لانهم كانوا لا يعرفون البعث فلما جاء الاسلام آخر الناس الى يوم القامة وروى النكاكهي من وجه آخر عن طاوس قال يرسلنا أن لا يعيب أحد من الحرم شيئا الا عجلت له العقوبة فكانت شرا الى أن ذلك يكون في آخر الزمان سدت بعض العلموا أي هل ذلك الزمان أمور الشريعة فيعود الامر غريبا كما بدوا الله أعلم الحديث انما عسر **(قوله)** عن هشام) هو ابن عروة **(قوله)** يودعنا) تقدم شرحه في أول مناقب الانصار وانه كان قبل البعث**

وقد افترق ملوهم وقتلت
سرواتهم وجرحو اقدمه
الله لسوله صلى الله عليه
وسلم في دخولهم في الاسلام
* وقال ابن وهب أخبرنا
عمرو عن بكير بن الاشج
أن كريما مولى ابن عباس
حدثه أن ابن عباس قال
ليس السعي يبطن الوادي
بين الصفا والمروة سنة انما
كان أهل الجاهلية يسعونها
ويقولون لانجيز البطحاء
الاشدا * حدثنا عبيد الله
ابن محمد الجعفي حدثنا
سفيان أخبرنا مطرف قال
سمعت أبا السفر يقول
سمعت ابن عباس رضي الله
عنهما يقول يا أيها الناس
اسمعوا مني ما أقول لكم
واسمعوني ما تقولون ولا
تذهبوا فتقولوا قال ابن
عباس قال ابن عباس من
طاف بالبيت فليطف من
وراء الحجر ولا تقولوا الحطيم
فإن الرجل في الجاهلية
كان يحلف فيلقي سوطه
أو نعله أو قوسه

على الراجح وقوله فيه وجرحو الجاهلية المضمومة ثم الحاء المهملة ولبعضهم وخرجوا بفتح الموحدة
وتخفيف الراء بعدها جيم والاول أريج وقد تقدم من تسمية من جرح منهم في تلك الوقعة حضير
الكاتب والد أسيدقات منها * الحديث السادس عشر (قوله وقال ابن وهب الخ) وصله أبو نعيم
في المستخرج من طريق حرمله بن يحيى عن عبد الله بن وهب (قوله ليس السعي) أي شدة المشي
(قوله سنة) في رواية الكشميهني بسنة قال ابن التين خولف ابن عباس في ذلك بل قالوا انه فريضة
(قلت) لم يرد ابن عباس أصل السعي وانما أراد شدة العدو وليس ذلك فريضة وقد تقدم في أحاديث
الانبياء في ترجمة ابراهيم عليه السلام في قصة هاجران مبدأ السعي بين الصفا والمروة كان من هاجر
وهو من رواية ابن عباس أيضا فظهر أن الذي أراد ان مبدأ من أهل الجاهلية هي شدة العدو
نعم قوله ليس بسنة أن أراد به أنه لا يستحب فهو يخالف ما عليه الجمهور وهو نظيرا انكاره استحباب
الرمي في الطواف ويحتمل أن يريد بالسنة الطريقة الشرعية وهي تطابق كثيرا على المفروض
ولم يرد السنة باصطلاح أهل الأصول وهو ما ثبت دليل مطلوبيته من غير تأنيص تاركه (قوله لانجيز)
بضم أوله أي لا تنقطع والبطحاء مسيل الوادي تقول جرت الموضع اذا سرت فيه وأجزته اذا
خلقته ورائه وقبلهما جعني وقوله الاشد أي لا نقطعها الا بالعدو الشديد * الحديث السابع
عشر (قوله أخبرنا مطرف) بالمهملة وتشديد الراء هو ابن طريق بالمهملة أيضا الكوفي وأبو
السفر بفتح المهملة والقاء هو سعيد بن محمد بن التختانية المضمومة والمهملة الساكنة كوفي أيضا
(قوله يا أيها الناس اسمعوا مني ما أقول لكم واسمعوني) بهزة قطع أي أعيدوا على قولني لا عرف
انكم حفظتموه كأنه خشي أن لا يفهموا ما أراد فيخبروا عنه بخلاف ما قال فكأنه قال اسمعوا
مني سماع ضبط واتقان ولا تقولوا قال من قبل أن تضبطوا (قوله من طاف بالبيت فليطف من وراء
الحجر) في رواية ابن أبي عمير عن سفيان وراء الحجر والمراد به الحجر والسبب فيه ان الذي يلي البيت
الى جهة الحجر من البيت وقد تقدم بيانه وما قيل في مقداره في أوائل كتاب الحج (قوله ولا تقولوا
الحطيم) في رواية سعيد بن منصور عن خديج بن معاوية عن أبي اسحق عن أبي السفر في هذه القصة
فقال رجل ما الحطيم فقال ابن عباس انه لا حطيم كان الرجل الخ زاد أبو نعيم في المستخرج من
طريق خالد الطحان عن مطرف فان أهل الجاهلية كانوا يسمونه أي الحجر الحطيم كانت فيه أصنام
قريش وللغاكهي من طريق يونس بن أبي اسحق عن أبي السفر نحوه وقال كان أحدهم اذا أراد
أن يحلف وضع حججه ثم حلف فن طاف فليطف من ورائه (قوله كان يحلف) بالحاء المهملة
الساكنة وتخفيف اللام المكسورة وفي رواية خالد الطحان المذكورة كان اذا حلف بضم
المهملة وتشديد اللام والاول أوجه والمعنى انهم كانوا اذا حلف بعضهم بعضا ألقى الحليف في الحجر
نعلا أو سوطا أو قوسا أو عصا علامة لقصد حلفهم فسموه الحطيم لذلك لكونه يحطم أمتهم وهو
فعل بمعنى فاعل ويحتمل أن يكون ذلك كان شأنهم اذا أرادوا أن يحلفوا على نفي شيء وقيل انما
سمى الحطيم لان بعضهم كان اذا دعا على من ظلمه في ذلك الموضع هلك وقال ابن الكلبي سمي الحجر
حطيم لما تحجر عليه أولانه قصر به عن ارتفاع البيت وأخرج عنه فعلى هذا فاعيل بمعنى مفعول
أولان الناس يحطم فيه بعضهم بعضا من الزحام عند الدعاء فيه وقال غيره الحطيم هو بئر الكعبة
التي كان يلقى فيها ما يهدى لها وقيل الحطيم بين الركن الاسود والمقام وقيل من أول الركن

الاسود الى أول الخبر يسمى الخطيم وحديث ابن عباس حجة في رد أكثر هذه الأقوال زائدة في
رواية خديج ولكنه الجذر بفتح الجيم وسكون المهملة وهو من البيت ووقع عند الاسماعيلي
والبرقاني في آخر الحديث عن ابن عباس وأما صبيح بن أبيه أنه قد قضى حجه ما دام صغيرا فإذا بلغ
فعلية حجة أخرى وأما عبد المجيد بن أبيه أنه الحديث وهذه زيادة عند البخاري أيضا في غير الصحيح
وحذفها منه عند العبد تعلقها بالترجمة ولكنها موقوفة وأما أول الحديث فهو وإن كان موقوفا
من حديث ابن عباس إلا أن الغرض منه حاصل بالنسبة لنقل ابن عباس ما كان في الجاهلية مما
راه النبي صلى الله عليه وسلم فأقره وأزاله فهو ما لم ينكره واستمرت مشروعية فيكون له حكم
المرفوع ومهم ما أنكره فالشرع بخلافه * الحديث الثامن عشر (قوله حدثنا نعيم بن حاد) في
رواية بعضهم حدثنا نعيم بن حاد عن نعيم بن حاد عن نعيم بن حاد عن نعيم بن حاد
بل عادت ان يذكر عنه بصيغة التعليق ووقع في رواية القابسي حدثنا أبو نعيم وصوبه به بعضهم وهو
غلط (قوله عن حصين) في رواية البخاري في التاريخ في هذا الحديث حدثنا حصين فأمّن بذلك
ما يخشى من تدليس هشيم الراوي عنه وقرن فيه أيضا مع حصين أبا المليلج (قوله رأيت في الجاهلية
قردة) بكسر القاف وسكون الراء واحدة القردة وقوله اجتمع عليها قردة بفتح الراء جمع قرد وقد
ساق الاسماعيلي هذه القصة من وجه آخر مطولة من طريق عيسى بن حطان عن عمرو بن ميمون
قال كنت في اليمن في غم لا هلي وأنا على شرف خباء قرد مع قردة فتوسد يديها خباء قرد أصغر منه
فغمزها فسلت يديها من تحت رأس القرد الأول سالرفيقا وتبعته فوقع عليها وأنا أنظر ثم رجعت
فجعلت تدخل يديها تحت خد الأول برفق فاستيقظ فزعا فشمها فصاح فاجتمعت القردة فجعل
يصيح ويويح اليها يده فذهب القرد عينة ويسرة فجأوا بذلك القرد أعرفه ففروا الهمة ما حفره
فخرجوها فلم يدرأيت الرجيم في غير بني آدم قال ابن التين لعل هؤلاء كانوا من نسل الذين مسحوا
فمبق فيهم ذلك الحكم ثم قال ان المسوخ لا ينسل (قلت) وهذا هو المعتمد لما ثبت في صحيح مسلم
أن المسوخ لا ينسل له وعنده من حديث ابن مسعود مرفوعا ان الله لم يهلك قومًا فجعل لهم نسلا
وقد ذهب أبو إسحاق الزجاج وأبو بكر بن العربي الى أن الموجود من القردة من نسل المسوخ
وهو مذهب شاذ اعترض ذهب اليه على ما ثبت أيضا في صحيح مسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
أتى بالضب قال لعله من القرون التي مسخت وقال في التفسير قدسدت أمة بن بني اسرائيل لأراها
الانفار وأجاب الجمهور عن ذلك بان صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل أن يوحى اليه بحقيقة الامر
في ذلك ولذلك لم يأت الجزم عنه بشيء من ذلك بخلاف النع فانما جزم بما في حديث ابن مسعود
ولكن لا يلزم أن تكون القردة المذكورة من النسل فيحتمل أن يكون الذين مسحوا الماصروا
على هيئة القردة مع بقاء أفعالهم عاشرتهم السردة الاصابة للمشابهة في الشكل فتلحقوا عنهم
بعض ما شاهدوه من أفعالهم فحفظوها وصارت فيهم واختص القرد بذلك الما فيه من الفضلة
الزائدة على غيره من الحيوان وقابلية التعليم لكل صناعة مما ليس لأكثر الحيوان ومن خصلته انه
يفعل ويطرب ويحكى ما يراه وفيه من شدة لعبه ما يراى الا تسمى ولا تسمى أحد منهم الى غير
زوجته فلا بدع في الغالب أن يحملها ما ركب فيها من الغيرة على عقوبة من اعتدى الى ما لم
يختص به من الاثني ومن خصائصه أن الاثني تحمل أولادها كهيئة الآدمية وربما مشى القرد

* حدثنا نعيم بن حاد
حدثنا هشيم بن حصين
عن عمرو بن ميمون قال
رأيت في الجاهلية قردة
اجتمع عليها قردة قد زنت
فخرجوها فزجتها معهم

على رجله لكن لا يستمر على ذلك ويتناول الشيء بيده وياً كل بيده وله أصابع مفصلة الى أنامل وأظفار ولشفر عينية أهذاب وقد استنكر ابن عبد البر قصة عمرو بن ميمون هذه وقال فيها إضافة الزنا الى غير مكلف وإقامة الحد على البهائم وهذا منكر عند أهل العلم قال فان كانت الطريق صحيحة فلعل هؤلاء كانوا من الجن لانهم من جملة المكلفين وانما قال ذلك لانه تكلم على الطريق التي أخرجها الاسماعيلي حسب وأجيب بانه لا يلزم من كون صورة الواقعة صورة الزنا والرجم أن يكون ذلك زنا حقيقة ولا حداً وانما أطلق ذلك عليه لشبهه به فلا يستلزم ذلك ايضاً التكليف على الحيوان وأعرب الحميدي في الجمع بين الصحيحين فزعم ان هذا الحديث وقع في بعض نسخ البخاري وان أبا مسعود وحده ذكره في الاطراف قال وليس في نسخ البخاري أصلاً فلهذا من الأحاديث المقحمة في كتاب البخاري وما قاله مردود فان الحديث المذكور في معظم الاصول التي وقفنا عليها وكفى باراد أبي ذر الحافظ له عن شيوخه الثلاثة الأئمة المتقنين عن القريبي حجة وكذا اراد الاسماعيلي وأبي نعيم في مستخرجيهما وأبي مسعود له في أطرافه نعم سقط من رواية النسفي وكذا الحديث الذي بعده ولا يلزم من ذلك أن لا يكون في رواية القريبي فان روايته تزيد على رواية النسفي عدة أحاديث قد نبهت على كثير منها فيما مضى وفيما سياتي ان شاء الله تعالى وأما تجويزه أن يزداد في صحيح البخاري ما ليس منه فهذا ينافي ما عليه العلماء من الحكم بصحيح ما أورده البخاري في كتابه ومن اتفقا هم على أنه مقطوع بنسبته اليه وهذا الذي قاله تخيل فاسد يتطرق منه عدم الوثوق بجميع ما في الصحيح لانه اذا جاز في واحد لا بعينه جاز في كل فرد فرد فلا يبقى لاحد الوثوق بما في الكتاب المذكور واتفاق العلماء ينافي ذلك والطريق التي أخرجها البخاري دافعة لتضعيف ابن عبد البر للطريق التي أخرجها الاسماعيلي وقد أطنبت في هذا الموضوع اثلاً يغتر بضعيف بكلام الحميدي فيعتمد وهو ظاهر الفساد وقد ذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتاب الخليل له من طريق الاوزاعي ان مهرأ أنزى على أمه فامتنع فادخلت في بيت وجلت بكساء وأنزى عليها فزنى فلما شم ريح أمه عمد الى ذكره فقطعه باسنانه من أصله فاذا كان هذا الفهم في الخليل مع كونها أبعد في القطعة من القرد فجوازها في القرد أولى * الحديث التاسع عشر (قوله عن عبيد الله) بالتصغير وهو ابن أبي يزيد المكي (قوله عن ابن عباس ٧) في نسخة أنس وهو غلط (قوله خلال من خلال الجاهلية) أي من خصال (قوله الطعن في الانساب) أي القدح من بعض الناس في نسب بعض بغير علم (قوله والنياحة) أي على الميت وقد تقدم ذكر حكمها في كتاب الجنائز في باب ما يكره من النياحة على الميت وقد تقدم هناك الكلام على حديث أنس ليس من انما ضرب المدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية (قوله ونسي الثالثة) وقع في رواية ابن أبي عمير عن سفیان ونسي عبيد الله الثالثة فعين الناسي أخرجه الاسماعيلي (قوله ويقولون انها الاستسقاء بالانواء) أي يقولون مطرنا بنوء كذا وقد تقدم شرح ذلك في كتاب الاستسقاء ووقع عند أبي نعيم من رواية شريح بن يونس عن سفیان مدرجا ولفظه والانواء ولم يقل ونسي الخ ومن رواية عبد الجبار بن العلاء عن سفیان بدل قوله ونسي الثالثة والمفاخر بالاحساب وهو وهم منهم لما يسمونه رواية ابن أبي عمرو على شيخ البخاري فيه وهو ابن المديني وقد جاء من حديث أنس ذكر هذه

* حدثنا علي بن عبيد الله
حدثنا سفیان عن عبيد الله
سمع ابن عباس رضي الله
عنهما قال خلال من خلال
الجاهلية الطعن في الانساب
والنياحة ونسي الثالثة
قال سفیان ويقولون انها
الاستسقاء بالانواء

(٧) قول الشارح قوله عن
ابن عباس الذي في نسخ
الصحيح سمع ابن عباس
فلعل ما في الشرح رواية
له اه صححه

الثلاثة وهي الطعن والنياحة والاستسقاء أخرجه أبو يعلى بإسناد قوي وجاء عن ابن عباس من وجه آخر ذكر فيه الخصال الأربع أخرجه ابن عدى من طريق عمر بن راشد عن يحيى بن أبي كثير عن عكرمة عنه والمحفوظ في هذا ما أخرجه مسلم وابن حبان وغيرهما من طريق أبيان بن زيد وغيره عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن أبي سلام عن أبي مالك الأشعري مر فوعا بلفظ أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونه في التخريف في الحساب والطعن في الأنساب والاستسقاء بالأنواء والنياحة * (خاتمة) - اشتملت أحاديث المناقب وما اتصل به من ذكر بعض ما وقع قبل البعث من الأحاديث المرفوعة على ما تقيت حديث وثلاثة وثلاثين حديثا المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة المكر منها فيه وفيها مائة وثمانية وثلاثون حديثا والخالص خمسة وتسعون حديثا وافقه مسلم على تحريجهما سوى حديث عائشة كان أبو بكر في الغار وحديث ابن عباس فيه وحديث أبي سعيد فيه وحديث ابن عمر كانا في حديث ابن الزبير لو كنت متخذ خليلا وحديث عمار ومعه الأربعة وحديث أبي الدرداء كانا في حديث عائشة في طرف من حديث السقيفة وحديث علي خير الناس وحديث عبد الله بن عمرو أشد ما صنع المذركون وحديث ابن مسعود ما زلنا أمة وحديث ابن عمر في شأن عمر وحديث عبد الله بن هشام فيه وحديث عثمان ما يابعت وحديث علي أقضوا كما كنتم تقضون وحديث أبي هريرة في جعفر وحديث ابن عمر فيه وحديث أبي بكر أقبوا وحديثه لقراءة رسول الله أحب إلى وحديث عثمان في الزبير وحديث ابن عباس فيه وحديث الزبير في البراءة وحديث طلحة وسعد وحديث مس يد طلحة وحديث سعد في إسلامه وحديث ابن عمر في ابن أسامة وحديث أسامة في أحبهما وحديث أنس في الحسين وحديثه في الحسن وحديث ابن عمر فيهما وحديث عمر في بلال وحديث حذيفة في ابن مسعود وحديث معاوية في الوتر وحديث ابن عباس في عائشة وحديث عمار فيها وحديث أنس في الأنصار وحديث زيد بن أرقم فيهم وحديث سعد في عبد الله بن سلام وحديث ابن سلام مع أبي بردة وحديث ابن عمر وحديث ابن عمر في زيد بن عمرو وحديث أسماء فيه وحديث ابن الزبير في بناء المسجد الحرام وحديث جده سعيد بن المسيب وحديث أبي بكر مع امرأة من أخص وحديث عائشة في القيام للجنازة وحديث ابن عباس في كآسها فاق وحديث أبي بكر مع الذي تكهن وحديث ابن عباس في القسامة وحديثه في السبي وحديثه في الخطيم وحديث عمر بن ميمون في القردة وحديث ابن عباس ثلاث من خلال الجاهلية فجملة ذلك اثنا عشر رجس وحديثا ما بين معلق وموصول فوافقه منهم على ثلاثة وأربعين حديثا فقط والسبب في ذلك أن الكثير منها صورته أنه موقوف وإن كان قد يجعل له حكم المرفوع ومسلم في الغالب يحصر على تحريج الأحاديث الصريحة في الرفع وفيه من الآثار عن الصحابة في بعدهم سبعة عشر أثرا والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿قوله﴾ **باب** بعث النبي صلى الله عليه وسلم المبعث من البعث وأصله الأثارة ويطلق على التوجيه في أمر ما رسالة أو حاجة ومنه بعثت البعرة إذا أثرته من مكانه وبعثت العسكر إذا وجهتهم للقتال وبعثت النائم من نومه إذا أيقظته قد تقدم في أول الكتاب في الكلام على حديث عائشة كثير مما يتعلق بهذه الترجمة وساق المصنف هنا النسب الشريف

* باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
ليه وسلم *

(قوله محمد) ذكر البيهقي في الدلائل بإسناد مرسل أن عبد المطلب لما ولد النبي صلى الله عليه وسلم عمل له مادية فلما أكلوا سألوا ما سميت قالوا محمدًا قال فارغبت به عن أسماء أهل بيته قال أردت أن يحمد الله في السماء وخلقه في الأرض (قوله ابن عبد الله) لم يختلف في اسمه واختلاف متى مات فقيل مات قبل أن يولد النبي صلى الله عليه وسلم وقيل بعد أن ولد والاول أثبت واختلف في مقدار عمره صلى الله عليه وسلم لما مات أبوه والراجح أنه دون السنة (قوله ابن عبد المطلب) اسمه شيبعة الحمد عبد الجهور وزعم ابن قتيبة أن اسمه عامر وسمى عبد المطاب واشتهر به لأن أباه لما مات بغزة كان خرج إليها تاجر افتكر أم عبد المطلب بالمدينة فأقامت عند أهلها من الخبز رح فكبّر عبد المطاب فجاءه المطاب فاخذه ودخل به مكة فراه الناس مر دفعه فقالوا هذا عبد المطاب فغلبت عليه في قصة طويلة ذكرها ابن اسحق وغيره (قوله ابن هاشم) اسمه عمرو وقيل له هاشم لأنه أول من هشم الثريد بمكة لأهل الموسيم ولقومه أو لافي سنة المجاعة وفيه يقول الشاعر

عمرو والعلا هشم الثريد لقومه * ورجال مكة مستنون بحفاف

(قوله ابن عبد مناف) اسمه المغيرة روى السراج في تاريخه من طريق أحمد بن حنبل سمعت الشافعي يقول اسم عبد المطلب شيبعة الحمد واسم هاشم عمرو واسم عبد مناف المغيرة واسم قصي زيد (قوله ابن قصي) بصيغة التصغير تلعب بذلك لأنه بعد عن ديار قومه في بلاد قضاة في قصة طويلة ذكرها ابن اسحق (قوله ابن كلاب) بكسر أوله وتخفيف اللام قال السهيلي هو منقول من المصدر الذي في معنى المكالبسة تقول كالبت فلانًا مكالبسة وكرابًا وهو بلفظ جمع كلب كما سمت العرب بسباع وأنمار وغير ذلك انتهى وذكر ابن سعد أن اسمه المهذب وزعم محمد بن سعد أن اسمه حكيم وقيل عروة وأنه لقب كلابًا بحبسته كلاب الصيد وكان يجمعها فبن حمرته به فسأل عنها ف قيل له هذه كلاب ابن مرة فلقب كلابًا (قوله ابن مرة) قال السهيلي منقول من وصف الحنظلة أو الهاء المبالغة والمراد أنه قوى (قوله ابن كعب) قال السهيلي قيل سمي بذلك لستره على قومه ولين جانبه لهم منقول من كعب القدم وقال ابن دريد من كعب القننة وكذا قال غيره سمي بذلك لارتفاعه على قومه وشرقه فيهم فلذلك كانوا يخضعون له حتى أرتخوا جموته وهو أول من جمع قومه يوم الجمعة وكانوا يسمونه يوم العروبة حتى جاء الإسلام (قوله ابن لهوي) قال ابن الأنباري هو تصغير لآي بوزن عصا واللائي هو الثور وقال السهيلي هو عندى لآي بوزن عبد وهو الباطء ويؤيده قول الشاعر

فدونكم بنى لآي أخاكم * ودونك مالكا يا أم عمرو

انتهى وهذا قد ذكره ابن الأنباري أيضا احتملا لا وقد قال الاصمعي هو تصغير لواء الجيش زيدت فيه همزة (قوله ابن غالب) لا اشكال فيه كالأشكال في مالك والنضر (قوله ابن فهر) قيل هو قريش نقل الزبير عن الزهري أن أمه سمته به وسماه أبوه فهر أو قيل فهر لقبه وقيل بالعكس والفهر الحجر الصغير (قوله ابن كنانة) هو بلفظ وعاء السهام إذا كانت من جلود قاله ابن دريد ونقل عن أبي عامر العدواني أنه قال رأيت كنانة بن خزيمة شيخا مسنا عظيم القدر تخرج إليه العرب لعلمه وفضله منهم (قوله ابن خزيمة) تصغير خزيمة بمجتمتين مفتوحتين وهي مرة واحدة من الخزم وهو شد

محمد بن عبد الله بن عبد
المطلب بن هاشم بن عبد
مناف بن قصي بن كلاب بن
مرة بن كعب بن لؤي بن
غالب بن فهر بن مالك بن
النضر بن كنانة بن خزيمة

الشيء وأصله وقال الزجاجي يجوز أن يكون من الخزم بفتح ثم سكون تقول خزمته فهو مخزوم إذا أدخلت في أنفه الخزام (قوله ابن مدركة) اسمه عمرو عند الجمهور وقال ابن اسحق عامر (قوله ابن الياس) بكسر الهمزة عند ابن الأنباري قال وهو أفعال من قولهم أليس الشجاع الذي لا يضر قال الشاعر * أليس كالتشوان وهو صاحي * وقال غيره هو بهمة وصل وهو ضد الرجاء واللام فيه للمح الصفة قاله قاسم بن ثابت وأنشد قول قصي * أمهتي خندف والياس أبي * (قوله ابن مضر) قيل سمي بذلك لأنه كان يحب شرب اللبن الماضر وهو الحامض وقيل سمي بذلك لبياضه وقيل لأنه كان يضر القلوب لحسنه وجماله (قوله ابن نزار) هو من التزراى القليل قال أبو الفرج الأصماني سمي بذلك لأنه كان فريده عصره (قوله ابن معد) بفتح الميم والمهملة وتشديد الدال قال ابن الأنباري يحتمل أن يكون مفعلا من العدا وهو من معد في الأرض إذا أفسد قال الشاعر

* وخار بين خر بافعدا * وقيل غير ذلك (قوله ابن عدنان) بوزن فعلان من العدن تقول عدن أقام وقد روى أبو جعفر بن حبيب في تاريخه المخبر من حديث ابن عباس قال كان عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزمية وأسدي على مله إبراهيم فلا تذكروهم إلا بخير وروى الزبير بن بكار بن وجه آخر مرفوعا لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين وله شاهد عند ابن حبيب بن هرسل سعيد بن المسيب * (تنبيه) * اقتصر البخاري من النسب الشر يف على عدنان وقد أخرج في التاريخ عن عبيد بن يعقوب عن يونس بن بكير عن محمد بن اسحق مثل هذا النسب وزاد به عدنان بن أدد بن المقوم بن تارح بن يشجب بن يعرب بن ثابت بن اسمعيل بن إبراهيم وقد قدمت في أول الترجمة النبوية الاختلاف فيمن بين عدنان وإبراهيم وفيمن بين إبراهيم وآدم عما يغني عن إعادة وأخرج ابن سعد من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نسب لم يجاوز في نسبه معد بن عدنان (قوله حدثنا النضر) هو ابن شميل (نزل عن هشام) هو ابن حسان (قوله عن عكرمة) في رواية روح عن هشام الأتمة في الهجرة حدثنا عكرمة (قوله أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين) هذا هو المقصود من هذا الحديث في هذا الباب وهو متفق عليه وقد مضى في صفة النبي صلى الله عليه وسلم حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم بعث على رأس أربعين وتقدم في بدء الوحي أنه أنزل عليه في شهر رمضان فعلى الصحيح المأثور أن مولده في شهر ربيع الأول يكون حين أنزل عليه ابن أربعين سنة وستة أشهر وكلام ابن الكلبي يؤذن بأنه ولد في رمضان فإنه قال مات ولدا اثنتان وستون سنة ونصف سنة وقد أجمعوا على أنه مات في ربيع الأول في سنة ذلك أن يكون ولده في رمضان به جرم الزبير بن بكار وهو شارف في سواده أقوال أخر أشد شذوذا من هذا (قوله بمكة ثلاث عشرة سنة) هذا أصح مما رواه مسلم من طريق عمار بن أبي عمار عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بمكة خمس عشرة سنة وسيأتي البحث في ذلك في أبواب الهجرة إن شاء الله تعالى (قوله ما) ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه من المشركين بمكة) أي من وجوه الأذى وكيفية أحاديث في المعنى وقد تقدم في ذكر الملائكة من بدء الخلق حديث عائشة أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل أتى عليك يوم كان أشد من يوم أحد قال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت منهم فذكر قصته بالطائف وروى أحمد والترمذي وابن حبان من طريق جاد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله

ابن مدركة بن الياس بن مضر
ابن نزار بن معد بن عدنان
* حدثنا أحمد بن أبي رجا
حدثنا النضر عن هشام عن
عكرمة عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال أنزل على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو ابن أربعين فكت
بمكة ثلاث عشرة سنة ثم أمر
بالهجرة فهاجر إلى المدينة
فكتب بهم عشرة سنين ثم
توفي صلى الله عليه وسلم
* (باب ما لقي النبي صلى الله
عليه وسلم وأصحابه من
المشركين بمكة) *

عليه وسلم لقد أوديت في الله وما يؤذي أحداً وخفت في الله وما يخاف أحداً الحديث وأخر ج ابن
عدي من حديث جابر رفعه ما أودى أحداً ما أوديت ذكره في ترجمة يوسف بن محمد بن المنكدر عن
أبيه عن جابر ويوسف ضعيف وقد استشكل بما جاء من صفات ما أودى به الصحابة كما سيأتي لو ثبت
وهو محمول على معنى حديث أنس وقيل معناه أنه أوحى إليه ما أودى به من قبله فتأذى بذلك
زيادة على ما آذاه قومه به وروى ابن اسحق من حديث ابن عباس وذكر الصحابة فقال والله إن
كانوا المضربون أحدهم ويحيونه ويعطشونه حتى ما يقدر أن يستوى جالساً من شدة الضربة حتى
يقولوا له اللات والعزى الهالك من دون الله فيقول نعم وروى ابن ماجه وابن حبان من طريق
زبر بن مسعود قال أول من أظهر إسلامه سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وأمه
سمية وصهيب وبلال والمقداد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذبحه الله بعمه وأما أبو بكر فذبحه
الله بقومه وأما سائرهم فأخذهم المشركون فالبسوهم أدرع الحديد وأوقفوهم في الشمس
الحديث وأجيب بأن جميع ما أودى به أصحابه كان يتأذى هو به ليكون بسببه واستشكل أيضاً بما
أودى به الأنبياء من القتل كما في قصة زكريا وولده يحيى ويجاب بأن المراد هنا غير أذى الروح ثم
ذكر المصنف في الباب أحاديث * الحديث الأول (قوله حديثنا بيان) هو ابن بسر واسماعيل هو ابن
أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وخباب بالمعجمة والموحدتين الأولى ثقيلة (قوله برده) كذا اللالك
بالتنوين وللكشميين بالهاء والأول أربع فقد تقدم في علامات النبوة من وجه آخر بلفظ برده
(نبرله) (الادعاء) (لنا) زائدة الرواية التي في المبعث ألا تستنصر لنا (قوله) فقد عدوه وهو محم
وجهه) أي من أثر النوم ويحتمل أن يكون من الغضب وبه جزم ابن التين (قوله) لقد كان من
قبلكم ليمشط بمشاط الحديد) كذا اللالك بكسر الميم وللكشميين أمشاط هو جمع مشط بكسر
الميم وبضمها يقال مشاط وأمشاط كرمح وأرماح وأنكر ابن دريد الكسر في المفرد والاشهر في
الجمع مشاط ورماح (قوله) مادون عظامه من لحم أو عصب في الرواية الماضية مادون لحمه من
عظم أو عصب (قوله) ويوضع المشار) بكسر الميم وسكون التائية بهمز وبغير همز تقول وشرت
الخسبة وأشرت وأيقال فيه بالنون وهي أشهر في الاستعمال ووقع في الرواية الماضية يحفر له في
الأرض فيجعل فيها فجاء المشار قال ابن التين كان هؤلاء الذين فعل بهم ذلك أنبياء أو أتباعهم
قال وكان في الصحابة من لو فعل به ذلك لصبر إلى أن قال وما زال خلق من الصحابة وأتباعهم فن
بعدهم يؤذون في الله ولو أخذوا بالرخصة لساغ لهم (قوله) وليتم الله هذا الأمر) بالنصب وفي
الرواية الماضية والله ليتم هذا الأمر بالرفع والمراد بالامر الإسلام (قوله) زاد بيان والذنب على
غنه) هذا يشعر بأن في الرواية الماضية ادراجاً فإنه أخرجها من طريق يحيى القطان عن اسمعيل
وحده وقال في آخرها ما يخاف إلا الله والذنب على غنه وقد أخرجه الاسماعيلي من طريق محمد بن
الصباح وخلا بن أسلم وعبد بن عبد الرحيم كلهم عن ابن عيينة به مدرجاً وطريق الحميدي أصح
وقد وافقه ابن أبي عمير أخرجه الاسماعيلي من طريقه مفصلاً أيضاً (تبسه) * قوله والذنب هو
بالنصب عطف على المستثنى منه لا المستثنى كذا جزم به الكرماني ولا يتنوع أن يكون عطف على
المستثنى والتقدير ولا يخاف إلا الذنب على غنه لأن مساق الحديث انما هو للام من عدوان
بعض الناس على بعض كما كانوا في الجاهلية للام من عدوان الذنب فان ذلك انما يكون في

* حديثنا الحميدي حديثنا
سفيان حديثنا بيان واسماعيل
قالا سمعنا قيساً يقول سمعت
خباباً يقول آتيت النبي صلى
الله عليه وسلم وهو توسد
بردة وهو في ظل الكعبة
وقد لقينا من المشركين شدة
ذنبت ألا تدعوا الله لنا فقد
وهو محم وجهه فقال لقد
كان من قبلكم ليمشط بمشاط
الحديد مادون عظامه من
لحم أو عصب ما يصرفه ذلك
عن دينه ويوضع المشار على
مفرق رأسه فيشق باثنتين
ما يصرفه ذلك عن دينه
وليتن الله هذا الأمر حتى
يسير الراكب من صنعاء
إلى حضرموت ما يخاف
إلا الله زاد بيان والذنب على
غنه

* حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن الأسود عن عبد الله رضي الله عنه قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم فسجد فبقي أحد الاسجد الآخر رأيت أنه أخذ كفا من حصي فرفعه فسجد عليه وقال هذا يكفيني فلقد رأيته بعد قتل كافر بالله * حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون عن (١٢٧) عبد الله رضي الله عنه قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا

وحوله ناس من قريش جاء عقبة بن أبي معيط بسلا جزور فرفعه على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرفع رأسه فقامت فاطمة عليها السلام فأخذته من ظهره ودعت على من صنع فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم عليك الملا من قريش أباجهل بن هشام وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميمة بن خلف أو أي بن خلف شعبة الشاك فرأيتهم قبلوا يوم بدر فألقوا في بئر غمر أمية أو أي بنقطعت أوصله فلم يلق في البئر حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور حدثنا سعيد بن جبير وقال حدثني أخكم عن سعيد بن جبير قال أمرني عبد الرحمن بن أبيز قال سأل ابن عباس عن هاتين الآيتين ما أمرهما ولا تقتلوا أنفسكم أي حرم الله الأباخق ومن يقتل مؤمنا متعمدا فاستأنت بن عباس فقال لما أنزلت التي في القرآن قال مشركوا أهل مكة

آخر الزمان عند نزول يسى * الحديث الثاني حديث ابن مسعود قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم فسجد سبق الكلام عليه في سجود القرآن من كتاب الصلاة وأي بقیته في تنسيخ سورة النجم وقد تقدم هناك تسمية الذي لم يسجد وزعم الواقدي أن ذلك كان في رمضان سنة خمس من المبعث (تنبيه) * كان حق هذا الحديث أن يذكر في باب الهجرة إلى الحبشة المذکور بعد قليل فسيأتى فيها أن سجود المشركين المذکور فيه كان سبب رجوع من هاجر الهجرة الأولى إلى الحبشة لظنهم أن المشركين كلهم أسلموا فلما ظهر لهم أنهم خلاف ذلك هاجروا الهجرة الثانية * الحديث الثالث حديثه في قصة عقبة بن أبي معيط والقائه سلا الجزور على ظهر النبي صلى الله عليه وسلم وهو ساجد وقد سبق الكلام عليه مستوفى في آخر كتاب الوضوء * (تنبيه) * كانت هذه القصة بعد الهجرة الثانية إلى الحبشة لأن من جملة من دعى عليه عمارة بن الوليد أخو أبي جهم وقد ذكر ابن إسحق وغيره أن قريشاً بعنوه مع عمرو بن العاص إلى الحبشة ليرد إليهم من هاجر إليه فلم يفعل واستمر عمار بالحبشة إلى أن مات * (تنبيه) * آخر أغرب الشيخ عماد الدين بن كثير فزعم أن الحديث الوارد عن خباب عند مسلم وأصحاب السنن شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حر الرمضاء فلم يشكوا طرف من حديث الباب وإن المراد أنهم شكوا ما يلقونه من المشركين من تعذيبهم بحر الرمضاء وغيره فسالوه أن يدعو على المشركين فلم يشكهم أي لم يزل شكواهم وعدل إلى تسليمهم عن مضى عن قبلهم ولكن وعدهم بالنصر انتهى ويعد هذا الجمل أن في بعض طرق حديث مسلم عند ابن ماجه الصلاة في الرمضاء وعند أحمد يعني الظهور وقال إذا زالت الشمس فصلوا وبهذا تسلك من قال أنه ورد في تحجيل الظهور وذلك قبل مشرعية الأبرار وهو المعتقد والله أعلم * (تنبيه) آخر عبد الله المذکور هو ابن مسعود جرم ماوذ كرابن التين أن الداودي قال الظاهر أنه عبد الله بن مسعود لأنهم في الأكثر إنما يطعنون عبد الله غير منسوب عليه (قلت) وليس ذلك مطرد وإنما يعرف ذلك من جهة الروايات وبسط ذلك مقرر في علوم الحديث وقد صنف فيه الخطيب كتابا حافلا سماه الجمل لبيان المهمل ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن أن الداودي قال لعبد الله بن عمرو لابن عمر ثم تعقبه بيان البخاري شرح في كتاب الصلاة بأنه ابن مسعود (قلت) ولم رمانسب إلى الداودي في كلام غيره فأنه أعظم * الحديث الرابع حديث ابن عباس في ربه القاتل وسأني شرحه في نفسه ير سورة النساء إن شاء الله تعالى والعرض منه هنا الإشارة إلى أن مسجع المشركين بالمسلمين من قتل وتعذيب وغير ذلك سقط عنهم بالإسلام * (تنبيه) * قوله هنا ولا تقتلوا أنفسكم أي حرم الله الأباخق كذا وقع في الرواية والذي في اللاوة ولا يقتلوا أنفسكم التي حرم الله الأباخق هكذا في سورة الفرقان وهي التي ذكرت في بنية الحديث فتعين أنها المراد في أوله ويمكن أن يتراب عن ذلك والله أعلم الحديث الخامس والسادس حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وثييه عمرو ابن العاص على الاختلاف في ذلك (قوله حدثنا عياش بن الوليد حدثنا أوليد بن مسلم) عياش بن

مكة فقد قتلنا أنفس التي حرم الله ردعوا به الله الها آخر وقد أتينا الفرقا حش فأنزل الله الامن تاب وآمن الآية فهذه ثلاث وأما التي في النساء الرجل إذا عرف الاسلام وشرا بعد ثم قبل فجراؤه جهنم خالدا فيها فذكرته بخاهد فقال الامن ندم * حدثنا عياش بن الوليد حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الاوزاعي

شيخه بالتحنانية والمهجة هو الرقام ولد شيخ آخر لا ينسبه في غالب ما يخرج عنه قال الحياني وقع هنا عند الاصيل غير مقيد وزعم بعضهم انه العباس بن الوليد بن مردويه هو بالموحدة والمهمله ثم نقل عن أبي زفر (١) ان البخاري ومسلمأما حرجا ابن مرديشأ قال ولا أعلم له رواية عن الوليد بن مسلم (قوله) حدثني يحيى بن أبي كثير عن محمد بن ابراهيم في رواية علي بن المديني الآتية في تفسير غافر حدثني محمد بن ابراهيم (قوله) حدثني عروة (قوله) كذا قال الوليد بن مسلم وخالفه أيوب بن خالد الخراي فقال عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة قال قلت لعبد الله بن عمرو وأخرجه الاسماعلي وقول الوليد أروح (قوله) سألت ابن عمرو في رواية علي ان ذكره قلت لعبد الله بن عمرو (قوله) بأشد شي صنعته الخ) هذا الذي أجاب به عبد الله بن عمرو ويخالف ما تقدم في ذكر الملائكة من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم قال لها وكان أشد ما لقيت من قومك فذكر قصته بالطائف مع ثقيف والجمع بينهما ما ان عبد الله بن عمرو استند الى ما رواه ولم يكن حاضرا للقصة التي وقعت بالطائف وقد روى الزبير بن بكار والدارقطني في الافراد من طريق عبد الله بن عروة عن عروة حدثني عمرو بن عثمان عن أبيه عثمان قال أكثر ما نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم اني رأيته يوما قال وذرفت عينا عثمان فذكر قصة يخالف سياقها حديث عبد الله بن عمرو وهذا فهو هذا الاختلاف ثابت على عروة في السند لكن سنده ضعيف فان كان محفوظا جل على التعدد وليس يعيدلسا بينه (قوله) يصلي في حجر الكعبة اذا قبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فأقبل أبو بكر حتى أخذ بنسكبه ودفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنقتلون رجلا أن يقول ربي الله الاية تابعه ابن اسحق * حدثني يحيى بن عروة عن عروة قلت لعبد الله بن عمرو وقال عبدة عن هشام عن أبيه قيل لعمر بن العاص

حدثني يحيى بن أبي كثير عن محمد بن ابراهيم التيمي حدثني عروة بن الزبير قال سألت ابن عمرو بن العاص قلت أخبرني بأشد شي صنعته المشركون بالنبي صلى الله عليه وسلم قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في حجر الكعبة اذا قبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فأقبل أبو بكر حتى أخذ بنسكبه ودفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنقتلون رجلا أن يقول ربي الله الاية تابعه ابن اسحق * حدثني يحيى بن عروة عن عروة قلت لعبد الله بن عمرو وقال عبدة عن هشام عن أبيه قيل لعمر بن العاص

(١) قوله عن أبي زفر في نسخة عن أبي ذر ح راها مصححه

لأن له أصلاً من حديث عمرو بن العاص بدليل رواية أبي سلمة عن عمرو بن العاص هذا فيجتمل
أن يكون عمرو سألته مرة وسأل أباة أخرى ويؤيده اختلاف السياقين وقد ذكرت أن عبد الله بن
عمرو رواه عن أبيه بأسناد آخر عن عثمان فلا مانع من التعدد نعم لم تتفق الرواة عن هشام على قوله
عمرو بن العاص فإن سليمان بن بلال وافق عبدة على ذلك وخالفه ما محمد بن فليح فقال عن هشام
عن أبيه عن عبد الله بن عمرو وذكره البيهقي (قوله) وقال محمد بن عمرو عن أبي سلمة حدثني عمرو بن
العاص (وصلة البخاري في خلق أفعال العباد من طريقه وأخرجه أبو يعلى وابن حبان عنه من
وجه آخر عن محمد بن عمرو ولفظه ما رأيت قريشاً أرادوا قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا يوماً
أغروا به وهو سم في ظل الكعبة جالس وهو يصلي عند المقام فقام إليه عبدة فجعل رذاه في عنقه ثم
جذبه حتى وجب ركبته وتصابيح الناس وأقبل أبو بكر يشتد حتى أخذ بضبع رسول الله صلى
الله عليه وسلم من ورائه وهو يقول أن تقتلون رجلاً أن يقول ربى الله ثم انصرفوا عنه فلما قضى
صلاته من بهم فقال والذي نفسي بيده ما أرسلت اليكم إلا بالابح فقال له أبو جهل يا محمد ما كنت
جهولاً فقال أنت منهم ويدل على التعدد أيضاً ما أخرجه البيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس
عن فاطمة عليها السلام قالت اجتمع المشركون في الجحر فقالوا إذا امر محمد بضربه كل رجل منا
ضربة فسمعته ذلك فاخبرته فقال اسكتي يا بنية ثم خرج فدخل عليهم فرفعوا رؤسهم ثم نكسوا
قالت فاخذ قبضة من تراب فرمى بها نحوهم ثم قال شأته الوجوه فما أصاب رجلاً منهم الاقتل
يوم بدر كافراً وقد أخرج أبو يعلى والبراء بأسناد صحيح عن أنس قال لقد ضربوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم مرة حتى غشي عليه فقام أبو بكر فجعل ينادي ويلكم أن تقتلون رجلاً أن يقول ربى الله
فتركوه وأقبلوا على أبي بكر وهذا من مراسيل الصحابة وقد أخرجه أبو يعلى بأسناد حسن مطولاً
من حديث أسماء بنت أبي بكر أنهم قالوا لها ما رأيت المشركين بلغوا من رسول الله صلى
الله عليه وسلم فذكر نحو سياق ابن اسحق المتقدم قرياً وفيه فاقى الصريح إلى أبي بكر فقال أدرلك
صاحبك قالت نخرج من عندنا وله غداً رابع وهو يقول ويلكم أن تقتلون رجلاً أن يقول ربى
الله فلهو عنه وأقبلوا إلى أبي بكر فخرج المينا أبو بكر فجعل لا يس شيئاً من غداً ثم لا يرجع معه
ولقصة أبي بكر هذه شاهد من حديث علي أخرجه البراء من رواية محمد بن علي عن أبيه أنه خطب
فقال من أشجع الناس فقالوا أنت قال أما إنى ما بارزنى أحد إلا أنصقت منه ولكنه أبو بكر لقد
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذته قريش بجوده فهذا وهذا يتلقاه ويقولون له أنت تجعل
الآلهة الها واحداً فوالله ما ذنا من أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ويضع هذا ويفرن ويلكم أن تقتلون
رجلاً أن يقول ربى الله ثم بكى على ثم قال أنشدكم الله أمؤمن آل فرعون أفضل أم أبو بكر
فسكت القوم فقال علي والله لساعة من أبي بكر خير منه ذال رجل يكتم إيمانه وهذا يعلن بإيمانه
(قوله) **باب** إسلام أبي بكر الصديق رضي الله عنه (ذكر فيه حديث عروة وقد تقدم
شرحه في مناقب أبي بكر رضي الله عنه وعبد الله بن عمر في روايته حديثي عبد الله
ابن محمد فتوهم أبو يعلى الجبائي أنه أراد المسندي فقال لم اصنع شيئاً (قلت) وفي كلامه نظر فقد وقع
في تفسير التوبة حديثاً عبد الله بن محمد حدثنا يحيى بن معين لم يكن عدة الجبائي هنا أن أبانصر
الكلام بآذى جرم بان عبد الله هنا هو ابن جاد الآملى وكذا وقع في روايته أبي ذر الهروي منسوباً

وقال محمد بن عمرو عن أبي
سلمة حدثني عمرو بن العاص
*(باب إسلام أبي بكر
الصديق رضي الله عنه)*
*حدثني عبد الله قال حدثني
يحيى بن معين حدثنا اسمعيل
ابن مجاهد عن بيان عن وبرة
عن همام بن الحرث قال قال
عمار بن ياسر رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومائة
الاجسة أعبدوا امرأتان
وأبو بكر

وهو عبد الله بن جناد وهو من اقران البخاري بل هو أصغر منه فلقد لقي البخاري يحيى بن معين وهو أقدم من ابن معين وبيان هو ابن بشر وبرة بفتح الواو والموحدة واكتفى بهذا الحديث لانه لم يجد شيئا على شرطه غيره وفيه دلالة على قدم اسلام أبي بكر اذ لم يذكره مع النبي صلى الله عليه وسلم من الرجال غيره وقد اتفق الجمهور على ان ابا بكر أول من اسلم من الرجال وذكر ابن اسحق انه كان يتحقق انه سيعت لما كان يسمعه ويرى من ادلة ذلك فلما دعا به اذ رآه تصديقه من أول وهلة * (تنبيه) * كان حق هذا الباب ان يكون متقدما جدا ما في باب المبعث وبعقبه لكن وجهه هنا ما وقع في حديث عمر بن الخطاب اى قبله انه قام بنصر النبي صلى الله عليه وسلم وتلا الآية المذكورة فدل ذلك على ان اسلامه متقدم على غيره بحيث ان عمارا مع تقدم اسلامه لم يرفع النبي صلى الله عليه وسلم غير أبي بكر وبلال وعنى بذلك الرجال وبلال انما اشتراه أبو بكر لينقذه من تعذيب المشركين لكونه أسلم **(قوله)** **باب** اسلام سعد ذ كرفيه حديثه وقد تقدم شرحه في مناقبه مستوفى ومناسبة لما قبله واجتماعهما في ان كلامهما يقتضى سبق من ذ كرفيه الى الاسلام خاصة لكنه محمول على ما اطاع عليه والافقد أسلم قبل اسلام بلال وسعد خديجة وسعد بن حارثة وعلى بن أبي طالب وغيرهم **(قوله)** **باب** ذ كرا الجن (تقدم الكلام على الجن في أوائل بدء الخلق بما يغنى عن اعادته **(قوله)** وقرل الله عز وجل قل أوحى الى أنه استمع نثر من الجن الآية) يريد تفسير هذه الآية وقد أنكر ابن عباس أنهم اجتمعوا بالنبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الصلاة من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم الحديث وحديث أبي هريرة في هذا الباب وان كان ظاهرا في اجتماع النبي صلى الله عليه وسلم بالجن وحديثه معهم لكنه ليس فيه انه قرأ عليهم ولا انهم الجن الذين استمعوا القرآن لان في حديث أبي هريرة انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم ليشتدوا بؤهريرة انما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في السنة السابعة المدينة وقصة استماع الجن للقرآن كان بمكة قبل الهجرة وحديث ابن عباس صريح في ذلك فيجمع بين مانفاه وما أثبتته غيره بتعدد وفود الجن على النبي صلى الله عليه وسلم فاما ما وقع في مكة فكان لاستماع القرآن والرجوع الى قومهم منذرين كما وقع في القرآن وأما في المدينة فللسؤال عن الاحكام وذلك بين في الحديثين المذكورين ويحتمل أن يكون القدوم الثاني كان أيضا بمكة وهو الذي يدل عليه حديث ابن مسعود كما سنده كره وأما حديث أبي هريرة فليس فيه تصريح بان ذلك وقع بالمدينة ويحتمل تعدد القدوم بمكة مرتين وبالمدينة أيثنا قال البيهقي حديث ابن عباس حكى ما وقع في أول الامر عند ما علم الجن بحاله صلى الله عليه وسلم وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرههم ثم أتاه داعي الجن مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود انتهى وأشار بذلك الى ما أخرجه أحمد والحاكم من طريق زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود قال هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن يطن فخل فلما سمعوه قالوا انصتوا وكانوا سبعة أحدهم زوبعة (قلت) وهذا يوافق حديث ابن عباس وأخرج مسلم من طريق داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة قال قلت لعبد الله بن مسعود هل صحب أحد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكننا فقدناه ذات ليلة فقلنا اعتيل استطيع فتناشر ليلة فلما كان عند السحر اذا نحن به يحيى من قبل

* (باب اسلام سعد رضى الله عنه) * حدثني اسحق أخبرنا أبو أسامة حدثنا هاشم قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت أبا اسحق سعد بن أبي وقاص يقول ما أسلم أحد الا في اليوم الذي أسلمت فيه ولقد مكثت سبعة أيام واني لثلث الاسلام * (باب ذ كرا الجن وقول الله تعالى قل أوحى الى أنه استمع نثر من الجن) *

حرا فذكر ناله فقال أثنائي داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم فأنطلق فارا ما آثارهم وآثار نيرانهم
وقول ابن مسعود في هذا الحديث أنه لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم أصح مما رواه الزهري
أخبرني أبو عثمان بن شعبة الخزاعي أنه سمع ابن مسعود يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لا صحابه وهو بمكة من أحب منكم أن ينظر الليلة أثر الجن فليفعل قال فلم يحضر منهم أحد غيري
فلما كنا على مكة خط لي برجله خطا ثم أمرني أن أجلس فيه ثم انطلق ثم قرأ القرآن فغشيت أسودة
كثيرة طالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم انطلقوا وفرغ منهم مع النضر فأنطلق الحديث قال
البيهقي يحتمل أن يكون قوله في الصحيح ما صحبه منا أحد أرا دبه في حال إقراءه القرآن لكن قوله في
الصحيح أنهم فقدوه يدل على أنهم لم يعلموا بخروجه الآن يحمل على أن الذي فقدوه غير الذي خرج
معه فأنه أعلم ولرواية الزهري متابع من طريق موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن ابن مسعود
قال استتبعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن نقر من الجن خمسة عشر بنى أخوة وبني عم
يا توتى الليلة فأقرأ عليهم القرآن فأنطلقت معه إلى المكان الذي أراد أن يخط لي خطا فذكر الحديث
نحوه أخرجه الدارقطني وابن مردويه وغيرهما وأخرج ابن مردويه من طريق أبي الجوزاء عن
ابن مسعود نحوه مختصرا وذكر ابن اسحق أن استماع الجن كان بعد رجوع النبي صلى الله عليه
وسلم من الطائف لما خرج الياسد عوثيقا إلى نصره وذلك بعد موت أبي طالب وكان ذلك في سنة
عشر من المبعث كما جزم ابن سعد بن خروجه إلى الطائف كان في شوال وسوق عكاظ التي أشار
إليها ابن عباس كانت تقام في ذي القعدة وقول ابن عباس في حديثه وهو يصلي بالصحابة لم يضبط
عمن كان معه في تلك السفرة غير زيد بن حارثة فلعل بعض الصحابة قاده لما رجع والله أعلم وقول من
قال أن وفود الجن كان بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف ليس صريحا في أولية قدوم
بعضهم والذي يظهر من سياق الحديث الذي فيه المبالغة في رمي الشهب لحراسة السماء من
استراق الجن السمع دال على أن ذلك كان قبل المبعث النبوي وإزالة الوحي إلى الأرض فكشفوا
ذلك إلى أن وقفا على السبب ولذلك لم يقد التربة بقدوم ولا وفادة ثم لما انتشرت الدعوة وأسلم
من أسلم قدموا فسمعوا فأسلموا وكان ذلك بين الهجرة ثم تعدد حجيتهم حتى في المدينة (قوله
حدثني عبيد الله بن سعيد) هو أبو قدامة السرخسي وهو بالتصغير مشهور بكنيته وفي طبقته
عبد الله بن سعيد مكبر وهو أبو سعيد الأنجي (قوله عن معن بن عبد الرحمن) أي ابن عبد الله بن
مسعود وهو كوفي ثقة ماله في الجارى الأهدى الموضع (قوله من آذن) بالمدأى أعلم (قوله أنه
آذنت بهم شجرة) في رواية اسحق بن راهويبه في مسنده عن أبي سامة عن الإسناد آذنت بهم
شجرة بفتح المهمل والمجمل وضم الميم (قوله في حديث أبي هريرة) أخبرني جدي هو عبد بن عمرو بن
سعيد بن العاص (قوله ابغني) قال ابن النين هو موصول من الثلاثي تقول بغيت الشيء طلبته
وأبغيتك الشيء أعتك على طلبه (قوله أجازا) استنفض بها تقدم شرح ذلك في كتاب الطهارة
(قوله وأنه أثنائي وفدجن نصيبين) يحتمل أن يكون خبرا عما رقع في تلك الليلة ويحتمل أن يكون
خبرا عما مضى قبل ذلك ونصيبين بلدة مشهورة بالجزيرة ووقع في كلام ابن التين أنها الشام وفيه
تجوز فان الجزيرة بين الشام والعراق ويجوز صرف نصيبين وتركه (قوله فسالوني الزاد) أي مما
يفضل عن الناس وقديته علق به من يقول أن الأشياء قبل الشرع على الخطر حتى ترد إلى الباحة

* حدثني عبيد الله بن سعيد
حدثنا أبو أسامة بن أسامة
حدثنا مسعر عن معن بن
عبد الرحمن قال سمعت أبي
قال سألت مسروقا من آذن
النبي صلى الله عليه وسلم
بالجن ليلة استمعوا القرآن
فقال حدثني أبو بكر يعني
عبد الله أنه آذنت بهم شجرة
* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد
قال أخبرني جدي عن أبي
هريرة رضى الله عنه أنه
كان يحمل مع النبي صلى الله
عليه وسلم أداة لوضوئه
وحاجته فينما هو يتبعه
بها فقال من هذا فقال أنا أبو
هريرة فقال ابغني أجازا
استنفض بها ولا تأتني بعظم
ولا بروث فأتته بأجازا أحياها
في طرف ثوبي حتى وضعت
إلى جنبه ثم انصرفت حتى
إذا فرغ مشيت معه فقلت
ما بال العظم والروث قال
هما من طعام الجن وأنه
أثنائي وفدجن نصيبين وضم
الجن فسالوني الزاد

ويجاء عنه بمنع الدلالة على ذلك بل لاحكم قبل الشرع على الصحيح (قوله) فدعوت الله لهم
 أن لا يمتروا بعظم ولا روثة الا وجدوا عليها طعما) في رواية السرخسي الا وجدوا عليها طعما قال
 ابن التين يحتمل أن يجعل الله ذلك عليها ويحتمل أن يذيقهم منها طعما وفي حديث ابن مسعود
 عنده مسلم أن البعز اذ دوا بهم ولا ينافي ذلك حديث الباب لا مكان جل الطعام فمسه على طعام
 الدواب (قوله) **باب** اسلام أبي ذر الغفاري) هو جندب وقيل يزيد بن جنادة
 يضم الجيم والنون الخفيفة ابن سفيان وقيل سفيان بن عبيد بن حرام بالمهملة بن غفار وغفار من
 بني كنانة (قوله) حدثنا المثنى) هو ابن سعيد الضبي له في البخاري حديثان هذا وآخر تقدم في ذكر
 بني اسرائيل وأبو جرة هو بالجيم نصر بن عمران (قوله) ان أبا ذر قال لآخيه) هو أنيس (قوله) اركب
 الى هذا الوادي) أي وادي مكة وفي أول رواية أبي قتبية الماضية في مناقب قريش قال لنا ابن
 عباس ألا أخبركم باسلام أبي ذر قال قلنا بلى قال قال أبو ذر كنت رجلا من غفارة وهذا السياق
 يقتضي أن ابن عباس تلقاه من أبي ذر وقد أخرج مسلم قصة اسلام أبي ذر من طريق عبد الله بن
 الصامت عنه وفيها مغايرة كثيرة لسياق ابن عباس ولكن الجمع بينهما ممكن وأول حديثه
 خرجنا من قومنا غفارة وكانوا يحلون الشهر الحرام فخرجت أنا وأخي أنيس وامننا فزنا على خال
 لنا فحسدنا فقومه فقتلوا الله انك اذا خرجت عن أهلك خالف اليهم أنيس فذكر لنا ذلك فقلنا له اما
 ماضى لنا من معروفك فقد كدرته فحملنا عليه وجلس بيكي فانطلقنا نحو مكة فمنا فخرجنا أنيس
 رجلا الى الكاهن فخير أنيسا فانا باصر متنا ومثلها معها قال وقد صليت يا ابن أخي قبل أن أتق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين قلت لمن قال لله قلت فابن توجسه قال حيث يوجهني
 ربي قال فقال لي أنيس ان لي حاجة بمكة فانطلق ثم جاء فقلت ما صنعت قال لقيت رجلا بمكة على
 دين يزعم ان الله أرسله فأتى يقول الناس قال يقولون شاعر كاهن ساحر وكان أنيس شاعرا
 فقال لقد سمعت كلام الكهنة فها هو يقولهم ولقد وضعت قوله على أقرأ الشعر فإيتهم عليها
 والله انه صادق (قلت) وهذا الفصل في الظاهر مغاير لقوله في حديث الباب ان أبا ذر قال لآخيه
 ماشفيتني ويكن الجمع بانه كان أراد منه أن يأتيه بتفاصيل من كلامه وأخباره فلم يأتيه الا بجملة
 (قوله) فانطلق (الاخ) في رواية الكشميهني فانطلق الاخر أي أنيس قال عياض وقع عند بعضهم
 فانطلق الاخ الاخر والصواب الاقتصار على أحدهما لانه لا يعرف لأبي ذر الا أخ واحد وهو
 أنيس (قلت) وعند مسلم من طريق عبد الرحمن بن مهدي أي عن المثنى فانطلق الاخر حسب
 (قوله) حتى قدمه) أي الوادي وادي مكة وفي رواية ابن مهدي فانطلق الاخر حتى قدم مكة
 (قوله) رأيت يا مكارم الاخلاق وكلاما ما هو بالشعر) كذا في هذه الرواية ووافقه عبد الرحمن
 ابن مهدي عند مسلم وقوله وكلاما منصوب بالعطف على الضمير المنصوب وفيه اشكال لان
 الكلام لا يرى ويجاب عنه بانه من قبيل علقمتا نبينا وما باردا وفيه الوجهان الاضمار أي وسقيتها
 أو ضمن العلف معنى الاعطاء وهنالك أن يقال التقدير رأيت يا مكارم الاخلاق وسمعت
 يقول كلاما ما هو بالشعر أو ضمن الرؤية معنى الاخذ عنه ووقع في رواية أبي قتبية رأيت يا مكارم
 بالخير وينهى عن الشر ولا اشكال فيها (قوله) وكره أن يسأل عنه) لانه عرف أن قومهم يؤذون من
 يقصده أو يؤذونه بسبب قصده من يقصده أو لكرهاتهم في ظهور أمره لا يدلون من يسأل عنه

فدعوت الله لهم أن لا يمتروا
 بعظم ولا روثة الا وجدوا
 عليها طعما * (باب اسلام
 أبي ذر الغفاري رضي الله
 عنه) * حدثني عمرو بن
 عباس حدثنا عبد الرحمن بن
 مهدي حدثنا المثنى عن أبي
 جرة عن ابن عباس رضي
 الله عنهما قال لما بلغ أبا ذر
 مبعث النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لآخيه اركب الى
 هذا الوادي فاعلم لي علم هذا
 الرجل الذي يزعم انه نبي
 يأتيه الخبر من السماء وسمع
 من قوله ثم اتنى فانطلق الاخ
 حتى قدمه وسمع من قوله ثم
 رجع الى أبي ذر فقال له رأيت
 يا مكارم الاخلاق وكلاما
 ما هو بالشعر فقال ماشفيتني
 مما أردت فتزود ورجل شنه
 فيها ما حتى قدم مكة فأتى
 المسجد فالتس النبي صلى
 الله عليه وسلم ولا يعرفه وكره
 أن يسأل عنه حتى أدركه
 بعض الليل

عليه أو ينعونه من الاجتماع به أو يخذعوه حتى يرجع عنه (قوله فراه على بن أبي طالب) وهذا بدل على أن قصة أبي ذر وقعت بعد المبعث أكثر من سنتين بحيث يتيسر له أن يستقل بمخاطبة الغريب ويضيفه فإن الأصح في سنن علي حين المبعث كان عشر سنين وقبل أقل من ذلك وهذا الخبر يقوى القول الصحيح في سنه (قوله فعرف أنه غريب) في رواية أبي قتيبة فقال كان الرجل غريب قلت نعم (قوله فلما رآه تبعه) في رواية أبي قتيبة قال فانطلق إلى المنزل فانطلقت معه (قوله أما نال للرجل) أي أما حان يقال نال له بمعنى أن له ويرى أما أن بعد الهمة وأنا بالقصر وفتح النون وكلها بمعنى وقد تقدم في قصة الهجرة في قول أبي بكر الصديق أما أن للرجل مثله وقوله إن يعلم منزله أي مقصده ويحتمل أن يكون على أشار بذلك إلى دعوته إلى بيته لضافته ثانياً وتكون إضافة المنزل إليه مجازية لكونه قد نزل به مرة ويؤيد الأول قول أبي ذر في جوابه قلت لا كما في رواية أبي قتيبة (قوله يوم الثالث) كذا فيه وهو كقولهم مسجد الجامع وليس من إضافة الشيء إلى نفسه عند التحقيق (قوله فعاد على علي مثل ذلك) في رواية الكشميهني فعاد على مثل ذلك وفي رواية أبي قتيبة فقال فانطلق معي (قوله لترشدني) كذا اللالكثري وفي رواية الكشميهني بواحدة مدغمته (قوله فاخبرته) كذا اللالكثري وفي رواية الكشميهني فاخبره على نسق ما تقدم (قوله قت كائن أريق الماء) في رواية أبي قتيبة كائن أصح نعلي ويحمل على أنه قالهما جميعاً (قوله فانطلق يقفوه) أي يتبعه (قوله ودخل معه) قال الداودي فيه الدخول بدخول المتقدم وكان هذا قبل آية الاستئذان وتعبه ابن التين فقال لا تؤخذ الأحكام من مثل هذا (قلت) وفي كلام كل منهما من انظر ما لا يخفى (قوله فسمع من قوله وأسلم مكانه) كأنه كان يعرف علامات النبي فلما تحققها لم يتردد في الإسلام هكذا في هذه الرواية ومقتضاها أن التقاء أبي ذر بالنبي صلى الله عليه وسلم كان بدلالة علي وفي رواية عبد الله بن الصامت أن أبا ذر رآني النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر في الطواف بالليل قال فلما قضى صلاته قلت السلام عليكم يا رسول الله ورحمة الله وبركاته قال فكنت أول من حياه بالسلام قال من أين أنت قلت من بني غفار قال فوضع يده على جبهته فقلت كره أن أنتمت إلى غفار فذكر الحديث في شأن زهرم وأنه استغنى بها عن الطعام والشراب ثلاثين من بين يوم وليلة وفيه فقال أبو بكر أئذن لي يا رسول الله في طعامه الليلة وأنه أطعمه من زيب الطائف الحديث وأكثره ما غاير لما في حديث ابن عباس هذا عن أبي ذر ويمكن التوفيق بينهما بأنه أتبعه أولاً مع علي ثم تبعه في الطواف أو بالعكس وحفظ كل منهما عنه ما لم يحفظ الآخر كما في رواية عبد الله بن الصامت من الزيادة ما ذكرناه في رواية ابن عباس أيضاً من الزيادة قصته مع علي وقصته مع العباس وغير ذلك وقال القرطبي في التوفيق بين الروايتين تكلف شديد ولا سيما في حديث عبد الله بن الصامت أن أبا ذر أقام ثلاثين لآزاله وفي حديث ابن عباس أنه كان معه زاد وقربة ماء إلى غير ذلك (قلت) ويحتمل الجمع بأن المراد بالزاد في حديث ابن عباس ما تزوده لما خرج من قومه ففرغ لما أقام بمكة والقربة التي كانت معه كان فيها الماء حال السفر فلما أقام بمكة لم يمتحج إلى ملته ولم يطرحها ويؤيده أنه وقع في رواية أبي قتيبة المذكورة فجعلت لأعرفه وأكره أن أسأل عنه وأشرب من ماء زهرم وأكون في المسجد الحديث (قوله أرجع إلى قومك فاخبرهم حتى ياتيك أمرى) في رواية أبي

فراه على فعرف أنه غريب فلما رآه تبعه فلم يسأل واحداً منهم ما صاحبه عن شيء حتى أصبح ثم احتفل قربه وزاده إلى المسجد وظل ذلك اليوم ولا يراه النبي صلى الله عليه وسلم حتى أمسى فعاد إلى مضجعه فتربه على فقال أما نال الرجل أن يعلم منزله فأقامه فذهب به معه لا يسأل واحداً منهم ما صاحبه عن شيء حتى إذا كان يوم الثالث فعاد على علي مثل ذلك فأقام معه ثم قال ألا تحدثني ما الذي أقدمك قال إن أعطيني عهداً وميثاقاً لترشدني ففعلت ففعل فاخبرته قال فإنه حق وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أصبحت فاتبعني فإني إن رأيت شيئاً أخاف عليك قت كائن أريق الماء فأن مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي ففعل فانطلق يقفوه حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ودخل معه فسمع من قوله وأسلم مكانه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أرجع إلى قومك فاخبرهم حتى ياتيك أمرى

قال والذي نفسي بيده لا صرخن بهما بين ظهرانيهم تخرج حتى أتى المسجد فنادى بأعلى صوته أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله ثم قام القوم فضربوه حتى أوجعوه وأتى العباس فأكب عليه قال ويلكم ألسستم تعاون انه من غفار وأن طريق تجاركم الى الشام فأنقذه منهم ثم عاد من الغد مثلها فضربوه وثاروا اليه فأكب العباس عليه * (باب اسلام سعيد بن زيد رضي الله عنه) * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن اسمعيل عن قيس قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل في مسجد الكوفة يقول والله لقد رأيته وان عمر لموثي على الاسلام قبل أن يسلم عمرو لو أن احدا ارفض للذي صنعت بعثمان لكان محقوقا أن يرفض * (باب اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه) *

(١) قوله قوله فاقبلوا عني كذا في النسخ التي بايدينا وهذه الجملة ليست في رواية الباب هنا وانما هي في رواية أبي قتيبة فاعلمها نسخة له ام مصححه

قتيبة اكرم هذا الامر وارجع الى قومك فأخبرهم فاذا بلغك ظهوزنا فاقبل وفي رواية عبد الله بن الصامت انه قد وجهت لي أرض ذات نخل فهل أنت مبلغ عني قومك عسى الله أن ينفعهم بك فذكر قصة اسلام أخيه أنيس وأمه وانهم توجهوا الى قومهم غفارا فلم نصفهم الحديث (قوله لا صرخن بها) أي بكلمة التوحيد والمراد انه يرفع صوته جها را بين المشركين وكانه فهم ان امر النبي صلى الله عليه وسلم له بالكتمان ليس على الايجاب بل على سبيل الشفقة عليه فاعلم ان به قوة على ذلك ولهذا أقره النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك ويؤخذ منه جواز قول الحق عند من يخشى منه الاذية لمن قاله وان كان السكوت جائزا والتحقيق ان ذلك مختلف باختلاف الاحوال والمقاصد وبحسب ذلك يترتب وجود الاجر وعدمه (قوله ثم قام القوم) في رواية أبي قتيبة فقالوا قوموا الى هذا الصالحى بالياء اللينة فقاموا وكانوا يسمون من أسلم صايلا لانه من صبا يصو اذا انتقل من شيء الى شيء (قوله فضربوه حتى أوجعوه) في رواية أبي قتيبة فضربت لا موت أي ضربت ضربا لا يبالى من ضربني أن لو أموت منه (قوله ١) فاقبلوا عني أي كفوا (قوله فأكب العباس عليه) في رواية أبي قتيبة فقال مثل مقاتله بالامس وفي الحديث ما يدل على حسن تأني العباس وجودة فطنته حيث توصل الى تخلصه منهم بتخويفهم من قومه ان يقاصوهم بان يقطعوا طرق متجرهم وكان عيشهم من التجارة فلذلك بادروا الى الكف عنه وفي الحديث دلالة على تقدم اسلام أبي ذر لكن الظاهر ان ذلك كان بعد المبعث بعدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي كما قدمناه ومن قوله أيضا في رواية عبد الله بن الصامت اني وجهت لي أرض ذات نخل فان ذلك يشعربان وقوع ذلك كان قرب الهجرة والله أعلم (قوله باب اسلام سعيد بن زيد) أي ابن عمرو بن نفيل وأبوه تقدم ذكره وانه ابن ابن عم عمر بن الخطاب (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة واسمعيل هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم (قوله لقد رأيته) بضم المثناة والمعنى رأيته نفسي (وان عمر لموثي على الاسلام) أي ربطه بسبب اسلامه اهانة له والزاما بالرجوع عن الاسلام وقال الكرماني في معناه كان يثبتني على الاسلام ويسدني كذا قال وكانته ذهل عن قوله هنا قبل ان يسلم فان وقوع التثبيت منه وهو كافر لضره على الاسلام بعيد جدا مع انه خلاف الواقع وسأقي في كتاب الاكرام باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر وكان السبب في ذلك انه كان زوج فاطمة بنت الخطاب أخت عمر ولهذا ذكر في آخر باب اسلام عمر رأيته موثق عمر على الاسلام أنا وأخته وكان اسلام عمر متأخرا عن اسلام أخته وزوجها لان أول الباعث له على دخوله في الاسلام ما سمع في بيته من القرآن في قصة طويته ذكرها الدارقطني وغيره (قوله ولو ان احدا ارفض) أي زال من مكانه في الرواية الآتية انقض بالنون والقاف بدل الراء والفاء أي سقط وزعم ابن النين انه أرجح الروايات وفي رواية الكشميهني بالنون والفاء وهو بمعنى الاول (قوله لكان) في الرواية الآتية لكان محقوقا أن ينقض وفي رواية الاسماعيلي لكان حقيقا أي واجبا تقول حق عليك أن تفعل كذا وأنت حقيق ان تفعله وانما قال ذلك سعيد اعظم قتل عثمان وهو مأخوذ من قوله تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا قال ابن السمين قال سعيد ذلك على سبيل التمثيل وقال الداودي معناه لو تحركت القبائل وطلبت بشار عثمان لكان أهلا لذلك وهذا بعيد من التأويل (قوله باب اسلام عمر بن الخطاب)

* حدثني محمد بن كثير اننا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم (١٣٥) عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال ما زلنا أعزّه منذ أسلم عمر

* حدثني يحيى بن سليمان قال
حدثني ابن وهب قال
حدثني عمر بن محمد قال
فاخبرني جدي زيد بن
عبد الله بن عمر عن أبيه قال
بيتما هو في الدار خائفا اذا جاءه
العاص بن وائل السهمي
أبو عمر وعاليه حله حبر
وقيص مكفوف بحربر وهو
من بني سهم وهم خلفاؤنا
في الجاهلية فقال له ما بالك
قال زعم قومك انهم
سيقتلوني أن أسلمت قال
لا سبيل اليك بعد أن قالها
أمنت فخرج العاص فلقى
الناس قد سدل بهم الوادي
فقال أين تريدون فقالوا
نريد هذا ابن الخطاب الذي
صبا قال لا سبيل اليه فكر
الناس .. حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان قال
عمر بن دينار سمعته قال قال
عبد الله بن عمر رضي الله
عنه ما أسلم عمر اجمع
الاس عند داره وقتا لم يصبا
عمر نا غلام فوقع ظهر يتي
لجاءه رجل عليه قباء من
ديباج فقال قد صبا عمر فبا
ذلك فأتاه جارا قال فرأت
الناس تصدعوا عنه فقلت
من هذا الرجل قالوا العاص
ابن وائل * حدثنا يحيى بن
سليمان قال حدثني ابن وهب

قد تقدم نسبه في مناقبه (١) (قوله أنبا سفيان) هو الثوري (قوله ما زلنا أعزّه منذ أسلم عمر) زاد
الاسماعيلي من طريق أبي داود الحفري عن سفيان في حديث ذكره أي من كلام ابن مسعود
وقد تقدم في مناقب عمر الامام بشي من ذلك * الحديث الثاني (قوله فاخبرني جدي) ظاهر
السياق انه معطوف على شيء تقدم وقدرناه الاسماعيلي من طريق ابن وهب هذه فقال فيها عن
ابن وهب أخبرني عمر بن محمد (قوله وعاليه حله حبر) بكسر المهملة وفتح الموحدة وهو بردي مخطوط
بالوشى وفي رواية حبرة بزيادة هاء (قوله أن أسلمت) بفتح الالف وتخفيف النون أي لاجل
أسلمى (قوله لا سبيل عليه) أي الكلمة المذكورة وهي قوله لا سبيل عليه (قوله
أمنت) بفتح الهمزة وكسر الميم وسكون النون وضم المثناة أي حصل الامان في نفسي بقوله ذلك
ووقع في رواية الاصيلي بعد الهمزة وهو خطأ فانه كان قد أسلم قبل ذلك وذكر عياض ان في رواية
الجمدي بالقصر أيضا لكنه بفتح المثناة وهو خطأ أيضا لانه يصير من كلام العاص بن وائل وليس
كذلك بل هو من كلام عمر بن زيد انه آمن لما قال له العاص بن وائل تلك المقالة ويؤيده الحديث
الذي بعده * الحديث الثالث (قوله اجتمع الناس عند داره) في رواية الكشميني اجتمع الناس
اليه (قوله وأنا غلام) في رواية أخرى انه كان ابن خمس سنين واذا كان كذلك خرج منه ان اسلام
عمر كان بعد المبعث بست سنين أو بسبع لان ابن عمر كما سبأني في المغازي كان يوم أحد ابن أربع
عشرة سنة وذلك بعد المبعث بست عشرة سنة فيكون مولده بعد المبعث بستين (قوله على ظهر
يتي) قال الداودي هو غلط والمخفوظ ظهر يتساو تعقبه ابن التين بأن ابن عمر أراد أنه الآن بيته أي
عند مقامه تلك وكان قبل ذلك لا يسه ولا يخفى عدم الاحتياج الى هذا التأويل وانما نسب ابن عمر
اليه الى نفسه بما زاد وهو اده المكان الذي كان بأوى فيه سواء كان ملكه أم لا وأيضا فانه ان أراد
نسبه اليه حال مقامه تلك لم يصح لان بني عدى بن كعب رهط عمر لما هاجر واستولى غيرهم على
بيوتهم كما ذكره ابن اسحق وغيره فلم يرجعوا فيها وأيضا فان ابن عمر لم ينفرد بالارث من عمر فحتاج
دعوى أن يكون اشتري حصص غيره الى نقل فيتعين الذي قلته (قوله فسادك) أي فلا باس
أولا قتل أولا بعرض له وقوله أنه جاري أجرت من أن ينظمه ظالم وقوله تصدعوا أي تفرقوا
عنه (قوله قالوا العاص بن وائل) زاد ابن أبي عمري روايته عن سفيان قال فحجبت من عزته وكذا
عند الاسماعيلي من وجهين عن سفيان وفي رواية عبد الله بن داود عن عمر بن محمد عند الاسماعيلي
فقلت لعمر من الذي ردهم عنك يوم أسلمت قال يا بني ذلك العاص بن وائل أي ابن هانم بن سعيد
بالصغير بن سهم القرشي السهمي مات على كفره قبل الهجرة بدمه والعاص بميمتين من العوص
لامن العيصان والصدة فوعدة ويجوز كسرها زليل فنه من العصيت فهو بالكسر يحزما
ويجوز اثبات الباء كاقاضي ويؤيده كتاب عمر الى عمر وهو جاءه على مصر الى العاص بن العاصي
وأطلق عليه بذلك لكونه خالف شأما كان أمره بدي في ولايته على مصر لما ظهر له من المصلحة
* الحديث الرابع (قوله حدثني عمر) هو ابن محمد بن زيد وهو شيعي ابن وهب في الحديث الثاني
ووهب من زعم انه عمر بن الحرث كالكلاباذي فقد وقع في رواية لاسماعيلي عن عمر بن محمد (قوله
ما سمعت عمر يقول شيء في لظنه كذا الا كان) أي عن شيء واللام قد تأتي بمعنى عن كقوله
وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه (قوله الا كان كما ينظن) هو موافق لما

حدثني عمر أن سالما أحده عن عبد الله بن عمر قال ما سمعت عمر شيء قط يقول اني لا ظنه كذا الا كان كما ينظن

أقوله قوله أنبا نا الخ هذا هو الحديث الاول من أحاديث الباب وهي ستة وقد أغفل ذكر العدة اجمالا وهو خلاف عاداته في كل باب اه

تقدم في مناقبه انه كان محدثا بفتح الدال وتقدم شرحه (قوله اذمر به رجل جليل) هو سواد بفتح
 المهملة وتخفيف الواو وآخره مهملة ابن قارب بالقاف والموحدة وهو سدوسي أو دوسي وقد
 أخرج ابن أبي خيثمة وغيره من طريق أبي جعفر الباقر قال دخل رجل يقال له سواد بن قارب
 السدوسي على عمر فقال يا سواد أنشدك الله هل تحسن من كهاتك شيئا فذكر القصة وأخرج
 الطبري والحاكم وغيرهما من طريق محمد بن كعب القرظي قال بينما عمر قاعد في المسجد فذكر
 مثل سياق أبي جعفر وأتم منه وهو ما طريقتان هرسلان يعضدا أحدهما الآخر وأخرج البخاري
 في تاريخه والطبراني من طريق عباد بن عبد الصمد عن سعيد بن جبير قال أخبرني سواد بن قارب
 قال كنت نائما فذكر قصته الاولى دون قصته مع عمر وهذا ان ثبت دل على تأخر وفاته لكن عباد
 ضعيف ولا بن شاهين من طريق أخرى ضعيفة عن أنس قال دخل رجل من دوس يقال له سواد
 ابن قارب على النبي صلى الله عليه وسلم تذكر قصته أيضا وهذه الطرق يقوى بعضها ببعض وله
 طرق أخرى سأذكر ما فيها من فائدة (قوله لقد أخطأني) في رواية ابن عمر عند البيهقي لقد كنت
 ذا فراسة وليس لي الآن رأي ان لم يكن هذا الرجل يتطرق في الكهانة (قوله أو) بسكون الواو (على
 دين قومه في الجاهلية) أي مستمر على عبادة ما كانوا يعبدون (قوله أو) بسكون الواو أيضا (لقد
 كان كاهنهم) أي كان كاهن قومه وحاصله ان عمر ظن شيئا مترددا بين شيئين أحدهما يترددين
 شيئين كأنه قال هذا الظن اما خطأ أو صواب فان كان صوابا فهذا الآن اما باق على كفره واما كان
 كاهنا وقد أظهر الحال القسم الأخير وكأنه ظهرت له من صفة مشبهة أو غير ذلك فريضة أثرت له
 ذلك الظن فأنه أعلم (قوله على) بالتشديد (الرجل) بالنصب أي أحضره إلى وقربوه مني (قوله
 فقال له ذلك) أي ما قاله في غيبته من التردد وفي رواية محمد بن كعب فقال له فانت على ما كنت
 عليه من كهاتك فغضب وهذا من تلطف عمر لانه اقتصر على أحسن الامرين (قوله ما رأيت
 كاليوم) أي ما رأيت شيئا مثل ما رأيت اليوم (قوله استقبل) بضم التاء على البناء للمجهول
 (قوله رجل مسلم) في رواية النسفي وأبي ذر رجلا مسلما ورأيت مجودا بفتح تاء استقبل على البناء
 للفاعل وهو محذوف تقديره أحد وضبطه الكرماني استقبل بضم التاء وأعرب رجلا مسلما على
 انه مفعول رأيت وعلى هذا فالضمير في قوله به يعود على الكلام ويدل عليه السياق وبينه البيهقي
 في رواية مرسله قد جاء الله بالاسلام فالتناول ذكر الجاهلية (قوله فاني أعزم عليك) أي ألزمتك
 وفي رواية محمد بن كعب ما تكأ عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كهاتك (قوله
 الا أخبرتي) أي ما أطلب منك الا الاخبار (قوله كنت كاهنهم في الجاهلية) الكاهن الذي
 يتعاطى الخبر عن الامور المغيبة وكانوا في الجاهلية كثيرا فغضبهم كان يعتمد على تابعة من الجن
 وبعضهم كان يدعى معرفة ذلك بمقدمات أسباب يستدل بها على مواقعها من كلام من يسأله وهذا
 الأخير يسمى العراف بالمهملتين وسياتي حكم ذلك واضحافي كتاب الطب وتقدم طرف منه في
 آخر البيوع ولقد تطف سواد في الجواب اذ كان سؤال عمر عن حاله في كهاتته اذ كان من أمر
 الشرك فلما ألزمه أخبره بأخر شي وقع له المتضمن من الاعلام بنبوته محمد صلى الله عليه وسلم وكان
 سببا لاسلامه (قوله ما أعجب) بالضم وما استهامة (قوله جنيتك) بكسر الجيم والتون الثقلة
 أي الواحدة من الجن كأنه أنت تحقيرا ويحتمل أن يكون عرف أن تابع سواد منهم كان أثني

بينما عمر جالس اذمر به رجل
 جليل فقال عمر لقد أخطأ
 ظني أو ان هذا على دينه في
 الجاهلية أو لقد كان كاهنهم
 على الرجل فدعى له فقال له
 ذلك فقال ما رأيت كالיום
 استقبل به رجل مسلم قال
 فاني أعزم عليك الا ما أخبرني
 قال كنت كاهنهم قال فما
 أعجب ما جاءتك به جنيتك

(١) قوله أو على دين قومه في
 الجاهلية كذا في النسخ التي
 بأيدينا وهو مخالف للنسخة
 المتن التي بالهامش كما ترى اهـ

أوهو كما يقال تابع الذكر يكون أنى وبالعكس (قوله أعرف فيها النزع) بفتح الفاء والزاي أى
 الخوف وفي رواية محمد بن كعب أن ذلك كان وهو بين النائم واليقظان (قوله ألم ترا الجن وابلاسها)
 بالموحدة والمهملة والمراد به الياس ضد الرجاء وفي رواية أنى جعفر عجب للجن وابلاسها وهو أشبه
 بأعراب بقية الشعر ومثله لمحمد بن كعب لكن قال وتحساسها بفتح المشاة ومهملات أى انها فقدت
 أمر افشرت وتفتش عليه (قوله ويأسها من بعد انكاسها) اليأس بالتحانية ضد الرجاء
 والانكاس الانقلاب قال ابن فارس معناه انها نبتت من استراق السمع بعد ان كانت قد ألفتها
 فانقلبت عن الاستراق قد نبتت من السمع ووقع في شرح الداودي بتقديم السين على الكاف
 وفسره بأنه المكان الذى ألفتته قال ووقع في رواية من بعد انكاسها أى انها كانت أنست بالاستراق
 ولم أرها قاله في شئ من الروايات وقد شرح الكرماني على اللفظ الاول الذى ذكره الداودي وقال
 الانكاس جمع نكس والمراد به العبادة ولم أر هذا القسم في غير الطريق التى أخرجها البخارى وزاد
 في رواية الباقرو ومحمد بن كعب وكذا عند البيهقي موصولاً من حديث البراء بن عازب بعد قوله
 وأحلاسها تهوى الى مكة تبغى الهدى * مامؤمنوها مثل أرجاسها
 فاسم الى الصفوة من هاشم * واسم بعين بك الى راسها
 وفي رواية تسهم ان الحق عاوده ثلاث لئال ينشده هذه الايات مع تغيير قوافيها فجعل بدل قوله
 ابلاسها انطلاها أى قوله منمنة وتارة تجا رها يجيم وهمزة وبدل قوله احلاسها اقتناها باقاف ومنمنة
 جمع قتب وتارة كوارها وبدل قوله مامؤمنوها مثل أرجاسها ليس قدامها كاذباها وتارة ليس
 ذوو الشر كخمارها وبدل قوله راسها نابها وتارة قال مامؤمنوها الجن ككفارها وعندهم من
 الزيادة أيضاً أنه في كل مرة يقول له قبعث محمد فأنهض اليه ترشد وفي الرواية المرسله قال
 فارتعدت فرائضى حتى وقعت وعندهم جميعاً أنه لما أصبح توجه الى مكة فوجد النبي صلى الله
 عليه وسلم قد هاجر فاتاه فأنشده آياتاً يقول فيها

أتانى رقى بعدليل وهجعة : ولم يك فيما قد بلوت بكاذب

ثلاث لئال قوله كل ليله * أتاك نبي من لوى بن غالب

يقول فى آخرها

فكن لى شنيعاً يوم لا ذو شفاعه : سؤال بمن عن سواد بن قارب

وفي آخر الرواية المرسله قال تترده عمرو قال لقد كنت أحب ان أسمع هذا منك (قوله ولحوقها
 بالقلاص وأحلاسها) القلاص بكسر القاف وبالياء جمع قلص بضم القاف وهو جمع قلوص وهى
 النفسية من النفاق والاحلاس جمع حلس بكسر الحاء وسكون الهمزة وبالياء جمع قلص وهو ما يوضع على
 ظهور الابل تحت الرحل ووقع هذا التسميع غير موزون وفي رواية الباقرو ورسلها العيس
 باحلاسها وهذا موزون والعيس بكسر الهمزة وسكون التثنية وبالياء جمع قلص (قوله قال عمر
 صدق بينما أنا عند آلهم) ظاهر هذا أن الذى قص القصه الثانية هو عمر وفي رواية ابن عمرو وغيره
 ان الذى قصها هو سواد بن قارب ولفظ ابن عمر عند البيهقي قال اتدراى عمر رجلاً فذكر القصه قال
 فاخبرنى عن بعض ما رأيت قال انى ذات ليلة بواد اذ سمعت صائحاً يقول يا جليح خبر فجيح رجل
 فصيح يقول لاله الا الله عجبت للجن وابلاسها فذكر القصه ثم ساق من طريق أخرى مرسله قال

قال بينما أنا يوم فى السوق
 جاء نبي أعرف فيها الفزع
 فقالت

ألم ترا الجن وابلاسها

ويأسها من بعد انكاسها

ولحوقها بالقلاص وأحلاسها

قال عمر صدق بينما أنا عند

آلهم

مر عمر برجل فقال لقد كان هذا كاهنا الحديث وفيه فقال عمر أخبرني فقال نعم بينما أنا جالس إذ قالت لي ألم تر إلى الشياطين وابلاسها الحديث قال عمر الله أكبر فقال أتيت مكة فإذا برجل عند تلك الأنصاب فذكر قصة العجل وهذا يحتمل فيه ما يحتمل في حديث الصحيح أن يكون القائل أتيت مكة هو عمر وأصحاب القصة (قوله عندنا لهم) أي أنصناهم (قوله أذ جاء رجل) لم أقف على اسمه لكن عند أحد من وجوه آخر أنه ابن عباس فأخرج من طريق مجاهد عن شيخ أدرك الجاهلية يقال له ابن عباس قال كنت أسوق بقرتنا فسمعت من جوفها فذكر الرجل قال فقد مننا فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث ورجاله ثقات وهو شاهد قوي لما في رواية ابن عمر وأن الذي حدث بذلك هو سواد بن قارب وسأذكر بعد هذا ما يقوى أن الذي سمع ذلك هو عمر فيمكن أن يجمع بينهما بعد ذلك لهما (قوله يا جليج) بالجيم والمهملة بوزن عظيم ومعناه الوقح المكافح بالعداوة قال ابن التين يحتمل أن يكون نادى رجلا بعينه ويحتمل أن يكون أراد من كان بتلك الصفة (قلت) ووقع في معظم الروايات التي أشرت إليها آكل ذريح بالذال المعجمة والراء وآخره مهملة وهم بطن مشهور في العرب (قوله رجل يصيح) من الفصاحة وفي رواية الكشميهني بفتح نية وله بدل الفاء من الصباح ووقع في حديث ابن عباس قول فصيح رجل يصيح (قوله يقول لا إله إلا أنت) وفي رواية الكشميهني لا إله إلا الله وهو الذي في بقية الروايات (قوله فانشبنا) بكسر المعجمة وسكون الواو المتحدة أي لم تتعلق بشيء من الأشياء حتى سمعنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج يريد أن ذلك كان بقرب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم (تنبيهان) أحدهما ذكر ابن التين أن الذي سمعه سواد بن قارب من الجنى كان من أثر استراق السمع وفي جزمه بذلك نظروا الذي يظهر أن ذلك كان من أثر منع الجن من استراق السمع ويبين ذلك ما أخرجه المصنف في الصلاة ويأتي في تفسير سورة الجن عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث منع الجن من استراق السمع فضرر بالمشارف والمغارب يخشون عن سبب ذلك حتى رأوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بأصحابه صلاة الفجر الحديث (التنبيه الثاني) لمح المصنف بإيراد هذه القصة في باب إسلام عمر بما جاء عن عائشة وطخعة عن عمر من أن هذه القصة كانت سبب إسلامه فروى أبو نعيم في الدلائل أن أبا جهل جعل لمن يقتل محمدا مائة ناقة قال عمر فقلت له يا أبا الحكم ألتزمان صحيج قال نعم قال فتقلدت سيني أريده فمرت على عجل وهم يريدون أن يذبحوه فقممت أنظر إليهم فإذا أصاح يصيح من جوف العجل يا آل ذريح أمر نجيج رجل يصيح بلسان فصيح قال عمر فقلت في نفسي أن هذا الأمر ما يراد به إلا أنا قال فدخلت على أختي فإذا عندها سعيد بن زيد فذكر القصة في سبب إسلامه بطولها وقأمل ما في إيراد حديث سعيد بن زيد الذي بعده هذا وهو الحديث الخامس من المناسبة لهذه القصة (قوله انقض) بنون وقاف والكشميهني بقاء بدل القاف في الموضوعين ولابي نعيم في المستخرج بالقاف والراء وهما فيها منقاربة والله أعلم (تنبيه) جعل ابن اسحق إسلام عمر بعد هجرة الحبشة ولم يذكر انشقاق القمر فاقضى صنيع المصنف أنه وقع في تلك الأيام وقد ذكر ابن اسحق من وجه آخر أن إسلام عمر كان عقب هجرة الحبشة الأولى (قوله يا) انشقاق القمر أي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل المجزأة وقد ترجم بمعنى ذلك في علامات النبوة (قوله عن أنس) زاد في الرواية التي في علامات النبوة أنه حدثهم (قوله أن أهل مكة) هذا من مر اسيل الصحابة لأن أنس لم يدرك هذه

أذ جاء رجل بعجل فذبحه
فصرخ به صارخ لم أسمع
صارخا قط أشد صوتا منه
يقول يا جليج أمر نجيج رجل
فصيح يقول لا إله إلا أنت
فوثب القوم قلت لا أبرح
حتى أعلم ما وراء هذا ثم نادى
يا جليج أمر نجيج رجل فصيح
يقول لا إله إلا أنت فقممت
فما نشبنا أن قيسل هذا نبي
* حدثني محمد بن المنشي
حدثنا يحيى حدثنا اسمعيل
حدثنا قيس سمعت سعيد بن
زيد يقول للقوم لورايتني
موتني عمر على الإسلام أنا
وأخته وما أسلم ولو أن احدا
انقض لما صنعت مع بعثمان
لكان محموقا أن ينقض
* (باب انشقاق القمر)
* حدثني عبد الله بن عبد
الوهاب حدثنا بشر بن
المفضل حدثنا سعيد بن أبي
عروبة عن قتادة عن أنس
ابن مالك رضي الله عنه أن
أهل مكة سألوا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يرهم
آية

القصّة وقد جاءت هذه القصّة من حديث ابن عباس وحدثوا أيضاً عن لم يشاهدوها ومن حديث ابن مسعود وجبير بن مطعم وحديثه وهو لا يشاهدوها ولم أرى شيئاً من طرقه ان ذلك كان عقب سؤال المشركين الا في حديث أنس فلعلة سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ثم وجدت في بعض طرق حديث ابن عباس بيان صورة السؤال وهو وان كان لم يدرك القصّة لكن في بعض طرقه ما يشعر بأنه حمل الحديث عن ابن مسعود كما سأذكره فخرج أبو نعيم في الدلائل من وجهه ضعيف عن ابن عباس قال اجتمع المشركون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص بن وائل والاسود بن المطلب والضرب بن الحرث ونظروا وهم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقاً فاشق لنا القمر فرقتين فسأل ربه فأنشق (قوله شقتين) بكسر الميم أي نصفتين وتقدم في العلامات من طريق سعيد وشيبان عن قتادة - وهذه اللفظة وأخرجه مسلم من الوجه الذي أخرجه عنه البخاري من حديث سعيد عن قتادة بلفظ فاراهم انشقاق القمر مرتين وأخرجه من طريق معمر عن قتادة قال جعني حديث شيبان (قلت) وهو في مصنف عبد الرزاق عن معمر بلفظ مرتين أيضاً وكذلك أخرجه الامامان أحمد واسحق في مسندهما عن عبد الرزاق وقد اتفق الشيخان عليه من رواية شعبة عن قتادة بلفظ فرقتين قال البيهقي قد حفظ ثلاثة من أصحاب قتادة عنه مرتين (قلت) لكن اختلف عن كل منهما في هذه اللفظة ولم يختلف على شعبة وهو أحفظهم ولم يقع في شيء من طرق حديث ابن مسعود بلفظ مرتين انما فيه فرقتين أو فلفقتين بالراء أو اللام وكذا في حديث ابن عمر فلفقتين وفي حديث جبير بن مطعم فرقتين وفي لفظ عنه فأنشق باثنتين وفي رواية عن ابن عباس عند أبي نعيم في الدلائل فصار قرين وفي لفظ شقتين وعند الطبراني من حديثه حتى رأوا شقيقه وقع في نظم السيرة اثنى عشر الحافظ أبي الفضل * وانشق مرتين بالاجماع ولا أعرف من جزم من علماء الحديث بتعدد الانشقاق في زمنه صلى الله عليه وسلم ولم يتعرض لذلك أحد من شراح الصحيحين وتكلم ابن القيم على هذه الرواية فقال المرات يراد بها الافعال تارة والاعيان أخرى والاول أكثر ومن الثاني انشق القمر مرتين وقد خفي على بعض الناس فادعى ان انشقاق القمر وقع مرتين وهذا بما يعلم أهل الحديث والسيرة انه غلط فانه لم يقع الا مرة واحدة وقد قال العماد بن كثير في الرواية التي فيها مرتين نظروا وعمل قالها أراد فرقتين (قلت) وهذا الذي لا يتجه غيره جمع بين الروايات ثم راجعت نظم شيخنا فوجدته يحتمل التأويل المذكور ولننظره

فصار فرقتين فرقة علت - وفرقة لا طود منه نزلت

رذالة مرتين بالاجماع - والنسب والتور السماع

جميع بين قوله فرقتين وبين قوله مرتين فيمكن أن يعملى قوله بالاجماع باصل الانشقاق لا بالتعدد مع ان في نقل الاجماع في نفس الانشقاق نظراً لاسيما يبيانه (قوله حتى رأوا حراء) أي جبل حراء (بينهما) أي بين الفرقتين وحراء تقدم ضبطه في بدء الوحي وهو على يسار السائر من مكة الى منى (قوله عن أبي حنيفة) بالمهمل والزاي هو محمد بن ميمون السكري المروزي (قوله عن الاعمش عن ابراهيم) وقع في رواية السرخسي والكشيميني في آخر الباب من وجه آخر عن الاعمش حدثنا ابراهيم (قوله عن أبي سفيان) هذا هو المحفوظ ووقع في رواية سعدان بن يحيى ويحيى بن عيسى الرمي

فأراهم القمر شقتين حتى
رأوا حراء بينهما * حدثنا
عبدان عن أبي حنيفة عن
الاعمش عن ابراهيم عن
أبي معمر

عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة أخرجه ابن مردويه ولا ينعيم نحوه من طريق غريبة عن شعبة
عن الاعمش والمحمود عن شعبة كما سيأتي في التفسير عن الاعمش عن ابراهيم عن أبي معمر وهو
المشهور وقد أخرجه مسلم من طريق أخرى عن شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمرو سيأتي
للمصنف معلقا أن مجاهدا رواه عن أبي معمر عن ابن مسعود قال أعلم هل عند مجاهد فيه اسنادان
أو قول من قال ابن عمرو هم من أبي معمر (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود (قوله انشق القمر
ونحن مع النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الاعمش بينما نحن
مع النبي صلى الله عليه وسلم يعني اذا انفلق القمر وهذا لا يعارض قول أنس ان ذلك كان بمكة لانه
لم يصح بان النبي صلى الله عليه وسلم كان ليلة بمكة وعلى تقدير تصريحه في من جله بمكة فلا
تعارض وقد وقع عند الطبراني من طريق زر بن حبیش عن ابن مسعود قال انشق القمر بمكة
فرأيتاه فرقتين وهو محمول على ما ذكرته وكذا ما وقع في غير هذه الرواية وقد وقع عند ابن مردويه
بيان المراد فاخرج من وجه آخر عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن بمكة قبل أن نصير الى المدينة فوضح ان مراده بمكة الاشارة الى أن ذلك وقع
قبل الهجرة ويجوز ان ذلك وقع وهم ليلة بمكة (قوله فقال اشهدوا) أي اضبطوا هذا القدر
بالمشاهدة (قوله وقال أبو الفخري الخ) يحتمل أن يكون معطوفا على قوله عن ابراهيم فان أبا
الفخري من شيوخ الاعمش فيكون للاعمش فيه اسنادان ويحتمل أن يكون معلقا وهو المعتمد
فقد وصله أبو داود الطيالسي عن أبي عوانة وروى فيه فوائد أبي طاهر الذهلي من وجه آخر عن
أبي عوانة وأخرجه أبو نعيم في الدلائل من طريق هشيم كلاهما عن مغيرة عن أبي الفخري بهذا
الاسناد بلفظ انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كفار قريش هذا سحر
سحركم ابن أبي كبشة فانظروا الى السفار فان أخبروكم انهم رأوا مثل ما رأيتم فقد صدق قال فما
قدم عليهم أحدا إلا أخبرهم بذلك لفظ هشيم وعند أبي عوانة انشق القمر بمكة نحوه وفيه فان محمدا
لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم (قوله وتابعه محمد بن مسلم) هو الطائي وابن أبي نجيح اسمه
عبد الله واسم أبيه يسار بختانية ثم مهمل خفيفة وهو اده انه تابع ابراهيم في روايته عن أبي
معمر في قوله ان ذلك كان بمكة لافي جميع سياق الحديث والجمع بين قول ابن مسعود تارة يعني
وتارة بمكة اما باعتبار التعدد ان ثبت واما بالحل على انه كان يعني ومن قال كان بمكة لا ينافيه لان
من كان يعني كان بمكة من غير عكس ويؤيده ان الرواية التي فيها يعني قال فيها ونحن يعني والرواية التي
فيها بمكة لم يقل فيها ونحن وانما قال انشق القمر بمكة يعني ان الانشقاق كان وهم بمكة قبل أن
يهاجروا الى المدينة وبهذا يدفع دعوى الداودي أن بين الخبرين تضادا والله أعلم وابن أبي نجيح
رواه عن مجاهد عن أبي عمرو وهذه الطريق وصلها عبد الرزاق في مصنفه ومن طريقه البيهقي في
الدلائل عن ابن عينة ومحمد بن مسلم جميعا عن ابن أبي نجيح بهذا الاسناد بلفظ رأيت القمر منشقا
شقتين شقة على أبي قبيس وشقة على السويداء والسويداء بالمهمل والتصغير ناحية خارج مكة
عند هاجبل وقول ابن مسعود على أبي قبيس يحتمل أن يكون رآه كذلك وهو يعني كان يكون
على مكان مرتفع بحيث رأى طرف جبل أبي قبيس ويحتمل أن يكون القمر اسمر منشقا حتى
رجع ابن مسعود من منى الى مكة فرآه كذلك وفيه بعد والذي يقتضيه غالب الروايات ان

عن عبد الله رضى الله عنه
قال انشق القمر ونحن مع
النبي صلى الله عليه وسلم
يعني فقال اشهدوا وذهبت
فرقة نحو الجبل وقال
أبو الفخري عن مسروق
عن عبد الله انشق بمكة
* وتابعه محمد بن مسلم عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد عن
أبي معمر عن عبد الله

الانشقاق كان قرب غروبه ويؤيد ذلك اسنادهم الرؤية الى جهة الجبل ويحتمل أن يكون
الانشقاق وقع أول طلوعه فان في بعض الروايات ان ذلك كان ليلة البدر والتعبير بابي قيس من
تعبير بعض الرواة لان الفرض ثبت رؤيته منشقا احدى الشقين على جبل والاخرى على
جبل آخر ولا يغير ذلك قول الراوى الا خرباً بت الجبل بينهما أى بين الفرقتين لانه اذا هبت
فرقة عن عين الجبل وفرقة عن يساره مصادق اند بينهما وأى جبل آخر كان من جهة عينه أو
يساره صدق انها عليه أيضاً وسألتى في تفسير سورة القمر من وجه آخر عن مجاهد بلفظ آخر وهو
قوله انشق القمر ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهدوا اشهدوا وليس فيه تعيين
مكان وأخرجه ابن مردويه من رواية ابن جريج عن مجاهد بلفظ آخر وهو قوله انشق القمر قال
الله تعالى اقرب الساعة وانشق القمر يقول كما شققت القمر كذلك أقيم الساعة (قوله في
حديث ابن عباس ان القمر انشق على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا أورده مختصراً
وعند أبى نعيم من وجه آخر انشق القمر فلقتهين قال ابن مسعود لقد رأيت جبل حراء من بين
فلقتى القمر وهذا يوافق الرواية الاولى في ذكر حراء وقد أنكر جمهور الفلاسفة انشقاق القمر
متسكين بان الآيات العلوية لا يتيها فيها الانخراق والالتقام وكذا قالوا في فتح أبواب السماء ليلة
الاسراء الى غير ذلك من انكارهم ما يكون يوم القيامة من تكوير الشمس وغير ذلك جواب
هؤلاء ان كانوا كفاراً ان ينظروا ولا على ثبوت دين الاسلام ثم بشر كوامع غيرهم عن أنكر ذلك
من المسلمين ومتى سلم المسلم بعض ذلك دون بعض ألزم التساقض ولا دليل الى انه كرامات في
القرآن من الانخراق والالتقام في القيامة فيستلزم جواز وقوع ذلك معجزاً لنبي الله صلى الله عليه
وسلم وقد أجاب القدماء عن ذلك فقال أبواب الحق الزاج في معاني القرآن أنكر بعض المبتدعة
الموافقين لخالفى الملة انشقاق القمر ولا انكاره قل فيه لان القمر مخلوق لله يفعل فيه ما يشاء كما
يكوره يوم المبعث ويفنيه وأما قول بعضهم لو وقع لجاءتمواترا واشترك أهل الارض في معرفته ولما
اختص بها أهل مكة فجوابه ان ذلك وقع ليلاً وكثر الناس نياماً والابواب مغلقة وقل من يرصد
السماء الا النادر وقد يقع بالمشاهدة في العادة ان ينكشف القمر وتبدو الكواكب العظيم
وغير ذلك في الليل ولا يشاهدها الا الاحاد كذلك الانشقاق كان آية وقعت في الليل لقوم سألوا
واقترحوا فلم يذهب غيرهم لها ويحتمل أن يكون القمر ليلته كان في بعض المنازل التي تظهر
لبعض أهل الآفاق دون بعض كما يظهر الكسوف لقوم دون قوم وقال الخطابي انشقاق القمر آية
عظيمة لا يكاد يعدلها شيء من آيات الانبياء وذلك انه ظهر في سموات السما خارجاً من جبهته طابع
ما في هذا العالم المركب من الطابع فليس مما يطمع في الوصول اليه بل قد نكح مدار البرهان به
أظهر وقد أنكر ذلك بعضهم فقال لو وقع ذلك لم يجز ان يخفى أمره على عوام الناس لانه أمر صدر
عن حس ومشاهدة فالناس فيه شركاء والدواعى متوفرة على رؤية كل غريب وقتل ما لم يعهد
فلو كن لذلك أصل لخالف في كتب أهل التفسير والتخيم ان لا يجوز ان طابعهم على تركه واغفاله مع
جلالة شأنه ووضوح أمره والجواب عن ذلك ان هذه الفسفة خرجت عن بقية الامور التي
ذكروها لان شئ عظمه خاص من الناس فوقع ليلاً لان القمر لا سلطان له بالنهار ومن شأن الليل
أن يكون أكثر الناس فيه نياماً ومستكنين بالابنية والبارز بانهم اذا كان يقظان يحتمل

* حدثنا عثمان بن صالح
حدثنا بكر بن مضر حدثني
جعفر بن ربيعة عن عزال بن
مالك عن عبيد الله بن عبد
الله بن عتبة بن مسعود عن
عبد الله بن عباس رضي الله
عنهما أن القمر انشق على
زمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم حدثنا عمر بن
حفص حدثنا أي حدثنا
الاعمش حدثنا ابراهيم عن
أي معمر عن عبد الله رضي
الله عنه قال انشق القمر

انه كان في ذلك الوقت مشغولاً بما يلهمه من سر وغيره ومن المستبعد ان يقصدوا الى امر اصد مر كز القمر ناظرين اليه لا يغفلون عنه فقد يجوز انه وقع ولم يشعر به أكثر الناس وانما آراءه من تصدى لرؤيته عن اقتراح وقوعه ولعل ذلك انما كان في قدر اللحظة التي هي مدر لك البصر ثم أبدى حكمة بالغته في كون المعجزات المحمدية لم يبلغ شئ منها مبلغ التواتر الذي لا نزاع فيه الا القرآن بما حاصله ان معجزة كل نبي كانت اذا وقعت عامة أعقبت هلاكاً من كذب به من قومه للاستئثار في ادراكها بالحس والنبي صلى الله عليه وسلم بعث رحمة فكانت معجزته التي تحدى بها عقليته فاخص بها القوم الذين بعث منهم لما أوتوه من فضل العقول وزيادة الافهام ولو كان ادراكها عامالعو جل من كذب به كما عوجل من قبلهم وذكر أبو نعيم في الدلائل نحو ما ذكره الخطابي وزادوا لاسيما اذا وقعت الآية في بلدة كان عامة أهلها يومئذ الكفار الذين يعتقدون انها سحر ويجهلون في اطفاء نور الله (قلت) وهو جدي بالنسبة الى من سأل عن الحكمة في قله من نقل ذلك من الصحابة وأما من سأل عن السبب في كون أهل التخييم لم يذكروا فجوابه انه لم ينقل عن أحد منهم انه نفاه وهذا كاف فان الحجة فيمن أثبت لافين يوجد عنه صريح النفي حتى ان من وجد عنه صريح النفي يقدم عليه من وجد منه صريح الاثبات وقال ابن عبد البر قد روى هذا الحديث جماعة كثيرة من الصحابة وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم الجهم الغفيري ان انتهى اليه ما يؤيد ذلك بالآية الكريمة فلم يبق لاستبعاد من استبعد وقوعه عذر ثم أجاب بنحو جواب الخطابي وقال وقد يطلع على قوم قبل طلوعه على آخرين وأيضاً فان زمن الانشقاق لم يطل ولم تتوفر الدواعي على الاعتناء بالنظر اليه ومع ذلك فقد بعث أهل مكة الى آفاق مكة يسألون عن ذلك فجاءت السفار وأخبروا بانهم عاينوا ذلك وذلك لان المسافرين في الليل غالباً يكونون سائرين في ضوء القمر ولا يخفى عليهم ذلك وقال القرطبي الموانع من مشاهدة ذلك اذا لم يحصل القصد اليه غير منحصرة ويحتمل أن يكون الله صرف جميع أهل الارض غير أهل مكة وما حوله من الالتفات الى القمر في تلك الساعة لاختصاص مشاهدة أهل مكة كما اختصوا بمشاهدة أكثر الآيات ونقلوها الى غيرهم انتهى وفي كلامه نظر لان أحد الم ينقل ان أحداً من أهل الآفاق غير أهل مكة ذكروا انهم رصدوا القمر في تلك الليلة المعينة فلم يشاهدوا انشقاقه فلونقل ذلك لكان الجواب الذي أبداه القرطبي جيداً ولكن لم ينقل عن أحد من أهل الارض شئ من ذلك فالافتقار حجة في جواب الخطابي الذي ذكره الخطابي ومن تبعه أوضح والله أعلم وأما الآية فالمراد بها قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر لكن ذهب بعض أهل العلم من القدماء أن المراد بقوله وانشق القمر رأى سينشق كما قال تعالى أتى أمر الله أي ساقى والنسكتة في ذلك ارادة المبالغة في تحقق وقوع ذلك فنزل منزلة الواقع والذي ذهب اليه الجمهور أصح كما جزم به ابن مسعود وحذيفة وغيرهما ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر فان ذلك ظاهر في أن المراد بقوله وانشق القمر وقوع انشقاقه لان الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة واذاتبين ان قولهم ذلك انما هو في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وانه المراد بالآية التي زعموا أنها سحر ووقع ذلك صريحاً في حديث ابن مسعود كما بيناه قبل ونقل البيهقي في أوائل البعث والنشور عن الحلبي ان من الناس من يقول ان المراد بقوله تعالى وانشق القمر رأى سينشق قال الحلبي فان كان كذلك فقد وقع في عصرنا فشهدت الهلال بخاري

في الليلة الثالثة منشقا نصفين عرض كل واحد منهما كعرض القمر ليلة أربع أو خمس ثم اتصلا
فصار في شكل أترجة الى ان غاب قال وأخبرني بعض من أثق به انه شاهد ذلك في ليلة أخرى انتهى
ولقد عذبت من البهيق كيف أقر هذا مع ايراده حديث ابن مسعود المصريح بان المراد بقوله تعالى
وانشق القمر ان ذلك وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانه ساقه هكذا من طريق ابن مسعود
في هذه الآية اقربت الساعة وانشق القمر قال لقد انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم ساق حديث ابن مسعود ولقد مضت آية الدخان والروم والبطشعة وانشق القمر وسيأتي
الكلام على هذا الحديث الاخر في تفسير سورة الدخان ان شاء الله تعالى **(قوله يا)**
هجرة الحبشة أي هجرة المسلمين من مكة الى أرض الحبشة وكان وقوع ذلك مرتين وذكر أهل
السيرة الاولى كانت في شهر رجب من سنة خمس من المبعث وان أول من هاجر منهم أحد عشر
رجلا وأربع نسوة وقيل وامرأتان وقيل كانوا اثني عشر رجلا وقيل عشرة وانهم خرجوا مشاة الى
البحر فاستأجروا سفينة بنصف دينار وذكر ابن اسحق أن السبب في ذلك أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لا صحابة لما رأى المشركين يؤذونهم ولا يستطيع ان يكفهم عنهم ان بالحبشة ملكا لا يظلم
عنده أحد فلو خرجتم اليه حتى يجعل الله لكم فرجا فكان أول من خرج منهم عثمان بن عفان
ودعه زوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج يعقوب بن سفيان بسنده وصول
الى أنس قال ابطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهما فقدمت امرأته فقالت له لقد رأيتهما
وقد حمل عثمان امرأته على جارف فقال صحبهما الله ان عثمان لأول من هاجر باهله بعد لوط (قلت)
وبهذا تظهر النكتة في تصدير البخاري الباب بحديث عثمان وقد سرد ابن اسحق أسماءهم فاما
الرجال فهم عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وأبو حذيفة بن عتبة
ومصعب بن عمير وأبو سبرة بن عبد الأسد وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وسهيل بن بضاء
وأبو سبرة بن أبي رهم العامري قال ويقال بدله حاطب بن عمرو والعامري قال فهو أول العشرة أو أول
من خرج من المسلمين الى الحبشة قال ابن هشام وبلغني أنه كان عليهم عثمان بن مظعون وأما النسوة
فهن رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم وسهيلة بنت سهل امرأة أبي حذيفة وأم سلمة بنت أبي
أمية امرأة أبي سلمة ووليلي بنت أبي حنيفة امرأة عامر بن ربيعة وواقفة الواقدي في سردهن وزاد
اثني عشر من بني مسعود وحاطب بن عمرو مع انه ذكر في أول كلامه انهم كانوا أحد عشر رجلا
فالصواب ما قال ابن اسحق انه اختلف في الحادي عشر هل هو أبو سبرة أو حاطب أو اما ابن مسعود
بأنهم ابن اسحق بانه اثنا عشر كان في الهجرة الثمانية ويؤيده ما روي أحمد بن حنبل بسنده حسن عن ابن مسعود
قال بعثنا النبي صلى الله عليه وسلم الى الحبشة رخص نخوة بن غنم بن رجل فإياهم عبد الله بن مسعود
وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن عرفطة وعثمان بن مظعون وأبو موسى الأشعري فذكر الحديث
وقد استشكل ذكر أبي موسى فيهم لان المذكرة في الصحيح ان أبا موسى خرج من بلاده هو
وجماعة فاصدا النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فالتفتهم السفينة بارض الحبشة فخرعوا مع
جعفر الى النبي صلى الله عليه وسلم بخير ويكن الجمع بان يكون أبو موسى هاجرا أولا الى مكة فأسلم
فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم مع من بعث الى الحبشة فقبضه الى بلاد قومه وهم مقابل
الحبشة من الجانب الشرقي فلما تحقق استقرار النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بالمدينة هاجر

(باب هجرة الحبشة)

وقالت عائشة قال النبي صلى الله عليه وسلم أريت دار هجرة تكلم ذات نخل بين لاتين فهاجر من هاجر قبيل المدينة ورجع حامنه من كان هاجر بارض الحبشة الى المدينة فيه عن أبي موسى وأسماء عن النبي صلى الله عليه وسلم * حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري حدثنا عروة بن الزبير أن عبيد الله بن عدي بن الحارث أخبره أن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث قالوا له ما منعك أن تكلم خالك عثمان في أخيه الوليد بن عقبة وكان أكثر الناس فيما فعل به قال عبيد الله فاتصبت لعثمان حين خرج الى الصلاة (١٤٤) فقلت له ان لي اليك حاجة وهي نصيحة فقال أيها المرأة أعوذ بالله منك فانصرفت فلما قضيت الصلاة جلست

الى المسور والى ابن عبيد يغوث فحدثتهما بالذي قلت لعثمان وقال لي فقال لا قد قضيت الذي كان عليك فيينا أنا جالس معهم أذ جاءني رسول عثمان فقال لي فقد ابتلاك الله فانطلقت حتى دخلت عليه فقال ما نصيحتك التي ذكرت آنفا قال

فشهدت ثم قلت ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه الكتاب وكنت ممن استجاب لله ورسوله صلى الله عليه وسلم وأمنت به وهاجرت الهجرة إلى رسول الله الأولين وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت هديه وقد أكثر الناس في شأن الوليد بن عقبة فحق عليك أن تقيم عليه الحد فقال لي يا ابن أخي أدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت لا ولكن قد خلت الى من علمه ما خلص الى

هو ومن أسلم من قومه الى المدينة فالتفتهم السفينة لاجل هيجان الرياح الى الحبشة فهذا محتمل وفيه جمع بين الاخبار فليعتمد والله أعلم وعلى هذا فقول أبي موسى بلغنا يخرج النبي صلى الله عليه وسلم أي الى المدينة وليس المراد بالهجرة ما تبعه ويؤيده أنه يبعد كل البعد أن يتأخر علم مبعثه الى مضي نحو عشرين سنة ومع الحمل على مخرجه الى المدينة فلا بد فيه من زيادة استقراريها واتصافه بم عاداه ونحو ذلك والاف بعيد أيضا ان يخفى عنهم خبر مخرجه الى المدينة ست سنين ويحتمل أن اقامة أبي موسى بارض الحبشة طالت لاجل تأخر جعفر عن الحضور الى المدينة حتى ياتيه الاذن من النبي صلى الله عليه وسلم بالقدوم وأما عثمان بن مظعون فذكر فيهم وان كان مذكورا في الاولى لان ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من أهل السير ذكروا أن المسلمين بلغتهم وهم بارض الحبشة ان أهل مكة أسلموا ورجع ناس منهم عثمان بن مظعون الى مكة فلم يجدوا ما أخبروا به من ذلك صحيفا رجعا وسار معهم جماعة الى الحبشة وهي الهجرة الثانية وسرد ابن اسحق أسماء أهل الهجرة الثانية وهم زيادة على ثمانين رجلا وقال ابن جرير الطبري كانوا اثنين وثمانين رجلا سوى نسايتهم وبناتهم وشك في عمار بن ياسر هل كان فيهم وبه تسكمل العدة ثلاثة وثمانين وقيل ان عدة نسايتهم كانت ثمانين عشرة امرأة (قوله) وقالت عائشة أريت دار هجرةكم (الح) هذا وقع بعد الهجرة الثانية الى الحبشة كما سيأتي بيانه موصولا مطولا في باب الهجرة الى المدينة (قوله) فيه عن أبي موسى وأسماء) أما حديث أبي موسى فسيأتي في آخر الباب وأما حديث أسماء وهي بنت عديس فسيأتي في غزوة خيبر من طريق أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه بلغنا يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فذكر الحديث وفيه دخلت أسماء بنت عديس وهي ممن قدم معنا على حفصة وقد كانت أسماء هاجرت فيمن هاجر الى النجاشي الحديث ثم ذكر قصة الوليد بن عقبة التي مضت في مناقب عثمان وتقدم شرحها مستوفى بتمامه وفيه قوله هنانا تكلم خالك والعرض منها قول عثمان وهاجرت المهاجرين الاولين كما قلت والاولين بضم الهمزة وتحاتين تشبة أولى وهو على طريق التغليب بالنسبة الى هجرة الحبشة فانها كانت أولى وثانية وأما الى المدينة فلم تكن الا واحدة ويحتمل أن تكون الاولية بالنسبة الى أعيان من هاجر فانهم هاجر وامتنعوا فستعد بالنسبة اليهم فمن أول من هاجر عثمان (قوله) وقال يونس) هو ابن يزيد (وابن أخي الزهري) هو محمد بن عبد الله بن مسلم (عن الزهري) بالاسناد المذكور وروى يونس

العدراء في سرتها قال فتشهد عثمان فقال ان الله قد بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وأنزل عليه الكتاب وصلها

وكنت ممن استجاب لله ورسوله وأمنت بما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم وهاجرت المهاجرين الاولين كما قلت وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعته والله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله ثم استخلف الله أبابكر فوالله ما عصيته ولا غششته ثم استخلف عمر فوالله ما عصيته ولا غششته ثم استخلف أفلح لي عليكم مثل الذي كان لهم على قال بلي قال فما هذه الاحاديث التي تبلغني عنكم فاما ما ذكر من شأن الوليد بن عقبة فسنأخذ فيه ان شاء الله بالحق قال فجاء الوليد أربعين جلدته وأمر عليا أن يجلدوه وكان هو يجلدوه وقال يونس وابن أخي الزهري عن الزهري أفلح لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم

* قال أبو عبد الله بلا من ربهكم ما يتلوه من شدة وفي موضع البلاء الاتلاء والتمحيص من بلوته ومحضه أي استقرحت ما عنده يلو يتخير مستليكم تحتكم وأما قوله بلا عظيم النعم وهي من أبيته وقيل من ابتليته * حدثني محمد بن المنثري حدثنا يحيى عن هشام قال حدثني أبي عن عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا كنيسة (١٤٥) رأيتها بالحبيشة فيها تصاور يردن كرنالني

صلى الله عليه وسلم فقال ان أولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة * حدثنا الجيبي حدثنا سفيان السدي حدثنا اسحق بن سعيد السدي عن أبيه عن أم خالد بنت خالد قالت قدمت من أرض الحبيشة وأنا جويرية فكساني رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيصة لها أعلام فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدح الأعلام بيده ويقول سنه سنه قال الجيبي يعني حسن حسن * حدثنا يحيى بن حماد حدثنا أبو عوانة عن سليمان عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله عنه قال كنا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو رسول فيرد علينا فذمنا رسول الله من عند الجاهليين فلما علمه ذمهم يرد علينا فذمنا رسول الله قال ان في الصلاة تغفلت لآبراهيم كيف نصنع أنت

وصلها المؤلف في مناقب عثمان وأما طريق ابن أخي الزهري فوصلها قاسم بن أصبغ في مصنفه ومن طريقه ابن عبد البر في تهجد وهو باللفظ الذي علقه المصنف وهذا التعليق عن هذين وكذا الذي بعده من التفسير في رواية المسقلى وحده (قوله قال أبو عبد الله بلا من ربهكم الخ) وقع في رواية المسقلى وحده أيضا وأوردته بالقوله قد ابتلاك الله والمراد به الاختيار ولهذا قال هو من بلوته اذا استخرجت ما عنده ٢ واستشهد بقوله نلوا أي فتحه وروى بتليكم أي تحتكم ثم استطرده فقال وأما قوله بلا من ربهكم عظيم أي نعم وهو من ابتليته اذا أنعمت عليه والاول من ابتليته اذا امتحنته وهذا كله كلام أبي عبيدة في المجاز فرفقه في مواضعه وتحري ذلك ان لفظ البلاء من الأضداد يطلق ويراد به النعمة ويطلق ويراد به العقوبة ويطلق أيضا على الاختيار ووقع ذلك كله في القرآن كقوله تعالى بلا حسنا فهذا من النعمة والعطية وقوله بلا عظيم فهذا من العقوبة ويحتمل أن يكون من الاختيار وكذلك قوله ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والابتلاء بلفظ الاقتعال يراد به النعمة والاختيار أيضا الحديث الثاني حديث عائشة أن أم سلمة وأم حبيبة ذكرتا كنيسة رأيتها بالحبيشة الحديث كانت أم سلمة قد هاجرت في الهجرة الاولى الى الحبيشة مع زوجها أبي سلمة ابن عبد الأسد كما تقدم بيانه وهاجرت أم حبيبة وهي بنت أبي سفيان في الهجرة الثانية مع زوجها عبيد الله بن جحش فمات هناك ويقال انه قد تضرع وترجىها النبي صلى الله عليه وسلم بعده وقد تقدم شرح الحديث في كتاب الخنازير الحديث الثالث حديث أم خالد بنت - لدوهو ابن سعيد بن العاص بن أمة وكان أبوها من هاجر في الهجرة الثانية الى الحبيشة وولدت له هناك فسميها أمة وكناها أم خالد وأما أمينة بالتصغير ويقال حمينة بالهاء بل الهمزة بنت خلف الخزاعية (قوله حدثنا اسحق بن سعيد السدي) هو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص وحديث أبيه سعيد بن العاص الأصغر هو ابن عم أم خالد المذكورة وسيأتي شرح الحديث في كتاب اللباس ان شاء الله تعالى الحديث الرابع حديث عبد الله وهو ابن مسعود وسليمان في الاسناد وهو العاشم (قوله فلما رجعنا من عند النجاشي) قد قدمت من عند أحد حديث ابن مسعود انه كان ممن هاجر الى الحبيشة في الهجرة الثانية وتقدم شرح حديث الباب مستوفى في آخر الصلاة وتبينت هناك ان رجوع ابن مسعود من الحبيشة وقع لما بلغ المسلمين الذين بالحبيشة ان النبي صلى الله عليه وسلم هاجر الى المدينة فوصل منهم الى مكة أكثر من ثلاثين رجلا وكان وصول ابن مسعود الى المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم يتجهز الى بدر وطريقه من أسماء أهل الهجرة الاولى الى الحبيشة وهم من زعم ان ابن مسعود كان منهم وانما كان من أهل الهجرة الثانية * الحديث الخامس حديث أبي موسى وهو النخعي قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم أي مبعثه (قوله ونحن باليمن) أي من بلاد قومهم (قوله فركبنا سفينة) أي لنزل فيها الى مكة (قوله فالتفتنا سنيتمنا) أي (النجاشي) كان الرشح هاجت عليهم فامدكوا أمرهم حتى أدرصلهم بلاد الحبيشة (قوله في آخر

(١٩ - فتح الباري سابق) قال أردني نفسي ، حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة حدثنا ابن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فركبنا سفينة فالتفتنا سنيتمنا الى النجاشي بالحبيشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب فاقام معه حتى قدمنا فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر

(٢) قوله واستشهد بقوله نلوا الخ بعض أنما ظهروا له في المتن كما ترى بالهامش فلعل ما في الشارح رواية له اه

فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكم (١٤٦) أنتم أهل السفينة هجرتان * (باب موت النجاشي) * حدثنا أبو الربيع حدثنا ابن

عينة عن ابن جريج عن
عطاء عن جابر رضي الله عنه
قال النبي صلى الله عليه وسلم
حين مات النجاشي مات اليوم
رجل صالح فقوموا فصلوا
على أخيكم أحكممة * حدثنا
عبد الأعلى بن حماد حدثنا
يزيد بن زريع حدثنا سعيد
حدثنا قتادة أن عطاء
حدثهم عن جابر بن عبد الله
الأنصاري رضي الله عنهم
أن نبي الله صلى الله عليه وسلم
صلى على النجاشي فصفا
وراءه فكننت في الصفا
الثاني أو الثالث * حدثني
عبد الله بن أبي شيبه حدثنا
يزيد بن هرون عن سليم بن
حيان حدثنا سعيد بن مينا
عن جابر بن عبد الله رضي الله
عنهما أن النبي صلى الله
عليه وسلم صلى على أحكممة
النجاشي فكبر عليه أربعاً
تابعه عبد الصمد * حدثنا
زهير بن حرب حدثنا يعقوب
ابن إبراهيم حدثنا أبي عن
صالح عن ابن شهاب قال
حدثني أبو سلمة بن عبد
الرحمن وابن المسيب أن أبا
هريرة رضي الله عنه أخبرهما
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم نعي له النجاشي
صاحب الحبشة في اليوم الذي
مات فيه وقال استغفروا

الحديث فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكم أنتم أهل السفينة هجرتان) سأتى هذا الحديث في
غزوة خيبر مطولاً وفيه البيان بأن هذه الجملة الأخيرة إنما هي من حديث أسماء بنت عيسى كما
أشرت إليه في أول الباب والله أعلم * (تكملة) * أرض الحبشة بالجناب الغربي من بلاد اليمن
ومسافتها طويلاً جداً وهم أجناس وجميع فرق السودان يعطون الطاعة لملك الحبشة وكان
في القديم يلقب بالنجاشي وأما اليوم فيقال له الخطي بفتح المهملة وكسر الطاء المهملة الخفيفة
بعدها متحذات خفيفة ويقال انهم من ولد حبش بن كوش بن حام قال ابن دريد جمع الحبش أحبوش
بضم أوله وأما قولهم الحبشة فعلى غير القياس وقد قالوا أيضاً حبشان وقالوا حبش وأصل
الحبش التجمع والله أعلم * (قوله باب موت النجاشي) تقدم ذكر اسمه واسم أبيه في
الجنائز وان النجاشي لقب من ملك الحبشة وأفاد ابن التين أنه يسكن الباء يعني أنها أصله لا ياء
النسب وحكي غيره تشديدها أيضاً وحكي ابن دحية كسرونه وذكر مونه هنا استطراد لتكون
المسلمين هاجروا إليه وانما وقعت وفاته بعد الهجرة سنة تسع عند الأكثر وقيل سنة ثمان قبل فتح
مكة كما ذكره البيهقي في دلائل النبوة وقد استشكل كونه لم يترجم بإسلامه وهذا موضع و ترجم
بموته وانما مات بعد ذلك بزمان طويل والجواب انه لما ثبت عنده القصة الواردة في صفته اسلامه
وثبت عنده الحديث الدال على اسلامه وهو صريح في موته ترجم به ليس بقادم الصلاة عليه انه
كان قد أسلم (قوله فصلاوا على أخيكم أحكممة) بمهملتين ووزن أربعة تقدم ضبطه في كتاب الجنائز
ويان الاختلاف فيه وانه قيل فيه بالخاء المعجمة (قوله في الرواية الثانية حدثنا سعيد) هو ابن
أبي عروبة (قوله في الرواية الثالثة عن سليم) هو بفتح أوله (قوله تابعه عبد الصمد) هو ابن
عبد الوارث أي ان عبد الصمد تابع يزيد بن هرون في روايته إياه عن سليم بن حيان وقد تقدم بيان
من وصله في كتاب الجنائز (قوله في حديث أبي هريرة عن صالح) هو ابن كيسان (قوله وعن صالح
عن ابن شهاب) هو معطوف على الاسناد الموصول (قوله حدثني سعيد) هو ابن المسيب ووقع في
رواية الكشميهني وحده وأبو سلمة بن عبد الرحمن وهو زيادة لم يتابع عليها ولم يذكرها مسلم في
اسناد هذا الحديث وقد تقدم الكلام على مباحث حديثي الباب في كتاب الجنائز * (قوله

باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم) كان ذلك أول يوم من المحرم سنة سبع
من البعثة وكان النجاشي قد جهز جمعاً ومن معه فقدموا النبي صلى الله عليه وسلم بخير وذلك
في صفر منها ففعل ما بعد أن جهزهم وفي الدلائل للبيهقي انه مات قبل الفتح وهو أشبه قال ابن
اسحق وسوسى بن عقبة وغيرهما من أصحاب المغازي لما رأته قريش أن الصحابة قد نزحوا أرضاً
أصابوا بها أماناً وان عمر أسلم وان الاسلام فشي في القبائل أجمعوا على أن يقتلوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فباغ ذلك أبا طالب فجمع بني هاشم وبني المطلب وأدخلوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم شعبهم ومنعوه عن أرادته فأتوا به إلى ذلك حتى كفارهم ففعلوا ذلك حمية على عادة الجاهلية
فلما رأته قريش ذلك أجمعوا أن يكتبوا بينهم وبين بني هاشم والمطلب كتاباً أن لا يعادوا لهم ولا
يتكلموا بهم حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا ذلك وعلقوا الصخرة في جوف
السكرية وكان كاتبها منصور بن عكرمة بن قيس بن حاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي

لا أخيكهم * وعن صالح عن ابن شهاب قال حدثني سعيد أن أبا هريرة رضي الله عنه أخبرهم ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم صف بهم في المصلى فصلى عليه وكبر أربعاً * (باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم).

فسلت أصابعه ويقال ان الذي كتبها النضر بن الحرث وقيل طلحة بن أبي طلحة العبدري قال
ابن اسحق فاشحازت بنو هاشم وبنو المطلب الى أبي طالب فكانوا معه كلهم الا بالهيب فكان مع
قريش وقيل كان ابتداء حصرهم في المحرم سنة سبع من المبعث قال ابن اسحق فأقاموا على ذلك
سنتين أو ثلاثا وجرم موسى بن عقبة بانها كانت ثلاث سنين حتى جهدوا ولم يكن يأتيهم شيء من
الاقوات الا خفية حتى كانوا يؤذون من اطلعوا على انه أرسل الى بعض أقاربه شيئا من الصلات
الى أن قام في نقض الصيغة نفر من أشدهم في ذلك صنيعا هشام بن عمرو بن الحرث العامري
وكانت أم أبيه تحت هاشم بن عبد مناف قبل أن يتزوجها جده فكان بصلهم وهم في الشعب ثم
مشى الى زهير بن أبي أمية وكانت أمه عاتكة بنت عبد المطلب فكلما في ذلك فوافقه ومشيا جعلا
الى المطعم بن عدي وإلى زمعة بن الأسود فاجتمعوا على ذلك فلما جلسوا بالجحر تكلموا في ذلك
وأبكر وموطأوا عليه فقال أبو جهل هذا أمر قضى بيلد وفي آخر الأمر أخرجوا الصيغة
فزقوها وأبطلوا حكمها وذكر ابن هشام انهم وجدوا الارضة قد كتبت جميع ما فيها الا اسم الله
تعالى وأما ابن اسحق وموسى بن عقبة وعروة فذكروا عكس ذلك ان الارضة لم تدع اسم الله
تعالى الا كتبه وبق ما فيها من الظلم والقطيعة فآله أعلم وذکر الواقدي ان خروجهم من الشعب
كان في سنة عشر من المبعث وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ومات أبو طالب بعد ان خرجوا
بقليل قال ابن اسحق ومات هو وخديجة في عام واحد فمات قريش من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما لم تكن تنله في حياة أبي طالب ولما لم يثبت عند البخاري شيء من هذه القصة اكتفى بإيراد
حديث أبي هريرة لان فيه دلالة على أصل القصة لان الذي أورده أهل المغازي من ذلك كالشرح
اقوله في الحديث تقاسموا على الكفر **(قوله)** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد حنيننا
منزنا غدا ان شاء الله تعالى بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر هكذا ورد مختصرا وقد
تقدم في الحج من طريق شعيب عن ابن شهاب الزهري بهذا الاسناد بلفظ قال حين أراد قدوم مكة
وهذا لا يعارض ما في الباب لانه يحمل على انه قال ذلك حين أراد دخول مكة في غزوة الفتح وفي
ذلك القدوم غزا حنيننا ولكن تقدم أيضا من طريق شعيب عن الزهري بلفظ قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الغد يوم الحرة وهو بمنى نحن نازلون غدا الحديث وهذا ظاهر في انه قاله في حجة
الوداع فيحمل قوله في رواية الاوزاعي حين أراد قدوم مكة أي صادر من منى اليها الطواف الوداع
ويحتمل التعدد وسأني بيان ذلك مع بقية شرح الحديث في غزوة الفتح من كتاب المغازي ان شاء
الله تعالى **(قوله)** **باب** قصة أبي طالب وسمه عند الجميع عبد مناف وشمن قال
عمران بل هو قول باطل نفسه لابن تيمية في كتاب الرد على الرافضي ان بعض الروافض زعم ان قوله
تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران آل أبي طالب وآل اسم
أبي طالب عمران واشتهر بكنيته وكان شقيق عبد الله والرسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك
أوصى به عبد المطلب عند موته اليه فكفله الى أن كبر واستقر على نصره بعد ان بعث الى أن مات
أبو طالب وقد ذكرنا انه مات بعد خروجهم من الشعب وذلك في آخر السنة العاشرة من المبعث
وكان يذب عن النبي صلى الله عليه وسلم ويرد عن كل من يؤذيه وهو مقيم مع ذلك على دين قومه
وقد تقدم قريبا حديث ابن مسعود وأما رسول الله صلى الله عليه وسلم نفعه الله بعمه وأخباره في

٢ حدثنا عبد العزيز بن عبد
الله قال حدثني ابراهيم بن
سعد عن ابن شهاب عن أبي
سلمة بن عبد الرحمن عن أبي
هريرة رضى الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين أراد حنيننا
منزنا غدا ان شاء الله بخيف
بنى كنانة حيث تقاسموا على
الكفر * (باب قصة أبي
طالب) *

حياطته والذب عنه معروفة مشهورة ومما اشتهر من شعره في ذلك قوله

والله لن يصلوا اليك بجمعهم * حتى أوسد في التراب دفيناً

وقوله كذبتم وبيت الله نبري محمدا * ولما ناقا تل حوله وتناضل

وقد تقدم شيء من هذه القصيدة في كتاب الاستسقاء وحديث ابن عباس في هذا الباب يشهد لذلك ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث * الأول (قوله عن يحيى) هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري وعبد الملك هو ابن عمير وعبد الله بن الحرث هو ابن نوفل بن الحرث بن عبد المطلب والعباس عم جده (قوله ما أغيت عن عمك) يعني أبا طالب (قوله كان يحوطك) بضم الحاء المهملة من الحياطة وهي المراجعة وفيه تلجج الى ما ذكره ابن ابي عمير قال ثم ان خديجة وأبا طالب هلكا في عام واحد قبل الهجرة ثلاث سنين وكانت خديجة له وزيرة صدق على الاسلام يسكن اليها وكان أبو طالب له عضد او ناصر اعلى قومه فلما هلك أبو طالب نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاذى ما لم تطمع به في حياة أبي طالب حتى اعترضه سفيه من سفهاء قريش فنثر على رأسه تراباً فحدثني هشام بن عروة عن أبيه قال فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته يقول ما نالتني قريش شيئاً كرهه حتى مات أبو طالب (قوله ويغضب لك) يشير الى ما كان يرد به عنه من قول وفعل (قوله هو في خضاح) بجمعتين ومهملتين هو استعارة فان الخضاح من الماء ما يبلغ الكعب ويقال أيضاً الما قرب من الماء وهو ضد الغمرة والمعنى انه خفف عنه العذاب وقذف كوفي حديث أبي سعيد ثالث أحاديث الباب أنه يجعل في خضاح يبلغ كعبه يغلى منه دماغه ووقع في حديث ابن عباس عند مسلم ان أهون أهل النار عذاباً أبو طالب له نعلان يغلى منهما دماغه ولا جدم من حديث أبي هريرة مثله لكن لم يسم أبا طالب والبخاري من حديث جابر قيل للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعت أبا طالب قال أخرجه من النار الى خضاح منها وسأني في وأخر الرقاق من حديث النعمان ابن بشير نحوه وفي آخره كما يغلى المرحل بالقمقم والمرجل بكسر الميم وفتح الجيم الاء الذي يغلى فيه الماء وغيره والقمقم بضم القافين وسكون الميم الاولى معروف وهو الذي يسخن فيه الماء قال ابن الاثير كذا وقع كما يغلى المرحل بالقمقم وفيه نظر ووقع في نسخة كما يغلى المرحل والقمقم وهذا أوضح ان ساعدته الرواية انتمى ويحتمل أن تكون الباء بمعنى مع وقيل القمم هو البسر كانوا يغلبونه على النار استعجلاً لتنضجه فان ثبت هذا زال الاشكال * (تنبيه) في سؤال العباس عن حال أبي طالب ما يدل على ضعف ما أخرجه ابن اسحق من حديث ابن عباس بسند فيه من لم يسم ان أبا طالب لما تقارب منه الموت بعد أن عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول لا اله الا الله فأبى قال فنظر العباس اليه وهو يحرك شفقيه فأصغى اليه فقال يا ابن أخي والله لقد قال أخي الكلمة التي أمرته أن يقولها وهذا الحديث لو كان طريقه صحيحاً لعارضه هذا الحديث الذي هو أصح منه فضلاً عن أنه لا يصح وروى أبو داود والنسائي وابن خزيمة وابن الجارود من حديث علي قال لما مات أبو طالب قلت يا رسول الله ان عمك الشيخ الضال قدمات قال اذهب فواره قلت انه مات مشركاً فقال اذهب فواره الحديث ووقفت على جرعه بعض أهل الرفض أكثر فيه من الاحاديث الواهية الدالة على اسلام أبي طالب ولا يثبت من ذلك شيء وبالله التوفيق وقد تلخصت ذلك في ترجمة أبي طالب من كتاب الاصابة * الحديث الثاني (قوله حدثنا محمود) هو ابن

* حدثنا مسدد عن يحيى عن سفيان حدثنا عبد الملك حدثنا عبد الله بن الحرث قال حدثنا العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما أغيت عن عمك فوالله كان يحوطك ويغضب لك قال هو في خضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الاسفل من النار * حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب

عن أبيه أن أبا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل فقال أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج للشبهاء عند الله فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية يا أبا طالب ترغب عن مسألة عبد المطلب فليزنا لا يكلمانه حتى قال آخرني كلهم به على مله عبد المطلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تستغفرن لك ألم أنه عنه فزنت ما كان للنبي والدين آية - ١ -

تأخرت عن أبيه
ماتين لهم همهم صاحب
الجحيم ونزلت منك لا تهدي
من أحبيت حديثا عند
الله بن يوسف حديثا ثلاث
حديثا بن أبي هاشم عن عبد
الله بن خباب عن أبي سعيد
الخدري أن أبا هاشم صلى
الله عليه وسلم نزلت عنده
سبعة فقتل الله تنه شفاعتي
يم القبانة فيجعل في
الخصاص من أن يبلغ كعبه
أخي من دماغه
أبراهيم بن حمزة حديثا بن
عبد حازم وادوار ردى عن
يزيد بن أوفال غلى منه أم
دماغه

غيلان (قوله عن أبيه) هو حزن بفتح المهملة وسكون الزاي أي ابن أبي وهب المخزومي (قوله أن أبا طالب لما حضرته الوفاة) أي قبل أن يدخل في الغرغرة (قوله أحاج) بتشديد الجيم وأصله أحاج وقد تقدم في آخر الجناز بلقظ أشهدك بها عند الله وكان له عليه الصلاة والسلام فهم من امتناع أي طالب من الشهادة في تلك الحالة أنه ظن أن ذلك لا ينفعه لو قوع عند الموت أو لكونه لم يتمكن من سائر الأفعال كالصلاة وغيره فلهذا ذكره المحاجة وأما لفظ الشهادة فيحتمل أن يكون ظن أن ذلك لا ينفعه إذ لم يحضره حينئذ أحد من المؤمنين مع النبي صلى الله عليه وسلم قطب قلبه بأن يشهد له بها فيمنعه وفي رواية أبي حازم عن أبي هريرة عن أحمد فقال أبو طالب لوله أن تعبرني قريش يقولون ما جله عليه الأجزع الموت لأقررت بها عيذك وأخرج ابن أبي عمير عن حديث ابن عباس نحوه (تحميد وعبد الله بن أبي أمية) أي ابن المعيرة بن عبد الله بن عمرو بن حمزوم وهو أخو أم سلمة التي تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك رقد أسلم عبد الله هذا يوم الفتح واستشهد في تلك السنة في غزاة حنين (قوله على مله عبد المطلب) خبره بهذا محمد بن أبي هاشم في ذلك في طريق أخرى (قوله فزنت ما كان للنبي والدين) أي أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرب من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم ونزلت منك لا تهدي من أحبيت (أما نزل هذه الآية الثانية فواضح في قصة أبي طالب وأما نزل التي قبلها ففيه نظر ونظروا أن المبدأ آية المعلقة بالاستغفار نزلت بعد أبي طالب بعد وفاته عامة في حبه ونحو غيره روي في مسند ما في التفسير بلقظ نزل الله بعد ذلك ما كان للنبي والدين آية وأما في مسند ما في من أحبيت ولا جسد من طريق أبي حازم عن أبي هريرة في قصة أبي طالب قال نزل الله ما كان لا تهدي من أحبيت وهذا كله ظاهر في أنه مات على غير الإسلام ويضعف ما ذكره السهيلي أنه رأى في بعض كتب المسعودي أنه أسلم أن مثل ذلك لا يعارض ما في الصحيح الحديث الثالث (قوله حديثا بن الهادي) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهادي هو الراد بقوله في لرواية الثانية عن يزيد بن أي الأسناد والمثلث إلا ما نعه عليه (أما عن عبد الله بن خباب) أي المدي الأنصاري مولا لهم وكان من ثقات المدنيين ولم أر له رواية عن غير أبي سعيد الخدري عن الله عنه وروى منه جماعة من التابعين من أقرانه ومن بعده (قوله وذكروا عنده) زاد في رواية أخرى عن ابن الهادي الآية في الرقاق أبو طالب ويؤخذ من الحديث أنه قال إن أذكركم العباس بن عبد المطلب لأنه الذي سأل عن ذلك (قوله يبلغ كعبه) قال الله هيلي الحكيم فيه أن أبا طالب كان يذهب لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بحماته إلى استقرت أبتهم على دين محمد فسأله الله على قديمه خاصة تميمته أيهما على دين قومه كذا قال ولا يصح عن نزار (قوله إلى ممدماغه) روى الرواية التي تليها بغلي منه أم دماغه قال الداودي المراد أم راسه وأطلق على رأس الدماغ من تسمية الشيء بما يقاربه ويحاوره ووقع في رواية ابن أبي عمير غلي منه دماغه - ١ - سئل على قدمه وفي الحديث جوارز زيارة القريب المشرك وعيادنا وإن النوبة مقبرة لروى في نسخة من سنن الموت حتى يصل إلى المعايمة فلا يقبل لقوله تعالى فلم يك ينفعهم أي أنهم لما رأوا بأسنا أن كانوا إذا شهد شهادة الحق نجوا من العذاب لأن الإسلام يجب ما قبله وإن عذاب الكفار من تفاوت والمنع الذي حصل لأبي طالب من خصائصه ببركة النبي صلى الله عليه وسلم وإنما عرض النبي صلى الله عليه وسلم

عليه أن يقول لا اله الا الله ولم يقل فيها محمد رسول الله لان الكلمتين صارتا كالكلمة الواحدة
ويحتمل أن يكون أبو طالب كان يتحقق أنه رسول الله ولكن لا يقرب بتوحيد الله ولهذا قال
في الايات النبوية

ودعوتني وعلت أنك صادق * ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

فاقتصر على أمره له بقول لا اله الا الله فاذا أقرب بالتوحيد لم يتوقف على الشهادة بالرسالة (تكملة)
من بحائب الاتفاق ان الذين أدر كههم الاسلام من أعمام النبي صلى الله عليه وسلم أربعة لم يسلم
منهم اثنان وأسلم اثنان وكان اسم من لم يسلم ينافي أسامي المسلمين وهما أبو طالب واسمه عبد مناف
وأبو لهب واسمه عبد العزى بخلاف من أسلم وهما حمزة والعباس (قوله حديث الاسراء وقول
الله تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلا) سيأتي البحث في لفظ أسرى في تفسير سورة سبحان ان
شاء الله تعالى قال ابن ديسه جنيح البخاري الى أن ليلة الاسراء كانت غير ليلة المعراج لانه أفر دلك
منهم مترجة (قلت) ولا دلالة في ذلك على التغير عنده بل كلامه في أول الصلاة ظاهر في اتحادهما
وذلك أنه ترجم ياب كيف فرضت الصلاة ليلة الاسراء والصلاة انما فرضت في المعراج فدل على
اتحادهما عنده وانما أفر دكلا منهما بترجمة لان كلا منهما يشتهل على قصة مفردة وان كانا وقعاهما
وقد روى كعب الاحبار ان باب السماء الذي يقال له مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس فأخذ
منه بعض العلماء ان الحكمة في الاسراء الى بيت المقدس قبل العروج ليحصل العروج مستويا
من غير تعويج وفيه نظر لورود أن في كل سماء بيتا معمورا وان الذي في السماء الدنيا حيال الكعبة
وكان المناسب ان يصعد من مكة ليصل الى البيت المعمور بغير تعويج لانه يصعد من سماء الى سماء
الى البيت المعمور وقد ذكر غيره مناسبات أخرى ضعيفة فقد قل الحكمة في ذلك ان يجمع صلى الله
عليه وسلم في تلك الليلة بين رؤية القبلتين أولان بيت المقدس كان هجرة غالب الانبياء قبله فحصل له
الرحيل اليه في الجملة ليجمع بين أشد الفضائل أولانه محل الخشوع وغالب ما اتفق له في تلك الليلة
يناسب الاحوال الاخرى فيكون المعراج منه أليق بذلك وللتفاوت يحصل أنواع التقديس له
حسا ومعنى أول يجتمع بالانبياء جملة كما سيأتي بيانه وسيأتي مناسبة أخرى للشيوخ ابن أبي جرة قريبا
والعلم عند الله وقد اختلف الساف بحسب اختلاف الاخبار الواردة ففهم من ذهب الى أن
الاسراء والمعراج وقع في ليلة واحدة في البقعة بجسد النبي صلى الله عليه وسلم وروحه بعد المبعث
والى هذا ذهب الجمهور من علماء المحدثين والفقهاء والمتكلمين وتواردت عليه ظواهر الاخبار
الصحيحة ولا ينبغي العدول عن ذلك اذ ليس في العقل ما يحمله حتى يحتاج الى تأويل نعم جاء في بعض
الاخبار ما يخالف بعض ذلك ففتح لاجل ذلك بعض أهل العلم منهم الى أن ذلك كله وقع مرتين مرة في
المنام توطئة وتمهيدا ومرة ثانية في البقعة كما وقع نظير ذلك في ابتداء مجيئ الملك بالوحي فقد قدمت في
أول الكتاب ما ذكره ابن ميسرة التابعي الكبير وغيره ان ذلك وقع في المنام وانهم جمعوا بينه وبين
حديث عائشة بأن ذلك وقع مرتين والى هذا ذهب المهلب شارح البخاري وحكام عن طائفة وأبو
نصر بن القشيري ومن قبلهم أبو سعيد في شرف المصطفى قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم معاريج
منها ما كان في البقعة ومنها ما كان في المنام وحكاها السيوطي عن ابن العربي واختاره وجوز بعض
قائل ذلك ان تكون قصة المنام وقعت قبل المبعث لاجل قول شريك في روايته عن أنس وذلك قبل

* (حديث الاسراء وقول
الله تعالى سبحان الذي
أسرى بعبده ليلا) *

أن يوحى إليه وقد قدمت في آخر صفة النبي صلى الله عليه وسلم بيان ما يرتفع به الاشكال ولا يحتاج
 معه الى هذا التأويل ويأتي بقية شرحه في الكلام على حديث شريك وبيان ما خالفه فيه غيره من
 الرواة والجواب عن ذلك وشرحه مستوفى في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى وقال بعض
 المتأخرين كانت قصة الاسراء في ليلة والمعراج في ليلة متمسكاً بما ورد في حديث أنس من رواية
 شريك من ترك ذكر الاسراء وكذا في ظاهر حديث مالك بن صعصعة هذا ولكن ذلك لا يستلزم
 التعدد بل هو محمول على ان بعض الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر كما سنبينه وذهب بعضهم الى ان
 الاسراء كان في البقعة والمعراج كان في المنام أو ان الاختلاف في كونه يقظة أو مناماً خاص
 بالمعراج لا بالاسراء ولذلك لما أخبر به قريشا كذبوه في الاسراء واستبعدوا وقوعه ولم يتعرضوا
 للمعراج وأيضاً فان الله سبحانه وتعالى قال سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى
 المسجد الأقصى فلو وقع المعراج في البقعة لكان ذلك أبلغ في الذكركم فلم يقع ذكره في هذا الموضع
 مع كون شأنه أعجب وأهمه أغرب من الاسراء بكثير دل على أنه كان مناماً وأما الاسراء فلو كان
 مناماً لما كذبوه ولا استنكروه لحوار وقوع مثل ذلك وأبعد منه لا حاد الناس وقيل كان الاسراء
 مرتين في البقعة فالاولى رجع من بيت المقدس وفي صبيحته أخبر قريشا بما وقع والناية أسرى به
 الى بيت المقدس ثم عرج به من ليلته الى السماء الى آخر ما وقع ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض لان
 ذلك عندهم من جنس قوله ان الملك يأتيه من السماء في أسرع من طرفة عين وكانوا يعتقدون
 استحالة ذلك مع قيام الحجة على صدقه بالمعجزات الباهرة لكنهم عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه
 فيه بخلاف اخباره انه جاء بيت المقدس في ليلة واحدة ورجع فانهم صرحوا بتكذيبه فيه فطلبوا
 منه نعت بيت المقدس لمعرفةهم به وعلمهم بانه ما كان رآه قبل ذلك فأمكنهم استعلام صدقه في ذلك
 بخلاف المعراج ويؤيد وقوع المعراج عقب الاسراء في ليلة واحدة رواية ثابت عن أنس عندهم مسلم
 في أوله آتيت بالبراق فركبت حتى آتيت بيت المقدس فذكر القصة الى أن قال ثم عرج بنا الى
 السماء الدنيا وفي حديث أبي سعيد الخدري عند ابن اسحق فلما فرغت مما كان في بيت المقدس
 أتني بالمعراج فذكر الحديث ووقع في أول حديث مالك بن صعصعة أن النبي صلى الله عليه وسلم
 حدثهم عن ليلة أسرى به فذكر الحديث فهو وان لم يذكر فيه الاسراء الى بيت المقدس فقد أشار
 اليه وصرح به في روايته فهو المعتمد واحتج من زعم أن الاسراء وقع مفرداً بما أخرجه البزار
 والطبراني وصححه البيهقي في الدلائل من حديث شداد بن أوس قال قالنا يا رسول الله كيف
 أسرى بك قال صليت صلاة العتمة بمكة فأتاني جبريل بدايت فذكر الحديث في جميعه بيت المقدس
 وما وقع له فيه قال ثم انصرف بي فرزنا بعير لقريش يمكن كذا فذكره قال ثم آتيت أصحابي قبل
 الصبح بمكة وفي حديث أم هانئ عن ابن اسحق وأبي يعلى نحوه في حديث أبي سعيد هذا فان ثبت
 أن المعراج كان مناماً على ظاهر رواية شريك عن أنس فينتظم من ذلك أن الاسراء وقع مرتين مرة
 على انفراده ومرة مضموماً اليه بالمعراج وكلاهما في البقعة والمعراج وقع مرتين مرة في المنام على
 انفراده وتوطئة وتجهيدا ومرة في البقعة مضموماً الى الاسراء وأما كونه قبل البعث فلا يثبت
 ويأتي تأويل ما وقع في رواية شريك ان شاء الله تعالى وجنح الامام أبو شيامة الى وقوع المعراج
 مراراً واستند الى ما أخرجه البزار وسعيد بن منصور من طريق أبي عمران الجوني عن أنس رفعه

قال يينا ناخالس ان جابر بن فوكز بن كتي فقسمنا الى شجرة فيها مثل وكري الطائر ففعلت
 في أحدهما أو قعد جابر بن فوكز فارتفعت حتى سدت الخافقين الحديث وفيه ففتح لي باب من
 السماء ورأيت النور الاعظم واذا دونه حجاب رفرف الدر والياقوت ورجاله لا بأس بهم الا ان
 الدارقطني ذكر له انه تقتضى ارساله وعلى كل حال فهي قصة أخرى انظرها ثم اوقعت بالمدينة
 ولا بعد في وقوع امثالها وانما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سؤاله عن كل
 نبى وسؤال أهل كل باب هل بعث اليه وفرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في المقطة
 لا يجبه فيستعين رد بعض الروايات المختلفة الى بعض أو الترجيح الا أنه لا بعد في جميع وقوع ذلك في
 المنام توطئة ثم وقوعه في المقطة على وفقه كما قدمته ومن المستغرب قول ابن عبد السلام في
 تفسيره كان الاسراء في التوم واليقظة ووقع بمكة والمدينة فان كان يريد تخصيص المدة باليوم
 ويكون كلامه على طريق اللف والنشر غير المرتب فيجتمعل ويكون الاسراء الذي اتصل به
 المعراج وفرضت فيه الصلوات في اليقظة بمكة والاخر في المنام بالمدينة وينبغي ان يزاد فيه ان
 الاسراء في المنام تكرر بالمدينة النبوية وفي الصحيح حديث سمرة الطويل الماضي في الجنائز وفي
 غيره حديث عبد الرحمن بن سمرة الطويل وفي الصحيح حديث ابن عباس في رؤياه الانبياء وحديث
 ابن عمر في ذلك وغير ذلك والله أعلم (قوله سبحانه) أصلها التنزيه وتطلق في موضع التعجب فعلى
 الاول المعنى تنزه الله عن أن يكون رسوله كذا باو على الثاني بحب الله عباده بما أنعم به على رسوله
 ويحتمل أن تكون بمعنى الامر أي سجدوا الذي أسرى (قوله أسرى) مأخوذ من السرى وهو سير
 الليل تقول أسرى وسرى اذا سار ليلا بمعنى هذا قول الاكثر وقال الحوفي أسرى سار ليلا وسرى
 سار نهارا وقيل أسرى سار من أول الليل وسرى سار من آخره وهذا أقرب والمراد بقوله أسرى
 بعينه أي جعل البراق يسرى به كما يقال أمضيت كذا أي جعلته يمضي وحذف المفعول للدلالة
 على السياق عليه ولان المراد ذكر المسرى به لا ذكر الدابة والمراد بقوله بعينه محمد عليه الصلاة
 والسلام اتفاقا والضمير لله تعالى والاضافة للتشريف وقوله ليس الا طرف للاسراء وهو لئلا أكيد
 وفائدته رفع توهم المجاز لان قد يطلق على سير النهار أيضا ويقال بل هو اشارة الى أن ذلك وقع في
 بعض الليل لا في جميعه والعرب تقول سرى فلان ليلا اذا سار بعضه وسرى ليلا اذا سار جميعه ولا
 يقال أسرى ليلا الا اذا وقع سيره في أثناء الليل واذا وقع في أوله يقال أدبج ومن هذا قوله تعالى
 في قصة موسى وبني اسرائيل فأسر بعبادى ايه الاى من وسط الليل (قوله سمعت جابر بن عبد الله)
 كذا في رواية الزهري عن أبي سلمة وخالفه عبد الله بن الفضل عن أبي سلمة فقال عن أبي هريرة
 أخرجه مسلم وهو محمول على أن لابي سلمة فيه شخبين لان رواية عبد الله بن الفضل زيادة ليست
 في رواية الزهري (قوله لما كذبني) في رواية التميمي كذبني بزيادة مشاة وكلاهما جائز وقد
 وقع بيان ذلك في طرق أخرى فروى البيهقي في الدلائل من طريق صالح بن كيسان عن الزهري
 عن أبي سلمة قال اقتصن ناس كثير يعني عقب الاسراء فجاء ناس الى أبي بكر فذكروا له فقال أشهد
 أنه صادق فقالوا وتصدقه بأنه أتى الشام في ليلة واحدة ثم رجع الى مكة قال نعم انى أصدق به بأبعد من
 ذلك أصدق به بخبر السماء قال فسمى بذلك الصديق قال سمعت جابرا يقول فذكر الحديث وفي
 حديث ابن عباس عند أحمد والبخاري بسند حسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كان

* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب حدثني أبو سلمة بن
 عبد الرحمن سمعت جابر بن
 عبد الله رضي الله عنهما أنه
 سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول لما كذبني
 قريش قت في البحر

ليله أسرى بي وأصبحت بمكة مر بي عدو الله أبو جهل فقال هل كان من شيء قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اني أسرى بي الليلة الى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين أظهرنا قال نعم قال فان
 دعوت قومك أتحدثهم بذلك قال نعم قال يامعشر بني كعب بن لؤي قال فانفضت اليه المجالس حتى
 جاؤا اليه ما فقال حدثت قومك بما حدثتني فحدثتهم قال فن بين مصفق ومن بين واضح يده على رأسه
 متجيبا قالوا وتستطيع ان تنعت لنا المسجد الحديث ووقع في غير هذه الرواية بيان ما رآه ليله
 الاسراء فن ذلك ما وقع عند النساء من رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أتيت بداية فوق الحمار ودون البغل الحديث وفيه فركبت ومعى جبريل فسررت
 فقال انزل فصل ففعلت فقال أتدري أين صليت صليت بطيبة واليها المهاجرة يعني بفتح الجيم
 ووقع في حديث شداد بن أوس عند البزار والطبراني انه أقول ما أسرى به من بأرض ذات نخل فقال
 له جبريل انزل فصل فنزل فصلي فقال صليت بيثرب ثم قال في روايته ثم قال انزل فصل مثل الاول
 قال صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى ثم قال انزل فذكر مثله قال صليت ببيت لحم حيث ولد
 عيسى وقال في رواية شداد بعد قوله يثرب ثم من بأرض بيضاء فقال انزل فصل فقال صليت بدين
 وفيه انه دخل المدينة من بابها اليها في فصل في المسجد وفيه انه مر في رجوعه بعير لقريش فسلم
 عليهم فقال بعضهم هذا صوت محمد وفيه انه أعلمهم بذلك وان غيرهم تقدم في يوم كذا فقدمت
 الظهري فقدمهم الجمل الذي وصفه وزاد في رواية يزيد بن أبي مالك ثم دخلت بيت المقدس فجمع لي
 الانبياء فقدمني جبريل حتى أمتهم وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند الميهقي في
 الدلائل انه مر بشيء يدعو متنجسا عن الطريق فقال له جبريل سر وأنه مر على عجوز فقال ما هذه
 فقال سر وأنه مر بجماعة فسلموا فقال له جبريل اردد عليهم وفي آخره فقال له الذي دعاك ابليس
 والعجوز الذين سلوا ابراهيم وموسى وعيسى وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني والبزار
 انه مر بقوم يزعمون ويحصدون كلما حصدا وعاد كما كان قال جبريل هؤلاء الجاحدون ومر بقوم
 ترضع رؤسهم بالصخر كلما رخصت عادت قال هؤلاء الذين تناقل رؤسهم عن الصلاة ومر بقوم على
 عوراتهم هم رفاعة يسرحون كالانعام قال هؤلاء الذين لا يؤدون الزكاة ومر بقوم يأكلون لحما
 خبيثا ويدعون لحما طيبا قال هؤلاء الزناة ومر برجل جمع حرمة خطب لا يستطيع حملها ثم
 هو يضم اليها غيرها قال هذا الذي عنده الامانة لا يؤديه اياه هو يطلب أخرى ومر بقوم تترض
 ألسنتهم وشفاههم كلما فرضت عادت قال هؤلاء خطباء التهمة ومر بشعر عظيم يخرج من ثقب حفيه
 يريد أن يرجع فلا يستطيع قال هذا الرجل يتكلم بالكلمة فينسى آدم فيريد أن يردعها فلا يستطيع
 وفي حديث أبي هريرة عند البزار والطبراني انه صلى ببيت المقدس مع الملائكة وأنه أتى هناك
 بأرواح الانبياء فاشوا على الله وفيه قول ابراهيم لقد فضلكم محمد وفي رواية عبد الرحمن بن هاشم
 عن أنس ثم بعث له آدم فن دونه فأمتهم تلك الدابة أخرجه الطبراني وعند مسلم من رواية عبد الله
 ابن الفضل عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه ثم حافت الصلاة فأمتهم وفي حديث أبي امامة عند
 الطبراني في الاوسط ثم أقيمت الصلاة فتدافعوا حتى قدموا عند الله وفيه ثم مر بقوم بطونهم أمثال
 البسوت كلما نهض أحدهم خر وأن جبريل قال له هم آكلو الربا وأنه مر بقوم مشافرههم كالأبل
 يلتقمون شجرا فيخرج من أسافلهم وان جبريل قال له هؤلاء أكلة أموال اليتامى **قوله** خفي الله

خفي الله

لي بيت المقدس قيل معناه كشف الحجب بيني وبينه حتى رأيته ووقع في رواية عبد الله بن الفضل
 عن أم سلمة عند مسلم المشار إليها قال فسألتني عن أشياء لم أئذ بها فذكرت كرمي كرمي كرمي كرمي
 فرفع الله لي بيت المقدس أنظر إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنبأهم به ويحتمل أن يريد أنه جل إلى
 أن وضع بحيث يراه ثم أعيد وفي حديث ابن عباس المذكور حتى بالمسجد وأنا أنظر إليه
 حتى وضع عند دار عقيل فزعمته وأنا أنظر إليه وهذا أبلغ في المعجزة ولا استحالة فيه فتد
 أحضر عرش بلقيس في طرفه عين سليمان وهو يقتضي أنه أزيل من مكانه حتى أحضر إليه
 وما ذاك في قدرة الله بعزير ووقع في حديث أم هانئ عند ابن سعد خفي لي بيت المقدس
 فطفقت أخبرهم عن آياته فإن لم يكن مغير من قوله خفي وكان ثابتاً احتمل أن يكون المراد أنه مثل
 قريباته كما تقدم تطيره في حديث أريت الجنة والنار وتناول قوله حتى بالمسجد أي حتى بمسأله
 والله أعلم ووقع في حديث شداد بن أوس عند البراء والطبراني ما يؤيد الاحتمال الأول ففيه ثم
 مررت بعير لقرين فذكر القصة ثم أتيت أم هانئ بمكة قبل الصبح فأتاني أبو بكر فقال أين كنت
 الليلة فقال لي أتيت بيت المقدس فقال أنه مسير شهر فصفه لي قال ففتح لي شراكتي أنظر إليه
 لا يسألني عن شيء إلا أنبأته عنه وفي حديث أم هانئ أيضاً أنهم قالوا له كم للمسجد باب قال ولم
 أكن عدتها فجعلت أنظر إليه وأعدّها باباً باباً وفيه عند أبي يعلى أن الذي سأله عن صفة بيت
 المقدس هو المطعم بن عدي والد جبير بن مطعم وفيه من الزيادة فقال رجل من القوم هل مررت بابل
 لنا في مكان كذا وكذا قال نعم والله قد وجدته ثم قد أضلوا بعير الهنم فهم في طلبه ومرت بابل بن
 فلان انكسرت له سم ناقه حراً قالوا فأخبرنا عن عدتها وما فيها من الرعاة قال كنت عن عدتها
 مشغولاً فقام فأتى الأبل فعدّها ولم ما فيها من الرعاة ثم أتى قريشاً فقال هي كذا وكذا وفيها من
 الرعاة فلان وفلان فكان كما قال قال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة الحكمة في الأسراء إلى بيت
 المقدس قبل العروج إلى السماء إرادة اظهار الحق لمعادنة من يريد إخماده لأنه لو عرج به من مكة
 إلى السماء لم يجد لمعادنة الأعداء سيلاً إلى البيان والإيضاح فلما ذكر أنه أسرى به إلى بيت المقدس
 سأله عن تعريفات جزئيات من بيت المقدس كأورأوها وعلما أنه لم يكن رآها قبل ذلك فلما
 أخبرهم بها حصل التحقيق بصدقه فيما ذكر من الأسراء إلى بيت المقدس في ليلة وإذا صح خبره في
 ذلك لزم تصديقه في بقية ما ذكره فكان ذلك زيادة في إيمان المؤمنين وزيادة في شقاء الجاحدين والمعادنة
 انتهى لمختصاً (قوله ما المعراج) كذلك لاكثر والنسب قصة المعراج وهو يكسر الميم
 وحكى ضمها من عرج بفتح الراء يعرج بضمها إذا صعد وقد اختلف في وقت المعراج فقيل كان
 قبل المبعث وهو شأن الانحلال على أنه وقع حينئذ في المنام كما تقدم وذهب الأكثر إلى أنه كان بعد
 المبعث ثم اختلفوا فقيل قبل الهجرة بسنة قاله ابن سعد وغيره وبه جزم النووي وبالغ ابن حزم
 فنقل الإجماع فيه وهو مردود فان في ذلك اختلافاً كثيراً يزيد على عشرة أقوال منها ما حكاه ابن
 الجوزي أنه كان قبلها بمائة أشهر وقيل بستمائة شهر وحكى هذا الثاني أبو الربيع بن سالم وحكى
 ابن حزم مقتضى الذي قبله لأنه قال كان في رجب سنة اثنتي عشرة من النبوة وقيل بأحد عشر
 شهر اخرجهم به إبراهيم الحربي حيث قال كان في ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة ورجحه ابن المنير في
 شرح السيرة لابن عبد البر وقيل قبل الهجرة بسنة وشهرين حكاه ابن عبد البر وقيل قبلها بسنة

لي بيت المقدس فطفقت
 أخبرهم عن آياته وأنا أنظر
 إليه * (باب المعراج)

وثلاثة أشهر حكاه ابن فارس وقيل بسنة وخمسة أشهر قاله السدي وآخر جه من طريقه الطبري
والبيهقي فعلى هذا كان في شوال أو في رمضان على الغاء الكسرين منه ومن ربيع الأول وبه
جزم الواقدي وعلى ظاهره ينطبق ما ذكره ابن قتيبة وحكاه ابن عبد البر أنه كان قبلها بثمانية عشر
شهرا وعند ابن سعد عن ابن أبي سبرة أنه كان في رمضان قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا وقيل
كان في رجب حكاه ابن عبد البر وجزم به النووي في الروضة وقيل قبل الهجرة بثلاث سنين
حكاه ابن الأثير وحكي عياض وتبعه لترطي والنووي عن الزهري أنه كان قبل الهجرة بخمسة
سنين ورجحه عياض ومن تبعه واحتج بأنه لا خلاف أن خديجة صلت معه بعد فرض الصلاة
ولا خلاف أنها توفيت قبل الهجرة أما ثلاث أو نحوها أو الخمس ولا خلاف أن فرض الصلاة
كان ليلة الأسراء (قات) في جميع ما نفاه من الخلاف نظر أمّا أولافان العسكري حكى أنها ماتت
قبل الهجرة بسبع سنين وقيل بأربع وعن ابن الأعرابي أنها ماتت عام الهجرة وأمّا ثانيا فان
فرض الصلاة اختلف فيه فقيل كان من أول البعثة وكان ركعتين بالغداة وركعتين بالعشي
وأما الذي فرض ليلة الأسراء الصلوات الخمس وأمّا ثالثا فقد تقدم في ترجمة خديجة في الكلام
على حديث عائشة في بدء الخلق أن عائشة جزمت بأن خديجة ماتت قبل أن تفرض الصلاة فالمعتمد
أن مراد من قال بعد أن فرضت الصلاة ما فرض قبل الصلوات الخمس أن ثبت ذلك وهو ادعاء عائشة
بقولها ماتت قبل أن تفرض الصلاة أي الخمس فيجمع بين القولين بذلك ويؤمن منه أنها ماتت قبل
الأسراء وأمّا ما عاين في سنة موت خديجة اختلاف آخر حكى العسكري عن الزهري أنها ماتت
لسبع ماضين من البعثة وظاهره أن ذلك قبل الهجرة بست سنين فزعمه العسكري على قول من قال
أن المدة بين البعثة والهجرة كانت عشرة (قوله عن أنس) تقدم في أول بدء الخلق من وجه آخر
عن قتادة حدثنا أنس (قوله عن مالك بن صعصعة) أي ابن وهب بن عدي بن مالك الانصاري من
بنى النجار ماله في البخاري ولا في غيره سوى هذا الحديث ولا يعرف روى عنه إلا أنس بن مالك
(قوله حدثه عن ليلة الأسري) كذلك كثير والكشيمى أسرى به وكذا للسنن وقوله أسرى به
صفة ليلة أي أسرى به فيها (قوله في الخطيم وربما قال في الحجر) هو شت من قتادة كما بينه أحمد
عن عفان عن همام ونقطه بينا أنا نائم في الخطيم وربما قال قتادة في الحجر والمراد بالخطيم هذا
الحجر وأبعد من قال المراد به ما بين الركن والمقام أو بين زمرتين من الحجر وهو أن كان ذلك في
الخطيم هل هو الحجر أم لا كما تقدم قريبا في باب بنيان الكعبة سكن المراد هنا أن البعثة التي
وقع ذلك فيها ردهم عنهم أنهم لم يجدوا في القصة محددة لانه لا يجوز أن يكون أول بدء الخلق
بل قد بينا أن عند البيت وعمهم ربيع في رواية الزهري عن أنس عن أبي ذر غريج يستف بي
وأما بركة وفي رواية الواقدي بإسناده أنه أسرى به من شعب أبي طالب وفي حديث أم هانئ عند
الطبراني أنها ماتت في بيتها قال ففتنته من الليل فقال بن جبريل أتاني والجمع بين هذه الأقوال
أنه نام في بيت أم هانئ وبيتها عند شعب أبي طالب فخرج سقن بيتها وأضاف البيت المالكونه
كان يسكنه ففزل منه الملك فأخرجته من البيت إلى المسجد فكان يدهم طبعها وبها أثر النعاس
ثم أخرجته الملك إلى باب المسجد فأرسله البراق ردت وقع في مرسل المسن عند ابن أبي
ان جبريل أنه فأنزله إلى المسجد فأرسله البراق وهو يؤيد هذا الجمع وقيل الحكمة في نزوله

* حدثنا هاشم بن خالد
حدثنا عمام بن يحيى
حدثنا قتادة عن أنس بن
مالك عن مالك بن صعصعة
رضي الله عنهما أن نبي الله
صلى الله عليه وسلم حدثه
عن ليلة أسرى قال بينما
أنا في الخطيم وربما قال في
الحجر

عليه من السقف الاشارة الى المبالغة في مفاجأته بذلك والتنبية على أن المراد منه أن يعرج
 به الى جهة العلو **(قوله مضطجعا)** زاد في بدء الخلق بين السائم واليقظان وهو محمول على
 ابتداء الحال ثم لما خرج به الى باب المسجد فاركبه البراق استقر في بنظته وأماما وقع في رواية
 شريك الآتية في التوحيد في آخر الحديث فلما استمعت فظن قلنا بالتمدد فلا اشكال والاحل
 على أن المراد باستمعت أفقت أي أنه أفاق مما كان فيه من شغل البال بمشاهدة الملكوت ورجع
 الى العالم الديني وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جرول قال صلى الله عليه وسلم انه كان يقظان لا يخبر
 بالحق لان قلبه في النوم واليقظان سواء وعينه أيضا لم يكن النوم يمكن منها لكنه تحرى صلى الله
 عليه وسلم الصدق في الاخبار بالواقع فيؤخذ منه انه لا يصدق حقيقة الانطواء لاجازة الضرورة
(قوله اذا تاني آت) هو جبريل كما تقدم ووقع في بدء الحق بلنظ وذكريين الرجاين وهو يتنصر وقد
 أوخضته رواية مسلم من طريق سفيان عن قتادة بافظ اذ سمعت قاتلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين
 فأبى فانطلق بي وتقدم في أول الصلاة أن المراد بالرجلين جزيعة وجعفر وان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان نائما بينهما ويستفاد منه ما كان فيه صلى الله عليه وسلم من التواضع وحسن الخلق
 وفيه جواز نوم جماعة في موضع واحد وبات من طرق أخرى أنه يشترط أن لا يجتمعوا في لحاف
 واحد **(قوله فتد)** بالثاقف والدال الثقيلة **(قال وسعته يقول فسق)** التائل قتادة والمقتول عنه أنس
 ولاحمد قال قتادة وربما سمعت أنس يقول فسق **(قوله فقلت للجارود)** لم أر من نسبته من الرواة
 وعله ابن أبي سبرة البصري صاحب أنس فقد أخرجه أبو داود من روايته عن أنس حديثا غير
 هذا **(قوله من نغرة)** بضم المثناة وسكون المجهمة وهي الموضع المختف الذي بن الترتوين **(قوله)**
 الى شعرته **(بكسر المجهمة أي شعر العانة)** وفي رواية مسلم الى أسفل بطنه وفي بدء الخلق من النحر
 الى مراق بطنه وتقدم ضبطه في أوائل الصلاة **(قوله من قصه)** بفتح القاف وتشديد المهمل أي
 رأس صدره **(قوله الى شعرته)** ذكر السكراني انه وقع الى ثنته بضم المثناة وتشديد النون ما بين
 السرة والعانة وقد استسكر به ضمهم ووقع شق الصدر ليله الاسراء وقال انما كان ذلك وهو صغير
 في بني سعد ولا انكار في ذلك فقد تواردت الروايات به وبات شق الصدر انما عند البعثة كما أخرجه
 أبو نعيم في الدلائل ولكل منهما حكمة فالقول وقع فيه من الزيادة كما عند مسلم من حديث أنس
 فأخرج علقته فقال هذا حظ الشيطان منك وكان هذا في زمن الطفولية فتساعى على كمل الاحوال
 من العصمة من التسيطن ثم وقع شق الصدر عند البعث زيادة في اكرامه ليلقي ما يوحى اليه بقلب
 قوى في أكل الاحوال من التطهير ثم وقع شق الصدر عند ارادة الخروج الى السماء ليتأهب
 للمناجاة ويحتمل أن تكون الحكمة في هذا الغسل لمقع المباحة في الاسباغ بحصول المرة الثالثة
 كما تقر في شرعه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن تكون الحكمة في انقراج سقف بيته الاشارة الى
 ما سبق من شق صدره وانه سلبتم بغير معالجة تضررهما وجميع ما ورد من شق الصدر واستخراج
 القلب وغير ذلك من الامور الخارقة للعادة مما يجب التسليم له دون التعرض لصرفه عن حقيقة
 صلاحية القدره فلا يستحيل شيء من ذلك قال العرطى في المفهم لا ينفقت لانكار السق ليله
 الاسراء لان روايته ثقات مساهرين ذكر نحو ما تقدم **(قوله بطست)** بفتح أوله وبكسره وبمشناه
 وقد تحدف وغوا الاكثر واثبتهم القهطني وأخطأ من أنكرها **(قوله من ذهب)** خص الطست

مضطجعا اذا تاني آت فقد
 قال وسعته يقول فسق
 ما بين هذه الى هذه فقلت
 للجارود وهو الى جنسي
 ما يعني به قال من نغرة شعره
 الى شعرته وسعته يقول
 من قصه الى شعرته
 فاستخرج قلبي ثم أتيت
 بطست من ذهب

لكونه أشهر آلات الغسل عرفوا الذهب لكونه أعلى أنواع الاوانى الخسيسة وأصنافها ولأن فيه
 خواص ليست لغيره وبظهور لها مناسبات منها أنه من أواني الجنة ومنها أنه لا تأكله النار ولا
 التراب ولا يلحقه الصدأ ومنها أنه أثقل الجواهر فناسب ثقل الوحى وقال السهيلي وغيره ان نظر
 الى لفظ الذهب ناسب من جهة اذهاب الرجز عنه ولكونه وقع عند الذهاب الى ربنا وان نظر الى
 معناه فلو ضاء به ونفاؤه وصفنا به وامتداد ورسو به والوحى ثقيل قال الله تعالى اناس سئلوا
 قولاً ثقيلاً ومن ثقلت سوازي سد فأرسلهم المخلون ولأنه أعز الاشياء في الدنيا والقول هو الكتاب
 العزيز ولعل ذلك كان قبل أن يحرم استعمال الذهب في هذه الشريعة ولا يكفي أن يقال ان
 المستعمل له كان ممن لم يحرم عليه ذلك من الملائكة لأنه لو كان قد حرم عليه استعمله لئلا
 يستعمله غيره في أمر يتعلق بدينه المكرم ويمكن أن يقال ان تحريم استعماله مخصوص باحوال
 الدنيا وما وقع في تلك اليلة كان الغالب انه من أحوال الغيب فيلحق بأحكام الآخرة **(قوله مملوءة)**
 كذا بالتمام ثبت وقد قدم في أول الصلاة البحث فيه **(قوله أيماناً)** زاد في بدء الخلق وحكمة وهما
 بالنصب على التمييز قال النووي معناه أن الطست كان في هاشمي يحصل بزيادة في كمال الايمان وكل
 الحكمة وهذا المثل يحتمل أن يكون على حقيقته وتجسيد المعاني جائز كما جاء أن سورة البقرة
 تنجي يوم القيامة كما تم اظلمة والموت في صورة كبش وكذلك وزن الاعمال وغير ذلك من أحوال
 الغيب وقال السبكي لعل ذلك من باب التمثيل اذ تمثيل المعاني قد وقع كثيراً كما مثل له اسنة
 والنار في عرض الحائط وفائدته كشف المعنوي بالمحسوس وقال ابن أبي جرة فيه أن الحكمة
 ليس بعد الايمان أجل منها ولذلك قرنت معه وبؤيده قوله تعالى ومن يؤيئ الحكمة فسدأ وقي
 خيراً كثيراً وأصبح ما قيل في الحكمة أنهم اوضع الشيء في محله أو الفهم في كتاب الله فعلى التفسير
 الثاني قد وجد الحكمة دون الايمان وقد لا يوجد وعلى الاول نقدي لا زمان لان الايمان يدل
 على الحكمة **(قوله فغسل قباي)** في روايته مسلم فاستخرج قلبي فغسل بماء نزرم وفيه منه لماء
 نزرم على جميع المياه قال ابن أبي جرة وأما لم يسسل بماء الجنة لما جمع في ماء نزرم من كون
 أصل ماؤها من الجنة ثم استقر في الارض فأريد بذلك بقاء بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الارض
 وقان السهيلي لما كانت زهرم حرمته جبريل روح الامس لأم سمعيل ح. النبي صلى الله عليه وسلم
 ناسب أن يغسل بماء الجنة فدخل حرمته التدرج ومما جرت به من المناسبات المستعمدة قول
 بعضهم ان الطست ساد طس ثلاث آيات التراب **(قوله حشى - عير)** روي راية لم
 مكاء حشى ايماناً كمة ونزديت شرب الحشى حشر ايماناً حشى حشر
 العادة بأن من شق بطنه وأخرج قبايه وث لا حاله زرع ذلك فلا يؤثر فيه ذلك ر. راولا وجعافه فلا
 عن غير ذلك قال ابن أبي جرة الحكمة في شق القبايه سح الديرة على أن يسل عليه يماناً حكمة ب. ب.
 سق الريادة في قوة القبايه لأنه أعطى برؤية شق بطنه وعدم تضرر بالآلة ما آمن به من جميع
 المخاوف العادية فلذلك كان أجمع الناس وأعلامهم الا اوتوا لاول ذلك وسبب ر. ر. على ما زاغ
 البصر وما طغى راخفاف هل كان شق صدره وغسله بماء الجنة أو رفع امير من الانبياء وقد وقع عند
 الطبراني في قصة نابوت بن ايرائيل أن كان فيه لطس التي دفن فيها يوب الانبياء وهو نامشعر

مملوءة ايماناً فغسل قلبي ثم
 حشى ثم أعيد

بالمشاركة وسأني نظير هذا البحث في ركوب البراق (قوله ثم أتيت بدابة) قيل الحكمة في الاسراء
 بهرا كإمعان القدرة على طي الأرض له إشارة إلى أن ذلك وقع تأنيسا له بالعادة في مقام خرق العادة
 لأن العادة جرت بأن الملك إذا استدعى من يختص به يعث إليه بما يركبه (قوله دون البغل وفوق
 الجمار أيضا) كذا ذكر باعتبار كونه مركوبا وبال نظر للفظ البراق والحكمة لكونه بهذه الصفة
 الإشارة إلى أن ركوب كان في سلم وأمن لا في حرب وخوف أو لظهور المعجزة بوقوع الاسراع
 الشديد بدابة لا توصف بذلك في العادة (قوله فقال له الجار ودهو البراق يا أبا جزة قال أنس نعم)
 هذا يوضح أن الذي وقع في رواية بدء الخلق بلفظ دون البغل وفوق الجمار البراق أي هو البراق وقع
 بالمعنى لأن أنس لم يلفظ بلفظ البراق في رواية فتسادة (قوله يضع خطوه) بفتح المعجمة أوله المرة
 الواحدة وبضمها الفعل (قوله عند أقصى طرفه) بسكون الراء وبالفاء أي نظره أي يضع رجله
 عند منتهى ما يرى بصره وفي حديث ابن مسعود عند أبي يعلى والبراز إذا أتى على جبل ارتفعت
 رجلاه وإذا هبط ارتفعت يده وفي رواية لابن سعد عن الواقدي بأسانيد له جناحان ولم أره الغيرة
 وعند الثعلبي بسند ضعيف عن ابن عباس في صفة البراق لها خد كخد الإنسان وعرف كالفرس
 وقوائم كالابل وأطراف وذنب كالبحر وكان صدره ياقوته جراء قيل ويؤخذ من ترك تسمية سير
 البراق طيرا نا أن الله إذا أكرم عبدا يتسهل الطريق له حتى قطع المسافة الطويلة في الزمن اليسير
 أن لا يخرج بذلك عن اسم السفر وتجري عليه أحكامه والبراق يضم الموحدة وتخفيف الراء مشتق
 من البريق فقد جاء في لونه أنه أبيض أو من البرق لأنه وصفه بسرعة السير أو من قولهم شاة برقاء إذا
 كان خلال صوفها الأبيض طاقات سود ولا ينافيه وصفه في الحديث بأن البراق أبيض لأن البرقاء
 من الغنم معدودة في البياض انتهى ويحتمل أن لا يكون مشتقا قال ابن أبي جزة خص البراق
 بذلك إشارة إلى الاختصاص به لأنه لم ينقل أن أحدا ملكه بخلاف غير جنسه من الدواب قال
 والقدرة كانت صالحة لأن يصعد بنفسه من غير براق لكن ركوب البراق كان زيادة له في تشريفه
 لأنه لو صعد بنفسه لكان في صورة ماش والراكب أعز من الماشي (قوله فحملت عليه) في رواية
 لأبي سعيد في شرف المصطفى فكان الذي أمسك بركابه جبريل ويزم البراق ميكائيل وفي رواية
 معمر عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به أتى بالبراق مسرجا ملجما
 فاستصعب عليه فقال له جبريل ما جعلك على هذا فوالله ما ركبك خلق قط أكرم على الله منه قال
 فافرض عرقا أخرجه الترمذي وقال حسن غريب وصححه ابن حبان وذكر ابن اسحق عن قتادة
 أنه لما شمس وضع جبريل يده على معرفته فقال أما تستحي فذكر نحوه مرسل لم يذكر أنس وفي رواية
 وثيمة عن ابن اسحق فارتعشت حتى لصقت بالأرض فاستبوت عليها وللنساء وابن مردويه
 من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس نحوه موصولا وزادو كانت تسبح للأنبياء قبله ونحوه في
 حديث أبي سعيد عند ابن اسحق وفيه دلالة على أن البراق كان معدا لركوب الأنبياء خلافا لمن
 نفي ذلك كابن دحية وأقول قول جبريل فاركبك أكرم على الله منه أي ما ركبك أحد قط فكيف
 يركبك أكرم منه وقد جزم السهيلي أن البراق انما استصعب عليه لبعده عهده بركوب الأنبياء
 قبله قال النووي قال الزبيدي في مختصر العين وتبعه صاحب البحر بركان الأنبياء مركبون البراق
 قال وهذا يحتاج إلى نقل صحيح (قلت) قد ذكرت النقل بذلك ويؤيده ظاهر قوله فربطته بالحلقة

ثم أتيت بدابة دون البغل
 وفوق الجمار أبيض فقال له
 الجار ودهو البراق يا أبا
 جزة قال أنس نعم يضع
 خطوه عند أقصى طرفه
 فحملت عليه

بيت المقدس فأما العروج ففي غير هذه الرواية من الاخبار أنه لم يكن على البراق بل رقى المعراج وهو السلم كما وقع مصرحاً به في حديث أبي سعيد عند ابن اسحق والبيهقي في الدلائل ولفظه فإذا أنا بديانة كالبغل . اضطرب الاذنين يقال له البراق وكانت الانبياء تركبه قبلي فركبته فذكر الحديث قال ثم دخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصليت ثم أتيت بالمعراج وفي رواية ابن اسحق سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتى بالمعراج فلم أر قط شيئاً كان أحسن منه وهو الذي عد إليه الميت عنده إذا حضر فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي إلى باب من أبواب السماء الحديث وفي رواية كعب فوضعت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج هو وجبريل وفي رواية لابي سعيد في شرف المصطفى أنه أتى بالمعراج من الجنة الفردوس وأنه مضى باللولؤ وعن عيمته ملائكة وعن يساره ملائكة وأما المخرج بالتعدد فلا حجة له لاحتمال أن يكون التقصير في ذلك الأسراء من الراوى وقد حفظه ثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق فوصفه قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالخلة التي تربط بها الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل باناءين فذكر القصة قال ثم عرج بي إلى السماء وحديث أبي سعيد دال على الاتحاد وقد تقدم شيء من هذا البحث في أول الصلاة وقوله في رواية ثابت فربطته بالخلة أنكره حذيفة فروى أحمد والترمذي من حديث حذيفة قال تحدثون انه رباطه أخاف أن يفتر منه وقد سخر له عالم الغيب والشهادة قال البيهقي المثبت مقدم على النافي يعني من أثبت ربط البراق والصلاة في بيت المقدس بحجة زيادة علم على من نفي ذلك فهو أولى بالقبول ووقع في رواية بريدة عند البزار لما كان ليس له أسرى به فأتى جبريل الصخرة التي ببيت المقدس فوضع اصبعه فيها فخرقها فشد بها البراق ونحوه للترمذي وأنكره حذيفة أيضاً في هذا الحديث أنه صلى الله عليه وسلم صلى في بيت المقدس واحتج بأنه لو صلى فيه لكتب عليكم الصلاة فيه كما كتب عليكم الصلاة في البيت العتيق والجواب عنه منع التلازم في الصلاة أن كان أراد بقوله كتب عليكم الفرض وإن أراد التشريع فالتزمه وقد شرع النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة في بيت المقدس فقرنه بالمسجد الحرام ومسجد مكة في شد الرحال وذكره في صلاة الصلاة فيه في غير ما حديث وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي حتى أتيت بيت المقدس فأوثقت دابتي بالخلة التي كانت الانبياء تربط بها وفيه فدخلت أنا وجبريل بيت المقدس فصلى كل واحد منا ركعتين وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه نحوه وزاد ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين من بين قائم وراكع وساجد ثم أقمت الصلاة فأتممتهم وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم فلم ألبث الا يسيراً حتى اجتمع ناس كثير ثم أذن مؤذن فأقيمت الصلاة فقمنا صغوفاً نتظرون يرثى منا فأخذ بيدي جبريل فقدمني فصليت بهم وفي حديث ابن مسعود عند مسلم وحانت الصلاة فأتممتهم وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم المسجد الا قصي قام يصلي فإذا النبيون أجمعون يصلون معه وفي حديث عمر عند أحمد أيضاً أنه لما دخل بيت المقدس قال أصلي حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم إلى القبلة فصلى وقد تقدم شيء من ذلك في الباب الذي قبله قال عياض يحتمل أن يكون صلى بالانبياء جميعاً في بيت المقدس ثم صعد منهم إلى السموات من ذكر أنه صلى الله عليه وسلم رآه ويحتمل أن تكون صلاته بهم

بعد ان هبط من السماء فهبطوا ايضا وقال غير رؤيته اياهم في السماء محمولة على رؤيته ارواحهم
 الاعيسى لما ثبت انه رفع بجسده وقد قيل في ادريس ايضا ذلك وأما ابن صلوامة في بيت
 المقدس فيحتمل الارواح خاصة ويحمل الاجساد بأرواحها والاظهارة صلاته بهم بيت
 المقدس كان قبل العروج والله أعلم **(قوله السماء الدنيا)** في حديث أبي سعيد في ذكر الانبياء
 عند البيهقي الى باب من أبواب السماء يقال له باب الحفظة وعامه ملك يقال له اسمعيل وتحت يده
 اثنا عشر ألف ملك **(قوله فاستفتح)** تقدم القول فيه في أول الصلاة وان قولهم أرسل اليه أي
 للعروج وليس المراد أصل البعث لان ذلك كان قد اشتهر في الملكوت الاعلى وقيل سألوته بما من
 نعمة الله عليه بذلك واستبشار به وقد علموا أن بشر الا يترقى هذا الترقى الا باذن الله تعالى وان
 جبريل لا يصعد بمن لم يرسل اليه وقوله من معك يشعر بأنهم أحسوا معه برقيق والالكان
 السؤال بلفظ أمك أحد وذلك الاحساس ما يشاهد ذلك كون السماء شفافة وما بأمر معنوى
 كزيادة أنواراً ونحوها يشعر بتجدد أمر يحسن معه السؤال بهذه الصيغة وفي قول محمد دليل
 على أن الاسم أول في التعريف من الكنية وقيل الحكمة في سؤال الملائكة وقد بعث اليه أن
 الله أراد اطلاع نبيه على أنه معروف عند الملائكة الأعلى لانهم قالوا وبعث اليه فدل على أنهم كانوا
 يعرفون ان ذلك سيقع له والالكوا يقولون ومن محمد مثلاً **(قوله مرحبا به)** أي أصاب رحبا
 وسعة وكفى بذلك عن الانشراح واستنبط منه ابن المنير جواز رد السلام بغير لفظ السلام
 وتعقب بأن قول الملك مرحبا به ليس رد السلام فانه كان قبل أن يفتح الباب والسياق يرشد اليه
 وقد نبه على ذلك ابن أبي جرة ووقع هنا أن جبريل قال له عند كل واحد منهم سلم عليه قال فسلمت
 عليه فرد علي السلام وفيه إشارة الى أنه رآهم قبل ذلك **(قوله فتم الجي جاء)** قيل المخصوص
 بالمدح محذوف وفيه تقديم وتأخير والتقدير جاءني عجمي وعجمي وعجمي وعجمي وعجمي وعجمي
 شاد على الاستغناء بالصلة عن الموصول أو الصفة عن الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل
 هو الجي والى مخصوص بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها فهو في هذا الكلام وشبهه
 موصول أو موصوف بجاء والتقدير نعم الجي الذي جاء أو نعم الجي عجمي وعجمي وعجمي وعجمي
 أجود لانه مخبر عنه والمخبر عنه اذا كان معرفة أولى من كونه نكرة **(قوله)** فاذا فيها آدم فقال هذا
 أبو آدم زاد في رواية أنس عن أبي ذر أول الصلاة ذكر الاسم التي عن ينسبه وعن شماله وتقدم
 القول فيه وذكر هناك احتمال لأن يكون المراد بالنسم المربية لا آدم هي التي لم تدخل الاجساد
 بعد ثم ظهر الى الان احتمال آخر وهو أن يكون المراد بها من خرجت من الاجساد حين خروجها
 لانها مستقرة ولا يلزم من رؤية آدم لها رهوق في السماء الدنيا أن يفتح لها أبواب السماء ولا تلجها
 وقد وقع في حديث أبي سعيد عند البيهقي ما يؤيده ولفظه فاذا أبابا آدم تعرض عليه أروح
 ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في علمين ثم تعرض عايسه أروح ذريته
 النجاري فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين وفي حديث أبي هريرة عند ابن رفا
 عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة الحديث فصرح من
 الحديثين عدم اللزوم المذكور وهذا أولى مما جع به القرطبي في المفهم ان ذلك في حالة مخصوصة
(قوله بالابن الصالح والنبي الصالح) قيل اقتصر الانبياء على وصفه بهذه الصفة وتواردوا عليها لان

فاستفتح فقبل من هذا قال
 جبريل قبل ومن معك قال
 محمد قبل وقد أرسل اليه قال
 نعم قبل مرحبا به فتم الجي
 جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها
 آدم فقال هذا أبو آدم فسلم
 عليه فسلمت عليه فرد السلام
 ثم قال مرحبا بالابن الصالح
 والنبي الصالح

ثم صعدني حتى أتى السماء
الثانية فاستفتح قيل من هذا
قال جبريل قيل ومن معك
قال محمد قيل وقد أرسل
اليه قال نعم قيل مر حبابه
فسمع المجيء جاء ففتح فلما
خلصت اذا بجي وعيسى
وهما ابنا خالة قال هذا
يجي وعيسى فسلم عليهما
فسلمت فردا ثم قال مرحبا
بالاخ الصالح والنبي الصالح
ثم صعدني الى السماء
الثالثة فاستفتح قيل من
هذا قال جبريل قيل ومن
معك قال محمد قيل وقد أرسل
اليه قال نعم قيل مر حبابه
فسمع المجيء جاء ففتح فلما
خلصت اذا يوسف قال هذا
يوسف فسلم عليه فسلمت عليه
فرد ثم قال مرحبا بالاخ
الصالح والنبي الصالح ثم صعد
ني حتى أتى السماء الرابعة
فاستفتح قيل من هذا قال
جبريل قيل ومن معك قال
محمد قيل وقد أرسل اليه
قال نعم قيل مر حبابه فسمع
المجيء جاء ففتح فلما خلت
فاذا ادريس قال هذا ادريس
فسلم عليه فسلمت عليه فرد
ثم قال مرحبا بالاخ الصالح
والنبي الصالح ثم صعدني
حتى أتى السماء الخامسة
فاستفتح قيل من هذا قال
جبريل قيل ومن معك قال
محمد صلى الله عليه وسلم

الصالح صفة تشمل خلال الخير ولدك كررها كل منهم عند كل صفة والصالح هو الذي يقوم
بما يلزمه من حقوق الله وحقوق العباد فمن ثم كانت كلمة جامعة لمعانى الخير وفي قول آدم بالابن
الصالح اشارة الى اقتضائه بأبوة النبي صلى الله عليه وسلم وسيأتي في التوحيد بيان الحكمة في
خصوص منازل الانبياء من السماء (قوله ثم صعدني حتى أتى السماء الثانية) وفيه فاذا يحيى
وعيسى وهما ابنا خالة قال النووي قال ابن السكيت يقال ابنا خالة ولا يقال ابنا عمه ويقال
ابنا عم ولا يقال ابنا خال اه ولم يبين سبب ذلك والسبب فيه ان ابني الخالة أم كل منهم خالة
الاخرى وما بخلاف ابني العمه وقد توافقت هذه الرواية مع رواية ثابت عن أنس عندهم سلم أن
في الاولى آدم وفي الثانية يحيى وعيسى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون
وفي السادسة موسى وفي السابعة ابراهيم وخالف ذلك الزهري في روايته عن أنس عن أبي ذر
أنه لم يثبت أسماءهم وقال فيه وابراهيم في السماء السادسة ووقع في رواية شريك عن أنس
ان ادريس في الثالثة وهرون في الرابعة وآخر في الخامسة وسياقه يدل على أنه لم يضبط منازلهم
أيضا كما صرح به الزهري ورواية من ضبط أولى ولا سيما مع اتفاق قتادة وثابت وقد وافقهما
يزيد بن أبي مالك عن أنس إلا أنه خالف في ادريس وهرون فقال هرون في الرابعة وادريس في
الخامسة ووافقهم أبو سعيد إلا أن في روايته يوسف في الثانية وعيسى ويحيى في الثالثة والاول
أثبت وقد استشكل رؤية الانبياء في السموات مع ان أجسادهم مستقرة في قبورهم بالارض
وأجيب بأن أرواحهم تشكك بصور أجسادهم أو أحضرت أجسادهم لملاقاة النبي صلى الله
عليه وسلم تلك الليلة تشرى بقاله وتكرى بما يؤيده حديث عبد الرحمن بن هاشم عن أنس فقيه
وبعث له آدم فن دونه من الانبياء فافهم وقد تقدمت الاشارة اليه في الباب الذي قبله (قوله فلما
خلصت اذا يوسف) زاد مسلم في رواية ثابت عن أنس فاذا هو قد أعطى شطرا الحسن وفي حديث
أبي سعيد عند البيهقي وأبي هريرة عند ابن عائد والطبراني فاذا أنا برجل أحسن ما خلق الله قد فضل
الناس بالحسن كالعمر ليلية البدر على سائر الكواكب وهذا ظاهره أن يوسف عليه السلام كان
أحسن من جميع الناس لكن روى الترمذي من حديث أنس ما بعث الله نبييا الأحسن الوجه
حسب الصوت وكان نبيكم أحسنهم وجهًا وأحسنهم صوتًا فعلى هذا فيحمل حديث المعراج على
ان المراد غير النبي صلى الله عليه وسلم ويؤيده قول من قال ان المتكلم لا يدخل في عموم خطابه
وأما حديث الباب فقد جله ابن المنبر على ان المراد أن يوسف أعطى شطرا الحسن الذي أوتيه نبينا
صلى الله عليه وسلم والله أعلم وقد اختلف في الحكمة في اختصاص كل منهم بالسماء التي التقام بها
فقيل ليظهر تفاضلهم في الدرجات وقيل لمناسبة تتعلق بالحكمة في الاقتصار على هؤلاء دون
غيرهم من الانبياء فقيل أمر واجمل آياته فمنهم من أدركه في أول وهلة ومنهم من تأخر فلحق ومنهم
من فاتته وهذا زيفه السهيلي فأصاب وقيل الحكمة في الاقتصار على هؤلاء المذكورين للاشارة
الى ما سبق له صلى الله عليه وسلم مع قومه من نظير ما وقع لكل منهم فأما آدم فوقع التنبيه بما وصى
له من الخروج من الجنة الى الارض بما سبق للنبي صلى الله عليه وسلم من الهجرة الى المدينة
والجامع بينهما ما حصل لكل منهما من المشقة وكراهة فراق ما ألقاه من الوطن ثم كان ما لكل منهما
أن يرجع الى موطنه الذي أخرج منه ويعيسى ويحيى على ما وقع له من أول الهجرة من عداوة

اليهود وتمادى بهم على البغي عليهم وادرتهم وصول السوء اليه ويوسف على ما وقع له من اخوته من قريش في نصيبهم الحرب له وادرتهم هلاكه وكانت العاقبة له وقد اشار الى ذلك بقوله لقريش يوم الفتح اقول كما قال يوسف لا تثريب عليكم وبادريس على رفيع منزلته عند الله وبهرون على أن قومه رجعوا الى محبته بعد أن آذوه وبموسى على ما وقع له من معالجة قومه وقد اشار الى ذلك بقوله لقد أذى موسى بأكثر من هذا فصبر وباراهيم في استناده الى البيت المعمور بما ختم له صلى الله عليه وسلم في آخر عمره من اقامة منسك الحج وتعظيم البيت وهذه مناسبات لطيفة أبداه السهيلى فاوردتها منقحة لمنصة وقد زاد ابن المنسفي في ذلك أشياء أضربت عنها إذا أكثرها في المفاضلة بين الانبياء والاشارة في هذا المقام عندى أولى من تطويل العبارة وذكر في مناسبة لقاء ابراهيم في السماء السابعة معنى لطيفاً زائداً وهو ما اتفق له صلى الله عليه وسلم من دخول مكة في السنة السابعة وطوافه بالبيت ولم يتفق له الوصول اليها بعد الهجرة قبل هذه بل قصد ما في السنة السادسة فصدوه عن ذلك كما تقدم بسطه في كتاب الشروط قال ابن أبي جرة الحكمة في كون آدم في السماء الدنيا لانه أول الانبياء وأول الآباء وهو أصل فكان أولى في الأولى ولاجل تأنيس النبوة بالابوة وعيسى في الثامنة لانه أقرب الانبياء عهداً من محمد ويليه يوسف لان أمة محمد تدخل الجنة على صورته وادريس في الرابعة لقوله ورفعناه مكاناً علياً والرابعة من السبع وسط معتدل وهرون لقربه من أخيه موسى وموسى أرفع منه لفضل كلام الله وباراهيم لانه الأب الآخر فناسب أن يتجدد للنبي صلى الله عليه وسلم بلقيه أنس لتوجهه بعده الى عالم آخر وأيضاً فخرته الخليل تقتضى أن تكون أرفع المنازل ونزلة الحبيب أرفع من منزلته فلذلك ارتفع النبي صلى الله عليه وسلم عن نزلة ابراهيم الى قاب قوسين أو أدنى (قوله في قصة موسى فلما تجاوزت بكى قبل له ما يبكيك قال أبكى لان غلاماً بعث بعدى يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخلها من أمتي) وفي رواية شريك عن أنس لم أظن أحداً يرفع على وفي حديث أبي سعيد قال موسى يزعم بنو اسرائيل أني أكرم على الله وهذا كرم على الله مني زاد الاموى في روايته ولو كان هذا واحده هان على ولكن معه أمة وهم أفضل الامم عند الله وفي رواية أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه انه مر بموسى عليه السلام وهو يرفع صوته فيقول أكرمتي وقضيتك فقال جبريل هذا موسى قلت ومن يعاتب قال يعاتب ربه فيك قلت ويرفع صوته على ربه قال ان الله قد عرف له حديثه وفي حديث ابن مسعود عند الحرث وأبي يعلى والبخاري ومعت صوتاً وتدمر افسألت جبريل فقال هذا موسى قلت على من تدمره قال على ربه قلت على ربه قال انه يعرف ذلك منه قال العلماء لم يكن بكاء موسى حسداً معاذ الله فان الحسد في ذلك العالم منزوع عن أحاد المؤمنين فكيف بمن اصطفاه الله تعالى بل كان أسفاً على ما فاتته من الاجر الذي يترتب عليه رفع الدرجة بسبب ما وقع من أمته من كثرة المخالفة للمقتضية تسقيص أجورهم المستلزم لتقصير أجره لان لكل نبي مثل أجر كل من اتبعه ولهذا كان من اتبعه من أمته في العدد دون من اتبع نبينا صلى الله عليه وسلم مع طول مدتهم بالنسبة لهذه الامة وأما قوله غلام فليس على سيدل النقض بل على سيدل التنويه بقدره الله وعظيم كرمه إذا أعطى لمن كان في ذلك السن ما لم يعطه أحد قبله من هو أسن منه وقد وقع من موسى من العناية بهم هذه الامة من أمر الصلوات ما لم يقع لغيره ووقعت

قيل وقد أرسل اليه قال نعم
قيل من حبابه فتم الجي جاء
فلما خلصت فاذا هرون قال
هذا هرون فسلم عليه فسلمت
عليه فردتم قال من حبابه بالاخ
الصالح والنبي الصالح ثم صعد
بي حتى أتى السماء السادسة
فاستفتح قيل من هذا قال
جبريل قيل من معك قال
محمد قيل وقد أرسل اليه قال
نعم قال من حبابه فتم الجي
جاء فلما خلصت فاذا موسى
قال هذا موسى فسلم عليه
فسلمت عليه فردتم قال من حبابه
بالاخ الصالح والنبي الصالح
فلما تجاوزت بكى قيل له
ما يبكيك قال أبكى لان غلاماً
بعث بعدى يدخل الجنة من
أمته أكثر ممن يدخلها من
أمتي ثم صعد بي الى السماء
السابعة فاستفتح جبريل
قيل من هذا قال جبريل
قيل ومن معك قال محمد قيل
وقد بعث الله نبياً قال
من حبابه فتم الجي جاء فلما
خلصت

الإشارة لذلك في حديث أبي هريرة عند الطبري والبخاري قال عليه الصلاة والسلام كان موسى أشدّهم على حين مررت به وخبرهم لي حين رجعت اليه وفي حديث أبي سعيد فأقبلت راجعا فررت بموسى ونعم الصاحب كان لكم فسألني كم فرض عليك ربك الحديث وقال ابن أبي جرة ان الله جعل الرحمة في قلوب الانبياء أكثر مما جعل في قلوب غيرهم فلذلك بكى رحمة لأمته وأما قوله هذا الغلام فأشار إلى صغر سنه بالنسبة إليه قال الخطابي العرب تسمي الرجل المستجمع السن غلاما مادامت فيه بقية من القوة اهـ ويظهر لي أن موسى عليه السلام أشار إلى ما أنعم الله به على نبيينا عليهما الصلاة والسلام من استمرار القوة في الكهولة وإلى أن دخل في سن الشيخوخة ولم يدخل على بدنه هرم ولا اعتري قوته نقص حتى ان الناس في قدومه المدينية كما سيأتي من حديث أنس لما رأوه مردفًا بأبكر اطلقوا عليه اسم الشاب وعلى أبي بكر اسم الشيخ مع كونه في العمر أس من أبي بكر والله أعلم وقال القرطبي الحكمة في تخصيص موسى بمرجعة النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلاة لعلها الكون أمة موسى كلفت من الصلوات بما لم تكلف به غيرهما من الأمم فنقلت عليهم فأشفق موسى على أمة محمد من مثل ذلك ويشير إلى ذلك قوله اني قد جرت الناس قبلك انتهى وقال غيره لعلها من جهة انه ليس في الانبياء من له أتباع أكثر من موسى ولا من له كتاب أكبر ولا أجمع للأحكام من كتابه فكان من هذه الجهة مضاهيا للنبي صلى الله عليه وسلم فتناسب أن يتمي أن يكون له مثل ما أنعم به عليه من غير أن يزيدوا له عنه وتناسب أن يطعمه على ما وقع له وينجيه فيما يتعلق به ويحتمل أن يكون موسى لما غلب عليه في الابتداء الأسف على نقص حظ أمته بالنسبة لامة محمد حتى غنى ما غنى أن يكون استدرك ذلك يسدّل النسيجة عليهم والشفقة عليهم ليزيل ما عساه أن يتوهم علمه فيما وقع منه في الابتداء وذكر السهيلي أن الحكمة في ذلك انه كان رأى في مناجاته صنعة أمة محمد صلى الله عليه وسلم فدعا الله أن يجعله منهم فكان اشفاقه عليهم كغناية من هو منهم وتقدم في أول الصلاة شيء من هذا وما يتعلق بأمر موسى بالتدريج راروا العلم عند الله تعالى وقد وقع من موسى عليه السلام في هذه القصة من مراعاة جانب النبي صلى الله عليه وسلم أنه أسلم عن جميع ما وقع له حتى فارق النبي صلى الله عليه وسلم أدبامعه وحسن عشرة فلما فارق به بكى وقال ما قال (قوله فاذا ابراهيم) في حديث أبي سعيد فاذا انا ابراهيم خليل الرحمن مسندًا ظهره إلى البيت المعمور كأحسن الرجال وفي حديث أبي هريرة عند الطبري فاذا هو برجل أشعث جالس عند باب الجنة على كرسي * (تكمله) * اختلاف في حال الانبياء عند لي النبي صلى الله عليه وسلم اياهم ليلة الاسراء هل أسرى بأجسادهم للملاقاة النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة أو أن ارواحهم مستقرة في الأماكن التي اقيمهم الله صلى الله عليه وسلم وأرواحهم مشككة بشكل أجسادهم كما جزم به أبو الوفاء بن عقيل واختار الأول بعض شيوخنا واحتج بما ثبت في مسلم عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت موسى ليلة أسرى قائمًا يصلي في قبره فدل على أنه أسرى به لما مر به (قلت) وليس ذلك بلازم بل يجوز أن يكون لروحه اتصال بيسد في الأرض فلذلك يتمكن من الصلاة وروحه مستقرة في السماء (قوله ثم رفعت إلى سدرة المنتهى) كذا لاكثر بضم الراء وسكون العين وضم التاء من رفعت بضمير المتكلم وبعده حرف جر وللكشميهني رفعت بفتح العين وسكون التاء أي السدرة إلى باللام

فاذا ابراهيم قال هذا أبوك
فسلم عليه قال فسلمت عليه
فرد السلام ثم قال مرحبا
بالابن الصالح والنبي الصالح
ثم رفعت إلى سدرة المنتهى

أى من أجله وكذا تقدم في بدء الخلق ويجمع بين الروايتين بأن المراد أنه رفع اليها أى ارتقى به
وظهرت له والرفع الى الشيء يطلق على التقريب منه وقد قيل في قوله تعالى وفرش من رفوعة أى
تقرب لهم ووقع بيان سبب تسميتها سدرة المنتهى في حديث ابن مسعود عند مسلم ولفظه لما أسرى
برسول الله صلى الله عليه وسلم قال انتهى بي الى سدرة المنتهى وهى فى السماء السادسة واليه ينتهى
ما يخرج من الارض فيقبض منها واليه ينتهى ما يهبط فيقبض منها وقال النووى سميت سدرة
المنتهى لان علم الملائكة ينتهى اليها ولم يجاوزها أحد الارسل الله صلى الله عليه وسلم (قلت) وهذا
لا يعارض حديث ابن مسعود المتقدم لكن حديث ابن مسعود ثابت فى الصحيح فهو أولى بالاعتماد
(قلت) وأورد النووى هذا بصيغة التريض فقال وحكى عن ابن مسعود أنها سميت بذلك الى آخره
هكذا وأورده فأشعر بضيقه عنده ولا سيما لم يصرح برفعه وهو صحيح مرفوع وقال القرطبي
فى المفهم ظاهر حديث أنس أنها فى السابعة لقوله بعد ذكر السماء السابعة ثم ذهب الى السدره
وفى حديث ابن مسعود أنها فى السادسة وهذا تعارض لا شك فيه وحديث أنس هو قول الأكثر
وهو الذى يقتضيه وصفها بأنم التى ينتهى اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب على ما قال كعب
قال وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله ومن أعلمه وبها جزم اسمعيل بن أحمد وقال غيره اليها منتهى
أرواح الشهداء قال ويترجح حديث أنس بأنه مرفوع وحديث ابن مسعود موقوف كذا قال
ولم يعرج على الجمع بل جزم بالتعارض (قلت) ولا يعارض قوله أنها فى السادسة مادلت عليه بقية
الاخبار انه وصل اليها بعد أن دخل السماء السابعة لانه يحمل على ان أصلها فى السماء السادسة
وأغصانها وفروعها فى السابعة وليس فى السادسة منها الا أصل ساقها وتقدم فى حديث أبى ذرأول
الصلاة فغشيها ألوان لأدري ما هى وبقيته حديث ابن مسعود المذكور قال الله تعالى اذ يغشى
السدره ما يغشى قال فراس من ذهب كذا افسر المبهم فى قوله ما يغشى بالفراس ووقع فى رواية يزيد
ابن أبى مالك عن أنس جراد من ذهب قال البيضاوى وذكر الفرار وقع على سبيل التمثيل لان
من شأن الشجر أن يسقط عليها الجراد وشبهه وجعلها من الذهب لصفاء لونها واضاءتها فى نفسها
انتهى ويجوز أن يكون من الذهب حقيقة ويخلق فيه الطيران والقدرة صالحة لذلك وفى حديث
أبى سعيد وابن عباس يغشاها الملائكة وفى حديث أبى سعيد عند البيهقي على كل ورقة منها ملك
ووقع فى رواية ثابت عن أنس عند مسلم فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فلما أحسن خلق
الله يستطيع أن ينعتها من حسنها وفى رواية حميد عن أنس عند ابن مردويه فحوه نكن قال
تحوّل قوتنا ونحو ذلك (قوله) فاذا بقها بفتح النون وكسر الموحدة وسكونها أيضا قال ابن
دحية والاول هو الذى ثبت فى الرواية أى التحريك والنسق معروف وهو ثمر السدر (قوله) مثل
فلال هجر قال الخطابي القلال بالكسر جمع قلة بالضم هى الجرار يريد أن ثمرها فى الكبر مثل
القلال وكانت معروفة عند الخطاطين فلذلك وقع التمثيل بها قال رهى التى وقع تحديق الماء الكثير
بها فى قوله اذا بلغ الماء قلتين وقوله هجر بفتح الهاء والجيم بلدة لا تنصرف للسائب والعلمية ريجوز
الصرف (قوله) واذا ورقها مثل آذان الفيلة بكسر الفاء وفتح التثنية بعدها لام جمع فيل
ووقع فى بدء الخلق مثل آذان الفيل وهو جمع فيل أيضا قال ابن دحية اختيرت السدره دون
غيرها لان فيها ثلاثة أوصاف ظل ممدود وطعام لذيق ورائحة زكية فكانت بمنزلة الايمان الذى

فاذا انبقتها مثل قلال هجر
واذا ورقها مثل آذان الفيلة
قال هذه سدره المنتهى

يجمع القول والعمل والنية والظلمة بمنزلة العمل والطعم بمنزلة النية والرائحة بمنزلة القول (قوله)
 وإذا أربعة أنهار في بدء الخلق فإذا في أصلها أي في أصل سدرة المنتهى أربعة أنهار ولمسلم يخرج
 من أصلها ووقع في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أربعة أنهار من الجنة النيل والفرات وسبحان
 وسبحان فيجتمعت أن تكون سدرة المنتهى مغروسة في الجنة والأنهار يخرج من تحتها فيصحبها
 من الجنة (قوله ٢) أما الباطنان في الجنة قال ابن أبي جرة فيه أن الباطن أجل من الظاهر لأن
 الباطن جعل في دار البقاء والظاهر جعل في دار الفناء ومن ثم كان الاعتماد على ما في الباطن كما
 قال صلى الله عليه وسلم إن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم (قوله) وأما الظاهران
 فالنيل والفرات ووقع في رواية شريك كما سيأتي في التوحيد أنه رأى في السماء الدنين نهرين يطردان
 فقال له جبريل هـ ما النيل والفرات عنصرهما والجمع بينهما أنه رأى هذين النهرين عند سدرة
 المنتهى مع نهرى الجنة ورأهما في السماء الدنيا دون نهرى الجنة وأراد بالعنصر عنصرا متبازعا
 بسماء الدنيا كذا قال ابن رحية ووقع في حديث شريك أيضا ومضى به يرى في السماء فإذا هو بنهر
 آخر عليه قصر من لؤلؤ ووزر جرد فضرب يده فإذا هو مسك أدفر فقال ما هذا يا جبريل قال هذا
 الكوثر الذي خبأ لك ربك ووقع في رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم أنه بعد أن رأى
 إبراهيم قال ثم انطلق بي على ظهر السماء السابعة حتى انتهت إلى نهر عليه خيام اللؤلؤ والياقوت
 والزبرجد وعليه طير خضر أدم طير رأيت قال جبريل هذا الكوثر الذي أعطاك الله فإذا فيه آية
 الذهب والفضة يجرى على رضراض من الياقوت والزمرذماؤه أشد بياضا من اللبن قال فأخذت
 من آنيته فاغترفت من ذلك الماء فشربت فإذا هو أحلى من العسل وأشد رائحة من المسك وفي
 حديث أبي سعيد إذا فها عين تجرى يقال لها السلسيل فينشق منها نهران أحدهما الكوثر
 والاخر يقال له نهر الرحمة (قلت) فيمكن أن يفسر بهما النهران الباطنان المذكوران في
 حديث الباب وكذا روى عن مقاتل قال الباطنان السلسيل والكوثر وأما الحديث الذي
 أخرجه مسلم بلفظ سبحان وسبحان والنيل والفرات من أنهار الجنة فلا يغير هذا إلا المراد به
 أن في الأرض أربعة أنهار أصلها من الجنة وحيث لم يثبت لسبحون وسبحون أنها ينبعان من
 أصل سدرة المنتهى فيمتاز النيل والفرات عليهما بذلك وأما الباطنان المذكوران في حديث
 الباب فهما غير سبحون وسبحون والله أعلم قال النووي في هذا الحديث أن أصل النيل والفرات
 من الجنة وأنهما يخرجان من أصل سدرة المنتهى ثم يسيران حيث شاء الله ثم ينزلان إلى الأرض
 ثم يسيران فيها ثم يخرجان منها وهذا لا يمنع العقل وقد شهد به ظاهر الخبر فليعتمد وأما قول
 عياض إن الحديث يدل على أن أصل سدرة المنتهى في الأرض لكونه قال إن النيل والفرات
 يخرجان من أصلها وهما بالمشاهدة يخرجان من الأرض فيلزم منه أن يكون أصل السدرة
 في الأرض وهو متعقب فإن المراد بكوثرهما يخرجان من أصلها غير خروجهما بالنبع من الأرض
 والحاصل أن أصلها في الجنة وهما يخرجان أولا من أصلها ثم يسيران إلى أن يستقر في الأرض
 ثم ينبعان واستدل به على فضيلة ماء النيل والفرات لكونه منبعا من الجنة وكذا سبحان
 وسبحان قال القرطبي لعل ترك ذكرهما في حديث الاسراء لكونهما ليسا أصلا برأسهما وإنما
 يحتمل أن يفرعا عن النيل والفرات قال وقيل إنما أطلق على هذه الأنهار أنها من الجنة تشبيها

وإذا أربعة أنهار نهران
 باطنان ونهران ظاهران
 فقلت ما هذان يا جبريل
 قال أما الباطنان فنهران
 في الجنة وأما الظاهران
 فالنيل والفرات

(٢) قوله أما الباطنان في
 الجنة هكذا بنسخ الشرح التي
 بأيدينا والذي في نسخ الصحيح
 بأيدينا أما الباطنان فنهران
 في الجنة فلعل ما في الشارح
 رواية له اه

لها بأنهم أرا الجنة لما فيها من شدة العذوبة والحسن والبركة والاول وأولى والله أعلم * (تنبية) *
 القرات بالثناة في الخط في حالي الوصول والوقف في القراآت المشهورة وجاء في قراءة شاذة أنها هاء
 تأتيت وشبهها أبو المظفر بن الميث بالتأبوت والتأبوه (قوله) ثم رفع لي البيت المعمور زاد الكشيميني
 يدخله كل يوم سبعون ألف ملك وتقدمت هذه الزيادة في بدء الخلق بزيادة إذا خرجوا لم يعودوا آخر
 ما عليهم وكذا وقع مضموما إلى رواية قتادة عن أنس عن مالك بن صعصعة وقديمت في بدء الخلق
 أنه مدرج وذكر من فصله من رواية قتادة عن الحسن عن أبي هريرة وقد قدمت ما يتعلق بالبيت
 المعمور هناك ووقعت هذه الزيادة أيضا عند مسلم من طريق ثابت عن أنس وفيه أيضا ثم لا يعودون
 إليه أبدا وزاد ابن اسحق في حديث أبي سعيد إلى يوم القيامة وفي حديث أبي هريرة عند البزار
 أنه رأى هناك أقواما يبيض الوجوه وأقواما في ألوانهم شيء قد خلوا نهارا فاعتسبوا لآخر جوار وقد
 خلصت ألوانهم فقال له جبريل هو لا من أمك خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وفي رواية أبي سعيد
 عند الاموي والبيهقي أنهم دخلوا معه البيت المعمور وروا فيه جميعا واستدل به على أن
 الملائكة أكثر المخلوقات لأنه لا يعرف من جميع العوالم من يتجدد من جنسه في كل يوم سبعون
 ألفا غير ما ثبت عن الملائكة في هذا الخبر (قوله) ثم أتيت باناء من خرواناء من لبن واناء من غسل
 فأخذت اللبن فقال هي الفطرة التي أنت عليها) أي دين الاسلام قال القرطبي يحتمل أن يكون
 سبب تسمية اللبن فطرة لأنه أول شيء يدخل بطن المولود ويشق أمعاه والسرف في ميل النبي صلى الله
 عليه وسلم إليه دون غيره لكونه كان مألوفاله ولأنه لا ينشأ عن جنسه مفسدة وقد وقع في هذه
 الرواية ان اتيانه الآتية كان بعد وصوله إلى سدة المنتهى وسيأتي في الاثرية من طريق شعبة
 عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفعت لي سدة المنتهى فإذا أربعة آهار
 فذكره قال وأتيت بثلاثة أقذاح الحديث وهذا موافق لحديث الباب لأن شعبة لم يذكر
 في الاسناد مالك بن صعصعة وفي حديث أبي هريرة عند ابن عثمة في حديث المعراج بعد ذكر
 ابراهيم قال ثم انطلقنا فإذا نحن بثلاثة آتية مغطاة فقال جبريل يا محمد الا تشرب مما سقاك ربك
 فتناولت احداها فاذا هو غسل فشربت منه قليلا ثم تناولت الاخر فاذا هو لبن فشربت منه
 حتى رويت فقال الا تشرب من الثالث قلت قد رويت قال ووفقك الله وفي رواية البزار من هذا
 الوجه ان الثالث كان خرا لکن وقع عنده ان ذلك كان بيت المقدس وان الاول كان ماء ولم يذكر
 الغسل وفي حديث ابن عباس عند أحمد فلما أتى المسجد الاقصى قام يصلي فلما انصرف جاء
 بقدر حين في أحدهما لبن وفي الاخر غسل فأخذ اللبن الحديث وقد وقع عنده مسلم من طريق
 ثابت عن أنس أيضا ان اتيانه بالآتية كان بيت المقدس قبل المعراج ولفظه ثم دخلت المسجد
 فصلبت فيه ركعتين ثم خرجت فجاء جبريل باناء من خرواناء من لبن فأخذت اللبن فقال جبريل
 أخذت الفطرة ثم عرج إلى السماء وفي حديث شدد ابن اوس فصلبت من المسجد حيث
 شاء الله وأخذني من العطش أشد ما أخذني فأتيت باناء من أحدهما لبن والاخر غسل فعدلت
 بينهما ثم هداني الله فأخذت اللبن فقال شيخ يزيد بن يعنى لجبريل أخذ صاحبك الفطرة وفي
 حديث أبي سعيد عند ابن اسحق في قصة الاسراء صلى الله عليه وسلم يعني الانبياء ثم أتى بثلاثة آتية انا

ثم رفع لي البيت المعمور ثم
 أتيت باناء من خرواناء من
 لبن واناء من غسل فأخذت
 اللبن فقال هي الفطرة التي
 أنت عليها وأمنك

ثم فرضت على الصلاة خمسين
صلاة كل يوم فرجعت
فمرت على موسى فقال بما
أمرت قال أمرت بخمسين
صلاة كل يوم قال إن أمتك
لا تستطيع خمسين صلاة كل
يوم واني والله قد جربت
الناس قبلك وعالجت بني
اسرائيل أشد المعالجة
فارجع الى ربك فاسأله
التخفيف لا أمتك فرجعت
فوضع عني عشرا فرجعت
الى موسى فقال مثله فرجعت
فوضع عني عشرا فرجعت
الى موسى فقال مثله فرجعت
فوضع عني عشرا فرجعت
الى موسى فقال مثله فرجعت
فأمرت بعشر صلوات كل
يوم فرجعت فقال مثله
فرجعت فأمرت بخمس
صلوات كل يوم فرجعت الى
موسى فقال بما أمرت قلت
أمرت بخمس صلوات كل
يوم قال إن أمتك لا تستطيع
خمس صلوات كل يوم واني
قد جربت الناس قبلك
وعالجت بني اسرائيل أشد
المعالجة فارجع الى ربك
فاسأله التخفيف لا أمتك قال
سألت ربي حتى استحييت
ولكن أرضى وأسلم قال
فلما جاوزت ناداني مناد
أمنيت فريضي وخففت
عن عبادي

فمه لبنا وانا فيه خروانا فيه ما فآخذت اللبن الحديث وفي مرسل الحسن عنده نحوه لكن
لم يذكروا الماء ووقع بين مكان عرض الآية في رواية سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عند
المصنف كما سيأتي في أول الأثرية ولنظنه أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به بابل
بانا فيه خروانا فيه لبن فنظر اليهما فأخذ اللبن فقال له جبريل الحمد لله الذي هدانا لهذا الفطرة
لو أخذت الخمر غوت أمتك وهو عند مسلم في رواية عبد الرحمن بن هاشم بن عتبة عن أنس عند
البيهقي فعرض عليه الماء والخمر والابن فأخذ اللبن فقال له جبريل أصبت الفطرة ولو شربت الماء
لغرقت وغرقت أمتك ولو شربت الخمر لغويت وغوت أمتك ويجمع بين هذا الاختلاف اما
بجمل نم على غير بابها من الترتيب وانما هي بمعنى الواو هنا واما بوقوع عرض الآية مرتين
مرة عند فراغه من الصلاة بيوت المقدس وسببه ما وقع له من العطش ومرة عند وصوله الى سدة
المنتهى ورؤية الانهار الاربعة وأما الاختلاف في عدد الآية وما فيها فيحمل على أن بعض
الرواة ذكر ما لم يذكره الآخر ومجموعها أربعة آية فيها أربعة أشياء من الانهار الاربعة التي رآها
تخرج من أصل سدة المنتهى ووقع في حديث أبي هريرة عند الطبري لما ذكر سدة المنتهى يخرج
من أصلها أنهار من ماء غير آسن ومن لبن لم يتغير طعمه ومن خمر لا تذوقها ومن عسل مصفى
فلهذا عرض عليه من كل نهر انا وجاء عن كعب بن أنس العسل نهر النيل ونهر اللبن نهر جحان ونهر
الخمر نهر القرات ونهر الماء سيمان والله أعلم (قوله ثم فرضت على الصلاة) تقدم ما يتعلق بها في
الكلام على حديث أبي ذر في أول الصلاة والحكمة في تخصيص فرض الصلاة بليلة الاسراء
أنه صلى الله عليه وسلم لما عرج به رأى في تلك الليلة تعبد الملائكة وانهم القائم فلا يقعد
والراكع فلا يسجد والساجد فلا يقعد فجمع الله له ولائهم تلك العبادات كلها في كل ركعة
يصلها العبد بشرائطها من الطمأنينة والاخلاص أشد الى ذلك ابن أبي جرة وقال وفي
اختصاص فرضيتها بليلة الاسراء إشارة الى عظيم بيانها ولذلك اختص فرضها بكونه بغير واسطة
بل عرجا تعبدت على ما سبق بانه (قوله ولكن أرضى وأسلم) في رواية الكشميهني ولكن
أرضى وأسلم وفيه حذف تقدير الكلام سألت ربي حتى استحييت فلا أرجع فاني ان رجعت
صرت غير راض ولا مسلم ولكني أرضى وأسلم (قوله أمنيت فريضي وخففت عن عبادي) تقدم
أول الصلاة من رواية أنس عن أبي ذر خمس وهن خمسون وتقدم شرحه وفي رواية ثابت
عن أنس عند مسلم حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليس له كل صلاة عشرة فتلك
خمسون صلاة ومنهم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة الحديث وسيأتي الكلام على هذه
الزيادة في الرقاق وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند الناسي وأتيت سدة المنتهى فغشيتني
ضبابة فخررت ساجدا فقبل لي اني يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك وعلى أمتك
خمسين صلاة فقم بها أنت وأمتك فذكرهم اجعته مع موسى وفيه فانه فرض على بني اسرائيل
صلواتا فاقاهوا وما وقال في آخره خمس وخمسين فقم بها أنت وأمتك قال فعرفت أنها
عزومة من الله فرجعت الى موسى فقال لي ارجع فلم أرجع (قوله فلما جاوزت ناداني مناد) أمضيت
فريضي وخففت عن عبادي هذا من أقوى ما استدلل به على أن الله سبحانه وتعالى كلم نبيه

محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء بغير واسطة (تكملة) وقع في غير هذه الرواية زيادات رآها
صلى الله عليه وسلم بعد سدة المنهى لم تذكر في هذه الرواية منها ما تقدم في أول الصلاة حتى ظهرت
لمستوى أسمع فيه صريف الاقلام وفي رواية شريك عن أنس كما سيأتي في التوحيد حتى جاء
سدة المنهى ودنا الجبار رب العزة تبارك وتعالى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأرسل إليه
خمسین صلاة الحديث وقد استشكلت هذه الزيادة وأتى الكلام على ذلك مسة وفي ان شاء
الله تعالى في كتاب التوحيد وفي رواية أبي ذر من الزيادة أيضا ثم أدخلت الجنة فإذا فيها
جنازات الأولاد وإذا ترابهم المسك وعند مسلم من طريق همام عن قتادة عن أنس رفعه بينا أنا أسير
في الجنة إذ أنا بتمرحا فقام قباب الدرابخوف وإذا طينه مسك إذ فرغ قال جبريل هذا الكوثر وله
من طريق شيبان عن قتادة عن أنس لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحوه وعند ابن أبي
حاتم وابن عاتق من طريق يزيد بن أبي مالك عن أنس ثم انطلق حتى انتهى إلى الشجرة فعشيتني من
كل صحابة فيها من كل لون فتأخر جبريل وخررت ساجدا وفي حديث ابن مسعود عن مسلم
وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس وخواتم سورة البقرة وعقر لمن لم يشرك
بالله من أمته المقدمات يعني الكبائر وفي هذه الرواية من الزيادة ثم انجلت عني الصحابة
وأخذ بيدي جبريل فانصرفت سرعاً فأتيت على إبراهيم فبذل شيئا ثم أتيت على موسى فبذل
ما صنعت الحديث وفيه أيضا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل مالي لم آت أعجل سماء
الأرحبوا وضحكوا إلى غير رجل واحد فسلمت عليه فرد علي السلام ورحبني ولم يخذلك إلى
قال يا محمد ذاك مالك خازن جهنم لم يخذلك منذ خلق ولو ضحكك إلى أحد لملك اليك وفي حديث
حذيفة عند أحمد والترمذي حتى فتحتهما أبواب السماء فرأى الجنة والنار ووعدا الآخرة أجمع
وفي حديث أبي سعيد أنه عرض عليه الجنة وأن رمانها كأنه الدلاء وأطيرها كأنها البخت
وأنه عرضت عليه النار فإذا هي لو طرح فيها النجارة زاد دلا كلتها وفي حديث شداد بن أوس
فإذا جهنم تكشف عن مثل الزراني ووجدتها مثل الجنة السخنة وزاد فيه أنه رآه في وادي بيت
المقدس وفي رواية يزيد بن أبي مالك عن أنس عند ابن أبي حاتم أن جبريل قال يا محمد هل سألت
ربك أن يريك الحور لعين قال نعم قال فانطلق إلى أو ثلك النسوة فسلم عليهن قال فأتيت المهن
فسلمت فرددن فقات من أن فتلى خيرات حسن الحديث وفي رواية أبي عبيدة بن عبيد الله
ابن مسعود عن أبيه أن إبراهيم - أيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن آلق
ربك الملبس وإن أممك آخر لأمم وأضعفها قال - تطعم إن يكون حاجتك وجعلها في أممك
فأفعل وفي رواية الواقدي بإسناده في رجل حديث الاسراء كان لبي صلى الله عليه وسلم ربه
أن يريه الجنة والنار فلما كانت ليلة السبت لاسمع عشرة إلى خات من ربه فأنزل له سورة بقرته
عشر شهرا وهو قائم في بينه ظهر أناه جبريل وميكائيل فبذل خلق إلى ما سألت فانطلقا به إلى
ما بين المقام وزهرم أتي بالمعراج فإذا هو أحسن شبابه ثم رافعه رجا به إلى السموات ولبي الأبداء
وانتهى إلى سدة المنهى ورأى الجنة والنار وفرس عليه الخيل فلو شرب هذا الكان صاعرا في نذ
معراج آخر لقوله أنه كان ظهرا وإن المعراج كان من مكة وهو ناسف لما في الروايات الصحيحة
في الأمرين معا ويعكر على التعدد قوله أن الدلووات فرضت - حيث لا ان حمل على أنه أعيد ذكره

تأكيده وأفرع على أن الأول كان مناماً وهذا بقظة أو بالعكس والله أعلم وفي الحديث من القوائد غير ما تقدم أن السماء أو بأحقيقة وحفظه موكلين بها وفيه اثبات الاستئذان وأنه ينبغي لمن يستأذن أن يقول أنا فلان ولا يقتصر على أنا لأنه يناق مطالب الاستفهام وإن الماريسلم على القاعد وإن كان الماراً أفضل من القاعد وفيه استحباب تلقى أهل الفضل بالبشر والترحيب والثناء والدعاء وجواز مدح الإنسان المأمون عليه الاقتتان في وجهه وفيه جواز الاستناد إلى القبلة بالطهر وغيره ما - وذن من استناد إبراهيم إلى البيت المعمور وهو كالكعبة في أنه قبله من كل جهة وفيه جواز نسخ الحكم قبل وقوع الفعل وقد سبق البحث فيه في أول الصلاة وفيه فضل السير بالليل على السير بالنهار لما وقع من الأسراء بالليل ولذلك كانت أكثر عبادته صلى الله عليه وسلم بالليل وكان أكثر سفره صلى الله عليه وسلم بالليل وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بالبلجة فإن الأرض تطوى بالليل وفيه أن التجربة أقوى في تحصيل المطالب من المعرفة الكثيرة يستفاد ذلك من قول موسى عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم أنه عالج الناس قبله وجر بهم ويستفاد منه تحكيم العادة والتنبيه بالأعلى على الأدنى لأن من سلف من الأمم كانوا أقوى أبدأنا من هذه الأمة وقد قال موسى في كلامه أنه عالجهم على أقل من ذلك فما وافقوه أشار إلى ذلك ابن أبي جرة قال ويستفاد منه أن مقام الخلعة مقام الرضا والتسليم ومقام التسليم مقام الأدال والانبساط ومن ثم استبدت موسى بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بطلب التخفيف دون إبراهيم عليه السلام مع أن النبي صلى الله عليه وسلم من الاختصاص بإبراهيم أزيد مما له من موسى لمقام الأبوة ورفعة المنزلة والاتباع في الملة وقال غيره الحكمة في ذلك ما أشار إليه موسى عليه السلام في نفس الحديث من سبقه إلى معالجة قومه في هذه العبادة بعينها وأنهم خلدوه وعصوه وفيه أن الجنة والنار قد خلقتا القول في بعض طرقه التي ينتهت عرضت على الجنة والنار وقد تقدم البحث فيه في بدء الخلق وفيه استحباب الاكثار من سؤال الله تعالى وتكثير الشفاعة عنده لما وقع منه صلى الله عليه وسلم في إجابته مشورة موسى في سؤال التخفيف وفيه فضيلة الاستحباب وبذل النصيحة لمن يحتاج إليها وإن لم يستشر الناس في ذلك * الحديث الثاني (قوله حدثنا عمرو) هو ابن دينار (قوله في قوله) أي في تفسير قوله (تعالى وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس قال هي رؤيا عين أرينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به إلى بيت المقدس) قلت وإيراد هذا الحديث في باب المعراج مما يؤيد أن المصنف يرى اتحاد ليلة الأسراء والمعراج بخلاف ما فهم عنه من أفراد الترجمة وقد قدمت أن ترجمته في أول الصلاة تدل على ذلك حيث قال فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الأسراء وقد تمسك بكلام ابن عباس هذا من قال الأسراء كان في المنام ومن قال أنه كان في اليقظة فالأول أخذ من لفظ الرؤيا قال لأن هذا اللفظ مختص برؤيا المنام ومن قال بالثاني فن قوله أرينا ليلة الأسراء والأسراء إنما كان في اليقظة لأنه لو كان مناماً كما ذهب الكفار فيه ولا فيما هو أبعد منه كما تقدم تقريره وإذا كان ذلك في اليقظة وكان المعراج في تلك الليلة تعين أن يكون في اليقظة أيضاً ولم يقل أحد أنه نام لما وصل إلى بيت المقدس ثم عرج به وهو نائم وإذا كان في اليقظة فاضافة الرؤيا إلى العين للاحتراز عن رؤيا القلب وقد أثبت الله تعالى رؤيا القلب في القرآن

* حدثنا الحمدي حدثنا
سفيان حدثنا عمرو عن
عكرمة عن ابن عباس رضي
الله عنهما في قوله تعالى وما
جعلنا الرؤيا التي أريناك
إلا فتنة للناس قال هي رؤيا
عين أرينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليلة أسرى به
إلى بيت المقدس

فقال ما كذب التواد ما رأى ورؤيا العين فقال ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى وروى الطبراني في الاوسط بأسناد قوى عن ابن عباس قال رأى محمد ربه مرتين ومن وجه آخر قال نظر محمد الى ربه جعل الكلام لموسى والخلعة لابراهيم والنظر لمحمد فاذا تقرر ذلك ظهر ان مراد ابن عباس هنا برؤية العين المذكورة جميع ما ذكره صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة من الاشياء التي تقدم ذكرها وفي ذلك رد لن قال المراد لرؤيا في هذه الآية رؤياه صلى الله عليه وسلم انه دخل المسجد الحرام المشار اليها بقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام قال هذا القائل والمراد بقوله فنتنة للناس ما وقع من صد المشركين له في المدينة عن دخول المسجد الحرام انتهى وهذا وان كان يمكن أن يكون مراد الآية لكن الاعتماد في تفسيرها على ترجيح القرآن أولى والله أعلم واختلف السلف هل رأى ربه في تلك الليلة أم لا على قولين مشهورين وأنكرت ذلك عائشة رضي الله عنها وطائفة وأثبتها ابن عباس وطائفة وسبأ في بسط ذلك في الكلام على حديث عائشة حيث ذكره المصنف بتمامه في تفسير سورة النجم من كتاب التفسير ان شاء الله تعالى **قوله** والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الرقوم **قوله** في بقية الآية وقد قيل فيها غير ذلك كما سبأ في موضع في التفسير ان شاء الله تعالى **قوله** **باب** وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وبيعة العقبة (ذكر ابن اسحق وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد موت أبي طالب قد خرج الى ثقيف بالطائف يدعوهم الى نصره فلما امتنعوا منه كما تقدم في بدء الخلق شرهه رجع الى مكة فكان يعرض نفسه على قبائل العرب في مواسم الحج وذكرها بائنا مفرقة انه أتى كندة وبنى كعب وبنى حذيفة وبنى عامر بن صعصعة وغيرهم فلم يجبه أحد منهم الى ما سأل وقال موسى بن عقبة عن الزهري فكان في تلك المسنين أي التي قبل الهجرة يعرض نفسه على القبائل ويكلم كل شريف قوم لاسألهم الا أن يؤوه ويمنعوه ويقولون لأكره أحدنا منكم على شيء بل أريد أن تمنعوا من يؤذي حتى أبلغ رسالة ربي فلا يقبله أحد بل يقولون قوم الرجل أعليه وأخرج السبي في وأصله عند أحمد وصححه ابن حبان من حديث ربيعة بن عباد بكسر المهملة وتحفيف الموحدة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوق ذى المجاز يتبع الناس في منازلهم يدعوهم الى الله عز وجل الحديث وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه الحاكم من حديث جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على الناس بالموسم فيقول هل من رجل يحملني الى قومه فان قريشاً بمنعوني أن أبلغ كلام ربي فأما رجل من همدان فأجابه ثم خشي أن لا يتبعه قومه فجاء اليه فقال آتي قومي فأخبرهم ثم أتيتك من العام المقبل قال نعم فانطلق الرجل وجاء وفد الانصار في رجب وقد أخرج الحاكم وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل بأسناد حسن عن ابن عباس حدثني علي بن أبي طالب قال لما أمر الله نبيه أن يعرض نفسه على قبائل العرب خرج وأتباعه وأبو بكر الى دنى حتى دفعنا الى بلس من محالس العرب وتقدم أبو بكر وكان نسبة فقال من القوم فتسألوا من ربيعة فقال من أي ربيعة أنتم قالوا من ذهل وذكر واحد يشاطو يلا في مرابعهم وتوقفهم أخيرا عن الاجابة قال ثم دفعنا الى مجلس الاوس والخزرج وهم الذين سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار لكونهم أجابوه الى ايوائه ونصره قال فخانهم ضواحتي يايعو رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى

قال والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الرقوم * (باب وفود الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وبيعة العقبة) *

وذكر ابن اسحق ان أهل العقبة الاولى كانوا ستة نفر وهم أبو امامة أسعد بن زرارة النجاري ورافع
 ابن مالك بن الجحلان النجفاني وقطبة بن عامر بن حديدة وجابر بن عبد الله بن زباب وعقبه بن
 عامر وهؤلاء الثلاثة من بني سلمة وعوف بن الحرث بن رفاعه من بني مالك بن النجار وقال موسى
 ابن عقبة عن الزهري وأبو الاسود عن عروة عنهم أسعد بن زرارة ورافع بن مالك ومعاذ بن عفر
 ويزيد بن علبسة وأبو الهيثم بن التيهان وعوف بن ساعدة ويقال كان فيهم عبادة بن الصامت
 وذكر ابن اسحق حديثي عاصم بن عمر بن قتادة عن أشياخ من قومه قال لما رأيهم النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من أنتم قالوا من الخزرج قال أفلا تجلسون أكلكم قالوا نعم فدعاهم الى
 الله وعرض عليهم الاسلام وذا عليهم القرآن وكان مما صنع الله لهم ان اليهود كانوا معهم في
 بلادهم وكانوا أهل كاب وكان الاوس والخزرج أكثر منهم فكانوا اذا كان بينهم شيء قالوا ان نبيا
 سيبعث الآن قد أظلم زمانه تتبعه فقتلهم معه فلما كلمهم النبي صلى الله عليه وسلم عرفوا
 النعت فقال بعضهم لبعض لا تسبقنا اليه يهود فآمنوا وصدقوا وانصرفوا الى بلادهم ليدعوا
 قومه فلما أخبرهم لم يبق دور من قومهم الا وفيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا
 كان الموسم وافاه منهم اثنا عشر رجلا ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثة أحاديث أحدها حديث
 كعب بن مالك في قصة توبته ذكرته طرقا وسيا في موطأ في مكانه والغرض منه قوله ولقد
 شهدت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وعقبته هو ابن خلد بن يزيد الايلي يروي عن عمه
 يونس بن يزيد وقوله قال ابن بكير في حديثه يزيدان اللفظ المساق اعقب لاليونس وقوله وتأتينا
 بالثلثة والاتف أي رقع بيننا الميثاق على ما تباعنا عليه وقوله وما أحب ان لي بها شهيد بدران
 من شهد بيرا وان كان فاضلا بسبب انهم أول غزوة نصر فيها الاسلام لكن بيعة العقبة كانت سببا
 في فشو الاسلام ومنها نشأ شهيد بدير وقوله أذ كرمها هو أفعول تفضيل بمعنى المذكور أي أكثر
 ذكر بالانضال وشهرة بين الناس (قلت) وكان كعب من أهل العقبة الثانية وقد عقد ثلثة كما
 أشيرت اليه قبل ولعل المصنف لم يحارجه ابن اسحق وصححه ابن حبان من طريقه بطوله قال
 ابن اسحق حديثي سعيد بن كعب بن مالك ان أخاه عبد الله وكان من أعلم الانصار حدثه ان اياه
 كعبا حدثه وكان من شهد العقبة وبايع بها قال خرجنا حجاجا مع مشركي قومنا وقد صلينا
 وفقهنا ومعنا البراء بن معرور سيدنا وكبيرنا فاذكر شأن صلاته الى الكعبة قال فلما وصلنا الى
 مكة ولم نكن رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك فسألنا عنه فقيل هو مع العباس في
 المسجد فدخلنا فجلسنا اليه فسأله البراء عن القبلة ثم خرجنا الى الحج وواعدناه العقبة ومعنا
 عبد الله بن عمرو والد جابر ولم يكن اسما قبل فعرّفناه امر الاسلام فأسلم حينئذ وصار من النقباء
 قال فاجتمعنا عند العقبة ثلاثة وسبعين رجلا ومعنا امرأتان ام عمارة بنت كعب احدى نساء
 بني مازن واسماء بنت عمرو بن عدي احدى نساء بني سلمة قال فجاءهم معه العباس فتكلم فقال ان
 محمد امنا من حيث علمتم وقد منعنا وهو في عز فان كنتم تريدون انكم وافون له بما دعوتكم اليه
 وما نعوذ من خالفه فأنتم وذاك والا فليأتنا قال فقلنا تكلم يا رسول الله فخذ لنفسك ما أحبيت
 فتكلم فدعا الى الله وقرأ القرآن ورغب في الاسلام ثم قال أبايعكم على ان تمنعوني مما تمنعون
 منه نساءكم وبنائكم قال فآخذ البراء بن معرور بيده فقال نعم فذكر الحديث وفيه فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم أسلم من سالمته وأحارب من حاربته ثم قال أخرجوا إلى منكم اثني عشر نقيبا
 وذكر ابن اسحق النقباء وهم اسعد بن زرارة ورافع بن مالك والبراء بن معرور وعباد بن الصامت
 وعبد الله بن عمرو بن حرام وسعد بن الربيع وعبد الله بن رواحة وسعد بن عباد والمزني بن عمرو
 ابن حميش وأسيد بن حضير وسعد بن خزيمة وأبو الهيثم بن التيهان وقيل بـله رفاع بن عبد المنذر
 وفي المستدرک عن ابن عباس كان البراء بن معرور أول من بايع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
 العقبة قال ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 للنقباء أنتم كنلاء على قومكم ككفالة الخواريين لعيسى بن مريم قالوا نعم وذكر أيضا أن قريشا
 بلغهم أمر السعة فأنكروا عليهم فحلف المشركون منهم وكافوا أكثر منهم قيل كانوا خمسة
 نفس أن ذلك لم يقع وذلك لأنهم ما علموا شيئا مما جرى الحديث الثاني حديث جابر (قوله) كان
 عمرو) هو ابن دينار (قوله) شهدني خلاي العتمة لم يسمه في هذه الرواية ونقل عن عبد الله بن
 محمد وهو الجعني أن ابن عيينة قال أحدهما البراء بن معرور كذا في رواية أخرى ذروا له قال
 أبو عبد الله يعني المصنف فعلى هذا تفسير المبهم من كلامه لكنه ثبت أنه من كلام ابن عيينة من
 وجه آخر عند الاسماعيلي فترجحت رواية أبي ذر ووقع في رواية الاسماعيلي قال سفيان خلاه
 البراء بن معرور واخوه ولم يسمه والبراء بتخفيف الراء ومعرور بـملا ت يقال أنه كان أول من
 أسلم من الانصار وأول من بايع في العقبة الثانية كما تقدم ومات قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم المدينة بشهر واحد وهو أول من صلى إلى الكعبة في قصة ذكرها ابن اسحق وغيره وقد
 تعقبه الديلمياضي فقال أم جابر هي أخت بنت غنم بن عدى وأخوها عتبة وعمرو وهما خالا لجابر
 وقد شهد العقبة الأخيرة وأما البراء بن معرور فليس من أخوال جابر (قلت) لكن من أقارب
 أمه وأقارب الام بسمه أن أخوالا يجازا وقد روى ابن عساكر بأسناد حسن عن جابر قال جاني
 خالي الحر بن قيس في السبعين را بكالذين وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانصار
 نخرج البناء معه العباس عمه فقال يا عم خذني إلى أخوالك فسمي الانصار أخوال العباس ليكون
 جدته أم أبيه عبد المطلب منهم وسمي الحر بن قيس خاله لكونه من أقارب أمه وهو ابن عم البراء
 ابن معرور ففعل قول سفيان وأخوه عني به الحر بن قيس وأطلق عليه أخوه وابن عم لأنهما في
 منزلة واحدة في النسب وهذا أولى من توهم مثل ابن عيينة لكن لم يذكر أحد من أهل السير
 الحر بن قيس في أصحاب العقبة فكأنه لم يكن أسلم فعلى هذا فالخال الآخر جابر أمه عتبة وأما
 عمرو والله أعلم (قوله) في الطريق الثانية أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعائي رخصته هو ابن
 أبي رباح (قوله) أنا وأبي عبد الله بن عمرو بن حرام بالمدينة وقد تقدم أنه كان من النقباء (قوله)
 وخلاي) تقدم لنول فيها وقرأت بخط غلطاي يدي عيسى بن عامر بن عدى بن سنان وخدي
 عمرو بن عدى بن سنان لأن أم جابر أخت بنت غنم بن عدى بن سنان يعني فكل منهما ابن عمها
 بمنزلة أخيها فأطلق عليه ما جابر أنهما خالا له إذا (قلت) ان حمل إلى الحقيقة تعني كما قاله
 الديلمي والافتغليط ابن عيينة مع أن كلامه يمكن حمله على الجواز بأمر فيه جواز ليس بخبر والله
 المستعان ووقع عند ابن التين وظل بغير ألف وتشديد التثنية وقال أهل الخوار والنجعة أي
 مع خالي ويحتمل أن يكون بالأفراد بكسر اللام وتخفيف الياء الحديث الثالث حديث عباد

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 الليث عن عقيل عن ابن شهاب
 ح وحدثنا أحمد بن صالح
 حدثنا عيسى بن عيسى
 عن ابن شهاب قال أخبرني
 عبد الرحمن بن عبد الله بن
 كعب بن مالك أن عبد الله بن
 كعب وكان قائد كعب بن
 عبي قال سمعت كعب بن مالك
 يحدث حين تخلف عن النبي
 صلى الله عليه وسلم في غزوة
 تبوك بطوله قال ابن بكير
 في حديثه ولقد شهدت مع
 النبي صلى الله عليه وسلم ليلة
 العقبة حين تواثقنا على
 الاسلام وما أحب أن لي بها
 مشهد يدروا كانت يد
 أذكر في الناس منها حدثنا
 علي بن عبد الله حدثنا سفيان
 قال كان عمرو يقول سمعت
 جابر بن عبد الله رضي الله
 عنهم يقول شهدني خلاي
 لعقبة قال أبو عبد الله قال
 ابن عيينة أحدهما البراء بن
 معرور حدثني إبراهيم بن
 موسى أخبرنا هشام أن ابن
 جريح أخبرهم قال عطاء
 قال جابر أنا وأبي وخلاي
 من أصحاب العقبة

أخبرنا يعقوب بن إبراهيم
حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن
عمه قال أخبرني أبو إدريس
عائذ الله بن عبد الله أن عبادة
ابن الصامت من الذين شهدوا
بدر مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ومن أصحابه ليلة
العقبة أخبره أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال وحوله
عصابة من أصحابه تعالوا
بايعوني على أن لا تشركوا
بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا
ولا تقتلوا ولا دكم ولا تأتوا
ببهتان تفترونه بين أيديكم
وأرجلكم ولا تعصوني في
معروف غن وفي منكم فأجروه
على الله ومن أصاب من ذلك
شيئا فعوقب به في الدنيا فهو
له كفارة ومن أصاب من
ذلك شيئا فستره الله فأمره إلى
الله أن شاء عاقبه وإن شاء
عفا عنه قال فبايعته على ذلك
* حدثنا قتيبة حدثنا الليث
عن يزيد بن أبي حبيب عن
أبي الخير عن الصنابحي عن
عبادة بن الصامت رضي الله
عنه أنه قال إني من النقباء
الذين بايعوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقال بايعناه
على أن لا نشرك بالله شيئا
ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل
النفس التي حرم الله إلا بالحق
ولا ننتهب ولا نقضي بالجنة
أن فعلنا ذلك فان غشنا
من ذلك شيئا كان قضاء ذلك
إلى الله

ابن الصامت في قصة البيعة ليلة العقبة وقد تقدم شرحه مستوفى في أوائل كتاب الإيمان مع
مباحث نفيسة تتعلق بقوله في الحديث فعوقب به فهو كفارة له وأوصحت هناك أن بيعة العقبة
انما كانت على الأيواء والنصر وأما ما ذكره من الكفارة فمك لا بيعة أخرى وقعت بعد فتح مكة
ثم رأيت ابن اسحق جزم بأن بيعة العقبة وقعت بمصدر في الرواية الثانية التي في هذا الباب فقال
حدثني يزيد بن أبي حبيب فذكر بسند الباب عن عبادة قال كنت فيمن حضر العقبة الأولى فكنا
اثني عشر رجلا فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء أي على وفق بيعة النساء
التي نزلت بعد ذلك عند فتح مكة وهذا محتمل لكن لا بد من الزيادة في طريق الليث بن سعد عن يزيد
في الصحيحين وعلى تقدير ثبوتها فليس فيه ما ينافي ما قررته من أن قوله فهو كفارة انما ورد
بعد ذلك لأنه يعارضه حديث أبي هريرة ما أدرى الحدود كثرة لاهلها أم لا مع تأخر اسلام أبي
هريرة عن ليلة العقبة كما استوفيت بمباحثه هناك وعن ذكر صورة بيعة العقبة كعب بن مالك
كما أسلفته آنفا عنه وروى البيهقي من طريق عبد الله بن عثمان بن خثيم عن اسمعيل بن عبد الله
ابن رفاعه عن أبيه قال قال عبادة بن الصامت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع
والطاعة في النشاط والكسل فذكر الحديث وفيه وعلى أن تنصر رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
قدم علينا يثرب بما تمنع به أنفسنا وأزواجنا وابنائنا ولنا الجنة فهذه بيعة رسول الله صلى الله عليه
وسلم التي بايعناه عليها وعند أحمد بأسناد حسن وصححه الحاكم وابن حبان بن جابر مثله وأوله
مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين يتبع الناس في منازلهم في المواسم عني وغيرها
يقول من يؤوي مني نصرني حتى أبلغ رسالة ربي وله الجنة حتى بعثنا الله له من يثرب فصداقناه
فذكر الحديث حتى قال فرحل إليه ما سببه عن رجلا فوعدهنا بيعة العقبة فقلنا علام نبايعك
فقل على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى النفقة في العسر واليسر وعلى الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن تنصروني إذا قدمت عليكم يثرب فتمنعوني مما تمنعون منه
أنفسكم وأزواجكم وأبناءكم ولكم الجنة الحديث ولا جد من وجه آخر عن ابن قال كان
العباس أخذوا بدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغنا قال رسول الله أخذت وأعطيت
وللبز من وجه آخر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للقباء من الانصار تؤوفوني
وتمنعوني قالوا نعم قالوا فوالله لئن لم نؤوفكم لكانت لنا الجنة وروى البيهقي بأسناد قوي عن الشعبي ووصله الطبراني
من حديث أبي موسى الانصاري قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم معه العباس عمه إلى
السبعين من الانصار عند العقبة فقال له أبو أمامة يعني أسعد بن زرارة سل يا محمد ربك ولنفسك
ما شئت ثم أخبرنا ما لنا من الثواب قال أسألكم لربي ان تعبدوه لا تشركوا به شيئا وأسألكم
لنفسى ولا صحابي ان تؤفونا وتنصرونا وتمنعونا مما تمنعون منه أنفسكم قالوا فوالله لئن لم نؤفكم لكانت لنا الجنة قالوا
ذلك وأخرجه أحمد من الوجهين جميعا (قوله في الرواية الثانية ولا نقضي) بالقاف والصاد
المجبة للاكثر وفي بعض النسخ عن شيوخ أبي ذر ولا نعصى بالعين والصاد المهملةين وقد بينت
الصواب من ذلك في أوائل كتاب الإيمان وذكر ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث مع
الاثني عشر رجلا مصعب بن عمير العبدري وقيل بعثه اليهم بعد ذلك يطلبهم ليفقههم ويقرهم
فتزل على أسعد بن زرارة فروى أبو داود من طريق عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال كان أبي إذا

* (باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة وقدومها المدينة وبنائه بها) * حدثني فروة بن أبي المغراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت تزوجني النبي صلى الله (١٧٥) عليه وسلم وأنا بنت ست سنين

فقد مننا المدينة فترلنا في بيتي
الحارث بن خزيمة فوكت
فتمزق شعري فوقى جعبة
فأنتني أحمي أرومان واني
لني أرجوحة ومعى صواحب
لي فصرخت بي فأنتها
لا أدري ما تريدني فأخذت
بيدي حتى أوقفتني على
باب الدار واني لأنتج حتى
سكن بعض نفسي ثم
أخذت شيئاً من ماء فمسحت
به وجهي ورأسي ثم أدخلتني
الدار فإذا نسوة من الانصار
في البيت فقلن على الخير
والبركة وعلى خير طائر
فأسلمتني اليهن فأصلحن من
شأنني فلم يرعني الا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فحكي
فأسلمتني اليه وأنا يومئذ
بنت تسع سنين حدثنا علي
حدثنا وحيد بن هشام
ابن عروة عن أبيه عن عائشة
رضي الله عنها ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال لها ريتك
في المنام مرتين أرى أنك في
سرقعة من حرير يقول هذه
امرأتك فأكشف فإذا هي
أنت فأقول انك هذا من
عند الله يخبرني حديثاً بعد
ابن اسمعيل حدثنا أبو اسامة
عن هشام عن أبيه قال
توفيت خديجة قبل مخرج

سمع اذان للبعثة استغفروا لا سعد بن زرارة فسأله فقال كبر أول من جمع بناء بالمدينة
وللدار قطني من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى مصعب بن عمير ان جمع
بهم انتهى فأسلم خلق كثير من الانصار على يد مصعب بن عمير بمعاونة أسعد بن زرارة حتى فشا
الاسلام بالمدينة فكان ذلك سبب رحلتهم في السنة المقبلة حتى وافى منهم العقبه سبعون مسلماً
وزيادة فبايعوا كما تقدم **(قوله)** تزويج النبي صلى الله عليه وسلم عائشة) سقط
لفظ باب لاني ذكر **(قوله)** وقدومها المدينة أي بعد الهجرة **(قوله)** وبنائه بها أي بالمدينة وكان
دخولها عليه في شوال من السنة الاولى وقيل من الثانية وقد تعقب قوله ببنائه بها عمداً
على قول صاحب الصحاح العامة تقول بني بأهل وهو خطأ وإنما يقال بني على أهلها والاصل فيه
ان الداخل على أهل يضرب عليه قبة ليله الدخول ثم قيل لكل داخل بأهل بان انتهى ولا يعني
لهذا التغلط لكثرة استعمال الفصحاه وحسبك بقول عائشة بني وبقول عروة في آخر
الحديث الثالث وبني بها وقوله في الحديث تزوجني وأنا بنت ست سنين أي عقد علي وقولها
فترلنا في بيتي الحارث بن الخزرج أي لما قدمت هي ومها واختها أسماء بنت أبي بكر كسأله وأما
أوهاف قد سلم قبل ذلك مع النبي صلى الله عليه وسلم **(قوله)** فتمزق شعري بالزأى أي تقطع
وللكشميين فتمزق بالراء أي انتف (قوله فوقى) أي كثر وفي الكلام حذف تقديره ثم نصلت من
الوعاء فتربي شعري فكثير وقولها جعبة بالجيم مصغرة الجعبة بالفهم وهي مجمع شعر الناصية ويقال
للشعر اذا سقط عن المنكبين جعبة واذا كان الى شحمة الاذنين وفرة وقولها في أرجوحة بضم
أوله معروفه وهي التي تلعب بها الصبيان وقوله أنتج أي أنتفست تنفساً عالياً وقولهن على خير
طائر أي على خير حظ ونصيب وقولها فلم يرعني بضم الراء وسكون العين أي لم يفزعني شيء
الدخول علي وكنت بذلك عن المناجاة بالخور على غير عالم بذلك فانه يفزع غالباً وروى أحمد
من وجه آخر هذه القصة مطولة قالت عائشة قد مننا المدينة فترلنا في بيتي الحارث بن خزيمة
صلى الله عليه وسلم فدخل بيتنا فجاءتني أي وأنا في أرجوحة ولي جعبة فترقتها ومسحت
وجهي بشيء من ماء ثم أقبلت بي تقودني حتى وقفت بي عند الباب حتى سكن نفسي الحديث
وفيه فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على سريرته وعند رجلي ونساء من الانصار
فأجلسنني في حجره ثم قالت هؤلاء أهلك يا رسول الله بارك الله فيهم فوثب الرجال والنساء وبني
بي رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا وأنا يومئذ بنت تسع سنين الحديث الثاني **(قوله)** أرى أنك في
بضم أوله **(قوله)** سرقعة بفتح الميم والراء والذاف أي قطعة أي رب صورتها **(قوله)** وأقول
في رواية الكشميين وقال ويا بني في النكاح بالفظ فقال لي هذه امرأتك **(قوله)** فإذا هي أنت
سأني الكلام على شرحه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى الحديث الثالث **(قوله)** عن أبيه
هذا صورته مرسل لكنه لما كان من رواية عروة مع كثرة خبره بأحوال عائشة يعمل على انه
جله عنها **(قوله)** توفيت خديجة قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث سنين فلبث سنتين
أو قرياً من ذلك ونكح عائشة وهي بنت ست سنين ثم بني بها وهي بنت تسع سنين) فيه اشكال

النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة بثلاث سنين فلبث سنتين أو قرياً من ذلك ونكح عائشة وهي بنت ست سنين ثم بني بها وهي بنت تسع سنين

لأن ظاهره يقتضى أنه لم يبين بها إلا بعد قدومه المدينة بسنتين ومخوذ ذلك لأن قوله فلبت سنتين
أو مخوذ ذلك أى بعد موت خديجة وقوله ونكح عائشة أى عقد عليها قوله بعد ذلك وبني
بها وهى بنت تسع فيخرج من ذلك أنه بنى بها بعد قدومه المدينة بسنتين وليس كذلك لانه
وقع عند المصنف في النكاح من رواية الثوري عن هشام بن عروة في هذا الحديث ومكنت
عنده تسعا وسبأ أى ما قبل من ادراج النكاح في هذه الطريق وهو في الجملة صحيح فان عند
مسلم من حديث الرهري عن عروة عن عائشة في هذا الحديث وزفت اليه وهى بنت تسع
واحبتهام معها وومات عنها وهى بنت ثمان عشرة وله من طريق الاسود عن عائشة نحوه ومن طريق
عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني بي
في شوال فعلى هذا فقولاه فلبت سنتين أو قريبا من ذلك أى لم يدخل على أحد من النساء ثم دخل
على سودة بنت زمعة قبل أن يهاجر ثم بنى بعائشة بعد أن هاجر فكان ذلك كسودة سقط على بعض
رواته وقدرى أحد الطبراني بإسناد حسن عن عائشة قالت لما توفيت خديجة قالت
خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن عفرون يا رسول الله ألا تزوج قال نعم فاعندك قالت بكر
وثيب البكر بنت ابي خلق الله اليد عائشة والثيب سودة بنت زمعة قال فاذهبي فاذهبي فاذكرهما
على فدخلت على أبي بكر فقل انما هي بنت أخيه قال قولي له أنت أختي في الاسلام وابنتك
تصل لي بخفاء فأنكحه ثم دخلت على سودة فقالت لها أخبري أبى فذكرت له فزوجوه وذكر ابن
اسحق وغيره انه دخل على سودة بمكة وأخرج الطبراني من وجه آخر عن عائشة قالت لما هاجر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر خافنا بمكة فلما استقر بالمدينة بعث زيد بن حارثة وأبا
رافع وبعث أبو بكر عبد الله بن أريقط وكتب الى عبد الله بن أبي بكر أن يحمل معه أم
رومان وأم أبي بكر وأنا وأختي أسماء فخرج بنا وخرج زيد وأبو رافع بغاطمة وأم كلثوم وسودة
بنت زمعة وأخذ زيدا امرأته أم أيمن وولديها أيمن وأسماء واصطحبنا حتى قدمنا المدينة فزلت
في عيال أبي بكر ونزل آل النبي صلى الله عليه وسلم عنده وهو يومئذ بيني وبينه بيوتته فأدخل
سودة بنت زمعة أحد تلك البيوت وكان يكون عندها فقال له أبو بكر ما صنعتي أن تبني بأهلك فبني
في الحديث قال الماوردي الفقهاء يقولون تزوج عائشة قبل سودة واخذون يقولون تزوج سودة
قبل عائشة وقد يجمع بينهما بأنه عقد على عائشة ولم يدخل بها ودخل بسودة (قلت) والرواية التي
ذكرتها عن الطبراني ترفع الاشكال وتوجه الجمع المذكور والله أعلم وقد أخرج الاسماعيلي من
طريق عبد الله بن محمد بن يحيى عن هشام عن أبيه انه كتب الى الوليد انك سألتني متى توفيت
خديجة وانها توفيت قبل مخرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة بثلاث سنين أو قريب من ذلك
ونكح النبي صلى الله عليه وسلم عائشة بعد موت خديجة وعائشة بنت ست سنين ثم ان النبي
صلى الله عليه وسلم بنى بها بعد ما قدم المدينة وهى بنت تسع سنين وهذا السياق لا اشكال فيه
ويرتفع به ما تقدم من الاشكال أيضا والله أعلم واذا ثبت انه بنى بها في شوال من السنة الاولى
من الهجرة قوى قول من قال انه دخل بها بعد الهجرة بسبعة أشهر وقد وهاه النوى في
تهذيبه وليس بواه اذا عد دنا من ربيع الاول وجرمه بأن دخوله بها كان في السنة الثانية
بخالف ما ثبت كما تقدم انه دخل بها بعد خديجة بثلاث سنين وقال الدمياطي في السيرة له

* (باب هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة) * وقال عبد الله بن زيد (١٧٧) وأبو هريرة رضي الله عنهم عن النبي صلى

الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار وقال أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل فذهب وهي إلى أنها اليمامة أو هجر فاذا هي المدينة يثرب * حدثنا الجسدي حدثنا سفيان حدثنا الأعمش قال سمعت أبا وائل يقول عدنا خباباً فقال هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم نريد وجه الله فوقع أجرنا على الله غنا من مضى لم يأخذ من أجره شيئاً منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد وترك ثمنه ففك إذا غطينا برأسه بدت رجلاه وإذا غطينا رجلاه بدت رأسه فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نغطي رأسه ونجعل على رجلاه شيئاً من ادخر ومننا من أئتمت له ثمرته فهو يومئذ * حدثنا مسدد حدثنا جاد هو ابن زيد عن يحيى بن محمد بن إبراهيم عن عتبة بن عبد الله عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا عمل بالنسبة من كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فجهرته إلى مهاجرتي ومن كانت هجرته إلى الله ورسوله

ماتت خديجة في رمضان وعقد على سودة في شوال ثم على عائشة ودخل بسودة قبل عائشة **قوله** ما هجرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إلى المدينة) أما النبي صلى الله عليه وسلم فجاء من ابن عباس أنه أذن له في الهجرة إلى المدينة بقوله تعالى وقول رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً أخرجه الترمذي وصححه هو والحاكم وذكر الحاكم أن خروجه صلى الله عليه وسلم من مكة كان بعد ليلة ثلاثه أشهر وأقرب أيامها وجرم ابن اسحق بأنه خرج أول يوم من ربيع الأول فعلى هذا يكون بعد البيعة بشهرين وبضعة عشر يوماً وكذا جزم به الأموي في المغازي عن ابن اسحق فقال كان يخرج من مكة بعد العقبه بشهرين وليل قال وخرج ليل الأول وبيع الأول وقدم المدينة لاثنتي عشرة خلت من ربيع الأول (قلت) وعلى هذا خرج يوم الخميس وأما أصحابه فتوجه معه منهم أبو بكر الصديق وعامر بن فهيرة وتوجه قبل ذلك بين العقبين جماعة منهم ابن أم مكتوم ويقال إن أول من هاجر إلى المدينة أبو سلمة بن عبد الأشهل المخزومي وزوج أم سلمة وذلك أنه أذى لما رجع من الحبشة فعزم على الرجوع إليها فبلغه قصة الاثني عشر من الأنصار فتوجه إلى المدينة تذكرك ذلك ابن اسحق واستند عن أم سلمة أن أسلمة أخذها معه فردها قومها فقبسوها سائمة ثم انطلقت فتوجهت في قصة طويلة وفيها تقدم أبو سلمة المدينة بكرة وقدم بعده عامر بن ربيعة حليف بني عدي عشيّة ثم توجه مصعب بن عمير كما تقدم أنفاليقة من أسلم من الأنصار ثم كان أول من هاجر بعد بيعة العقبه عامر بن ربيعة حليف بني عدي على ما ذكر ابن اسحق وسأيت ما يخالفه في الباب الذي يليه وهو قول البراء أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب بن عمير الخ ثم توجه باقي أصحابه شيئاً فشيئاً كما سأيت في الباب الذي يليه ثم لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم واستقر بها خرج من بقي من المسلمين وكان المشركون ينعون من قدروا على منعهم فكان أكثرهم يخرج سرّاً إلى أن لم يبق منهم بمكة إلا من غلب على أمره من المستضعفين ثم ذكر المصنف في الباب الحديث الأول والثاني **قوله** وقال عبد الله بن زيد وأبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار) أما حديث عبد الله بن زيد فبأبي موصولاً في غزوة حنين وأما حديث أبي هريرة فتقدم موصولاً في مناقب الأنصار وقوله من الأنصار رأي كنت أنصاري صرافاً كان لي مانع من الإقامة بمكة لكنني اتصفت بصفة الهجرة والمهاجرة لا يقيم بالبلد الذي هاجر منها مستوطناً فينبغي أن يحصل لكم الظمانينة بأن لا التحول عنكم ذلك أنه إنما نال لهم ذلك في جواب قولهم أما الرجل فقد أحب الإقامة بوطنه رسيته بذلك مزيد في غزوة حنين إن شاء الله تعالى الحديث الثالث **قوله** وقال أبو موسى الخ) بأنني شرحه مستوفى في غزوة أحد وقوله فيه فذهب وهي بفتح الواو والهاء أي ظنى يقال وهل بالفتح يهل بالكسر وهلا بالسكون إذا ظن شيئاً فتيب من الأمر بخلافه وقوله أزهجر بفتح الهاء والجيم بلمع روف من الجعرين وهي من مساكن عبد القيس وقد سبقوا غيرهم من القرى إلى الإسلام كما سبق بيانه في كتاب الايمان ووقع في بعض نسخ أبي ذر والهجر بزيادة التاء ولام والاول أشهر وزعم بعض الشراح أن المراد بهجر هنا قرية قريبة من المدينة وهو خطأ فإن الذي يناسب أن يهاجر اليه لا بد وأن يكون بلداً كبيراً كثيراً لاهل وهذه القرية التي قيل انها كانت قرب المدينة يقال لها هجر لا يعرفها أحد

وانما زعم ذلك بعض الناس في قوله قلل هجران المراد بها قرية كانت قرب المدينة كان يصنع بها القلال وزعم آخرون بان المراد بها هجر التي بالبحرين وكان القلال كانت تعمل بها وتجلب الى المدينة وعمت بالمدينة على مثالها وأفاديا قوت ان هجر أيضا بلد باليمن فهذا أولى بالترديد بينهما وبين اليمامة لان اليمامة بين مكة واليمن وقوله فاذا هي المدينة يثرب كان ذلك قبل ان يسميها صلى الله عليه وسلم طيبة ووقع عند البيهقي من حديث صهيب رفعه أريت دار هجر تكلم سبعة بين طهراني حرتين فاما أن تكون هجر أو يثرب ولم يذكر اليمامة وللترمذي من حديث جبر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اوحى الى أي هؤلاء الثلاثة نزلت فهي دار هجر تلك المدينة أو البحرين أو قنسرين استغربه الترمذي وفي ثبوته نظرا لانه مخالف لما في الصحيح من ذكر اليمامة لان قنسرين من أرض الشام من جهة حلب وهي بكسر القاف وفتح النون الثقيلة بعدها مهمله ساكنة بخلاف اليمامة فانها الى جهة اليمن الان جل على اختلاف المأخذ فان الاول جرى على مقتضى الرؤيا التي أريها والثاني يخبر بالوحي فيحتمل أن يكون أرى أولا ثم خير ثانيا فاخذت المدينة * الحديث الرابع حديث خباب هاجر ناعم النبي صلى الله عليه وسلم أي باذنه والاف لم يرافق النبي صلى الله عليه وسلم سوى أبي بكر وعامر بن فهيرة كما تقدم وقد أعاد المصنف هذا الحديث في هذا الباب وسأقي الإشارة اليه بعد بضعة عشر حديثا وسأقي شرح هذا الحديث مستوفي في كتاب الرقاق ومضى شيء منه في كتاب الجائز * الحديث الخامس حديث عمر الاعمال بالنية أو رده مختصرا وقد تقدم شرحه مستوفي في أول الكتاب ويحيى هو ابن سعيد الانصاري وهو الذي لا يثبت هذا الحديث الا من طريقه * الحديث السادس (قوله حديث اسحق بن يزيد الدمشقي) هو اسحق بن ابراهيم بن يزيد الفراديسي الدمشقي أبو النضر نسبته هنا الى جده وكذلك في الزكاة وفي الجهاد وحزم بأنه الفراديسي الكللابي وآخرون وتفرد الباجي فأفرده بترجمة ونسبه خراسانيا لم يعرف من حاله زيادة على ذلك وقول الجماعة أولى (قوله عن عبدة بن أبي لبابة) بضم اللام والموحدة الاولى خفيفة الاسدي كوفي نزل دمشق وكنيته أبو القاسم ولا يعرف اسم أبيه قال الاوزاعي لم يقدم علينا من العراق افضل منه (قوله ان عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح) هذا موقوف وسيأتي شرحه في الذي بعده * الحديث السابع (قوله قال يحيى بن حزمة وحدثني الاوزاعي) هو معطوف على الذي قبله وقد أفردهما في أوخر غزوة الفتح وأورد كل واحد منهما عن اسحق بن يزيد المذكور باسناداه وأخرج ابن حبان الثاني من طريق الوليد بن مسلم عن الاوزاعي قال سألت عن انقطاع فضيلة الهجرة الى الله ورسوله فقال فذكره (قوله عن عطاء) في رواية ابن حبان حدثنا عطاء (قوله زرت عائشة مع عبيد بن عمير الليثي) تقدم في أبواب الطواف من الحج انها كانت حينئذ مجاورة في جبل ثبير (قوله فسألها عن الهجرة) أي التي كانت قبل الفتح واجبة الى المدينة ثم نسخت بقوله لا هجرة بعد الفتح وأصل الهجرة هجر الوطن وأكثر ما يطلق على من رحل من البادية الى القرية ووقع عند الاموي في المغازي من وجه آخر عن عطاء فقالت انما كانت الهجرة قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (قوله لا هجرة اليوم) أي بعد الفتح (قوله كان المؤمنون يفر أحدهم بيده الخ) اشارت عائشة الى بيان مشروعية الهجرة وان سبها خوف الفتنة والحكم

* حديث اسحق بن يزيد الدمشقي حدثنا يحيى بن حزمة قال حدثني أبو عمرو والاوزاعي عن عبدة بن أبي لبابة عن مجاهد بن جبر المكي أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول لا هجرة بعد الفتح قال يحيى بن حزمة وحدثني الاوزاعي عن عطاء بن أبي رباح قال زرت عائشة مع عبيد بن عمير الليثي فسألناها عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم كان المؤمنون يفر أحدهم بيده الى الله تعالى والى رسوله صلى الله عليه وسلم مخافة أن ينبت عليه فاما اليوم فقد أظهر الله الاسلام واليوم يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية

يدور مع علمه فقتضاه ان من قدر على عبادة الله في أى موضع اتفق لم يجب عليه الهجرة منه والى
وجبت ومن ثم قال الماوردى اذا قدر على اظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به
دارا اسلام فالقامة فيها افضل من الرحلة منها لما يتربى من دخول غيره في الاسلام وقد تقدمت
الاشارة الى ذلك في أوائل الجهاد في باب وجوب النفي في الجمع بين حديث ابن عباس لا هجرة بعد
الفتح وحديث عبد الله بن السعدى لا تنقطع الهجرة وقال الخطابي كانت الهجرة أى الى النبي
صلى الله عليه وسلم في أول الاسلام مطلوبة ثم افترضت لما هاجر الى المدينة الى حضرته للقتال
معه وتعلم شرائع الدين وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع المواصلة بين من هاجر ومن لم
يهاجر فقال تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا فلما فتحت مكة
ودخل الناس في الاسلام من جميع القبائل سقطت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب وقال
البغوى في شرح السنة يحتمل الجمع بينهما بطريق أخرى بقوله لا هجرة بعد الفتح أى من مكة الى
المدينة وقوله لا تنقطع أى من دار الكفر حتى من أسلم الى دار الاسلام قال ويحتمل وجها
آخر وهو ان قوله لا هجرة أى الى النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان بنية عدم الرجوع الى الوطن
المهاجر منه الابان وقوله لا تنقطع أى هجرة من هاجر على غيره هذا الوصف من الاعراب ونحوهم
(قلت) الذى يظهر ان المراد بالشق الاول وهو المنفى ما ذكره في الاحتمال الاخير وبالشفق الاخر
المنبث ما ذكره في الاحتمال الذى قبله وقد افصح ابن عمر بالمراد فيما أخرجه الاسماعيلى بلفظ
انقطعت الهجرة بعد الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار
أى مادام في الدنيا دار كفر فالهجرة واجبة منها على من أسلم وخشى أن يفتن عريته ونهوه
انه لو قدر ان لا يبقى في الدنيا دار كفر ان الهجرة تنقطع لانقطاع موجبها والله أعلم وأطلق
ابن التين ان الهجرة من مكة الى المدينة كانت واجبة وان من أقام بمكة بعد هجرة النبي صلى الله
عليه وسلم الى المدينة بغير عذر كان كافرا وهو اطلاق مرود والله أعلم الحديث الثامن (قوله
عن هشام) هو ابن عروة (قوله ان سعدا) هو ابن معاذ وسأيت شرح هذا في غزوة بني قريظة وأورده
هنا مختصرا لما يتعلق بقريش الذين أحوجوا النبي صلى الله عليه وسلم الى الخروج عن وطنه
(قوله وقال أبان بن يزيد) (هو العطار الخ) يعنى ان أبان وافق بن عوف في روايته عن هشام لهذا
الحديث وأفصح بتعيين القوم الذين أجسموا وانهم قريش وزعم الداودى ان المراد بالقوم
قريظة ثم قال في الرواية المتعلقة هذا الدس يحسنون وهو اقدم منه على رد الروايات الثابتة باطن
الغائب وذلك أن في رواية ابن عوف أيضا ما يدل على ان المراد بانتم قريش وانما افتردا بان بكر
قريش في الموضوع الاول والافساق في المغازى في بقية هذا الحديث من كلام سعد وقال اللهم
فان كان في من حرب قريش شئ فأبقني له الحديث وأيضافى الموضوع الذى قصصه الداودى على
النظر فيه ما يدل على ان المراد قريش لان فيه من توم كذبوا رسولك وخروجهم فان هذه القصة
مختصة بقريش لانهم الذين أخرجه وأما قريظة فلا الحديث التاسع حديث ابن عباس
(قوله حدثنا هشام) هو ابن حسان (قوله فكث بمكة ثلاث عشرة) هذا الصريح مما أخرجه أحمد
عن يحيى بن سعيد عن هشام بن حسان بهذا الاسناد قال أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو ابن ثلاث وأربعين فكث بمكة اثنا عشر وأصح مما أخرجه مسلم من وجه آخر عن ابن عباس ان

* حدثني زكريا بن يحيى
حدثنا ابن عوف قال هشام
فاخبرني أبي عن عائشة
رضي الله عنها ان سعدا
قال اللهم انك تعلم انه ليس
أحد أحب الى أن أجاهدكم
فيك من قوم كذبوا رسولك
صلى الله عليه وسلم وأخرجوه
اللهم فاني أظن أنك قد
وضعت الحرب بيننا وبينهم
وقال أبان بن يزيد حدثنا
هشام عن أبيه أخبرني
عائشة من قوم كذبوا
نبيك وأخرجوه من قريش
* حدثني مطر بن الفضل
حدثنا روح بن عباد حدثنا
هشام حدثنا عكرمة عن
ابن عباس رضي الله عنهما
قال بعث رسول الله صلى
الله عليه وسلم لأربعين سنة
فكث بمكة ثلاث عشرة سنة
يوحى اليه ثم أمر بالهجرة
فهاجر عشر سنين ومات وهو
ابن ثلاث وستين

(١) قوله هو العطار الخ كذا
في النسخ وليس هذا اللفظ
في رواية المتن التي بأيدينا اه

* حدثني مطر بن الفضل حدثنا روح بن عباد حدثنا زكريا بن اسحق حدثنا عمرو بن دينار عن ابن عباس قال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث عشرة قوتى وهو ابن ثلاث وستين * حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عبيد بن عمير (١٨٠) ابن خنيس عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس

على المنبر فقال ان عبد اخيره
الله بين أن يؤتية من زهرة
الدنيا ما شاء وبين ما عنده
فاختار ما عنده فبكر أبو
بكر وقال فديننا يا أبا
وأما هاتنا فحببنا له وقال الناس
انظروا الى هذا الشيخ يخبر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن عبد خيره الله بين
أن يؤتية من زهرة الدنيا
وبين ما عنده وهو يقول
فديننا يا أبا وأما هاتنا
فكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو الخير وكان
أبو بكر هو أعلنا به وقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان من آمن الناس
على في صحبته وماله أبا بكر
ولو كنت متخذة خليلا من
أمتي لا اتخذت أبا بكر الا خلة
الاسلام لا ييقين في المسجد
خوخة الا خوخة أبي بكر
* حدثنا يحيى بن بكير قال
حدثنا الليث عن عقيل قال
ابن شهاب فأنخبرني عروة
ابن الزبير رضى الله عنه ان
عائشة رضى الله عنها زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
قالت لم أعقل أبوى قط الا
وهما يدنيان الدين ولم يمر
علينا يوم الا يأتينا فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر هاجرا نحو أرض
الحبشة حتى بلغ برك الغماد فقيه ابن الدغنة

اقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة كانت خمس عشرة سنة وقد تقدم بيان ذلك في كتاب المبعث
وسمى أبى بركة الكلام عليه في الوفاة ان شاء الله تعالى وقوله هنا فهاجر عشرين سنين أى أقام
هنا عشرين سنين وهو كقوله تعالى فاماته الله مائة عام * الحديث العاشر حديث أبي سعيد
تقدم شرحه في مناقب أبي بكر مستوفى وقوله فيه فقال الناس انظروا الى هذا الشيخ في حديث
ابن عباس عند البلاذري في نحو هذه القصة فقال له أبو سعيد الخدري يا أبا بكر ما يريك فذكر
الحديث * الحديث الحادى عشر (قوله لم أعقل أبوى) يعنى أبا بكر وأما رومان (قوله
يدنيان الدين) بالنصب على نزع الخافض أى يدنيان بدين الاسلام وهو مفعول به على التجوز
(قوله فلما ابتلى المسلمون) أى بأذى المشركين لما حصر وأبى هاشم والمطلب في شعب أبي طالب
وأذن النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه في الهجرة الى الحبشة كما تقدم بيانه (قوله خرج أبو بكر
مهاجرا نحو أرض الحبشة) أى ليحلق بمن سبقه اليها من المسلمين وقد قدمت ان الذين هاجروا
الى الحبشة وألا ساروا الى جدة وهى ساحل مكة ليركبوا منها البحر الى الحبشة (قوله برك
الغماد) ما برك فهو بفتح الموحدة وسكون الراء بعدها كاف وحقى كسر أوله وأما الغماد فهو
بكسر المعجمة وقد انضم وتخفيف الميم وحكى ابن فارس فيها ضم الغين موضع على خمس ليال من
مكة الى جهة اليمن وقال البكري هى أقاصى هجر وحكى الهمداني فى أنساب اليمن هو فى أقصى
اليمن والاول أولى وقال ابن خالويه حضرت محاسن المحاملى وفيه زهاء ألف فاملى عليهم حديثا
فيه فقالت الانصار لودعوتنا الى برك الغماد قالها بالكسر فقلت للمستمل هو بالضم فذكره
ذلك فقال لى وما عرفت سألت ابن دريد عنه فقال هو بقعة فى جهنم فقال المحاملى وكذا فى كتابى
على الغين ضمة قال ابن خالويه وأئند ابن دريد

واذا تنكرت البلا * دقاؤها كنف البعاد

واجعل مقامك أومقرتك جاني برك الغماد

لست ابن أم القاطن يثنى ولا ابن عم للبلاد

قال ابن خالويه سألت أبا عمر يعنى غلام نعلب فقال هو بالكسر والضم موضع باليمن قال
وموضع باليمن أوله بالكسر لكن آخره راء مهملة وهو عند بئر برهوت الذى يقال ان أرواح
الكفار تكون فيها اه واستبعد بعض المتأخرين ما ذكره ابن دريد فقال القول بأنه موضع
باليمن أنسب لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يدعوهم الى جهنم وخفى عليهم أن هذا بطريق
المبالغة فلا يراد به الحقيقة ثم ظهر لى أن لاتنافية بين القولين فيحمل قوله جهنم على مجاز المجاورة
بناء على القول بأن برهوت مأوى أرواح الكفار وهم أهل النار (قوله ابن الدغنة) بضم المهملة
والمججمة وتشديد النون عند أهل اللغة وعند الرواة بفتح أوله وكسر ثانيه وتخفيف النون قال
الاصمى وقرأه لنا المروزي بفتح الغين وقيل ان ذلك كان لاسترخاء فى لسانه والصواب الكسر
وثبت بالتخفيف والتشديد من طريق وهى أمه وقيل أم أبيه وقيل دابة ومعنى الدغنة المسترخية

واصلها

رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشية فلما ابتلى المسلمون خرج أبو بكر هاجرا نحو أرض

وأصلها الغمامة الكثيرة المطر واختلف في اسمه فعند البلاذري من طريق الواقدي عن معمر
 عن الزهري أنه الحارث بن يزيد وحكي السهمي على أن اسمه مالك ووقع في شرح الكرماني أن ابن
 اسحق سمع ربيعة بن رفيع وهو وهم من الكرماني فإن ربيعة المذكور آخر يقال له ابن الدغنة
 أيضا لكنه سمي والمذكور ههنا من القارة فاختلنا وأيضاً السلي اعتمد كره ابن اسحق في غزوة
 حنين وأنه صحابي قتل دريد بن الصمة ولم يذكر ابن اسحق في قصة الهجرة وفي الصحابة ثالث يقال له
 ابن الدغنة لكن اسمه حابس وهو كوفي له قصة في سبب اسلامه وأنه رأى شخصاً من الجن فقال له
 يا حابس بن دغنة يا حابس في أبيات وهو مما يرجح رواية التخفيف في الدغنة **(قوله)** وهو سيد
 القارة بالقاف وتخفيف الراء وهي قبيلة مشهورة من بني الهون بالضم والتخفيف بن خزيمة بن
 مدركة ابن الياس بن مضر وكانوا حلفاء بني زهرة من قريش وكانوا يضرب بهم المشل في قوة الرمي
 قال الشاعر *قد أنصف القارة من رامها* **(قوله)** أخرجني قومي أي تسببوا في إخراجي
(قوله) فأريد أن أسجى بالمهماتين لعل أبا بكر طوى عن ابن الدغنة تعين جهة مقصده لكونه كان
 كافراً ولا فقد تقدم أنه قصد التوجه إلى أرض الحبشة ومن المعلوم أنه لا يصل إليها من الطريق
 التي قصد ها حتى يسير في الأرض وحده زماناً فيصدق أنه سألهم لكن حقيقة السياحة أن لا يقصد
 موضعاً بعينه يستقر فيه **(قوله)** ونكسب المعدوم في رواية الكشمي في المعدوم وقد تقدم
 شرح هذه الكلمات في حديث به الوحي أول الكتاب وفي موافقة وصف ابن الدغنة لأبي بكر
 بمثل ما وصفت به خديجة النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على عظيم فضل أبي بكر واتصافه
 بالصفات البالغة في أنواع الكمال **(قوله)** وأمالك جار أي محجراً منع من يؤذي **(قوله)** فرجع أي
 أبو بكر (وارتحل معه ابن الدغنة) وقع في الكفالة وارتحل ابن الدغنة فرجع مع أبي بكر والمراد
 في الروايتين مطلق المصاحبة والافتحقيق ما في هذا الباب **(قوله)** لا يخرج مثله أي من وضه
 باختياره على نية الإقامة في غيره مع ما فيه من النفع المتعدى لاهل بلده (ولا يخرج) أي ولا
 يخرج أحداً بغير اختياره للمعنى المذكور واستغبط بعض المالكية من هذا أن من كانت فيه
 منفعة متعددة لا يمكن من الانتقال عن البلد إلى غيره بغير ضرورة راجحة **(قوله)** فلم تكذب
 قريش أي لم ترد عليه قوله في أمان أبي بكر وكل من كذبك فقد رد قولك فاطلق التكذيب وأراد
 لازمه وتقدم في الكفالة بلفظ فأنفذ قريش جوار ابن الدغنة وأمنت أبا بكر وقد استشكل
 هذا مع ما ذكره ابن اسحق في قصة خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الخائف وماله حين رجع
 الأخنس بن شريق أن يدخل في جواره فأعتذر بأنه خليف وكان أيضاً من حلفاء بني زهرة
 ويمكن الجواب بأن ابن الدغنة رغب في إجابة أبي بكر والأخنس لم يرغب فيما تمس منه فلم يترتب
 النبي صلى الله عليه وسلم عليه **(قوله)** بجوار بكسر الجيم وبضمها وقد تقدم بيان المراد منه
 في كتاب الكفالة **(قوله)** مرأيا بكر فليعبد به دخلت الخاء على شيء محذوف لا يخفى تقدمه
(قوله) فلبث أبو بكر تقدم في الكفالة بلفظ فلفظ أي جعل ولم يقع لي بيان المدة التي أقام
 فيها أبو بكر على ذلك **(قوله)** ثم بالآبي بكر أي ظهر له رأى غير الرأى الأول **(قوله)** فبشاء داره
 بكسر الشاء وتخفيف النون وبالمدى امامها **(قوله)** فيتنف بالمشاء والقاف والذال المعجمة
 الثقيلة تقدم في الكفالة بلفظ فيتنف أي يزدهن عليه حتى يسقطه عنهم على بعض فيكاد

وهو سيد القارة فقال ابن
 تريد يا أبا بكر فقال أبو بكر
 أخرجني قومي فأريد أن أسجى
 في الأرض وأعبد ربى فقال
 ابن الدغنة فإن مثلك يا أبا بكر
 لا يخرج ولا يخرج أنك
 تكسب المعدوم وتصل
 الرحم وتحمل الكل وتقرى
 الضيف وتعين على نواب
 الحق فأمالك جار رجع
 وأعبد ربك يلدك فرجع
 وارتحل معه ابن الدغنة
 فطاف ابن الدغنة عشية في
 أشراف قريش فقال لهم
 إن أبا بكر لا يخرج مثله ولا
 يخرج أخرجون رجلاً
 يكسب المعدوم ويصل
 الرحم ويحمل الكل ويقرى
 الضيف ويعين على نواب
 الحق فلم تكذب قريش
 بجوار ابن الدغنة وقالوا
 لابن الدغنة مرأيا بكر فليعبد
 به في داره فليصل فيها
 وليستقر ماشاء ولا يؤذينا
 بذلك ولا يستعلن به قانا
 نخشى أن يستن نساءنا
 وأنت لنا نذل ذئب ابن
 الدغنة لأبي بكر فلبث أبو بكر
 بذلك عاماً ثم ربه في داره ولا
 يستعلن بصلاته ولا يقرأ
 في غير داره ثم ربه لأبي بكر
 فابتنى مسجداً بفناء داره
 وكان يصلي فيه ويقرأ
 القرآن فيتنف عليه نساء
 المشركين وأبناءؤهم
 وهم يحجون منه ويظفرون
 إليه

فقدم عليهم فقالوا انا كنا
أجرنا بأبوك بجوارك على أن
يعبد ربك في داره ففقد جاوز
ذلك فابتنى مسجداً بقضاء داره
فأعلن بالصلاة والقراءة فيه
وانا قد خشينا أن يفتن نساءنا
وأبناءنا فانهم فأن أحب ان
يقتصر على ان يعبد ربك في
داره فعل وان أبي الان
يعلم بذلك فأسأله ان يراد ليك
ذمتك فانا قد كرهنا ان نخفرك
واسنما مقرين لابي بكر
الاستعلان قالت عائشة
فأتى ابن الدغنة إلى أبي بكر
فقال قد علمت الذي عاقدت
لك عليه فاما ان تقتصر على
ذلك واما ان ترجع إلى ذمتي
فأتى لاجب ان تسمع العرب
ان اخفرت في رجل عقدت
له فقال أبو بكر فأتى أردالك
جوارك وارضى بجوار الله
عز وجل والنبي صلى الله عليه
وسلم يومئذ بكه فقال النبي
صلى الله عليه وسلم للمسلمين
اتى اريت دار هجر نكم ذات
نخل بين لابتين وهما الخرتان
فهاجر من هاجر قبل المدينة
ورجع عامة من كان هاجر
بأرض الحبشة إلى المدينة
وتجهز أبو بكر قبل المدينة
فقال له رسول الله صلى الله
عليه وسلم على رسلك فأتى
ارجو ان يتردلى فقال
أبو بكر وهل ترجو ذلك يا بني
أنت قال نعم فحبس أبو بكر
نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحبسه وعلق راحلتين كانتا عنده ورق السم وهو الخبط

يتكسر واطلق يتقصف مباغته قال الخطابي هذا هو المحفوظ وأما يتقذف فلا معنى له إلا أن
يكون من القذف أي يتدافعون فيقذف بعضهم بعضاً فيساقطون عليه فيرجع إلى معنى الأول
وللكشيمى بنون وسكون القاف وكسر الصاد أي يسقط (قوله بكاء) بالتشديد أي كثيرا البكاء
(قوله لا يملك عينيه) أي لا يطيق امساكهما عن البكاء من رقة قلبه وقوله اذا قرأ اذا ظرفية
والعامل فيه لا يملك أو هي شرطية والجزاء مقدر (قوله فافزع ذلك) أي اخاف الكفار لما يعلمونه
من رقة قلوب النساء والشباب أن يميلوا إلى دين الاسلام (قوله فقدم عليهم) في رواية الكشيمى
فقدم عليه أي على أبي بكر (قوله أن يفتن نساءنا) بالصب على المفعولية وفاعله أبو بكر كذا
لا يذروا للباقي أن يفتن بضم أوله نساءً وبالرفع على البناء للجھول (قوله أجزنا) بالجيم
والراء لا كثرة وللقاسبي بالزاي أي أبجنا له والأول أوجه والألف مقصورة في الروايتين (قوله
فأسأله) في رواية الكشيمى في نفسه (قوله ذمتك) أي أمانتك (قوله نخفرك) بضم أوله
وبالناء المعجمة وكسر الفاء أي نغدر بك يقال خفرك اذا حفظه واخفرك اذا غدر به (قوله مقرين
لأبي بكر الاستعلان) أي لا نسكت عن الانكار عليه للمعنى الذى ذكره من الخشية على نساءهم
وأبنائهم أن يدخلوا في دينه (قوله وأرضى بجوار الله) أي أمانه وحاجته وفيه جواز الاخذ
بالأشدى الدين وقوة يقين أبي بكر (قوله والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بكه) في هذا الفصل
من فضائل الصديق أشياء كثيرة قد امتاز بها عن سواه ظاهرة لمن تأملها (قوله بين لابتين وهما
الخرتان) هذا مدرج في الخبر وهو من تفسير الزهري والخررة أرض حجارته اسود وهذه الرؤيا غير
الرؤيا السابقة الباب من حديث أبي موسى التي تردد فيها النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق
قال ابن التين كأن النبي صلى الله عليه وسلم أرى دار الهجرة بصفة تجمع المدينة وغيرها ثم
أرى الصفة المختصة بالمدينة فتعينت (قوله ورجع عامة من كان هاجر بأرض الحبشة إلى
المدينة) أي لما سمعوا باستيذان المسلمين المدينة رجعو إلى مكة فهاجر إلى أرض المدينة
معظمهم لاجتماعهم لان جعفر ومن معه تخلفوا بالحبشة وهذا السبب في مجي مهاجرة الحبشة
غير السبب المذكور في مجي من رجع منهم أيضا في الهجرة الأولى لان ذلك كان بسبب وجود
المشركين مع النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين في سورة النجم فشاع ان المشركين أسلوا وسجدوا
فرجع من رجع من الحبشة فوجدوهم أشد ما كانوا كما سيأتى شرحه وبيانه في تفسير سورة النجم
(قوله وتجهز أبو بكر قبل المدينة) بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهة وتقدم في الكفالة بلفظ
وخرج أبو بكر مهاجراً وهو منصوب على الحال المقدرة والمعنى أراد الخروج طالباً للهجرة
وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه عند ابن حبان استأذن أبو بكر النبي صلى الله عليه وسلم في
الخروج من مكة (قوله على رسلك) بكسر أوله أي على مهلك والرسول السير الرفيق وفي
رواية ابن حبان فقال اصبر (قوله وهل ترجو ذلك يا بني أنت) لفظ أنت مبتدأ وخبره يا بني أي
مفدى يا بني ويحتمل أن يكون أنت تأكيداً للفاعل ترجو وبأي قسم (قوله فحبس نفسه)
أي منعها من الهجرة وفي رواية ابن حبان فانتظروا أبو بكر رضى الله عنه (قوله ورق السم)
بفتح المهملة وضم الميم (قوله وهو الخبط) مدرج أيضاً في الخبر وهو من تفسير الزهري ويقال
السم شجرة أم غيلان وقيل كل ماله ظل مخين وقيل السم ورق الطلح والخطب بفتح المعجمة

والموحدة ما يحبط بالعصا فيسقط من ورق الشجر قاله ابن فارس **(قوله أربعة أشهر)** فيه بيان
 المدة التي كانت بين آباء هجرة الصحابة بين العقبة الأولى والثانية وبين هجرة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقد تقدم في أول الباب أن بين العقبة الثانية وبين هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرين وبعض
 شهر على التحرير **(قوله قال ابن شهاب الخ)** هو بالاسناد المذکور أولاً وقد افترده ابن عائذ في
 المغزى من طريق الوليد بن محمد عن الزهري ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان مضموماً
 إلى ما قبله وعنده موسى بن عقبة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئه يوم إلا في منزل
 أبي بكر أول النهار وآخره **(قوله في نحر الظهيرة)** أي أول الزوال وهو أشد ما يكون في حرارة النهار
 والغالب في أيام الحر القيلولة فيه وفي رواية ابن حبان فأتاه ذات يوم ظهراً وفي حديث أسماء بنت
 أبي بكر عند الطبراني كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتيها بمكة كل يوم مرتين بكرة وعشمة فلما
 كان يوم من ذلك جاء نافي الظهيرة فقلت يا أبا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم **(قوله هذا)**
 رسول الله متقنعا أي مغطياً رأسه وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قالت عائشة
 وليس عند أبي بكر إلا أنا وأسما قيل فيه جواز لبس الطيلسان وحزم ابن القيم بأن النبي صلى
 الله عليه وسلم لم يلبسه ولا أحد من أصحابه وأجاب عن الحديث بأن التقنع يخاف التطليل قال
 ولم يكن يفعل التقنع عادة بل للحاجة ونعقب بأن في حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يكثر التقنع أخرجه به وفي طبقات ابن سعد مرسل ذكر الطيلسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال هذا ثوب لا يؤدى شكر **(قوله فذله)** بكسر الهمزة وباء قصر وفي رواية الكشي من فداء
 بالمد **(قوله ما جاء به)** في رواية يعقوب بن سفيان أن جاء به وأن هي النافية بمعنى ما وفي رواية
 موسى بن عقبة فقال أبو بكر يا رسول الله ما جاء بك إلا امر حدث **(قوله انما هم هلك)** أشار بذلك
 إلى عائشة وأسما كما فسره موسى بن عقبة في روايته قال أخرجه من عندنا قال لا عين عليه إنما
 هما ابتئى وكذلك في رواية هشام بن عروة **(قوله فذاني)** في رواية الكشي من فداء قراءة
 الصحابة بالنصب أي أريد المصاحبة ويجوز الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف **(قوله نعم)** زاد ابن
 اسحق في روايته قالت عائشة فرأيت أبا بكر يركب وما كنت أحسب أن أحداً يركب من الفرج وفي
 رواية هشام فقال الصحبة يا رسول الله قال الصحبة **(قوله أمدى راحتي هاتين قال بالثمن)** زاد ابن
 اسحق قال لا أركب بعيراً ليس هو لي قال فهاولك قال لا ولكن بالثمن ليس ابتغاءاً بل قول عذمت
 بكذا وكذا قال أخذتها بك قال هي لك وفي حديث عبيد الله بن عمر عن عائشة أنها قالت
 بثمنها يا أبا بكر فقال بثمنها ثمن ثمن وحل الله لي أن أركب من ثمنها من ثمنها من ثمنها
 عن أم شعاع من أخذ الرحلة مع أن أبا بكر أنفق علمه ماله فمال أحب عيشاً كرس شعاعاً إلا
 من مال نفسه وأخذوا فداى أن الثمن ثمانمائة إلى أخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من أبي بكر هي القصواء وإنما كانت من نعم بني قشير وإنما عاشت بعد أبي بكر صلى الله عليه وسلم
 قلساً وماتت في خلافة أبي بكر وكانت مرسله تروى بالقبض رذك ابن اسحق أنرا بالمرعاء
 وكانت من ابل بن الحريش وكذلك في رواية أخرجه ابن حبان من طريق هشام عن أبيه عن
 عائشة أنها الجذعاء **(قوله أحت الجهاز)** أحت الملهمة والمثلثة فعل تعذيل من الحث
 وهو الأسراع وفي رواية لابن ذر أحب بالموحدة والأول أنسح والجهاز بفتح الجيم وقد تكسر

أربعة أشهر قال ابن شهاب
 قال عروة قالت عائشة فبينما
 نحن يوماً جلوس في بيت
 أبي بكر في نحر الظهيرة قال
 قال لا ي بكر هذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم متقنعا
 ساعة لم يكن ياتينا فيها فقال
 أبو بكر فذله أبي وأمي
 وأنه ما جاء به في هذه الساعة
 إلا امر قالت جابر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ناستاذن
 فاذن له فدخل فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لا ي بكر
 أخرجه من عندنا فذلت
 أبو بكر ما هم هلك بأبي
 أنت يا رسول الله قال فاني
 قد أمدى راحتي فذلت
 أبو بكر ما هم هلك بأبي
 يا رسول الله قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نعم قال
 أبو بكر رخصت بابي أنت
 يا رسول الله رخصت بابي أنت
 يا رسول الله رخصت بابي أنت
 يا رسول الله رخصت بابي أنت

وهم من أنكر الكسر وهو ما يحتاج إليه في السفر (قوله وصنعنا لهما سفرة في جراب) أي زاد في جراب لأن أصل السفرة في اللغة الزاد الذي يصنع للمسافر ثم استعمل في وعاء الزاد ومثله المزاولة للماء وكذلك الرواية فاستعملت السفرة في هذا الخبر على أصل اللغة وأفاد الواقدي أنه كان في السفرة شاة مطبوخة (قوله ذات النطاق) بكسر النون وللكشميهني النطاقين بالتثنية والنطاق ما يشده بالوسط وقيل هو أزار فيه تكة وقيل هو ثوب تلبسه المرأة ثم تشد وسطها بجبل ثم ترسل الأعلى على الأسفل قاله أبو عبيد الهروي قال وسميت ذات النطاقين لأنها كانت تجعل نطاقي على نطاق وقيل كان لهما نطاقان تلبس أحدهما وتجعل في الآخر الزاد اه والمحفوظ كما سأتبع بعد هذا الحديث أنه اشقت نطاقها أنه فتن فشدت بأحدهما الزاد واقتصرت على الآخر فتن ثم قيل لها ذات النطاق وذات النطاقين فالتثنية والأفراد بهذين الاعتبارين وعند ابن سعد من حديث الباب شقت نطاقها فأوكت بقطعة منه الجراب وشدت فم القربة بالباقي فسميت ذات النطاقين (قوله قالت ثم لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر بغار في جبل ثور) بالمثلثة ذكر الواقدي أنه ما خرجا من خوخة في ظهر بيت أبي بكر وقال الحاكم نوازت الأخبار أن خروجه كان يوم الاثنين ودخوله المدينة كان يوم الاثنين الآن محمد بن موسى الخوارزمي قال أنه خرج من مكة يوم الخميس (قلت) يجمع بينهما بأن خروجه من مكة كان يوم الخميس وخروجه من الغار كان ليلة الاثنين لأنه أقام فيه ثلاث ليال فهي ليلة الجمعة وليلة السبت وليلة الأحد وخرج في أثناء ليلة الاثنين ووقع في رواية هشام بن عروة عند ابن حبان فركبا حتى أتيا الغار وهو ثور فتواريا فيه وذكر موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال فرقد على علي فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم يورى عنه وباتت قريش تختلف وتأتريهم بهم على صاحب الفراش في وثقه حتى أصبحوا فإذا هم بعلي فسألوه فقال لا علم لي فعلموا أنه فرقتهم وذكر ابن اسحق نحوه وزاد أن جبريل أمره أن لا يبيت على فراشه فدعا عليا فأمره أن يبيت على فراشه ويسجي ببرده الأخضر ففعل ثم خرج النبي صلى الله عليه وسلم على القوم وبعه حنفة من تراب فجعل ينثرها على رؤسهم وهو يقرأ يس إلى فهم لا يصرون وذكر أحمد من حديث ابن عباس بإسناد حسن في قوله تعالى وإذا تكبرك الذين كفروا الآية قال تشاورت قريش ليلة جمعة فقال بعضهم إذا أصبح فأتيتوه بالوثاق يريدون النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل اقتلوه وقال بعضهم بل اخرجوه فاطلع الله نبيه على ذلك فبات على علي فراش النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وخرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى لحق بالغار وبات المشركون يحرسون عليا يحسبونه النبي صلى الله عليه وسلم يعني ينتظرونه حتى يقوم فيفعلون به ما اتفقوا عليه فلما أصبحوا رأوا عليا رده الله مكرهم فقالوا أين صاحبك هذا قال لأدري فاقصوا أثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فمعدوا الجبل فربوا بالغار فرأوا علي بابا نسج العنكبوت فقالوا لودخل ههنا لم يكن نسج العنكبوت على باب فحك فيه ثلاث ليال وذكر نحوه ذلك موسى بن عقبة عن الزهري قال كتبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الحج بقية ذي الحجة والحرم وصفر ثم إن مشرك قريش اجتمعوا فذكروا الحديث وفيه وبات على علي فراش النبي صلى الله عليه وسلم يورى عنه وباتت قريش يختلفون ويأترون أيهم بهم على صاحب الفراش في وثقه فلما أصبحوا

وصنعنا لهما سفرة في جراب
فقطعت اسماء بنت أبي بكر
قطعة من نطاقها فربطت
به على فم الجراب فبذل
سميت ذات النطاق قالت
ثم لحق رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأبو بكر بغار
في جبل ثور

أذلهم بعلی وقال فی آخره فخرجوا فی کل وجه یطلبونه وفی مسند أبی بکر الصديق لابی بکر
ابن علی المروزی شیخ النسائی من مرسل الحسن فی قصة انس العنكبوت فحوه وذکر الواقدی ان
قريباً بعثوا فی أثرهما فائدتان أحدهما کرز بن علقمة فرأى کرز بن علقمة على الغار نسج
العنكبوت فقال ههنا انقطع الاثر ولم یسم الاخر وهما أبو نعیم فی الدلائل من حديث زيد بن
أرقم وغيره سراقته بن جعشم وقصة سراقته ذکورة فی هذا الباب وقد تقدم فی مناقب أبی بکر
حديث أنس عن أبی بکر **(قوله فکما فیہ)** بفتح الميم ويجوز کسر ها أي اختفينا **(قوله)**
ثلاث ایام فی رواية عروة بن الزبير لیتین فلعل لم یحب أول ليلة وروی أحمد وأما کم من
رواية طلحة النضری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیت مع صاحبی یعنی أبابکر فی الغار
بضعة عشر يوماً ما لیس اطعام الاثر البر قال الحاکم معناه مکنة لختفين من المشركين فی الغار
وفی الطريق بضعة عشر يوماً **(قلت)** لم یقع فی رواية أحمد ذکر الغار وهی زیادة فی الخبر من بعض
رواته ولا یصح جملة علی حالة الهجرة قل فی الصحیح كما تراه من أن عامر بن فهيرة کان یروح علیهما
فی الغار بالین ولما وقع لهما فی الطريق من لقی الراعی کفی حدیث البراء فی هذا الباب ومن النزول
بخیممة أم معبد وغیر ذلك فالذي یظهر انهم اقصة أخرى والله أعلم وفی دلائل النبوة للبيهقی من
مرسل محمد بن سیرین أن أبابکر لیلته انطلق مع رسول الله صلی الله علیه وسلم إلى الغار کان
یشی بین یدیه ساعة ومن خلفه ساعة فسأله فقال أذکر الطلب فأمشی خلفاً وأذکر الرصد
فأما شئ أماماً فتسأل لو کان شئ أحببت ان تفتعل ل دونی قال ای والذي بعثنا بالحق فلما انتهيا
إلى الغار قال مکانک یا رسول الله حتى أسـ تبرئ لك الغار فاستبرأه وذکر أبو القاسم البغوی من
مرسل ابن أبي مليكة فحوه وذکر ابن هشام من زیادته عن الحسن البصري بلا غامضه **(قوله)**
عبد الله بن أبي بکر **(رفع فی نسخة عبد الرحمن وهو وهم قوله ثقف)** بفتح المثناة وكسر
القاف ويجوز اسكانها وفتحها وبعدها فاء الحاذق تقول ثقت الشئ اذا ثقت عوجه **(قوله)**
لقن بفتح اللام وكسر القاف بعد هانون الملقن المربع النهم **(قوله فی الج)** بتشديد الدال
بعدها جیم ای یخرج یخرج إلى مکة **(قوله فی صبح مع قریش بمكة کانت)** أي مثل الباء یظنه
من لا یعرف حقيقة أمره لشدته رجوعه بغلس **(قوله یخادان به)** فی رواية الکشمی فی یکادان به
بغير منقاة أي یطلب لهما فیه المکرود وهو من التکید **(قوله عامر بن فهيرة)** تقدم ذکره فی باب
الشراء من المشركين من کتاب البیوع ذکره سوي بن عتبة عن ابن شهاب عن أبی بکر راشدة
من لطیفیل بن خزيمة فأسأله فاعفته **(قوله مذنة)** بکاء المذنة یکتون الموت بعد شامهة
یأمنها فی الهبة رتبة لوقبها علی کل شاة وفی زیادته عن ابن عتبة عن ابن شهاب ان الغیر کانت
لأبی بکر فکان یروح علیهما الغنم کل لیله فیحلبان ثم تسرح بکرة فیصبح فی رعیان الناس فلا
یظن له **(قوله فی رسل)** بکسر الراء بعدهما ههنا ساکنه المبن الطری **(قوله ورضیفه)** بفتح
الراء وكسر المعجمة یوزن رخیف أي اللبن المرصوف شی انتی وضعت فیها الخجارة الخماة بالشمس
أو النار لینه قد ورتول رته ووهو بالرفع ويجوز الجر **(قوله حتی نعق بها عامر)** ینعق بکسر
العین المیهة أي ینعق بغمته والنعین صوت الراعی اذ زحر الغنم ووقع فی ررایة یذرت
ینعق بها بالثنية أي یسهمها صوته اذ زجر غنمه ووقع فی حدیث ابن عباس عند ابن عاتق فی

فکما فیہ ثلاث ایام لیت
فی الغار عبد الله بن أبی بکر
وهو غلام شاب ثقف لقن
فیبلغ من عندهما بکسر
فیصـ صـ مع قریش بمكة
کانت فلا یسمع أمرایکادان
به الاوعاه حتی یأتیها بخیر
ذلك حين یخلف الطلام
ویرعی ایلها عامر بن فهيرة
مولی أبی بکر نخعة من غنم
فیریحها علیها حیث تذهب
ساعة من العشاء فی بیتان
فی رسل وهو ابن منخمة
ورضیفهما حتی ینعق بها
عامر بن فهيرة بغلس ینعق
ذلك فی کل لیلته من تدن
إلی الی ثلاث

واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بني الديل وهو من بني عبد بن عدى هاديا خريتا والخريت الماهر بالهـ - داية قد غمس حلفا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش فأمناه فدفعنا اليه راحلتهم ما وواعداه عارثور بعد ثلاث ليال براحتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فأخذهم طريق السواحل قال ابن شهاب وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن أخي سراقسة بن جعشم أن أباه أخبره أنه سمع سراقسة بن جعشم

(١) قول الشارح قوله فأناهما هذه الغنمة ثابتة في نسخ الشارح ساقطة في نسخة المتن التي بأيدينا وحرر

(٢) قوله طريق الساحل الرواية التي في المتن السواحل بالجمع

هذه القصة ثم يسرح عامر بن فهيرة فبصيح في رعيان الناس بكائت فلا يقطن به وفي رواية موسى ابن عقبة عن ابن شهاب وكان عامر آمنا ومناحسنا حسن الاسلام (قولا من بني الديل) بكسر الدال وسكون التاء ثمانية وقيل بضم أوله وكسر ثانيه هموز (قوله من بني عبد بن عدى) أي ابن الديل بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ويقال من بني عدى بن عمرو بن خزيمة ووقع في سيرة ابن اسحق تهذيب ابن هشام اسمه عبد الله بن أرقد وفي رواية الاموي عن ابن اسحق بن أرقد كذا رواه الاموي في المغازي باسناد مرسل في غير هذه القصة قال وهو دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة في الهجرة فعنده موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضا لكن بالطاء وهو أشهر وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط وعن مالك اسمه رقيط حكاه ابن التين وهو في العتبية (قوله هاديا خريتا) بكسر المجهمة وتشديد الراء بعدها تخمينية ساكنة ثم منناة (قوله والخريت الماهر بالهـ داية) هو مدرج في الخبر من كلام الزهري بينه ابن سعد ولم يقع ذلك في رواية الاموي عن ابن اسحق قال ابن سعد وقال الاصمعي انما سمى خريتا لانه يهذى بعثل خرت الابرة أي ثقبها وقال غيره قيل له ذلك لانه يهذى لآخرات المفازة وهي طرقها الخفية (قوله قد غمس) بفتح الغين المجهمة والميم بعدها مهملة (حلفا) بكسر الميم حلفه وسكون اللام أي كان حلفا وكانوا اذا انحالفوا غمسا وأياهم في دم أو خلق أو في شيء يكون فيه تلويت فيكون ذلك تأكيدا للحلف (قوله فأمناه) بكسر الهمزة (قوله) (١) فأناهما براحتيهما صبح ثلاث) زادها ابن عقبة عن ابن شهاب حتى اذا هدت عنهم الاصوات جاء صاحبهم - داية يعريهم ما فأنطلقا - معهما بعامر بن فهيرة يخدمهم - ماو يعينهم ما يردفه أبو بكر ويعقبه ليس معهما غيره (قوله فأخذهم) (٢) طريق الساحل) في رواية موسى بن عقبة فأجازهم ما أسفل وكذا ثم مضى بهم ما حتى جاءهم - ما الساحل أسفل من عسفان ثم أجازهم ما حتى عارض الطريق وعند الحالك من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة بنحوه وأتم منه واسناده صحيح وأخرجه الزبير بن بكار في أخبار المدينة مفسرا منزلة نزلة الى قباء وكذلك ابن عائذه حديث ابن عباس وقد تقدم في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر ما اتفق له ما حين خرجا من الغار من لقيهم مارا عى الغنم وشربهم ما من اللبن الحديث الثاني عشر حديث سراقسة بن جعشم (قوله قال ابن شهاب) هو موصول باسناد حديث عائشة وقد أفرده البيهقي في الدلائل وقبله الحالك في الاكلیل من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن مسلم هو الزهري به وكذلك أورده الامام عيسى بن منفردا من طريق دعمر والمعاذ في الجليس من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري (قوله المدلجي) بضم الميم وسكون المهملة وكسر اللام ثم جيم من بني مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة وعبد الرحمن بن مالك هذا اسم جده مالك بن جعشم ونسب أبوه في هذه الرواية الى جده كنانة بن عبد الله بن سراقسة وأبو مالك بن جعشم له ادراك ولم أر من ذكره في الصحابة بل ذكره ابن حبان في التابعين وليس له ولا أخيه سراقسة ولا ابنه عبد الرحمن في البخاري غير هذا الحديث (قوله ابن أخي سراقسة بن جعشم) في رواية أبي ذر بن أخي سراقسة بن مالك ابن جعشم ثم قال انه سمع سراقسة بن جعشم والاول هو المعتمد - ودوحيت جاء في الروايات سراقسة بن جعشم يكون نسب الى جده وسب - أي في حديث البراء بعد ما قيل انه سراقسة بن مالك بن جعشم ولم يختلف عليه فيه وجعشم بضم الجيم والشين المجهمة بينهما عين مهملة هو ابن مالك بن عمرو

يقول جاءنا رسول كفار
 قريش يجادلون في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 دية كل واحد منهم ما من قتله
 أو أسره فبينما أنا جالس في
 مجلس من مجالس قومي بني
 مدلج أقبل رجل منهم حتى
 قام علينا ونحن جلوس
 فقال يا سراقه اني قد رأيت
 آتفا اسودة بالساحل أراها
 محمدا أو أصحابه قال سراقه
 فعرفت أنهم هم فقلت له
 انهم ليسوا بهم وليكن
 رأيت فلانا أو فلانا انطلقوا
 بأعيننا يتبعون ضالة لهم ثم
 لبثت في المجلس ساعة ثم قلت
 فدخلت فأمرت جاريتي أن
 تخرج فرسِي وهي من وراء
 أكمة فحبسها علي وأخذت
 رمحي فخرجت به من ظهر
 البيت فخطت بزجه
 الأرض وخففت عاليه
 حتى أقبت فرسِي فركبتها
 فرفعتها تقرب بي حتى
 دنوت منهم فعثرت في فرسِي
 فخررت عنها فقمتم فأهويت
 يدي إلى كنانتي فاستخرجت
 منها الأزام فاستقسمت
 بها أنضرمهم أم لا فخرج
 الذي أكره فركبت فرسِي
 وعصيت الأزام تقرب بي
 حتى إذا سمعت قراءة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وهو لا يلتفت وأبو بكر
 يكتم الالفتات سأخت بدا
 فرسِي في الأرض حتى بلغت
 الركتين

وكسمة سراقه أبو سنيان وكان ينزل قديدا وعاش إلى خلافة عثمان **(قوله دية كل واحد)**
 أي مائة من الأبل وصرح بذلك موسى بن عقبة وصالح بن كيسان في روايتهم ما عن الزهري
 وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني وخرجت قريش حين فقدوه ما في بغائهم وجعلوا
 في النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة وطافوا في جبال مكة حتى انتهوا إلى الجبل الذي فيه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقتل أبو بكر يارسول الله أن هذا الرجل إيرانا وكان مواجها فقال كالا
 ان دلائكة تسترنا بأجنحتهم فجلس ذلك الرجل يقول مواجها الغار فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لو كان يرانا ما فعل هذا **(قوله رأيت آتفا)** أي في هذه الساعة **(نزل أسودة)** أي أشخاصا
 في رواية موسى بن عقبة وابن اسحق لقد رأيت رزمة ثلاثة أني لأظنه محمدا وأصحابه ونحوه
 في رواية صالح بن كيسان **(قوله رأيت فلانا أو فلانا انطلقوا بأعيننا)** أي في نظرنا ما ينهيتهم
 ضالة لهم وفي رواية موسى بن عقبة وابن اسحق فأومات إليه ان اسكت وقلت انما هم بنو فلان
 يتبعون ضالة لهم قال لعل وسكت ونحوه في رواية معمر وفي حديث أسماء نقل سراقه انهما
 راكبان من بعثنا في طلب النجوم **(قوله فأمرت جاريتي)** لم أقف على اسمها وفي رواية موسى بن
 عقبة وصالح بن كيسان وأمرت بفرسِي فقدمت إلى بطن الوادي وزادتم أخذت قداحي بكسر
 القاف أي الأزام فاستقسمت بها الذي أكره لا تضرمهم وكنت أرجو أن أردنه فأخذ المائة
 ناقة **(قوله فخطت)** بالمهجمة والكشمية والاصلي بالمهمل أي أمكنت أسنله وقوله بزجه
 الزج بضم الزاي بعد دجا جيم الحديد التي في أسفل الرمح وفي رواية انكشمت في فخطت به وزاد
 موسى بن عقبة وصالح بن كيسان وابن اسحق فأمرت بسلاحي فأخرج من ذنب جبرقي ثم انطلقت
 فلبست لأمي **(قوله وخففت)** أي أمسكت بيده وجر زجه على الأرض فخطها بدلائل يظهر
 بريقه لمن بعده منه لانه كره أن يتبعه منهم أحد يشركوه في الجمالة ووقع في رواية الحسن عن
 سراقه عن ابن أبي شيبة وجعلت أجزا من مخافة ان يشركني أهل الماء فيها **(قوله فرفعتها)**
 أي أسرعتها السير **(قوله تقرب بي)** القريب السريون العدو ونوق العادة وقيل ان
 ترزع الفرسيديها ما عاوتضعه مامعا **(قوله فأهويت يدي)** أي بسطتها للاخذ والكنة
 الخريضة المستطيلة **(قوله فاستخرجت منها الأزام فاستقسمت بها أنضرمهم أم لا)** والأزام
 هي الاقداح وهي السهام التي لا ريش لها ولا نصل وسياق شرحها وكيفيتها ووصفهم بها في
 تفسير المائدة **(قوله فخرج الذي أكره)** أي لا تضرمهم وصرح به الاسماعيلي وموسى بن
 اسحق وزاد وكنت أرجو أن أردنه في نسخة المائدة ناقة وفي حديث ابن عباس عند ابن عاصم
 سراقه فلما بسر الأزام على غير الطريق وهو رجل أنكره لا تارفع قال والله ما هذا نارفع
 الشام ولا تهامة فتبعهم حتى أدركهم **(قوله حتى إذا سمعت)** في حديث البراء عن أبي بكر
 الآتي عقب هذا فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أبي خزيمة في حديث البراء عند
 الاسماعيلي فقال اللهم اكفنه جهشت وفي حديث ابن عباس مثله ونحوه في رواية الحسن عن
 سراقه وفي حديث أنس وهو الثامن عشر من أدب الباب فاتفقت النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال اللهم اصصره فصصره فرسه **(نزل ساخت)** بالحاء المهجمة أي غاصت وفي حديث أسماء
 بنت أبي بكر فوقعت لمخزومها **(قوله حتى بلغت الركتين)** في رواية البراء فارتضمت به فرسه إلى

واستأجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رجلا من بني الديل وهو من بني عبد بن عدى هاديا خريتا والخريت الماهر بالهداية قد غس حلفا في آل العاص بن وائل السهمي وهو على دين كفار قريش فأمناه فدفعنا اليه راحلتيهما وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليال براحتيهما صبح ثلاث وانطلق معهما عامر بن فهيرة والدليل فأخذهم طريق السواحل قال ابن شهاب وأخبرني عبد الرحمن بن مالك المدلجي وهو ابن أخي سراقته بن جعشم أن أباه أخبره أنه سمع سراقته بن جعشم

(١) قول الشارح قوله فأناهما هذه اللغظة ثابتة في نسخ الشارح ساقطة في نسخة المتن التي بأيدينا وحرر

(٢) قوله طريق الساحل الرواية التي في المتن السواحل بالجمع

هذه القصة ثم يسر ح عامر بن فهيرة فيصيح في رعيان الناس بكاءت فلا يظن به وفي رواية موسى ابن عقبة عن ابن شهاب وكان عامر أمينا ومثنا حسن الاسلام (قوله من بني الديل) بكسر الدال وسكون التتائية وقيل بضم أوله وكسر ثانيه مهموز (قوله من بني عبد بن عدى) أي ابن الديل بن بكر بن عبد مناف بن كذبة ويقال من بني عدى بن عمرو بن خزاعة ووقع في سيرة ابن اسحق تهذيب ابن هشام اسمه عبد الله بن أرقد وفي رواية الاموي عن ابن اسحق بن أريقد كذا رواه الاموي في المغازي باسناد هرسل في غير هذه القصة قال وهو دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة في الهجرة وعند موسى بن عقبة أريقط بالتصغير أيضا لكن بالطاء وهو أشهر وعند ابن سعد عبد الله بن أريقط وعن مالك اسمه رقيط حكاه ابن التين وهو في العتبية (قوله هاديا خريتا) بكسر المعجمة وتشديد الراء بعدها تحتانية ساكنة ثم مشناة (قوله والخريت الماهر بالهداية) هو مدرج في الخبر من كلام الزهري يئنه ابن سعد ولم يقع ذلك في رواية الاموي عن ابن اسحق قال ابن سعد وقال الأصمعي انما سمى خريتا لانه يمدى بثل خرت الابرأ أي نقها وقال غيره قيل له ذلك لانه يمدى لآخرات المغازة وهي طرقها الخفية (قوله قد غس) بفتح الغين المعجمة والميم بعدها مهملة (حلفا) بكسر المزسدة وسكون اللام أي كان حلفا وكانوا اذا اتحلفوا غسوا أي ساءلوا في دم أو خلق أو في شيء يكون فيه تلهيث فيكون ذلك تأكيذا للحلف (قوله فأمناه) بكسر الهمزة (قوله) (١) فأناهما براحتيهما صبح ثلاث) زاد مسأله بن عقبة عن ابن شهاب حتى اذا هدأت عنهما الاصوات جاء صاحبهما يعيرهما فانطلقا معهما بعامر بن فهيرة يخدمهما وادعيتهم ما يردفه أبو بكر ويعقبه ليس معهما غيره (قوله فأخذهم) (٢) طريق الساحل في رواية موسى بن عقبة فأجازهم ما أسفل وكذا ثم مضى بهم ما حتى جاءهم ما الساحل أسفل من عسفان ثم أجازهم ما حتى عارض الطريق وعند الخاكن من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة عن عائشة فحواه وأتم منه واستأذنه صحيح وأخرجه الزبير بن بكار في أخبار المدينة مفسرا منزلة منزلة الى قباء وكذلك ابن عاتق من حديث ابن عباس وقد تقدم في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر ما اتفق ائمة حين خرجا من الغار من لقيهما راعي الغنم وشربهما من اللبن الحديث الثاني عشر حديث سراقته بن جعشم (قوله قال ابن شهاب) وهو موصول باسناد حديث عائشة وقد أفرد به البيهقي في الدلائل وقبله الخاكن في الاكامل من طريق ابن اسحق حدثني محمد بن مسلم هو الزهري به وكذلك أورده الامباء على منفردا من طريق معمر والمعا في الجلبس من طريق صالح بن كيسان كلاهما عن الزهري (قوله المدلجي) بضم الميم وسكون المهملة وكسر اللام ثم جيم من بني مدلج بن مرة بن عبد مناف بن كذبة وعبد الرحمن بن مالك هذا اسم جده مالك بن جعشم ونسب أبوه في هذه الرواية الى جده بكاسينيه في سراقته وأبو مالك بن جعشم له ادراك ولم أر من ذكره في الصحابة بل ذكره ابن حبان في الثبايعين وليس له ولا لأخيه سراقته ولا لابنه عبد الرحمن في البخاري غير هذا الحديث (قوله ابن أخي سراقته بن جعشم) في رواية أبي ذر ابن أخي سراقته بن مالك ابن جعشم ثم قال انه سمع سراقته بن جعشم والاول هو المعتمد وحدث جاء في الروايات سراقته بن جعشم يكون نسب الى جده وسبب أي في حديث البراء بعد ما قيل أنه سراقته بن مالك بن جعشم ولم يختلف عليه فيه وجعشم بضم الجيم والسين المعجمة بينهما عين مهملة هو ابن مالك بن عمرو

يقول جاءنا رسول كفار
 قريش يجعلون في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 دية كل واحد منهما من قتله
 أو أسره فبينما أنا جالس في
 مجلس من مجالس قومي بني
 مدلج أقبل رجل منهم حتى
 قام علينا ونحن جالسون
 فقال يا سراقه اني قد رأيت
 آتينا أسودة بالساحل أراها
 محمد أو أصحابه قال سراقه
 فعرفت أنهم هم فقالت له
 انهم ليسوا بهم وليكن
 رأيت فلانا أو فلانا انطلقوا
 بأعيننا يستغون ضالة لهم ثم
 لبثت في المجلس ساعة ثم قلت
 فدخلت فأمرت جاريتي أن
 تخرج بفرسي وهي من وراء
 أكمة فتجسسها على وأخذت
 رمحي فخرجت به من ظهر
 اليت فخططت بزجه
 الأرض وخفضت عاليه
 حتى أقبت فرسي فركبتها
 فرفعتها تقرب بي حتى
 دنوت منهم فعمرت بي فرسي
 فخررت عنها فقممت فأهويت
 يدي الى كنانتي فاستخرجت
 منها الأزام فاستقسمت
 بها أنصرهم أم لا فخرج
 الذي أكره فركبت فرسي
 وعصيت الأزام فقتلني
 حتى إذا سمعت قراءة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وهو لا يلتفت وأبو بكر
 يكثرا الالتفات سأخت بدا
 فرسي في الأرض حتى بلغت
 الركبتين

وكنت سراقه أبو سنيان وكان ينزل قديدا وعاش الى خلافة عثمان **(قوله دية كل واحد)**
 أي مائة من الأبل وصرح بذلك موسى بن عقبة وصالح بن كيسان في روايتهم ما عن الزهري
 وفي حديث أسماء بنت أبي بكر عند الطبراني وخرجت قريش حين فقدوهما في بغائمها وجعلوا
 في النبي صلى الله عليه وسلم مائة ناقة وطاقوا في جبال مكة حتى انتهوا الى الجبل الذي فيه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يا رسول الله ان هذا الرجل ايرانا وكان مواجهه فقال كلا
 ان ملائكة تسترنا بأجنحتهم اجلس ذلك الرجل يول مواجها الغار فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لو كان يرانا ما فعل هذا **(قوله رأيت آتينا)** أي في هذه الساعة **(نحوه أسودة)** أي أشخاصا
 في رواية موسى بن عقبة وابن اسحق لقد رأيت ركة ثلاثة اني لا ظنه محمد أو أصحابه ونحوه
 في رواية صالح بن كيسان **(قوله رأيت فلانا أو فلانا انطلقوا بأعيننا)** أي في نظرنا معاينة يتبعون
 ضالة لهم وفي رواية موسى بن عقبة وابن اسحق فأومات اليه ان اسكت وقلت انما هم بنو فلان
 يتبعون ضالة لهم قال لعل وسكت ونحوه في رواية معمر وفي حديث أسماء يقال سراقه انهما
 را بكن من بعثنا في طلب التوم **(قوله فأمرت جاريتي)** لم أقف على اسمها وفي رواية موسى بن
 عقبة وصالح بن كيسان وأمرت بفرسي فقممت الى بطن الوادي وزاد ثم أخذت قداحي بكسر
 القاف أي الا زلام فاستقسمت بها فخرج الذي أكره لا تضر وكنت أرجو أن أردته فأخذ المائة
 ناقة **(قوله فخططت)** بالمجبة وللكشميين والاصيلي بالمهملة أي أسكت أسدله وقوله بزجه
 الزج بضم الزاي بعد دهاجيم الحديد التي في أسفل الرمح وفي رواية الكشميين فخططت به وزاد
 موسى بن عقبة وصالح بن كيسان وابن اسحق فأمرت بسلاحي فأخرج من ذنب حجرتي ثم انطلقت
 فلبست لأمتي **(قوله وخفضت)** أي أمسكه بيده وجر زجه على الأرض فخططت به لئلا يظهر
 بريقه لمن بعده منه لانه كره أن يتبعه منهم أحدا يشركوه في الجعالة ووقع في رواية الحسن عن
 سراقه عند ابن أبي شيبة وجعلت أجر الرمح مخافة ان يشركني أهل الماء فيها **(قوله فرفعتها)**
 أي أسرع بها السير **(قوله تقرب بي)** القريب السيدون العدو ونوق العادة وقبل ان
 ترفع الفرسي يديهما وادواتضعهما معا **(قوله فأهويت يدي)** أي به ظهما للاخذ والأكانة
 الخريطة المستطيلة **(تولا)** فاستخرجت منها الأزام فاستقسمت بها أنصرهم أم لا **(والأزام)**
 هي الاقداح وهي السهام التي لا ريش لها ولا نصل وسألتني شرحها وكيفيتها ومنيعهم بها في
 تفسير المائدة **(قوله فخرج الذي أكره)** أي لا تضرهم وصرح به الاسماعيلي وموسى وابن
 اسحق وزاد وكنت أرجو أن أردته فأخذ المائة ناقة وفي حديث ابن عباس عند ابن عاذر ركب
 سراقه فلما ابصر الأمان على غير الطريق وهو وجعل أنكر الأمان فقال والله ما هذه بأمان زدتم
 الشام ولا تهامة فتبعهم حتى أدركهم **(قوله حتى إذا سمعت)** في حديث البراء عن أبي بكر
 الآتي عقب هذا فندعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية أي خليفة في حديث البراء عند
 الاسماعيلي فقال اللهم اكفناه بما شئت وفي حديث ابن عباس مثله ونحوه في رواية الحسن عن
 سراقه وفي حديث أنس وهو الثامن عشر من أحاديث الباب فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال اللهم اصصره فصصره فرسه **(نحوه سأخت)** بالحاء المعجمة أي غاصت وفي حديث أسماء
 بنت أبي بكر فوقع لمخزيمها **(قوله حتى بلغت الركبتين)** في رواية البراء فارتطمت به فرسه الى

بطنها وفي رواية أبي خليفة في الأرض إلى بطنها **(قوله)** فخررت عنها) في رواية أبي خليفة فوثبت عنها زاد ابن اسحق فقلت ما هذا ثم أخرجت قد أحى نحو الأول **(قوله)** ثم جرت ففهمت فلم تكذب وفي حديث أنس (١) ثم قامت فحجم الحجمة بهمة من هو صوت الفرس **(قوله)** عثمان) بضم المهملة بعد هاء مثلثة خفيفة أي دخن قال معمر قلت لابي عمرو بن العلاء ما العشان قال الدخان من غير نار وفي رواية الكشي بن غبار عجة ثم موحدة ثم راء والاول أشهر وروى عن ابن عبيد في غريبه قال وانما أراد بالعثان الغبار نفسه شبهه غبار قوائمها بالدخان وفي رواية موسى بن عقبة والاسماعيلي واتبها دخان مثل الغبار وزاد فقلت انه منع مني **(قوله)** فنناديتهم بالامان وفي رواية أبي خليفة قد علمت يا محمد ان هذا عملك فادع الله أن ينحني مما نافسه والله لا نعين عليك من ورائي أي اطلب وفي رواية ابن اسحق فنناديت القوم أنا سراقه بن مالك بن جعشم أنظر وفي كلامكم فوالله لا أتيسر لكم ولا أتيسر مني شيء تكرهونه وفي حديث ابن عباس مثله وزاد وأما لكم نافع غير ضار واني لأدري لعل الخبيث يعني قومه فرعوا لكوني وأنا راجع وراءهم عنكم **(قوله)** ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم ان سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية ابن اسحق انه قد منع مني **(قوله)** وأخبرتكم أخبار ما يريد الناس بهم) أي من الحرص على الظفر بهم وبذل المال لمن يحصلهم وفي حديث ابن عباس وعاهدهم أن لا يقاتلهم ولا يخبر عنهم وان يكتم عنهم ثلاث ليال **(قوله)** وعرضت عليهم الزاد والمتاع) في مرسل عمير بن اسحق عند ابن عباس في شبيهة فكف ثم قال هلما إلى الزاد والحلان فقال لا حاجة لنا في ذلك وفي حديث ابن عباس ان سراقه قال لهم وان ابلى على طريقكم فاتلبوا من اللبن وخذوا سهما من كنانتي أمارة إلى الراعي **(قوله)** فلم يرزاني) براء بن رزاي أو لم ينقصني مما معي شيئا وفي رواية أبي خليفة وهذه كنانتي فخذ سهما منها فان تعز علي ابلي وغني بمكان كذا وكذا اخذ منها حاجتك فنال لي لا حاجة لنا في ابلك ودعاه **(قوله)** أخف عنا) لم يذكر جوابه ووقع في رواية البراء فدعاه ففجأ فجعل لا يلقى أحدا الا قال له قد كفيتم ما ههنا فلا يلقى أحدا الا ردده قال ووفي لنا وفي حديث أنس فقال يا بني الله مرني بما شئت قال فقف مكانك لا تتركن أحدا يلحق بنا قال فكان أول النهار جاءه دأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مرسلحة له أي حارسه بسلاحه وذكروا ابن سعد انه لما رجع قال لقريش قد عرفتم بصري بالطريق وبالأثر وقد استبرأت لكم فلم أر شيئا فرجعوا **(قوله)** كتاب آمن) يسكون الميم وفي رواية الاسماعيلي كتاب موادة وفي رواية اسحق كتابا يكون آية بيني وبينك **(قوله)** فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من آدم) وفي رواية ابن اسحق فكتب لي كتابا في عظم أو ورقة أو خرقة ثم ألقاه إلى فأخذته فجعلته في كنانتي ثم جرت وفي رواية موسى بن عقبة فحود وعندهما فرجعت فسلئت فلم أذكر شيئا مما كان حتى اذا فرغ من حنيني بعد ففتح مكة خرجت لا ألقاه ومعي الكتاب فلقيته بالجعرانة حتى دنوت منه فرفعت يدي بالكتاب فقلت يا رسول الله هذا كتابك فقال يوم وفاء وبرأ دن فاسلمت وفي رواية صالح بن كيسان نحوه وفي رواية الحسن عن سراقه قال فبلغني أنه يريد أن يعث خالد بن الوليد إلى قومي فأتيته فقلت أحب ان توادع قومي فان أسلم قومك أسلموا والأمينت منهم ففعل ذلك قال ففيهم نزلات الا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق الآية قال ابن اسحق قال أبو جهل لما بلغه ما نقي

فخررت عنها ثم جرت ففهمت فلم تكذب فخرج يديها فلما استوت قائمة اذا لا تريد بها عثمان ساطع في السماء مثل الدخان فاستقسمت بالازلام فخرج الذي أكره فناديتهم بالامان فوق قفا فركبت فرسي حتى جثتهم ووقع في نفسي حين لقيت ما لقيت من الحبس عنهم أن سيظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له ان قومك قد جعلوا فيك الدية وأخبرتكم أخبار ما يريد الناس بهم وعرضت عليهم الزاد والمتاع فلم يرزاني ولم يسألاني الا ان قال أخف عنا فسلت له أن يكتب لي كتاب آمن فأمر عامر بن فهيرة فكتب في رقعة من آدم ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) في حديث أنس في نسخة في حديث أسماء

ومنازلهم بقباء وهي على فرسخ من المسجد النبوي بالمدينة وكان نزوله على كاشوم بن الهرم وقيل كان يومئذ مشركا وجزم به محمد بن الحسن بن زبالة في اخبار المدينة **(قوله)** وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول وهذا هو المعتقد وشذ من قال يوم الجمعة في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قدمها الهلال ربيع الاول أي أول يوم منه وفي رواية جرير بن حازم عن ابن اسحق قدمها لليلتين خلتا من شهر ربيع الاول ونحوه عند أي عشر لكن قال ليلة الاثنين وشذ عن ابن البرقي وثبت كذلك في آخر صحيح مسلم وفي رواية ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق قدمها لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الاول وعند ابن سعد في شرف المصطفى من طريق أي بكر بن خزم قدم ثلاث عشرة من ربيع الاول وهذا يجمع بينه وبين الذي قبله بالحل على الاختلاف في رواية الهلال وعند ابن عديم حديث عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الاول **كذلك** فيه ولعله كان فيه خلط بالوافق رواية جرير بن حازم وعند الزبير في خبر المدينة عن ابن شهاب في نصف ربيع الاول وقيل كان قدومه في سابعه وجزم ابن خزم بأنه خرج من مكة ثلاث ليل بقاء بقين من صفر وهذا يوافق قول هشام بن الكلبي انه خرج من العار ليلة الاثنين أول يوم من ربيع الاول فان كان محفوظا فعلى قدومه بقاء كان يوم الاثنين ثامن ربيع الاول واذا انضم الى قول أنس انه أقام بقاء أربع عشرة ليلة خرج منه ان دخوله المدينة كان الاثنين وعشرين منه لكن الكلبي جزم بأنه دخلها لاثنتي عشرة خلت منه فعلى قوله تكون اقامته بقاء أربع ليل فقط وبه جزم ابن حبان فانه قال أقام بها الثلاثة والاربعة والخميس يعني وخرج يوم الجمعة فكأنه لم يعتدي يوم الخروج **وكذلك** قال موسى بن عقبة انه أقام فيهم ثلاث ليل فكأنه لم يعتدي يوم الخروج ولا الدخول وعن قوم من بني عمرو بن عوف أنه أقام فيهم اثنين وعشرين يوما حكام الزبير بن بكار وفي مرسل عروة بن الزبير ما يقرب منه كما ذكر عقب هذا والاكثر انه قدم نهارا ووقع في رواية مسلم لا ويجوز بان القدوم كان اخر الليل فدخل نهارا **(قوله)** فقام أبو بكر للناس أي يلقاهم **(قوله)** فطفق أي جعل (من جاء من الانصار ممن يرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمي أبا بكر) أي يسلم عليه قال ابن التين انما كانوا يفعلون ذلك بأبي بكر لكثرة تردده اليهم في التجارة الى الشام فكانوا يعرفونه واما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يأتها بعد أن **كبر** (قلت) ظاهر السياق يقتضي ان الذي يحمي ممن لا يعرف النبي صلى الله عليه وسلم يظنه أبا بكر فلا ذلك يبدأ بالسلام عليه ويدل عليه قوله في بقية الحديث فأقبل أبو بكر يظلل عليه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع بيان ذلك في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم يكن رآه يحسبه أبا بكر حتى اذا أصابه الشمس أقبل أبو بكر بشيء أظله به ولعبد الرحمن بن عويم في رواية ابن اسحق اتاخ الى الظل هو وأبو بكر والله ما أدري أيهما هو حتى رأينا أبا بكر ينحاز له عن الظل فعرفناه بذلك **(قوله)** فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة في حديث أنس الا في الباب الذي يليه انه أقام فيهم أربع عشرة ليلة وقد ذكرت قبله ما يخالفه والله أعلم قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب أقام فيهم ثلاثا قال وروى ابن شهاب عن مجمع بن حارثة انه أقام اثنين وعشرين ليلة وقال ابن اسحق أقام فيهم خمسا وبنو عمرو

وذلك يوم الاثنين من شهر ربيع الاول فقام أبو بكر للناس وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا فطفق من جاء من الانصار ممن لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمي أبا بكر حتى أصابت الشمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل أبو بكر حتى ظلل عاياه بردائه فعرف الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني عمرو بن عوف بضع عشرة ليلة

ابن عوف يزعمون أكثر من ذلك (قلت) ليس أنس من بني عمرو بن عوف فأنهم من الاوس وأنس من الخزرج وقد جزم بما ذكرته فهو أولى بالقبول من غيره (قوله) وأسس المسجد الذي أسس على التقوى أي مسجد قباء وفي رواية عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب عن عروة قال الذين بنى فيهم المسجد الذي أسس على التقوى هم بنو عمرو بن عوف وكذا في حديث ابن عباس عند ابن عائذ ولا ظه ولا مكش في بني عمرو بن عوف ثلاث لآل واتخذ مكانه مسجدا فكان يصلي فيه ثم بناه بنو عمرو بن عوف فهو الذي أسس على التقوى وروى يونس بن بكير في زيادات المغازي عن المسعودي عن الحكم بن عتيبة قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم فنزل بقباء قال عمار بن ياسر ما لرسول الله صلى الله عليه وسلم بدم أن يجعل له مكانا يستظل به إذا استيقظ ويصلي فيه فجمع حجارة فبنى مسجد قباء فهو أول مسجد بني يعنى بالمدينة وهو في التحقيق أول مسجد صلى النبي صلى الله عليه وسلم فيه بأصحابه جماعة ظاهر أول مسجد بني لجماعة المسلمين عامة وإن كان قد تقدم بناء غيره من المساجد لكن لخصوص الذي بناها كما تقدم في حديث عائشة في بناء أبي بكر مسجد وروى ابن أبي شيبة عن جابر قال لقد لبنا بالمدينة قبل أن يقدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنتين نعم المساجد ونقيم الصلاة وقد اختلف في المراد بقوله تعالى أسس المسجد أسس على التقوى من أول يوم فالجمهور على أن المراد به مسجد قباء هذا وهو ظاهر الآية وروى مسلم عن طريق عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال هو مسجدكم هذا ولا جدوا الترمذي من وجه آخر عن أبي سعيد اختلف رجلان في المسجد الذي أسس على التقوى فقال أحدهما هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد قباء فأنما رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال هو هذا وفي ذلك يعني مسجد قباء خير كثير لا جد عن سهل بن سعد نحوه وأخرجه من وجه آخر عن سهل بن سعد عن أبي بن كعب مرزوعا قال أتت طي هذا الد قال صدر من طهرت له المساواة بين المسجدين في اشتراكهم في أن كل منهما حائز ما بنى صلى الله عليه وسلم فإذ ذلك سئل النبي صلى الله عليه وسلم عنه فأجاب بأن المراد مسجد و كان المزية التي اقتضت تعيينه دون مسجد قباء له كون مسجد قباء لم يكن بناؤه بأمر جرم من الله عليه أو كان رأيا رآه بخلاف مسجد أو كان حصل له أو لأصحابه فيه من الأحوال القلبية ما لم يحصل لغيره انتهى ويحتمل أن تكون لمزية بناءه اتفق من طول أقامه صلى الله عليه وسلم مسجد المدينة بخلاف مسجد قباء سألتهم به الإماما قبل أن يكتفى بهذا مزية من غير وجه لي ما تكانه القريبي وإني أن كلاً سألت عن علي التقوى وقوله تعالى في بقية الآية فيه رجل يحبون أن يتطهروا يؤيد كون المراد مسجد قباء وعدم أي داود بأسناد صحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نزلت فيه رجل يحبون أن يتطهروا في أهل قباء وعلى هذا فالسفر في جوابه صلى الله عليه وسلم إن المسجد الذي أسس على التقوى مسجد رضع توهم أن ذلك خاص بمسجد قباء والله أعلم قال الداودي وغيره ليس هذا الاختلاف لأن كلاً منهما أسس على التقوى وكذا قال النسيلي وزد نيره أن قوله تعالى من أول يوم يقتضي أنه مسجد قباء لأن تأسيسه كان في أول يوم حل النبي صلى الله عليه وسلم لم يدار الهجرة والله أعلم (قوله) ثم ركب راحلته وقع عند ابن اسحق وابن عائذ أن ركب من

وأسس المسجد الذي أسس
على التقوى وصلى فيه رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم
ركب راحلته فسار عشي
معه الناس

قباء يوم الجمعة فادركته الجمعة في بني سالم بن عوف فقالوا يا رسول الله هلم إلى العدد والعدد والقوة
انزل بين أظهرنا وعند أبي الأسود عن عروة بن زناد وروايتنازعون زمانا فسمي بمن
سأله التزول عندهم عتيان بن مالك في بني سالم وفروة بن عمرو في بني بياضة وسعد بن عباد والمندر
ابن عمرو وغيرهما في بني ساعدة وأبأسلمط وغيره في بني عدى يقول لكل منهم دعوا فانها
مأمورة وعند الحكم من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس جاءت الانصار فقالوا اليانبايا رسول
الله فقال دعوا الناقة فانها مأمورة فبركت على باب أبي أيوب **(قوله)** حتى بركت عند مسجد
الرسول صلى الله عليه وسلم بالمدينة في حديث البراء عن أبي بكر فتنازع القوم أيهم ينزل عليه
فقال اني أنزل على أخوال عبد المطلب **أ**كرههم بذلك وعند ابن عاتق عن الوليد بن مسلم وعند
سعيد بن منصور كلاهما عن عطاء بن خالد انها استمأخت به أولا فجاءه ناس فقالوا المنزل يا رسول
الله فقال دعوها فانبعثت حتى استأخت عند موضع المنبر من المسجد ثم تحطت فنزل عنها فأتاه
أبو أيوب فقال ان منزلي أقرب المنازل فأذن لي ان أنقل رجلي قال نعم فنقل وأناخ الناقة في منزله
وذكر ابن سعد أن أبا أيوب لما نقل رجلي النبي صلى الله عليه وسلم إلى منزله قال النبي صلى الله عليه
وسلم المرء مع رجليه وان أسعد بن زرارة جاء فأخذ ناقته فكانت عنده قال وهذا أثبت وذكر أيضا
ان مدة اقامته عند أبي أيوب كانت سبعة أشهر **(قوله)** وكان أي موضع المسجد (مریدا)
بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة هو الموضع الذي يجذف فيه القمرو قال الاصمعي المر بذكر
شيء حبست فيه الابل أو العنم وبه سمي مربد البصرة لانه كان موضع سوق الابل **(قوله)** لسهيل
وسهل زاد ابن عيينة في جامعته عن أبي موسى عن الحسن وكاد من الانصار وعند الزبير بن
بكر في أخبار المدينة انهما أتيا رافع بن عمرو وعند ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل
لمن هذا فقال له معاذ بن عفراء هو اسهيل وسهل بن عمرو يتمان لي وسارضيهم ما منته **(قوله)**
في حجر سعد بن زرارة كذا لا يذكر وحده وفي رواية السابق أسعد بن زادة أنف وهو الوجه وكان
أسعد من السابقين إلى الاسلام من الانصار ويكنى أبا أمية وأما أخوه سعد فتأخر اسلامه
ووقع في مرسل ابن سيرين عند أبي عبيد في الغريب انهما كانا في حجر معاذ بن عفراء وحكي الزبير
انهما كانا في حجر أبي أيوب والاول أثبت وقد يجمع باشتراكهما أو بالتقال ذلك بعد أسعد إلى
من ذكر واحد بعد واحد وذكر ابن سعد أن أسعد بن زرارة كان يصلي فيه قبرا أن يقدم النبي
صلى الله عليه وسلم **(قوله)** فساومهما في رواية ابن عيينة فكلمهما أي الذي كان في
حجره أن يتأعنه منهما فطامه منهما ففقال ما تصنع به فلم يجدا من أن يصدقهما ووقع لابي ذر عن
الكشميري فأي أن يقبله منهما **(قوله)** حتى ابتاعه منهما ذكر ابن سعد عن الواقدي عن عمر
عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر أبا بكر أن يعطي ما منته قال وقال غير معمر أعطاهما
عشرة دنانير وقدم في أبواب المساجد من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني
التجار تأمنوني بحائظكم قالوا لا والله لا نطاب ثمنه الا إلى الله وبأني مثله في آخر الباب الذي يليه
ولامنا فاة بينهما فجمع بأنهما قالوا لا نطاب ثمنه الا إلى الله سأل عن يختص بملكه منهم فعينوا
له الغلامين فأتاعه منهما فحينئذ يحتمل أن يكون الذين قالوا لا نطاب ثمنه الا إلى الله تحملا

حتى بركت عند مسجد
الرسول صلى الله عليه وسلم
بالمدينة وهو يصلي فيه
يومئذ رجال من المسلمين
وكان مریدا للتمر لسهيل
وسهل غلامين يتمان في حجر
سعد بن زرارة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
حين بركت به راحلته
هذا ان شاء الله المنزل ثم دعا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الغلامين فساومهما
بالمربد ليأخذ مسجد افقلا
بل نهية لليانبايا رسول الله فأي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن يقبله منهما هبة
حتى ابتاعه منهما ثم بناه
مسجدا

عنه الغلامين باليمن وعند الزبير بن أبي أيوب أرضاهما عن ثمنه (قوله) وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم (أي جعل) ينقل معهم اللبن (أي الطوب المعمول من الطين الذي لم يحرق وفي رواية عطاء بن خالد بن عائد أنه صلى فيه وهو عريش اثني عشر يوما ثم بناه وسقفه وعند الزبير خبر المديسة من حديث أنس أنه بناه أولا بالجريد ثم بناه باللبن بعد الهجرة بأربع سنين (قوله هذا الجمال) بالهمزة المكسورة وتخفيف الميم أي هذا الجمال من اللبن أبر) عند الله أي أتى ذخرا أو أكثر ثوبا أو أدوم منفعة واشد طهارة من جمال خيبر أي التي يحمل منها القر والزيب ونحو ذلك ووقع في بعض النسخ في رواية المستملى هذا الجمال بفتح الجيم وقوله ربنا منادى مضاف (قوله اللهم ان اجرا أجر الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة) كذا في هذه الرواية ويأتي في حديث أنس في الباب الذي بعده اللهم لا خير الاخير الاخره فانصر الانصار والمهاجرة وجاء في غزوة الخندق بتغيير آخر من حديث سهل بن سعد ونقل الكرماني انه صلى الله عليه وسلم كان يقف على الآخرة والمهاجرة بالتاء متحركة فيخرجه عن الوزن ذكره في أوائل كتاب الصلاة ولم يذكر مستنده والكلام الذي بعده ذاب عنه (قوله) فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قال الكرماني يحتمل أن يكون المراد الرجل المذكور ويحتمل أن يكون شعرا آخر (قلت) الاول هو المعتمد ومناسبة الشعر المذكور للجمال المذكور واضحة وفيها إشارة الى أن الذي ورد في كراهية البناء مختص بما زاد على الحاجة أو لم يكن في أمر ديني كبناء المسجد (قوله) قال ابن شهاب ولم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم تمثل بيت شعرا تام غير هذه الايات زاد ابن عائد في آخره التي كان يرتجز بهن وهو ينقل اللبن لبناء المسجد قال ابن التين انكر على الزهري هذا من وجهين أحدهما أنه رجز وليس بشعر ولهذا يقال لقائله رجزو يقال أنشد رجزا ولا يقال له شاعرا ولا أنشد شعرا والوجه الثاني أن العلماء اختلفوا هل ينشد النبي صلى الله عليه وسلم شعرا أم لا وعلى الجواز هل ينشديا أو واحدا أو يزي - وقد قيل ان البيت الواحد ليس بشعر وفيه نظرات انتهى والجواب عن الاول ان الجمهور على ان الرجز من أقسام الشعر اذا كان موزونا وقد قيل انه كان صلى الله عليه وسلم اذا قال ذلك لا يطلق القافية بل يقول بمتحركة التاء ولا يثبت ذلك وسيأتي من حديث سهل بن سعد في غزوة الخندق بلنظ فاعقر للمهاجرين والانصار وهذا ليس بموزون وعن الثاني بأن المستنع عنه صلى الله عليه وسلم انشاؤه لا اشاره ولا دليل على منع انشاده فتمثلا وقول الزهري لم يبلغنا الاعتراض عليه فيه ووثبت عنه صلى الله عليه وسلم ان أنشد غير ما نقرأ الزهري لأنه نفي أن يكون بلغه رجز ما نفي أن يمتد كور على أن ابن سعد روى عن عطاء بن معمر بن سليمان عن معمر عن الزهري قال لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيئا من الشعر قبل قبلة أو يروي عن غيره الا هذا كما قال وقد قال غيره الشعر المذكور لعبد الله بن رواحة فكأنه لم يبلغوا في الحجب أنه رجز وهو قوله شعر رجل من المسلمين وفي الحديث جواز قول الشعر وأنواعه خصوص الرجز في الحروب ولعمارة على سائر الاعمال الشاقة لما فيه من تحريك الهمم وتشجيع النفوس وتحر كها على معالجة الامور الصعبة وذكر الزبير بن طريق مجمع بن يزيد قال قائل من المسلمين في ذلك لئن قعدنا النبي يعمل ذالدا لعمل المضلل

وطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل معهم اللبن في يمينه ويقول هذا الجمال لاجال خيبر هذا أبر ربنا وأطهر

ويقول اللهم ان اجرا أجر الآخرة فارحم الانصار والمهاجرة فتمثل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تمثل بيت شعرا تام غير هذه الايات حدثنا عبد الله بن أبي شعبة حدثنا أبو أسامة

حدثنا هشام عن أبيه وفاطمة (١٩٤) عن أسماء رضي الله عنهما صنعت سفرة للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر حين أراد

المدينة فقلت لأبي ما أجد شيئاً أربطه الانطاق قال فشقته ففعلت فسميت ذات النطاقين وقال ابن عباس أسماء ذات النطاق * حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء رضي الله عنه قال لما أقبل النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة تبعه سراقه ابن مالك بن جعشم فدعا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فساخت به فرسه قال ادع الله لي ولا أفسرك فدعا له قال فعض رسول الله صلى الله عليه وسلم فمز براح قال أبو بكر فأخذت قدحا فخلبت فيه كسبة من لبن فأتيته فشرب حتى رضيت * حدثني زكريا بن يحيى عن أبي اسامة عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء رضي الله عنهما أنها جلت بعبد الله بن الزبير قالت فخرجت وأنا مسم فأتيت المدينة فزلت بقباء فولدته بقباء ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فوضعت في حجره ثم دعا بقرعة فضعها ثم قل في فيه فكان أول شيء تدخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حنكه بقرعة ثم دعا له وركب عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام

ومن طريق أخرى عن أم سلمة نحوه وزاد قال وقال علي بن أبي طالب لا يستوى من يعمر المساجدا * يدأب فيها قائما وقاعدا * ومن يرى عن التراب حائدا * وسيأتي كيفية نزوله على أبي أيوب إلى أن أكمل المسجد في حديث أنس في هذا الباب إن شاء الله تعالى * (تنبيه) * أخرج المصنف هذا الحديث بطوله في التاريخ الصغير بهذا السند فزاد بعد قوله هذه الآيات وعن ابن شهاب قال كان بين ليلة العقبة يعني الأخيرة وبين مهاجر النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أشهر وأقرب منها (قلت) هي ذوالحجة والمحرم وصفر لكن كان مضي من ذي الحجة عشرة أيام ودخل المدينة بعد أن استهل ربيع الأول فهما كان الواقع أنه اليوم الذي دخل فيه من الشهر يعرف منه القدر على التحرير فقد يكون ثلاثة سواء وقد ينقص وقد يزيد لأن أقل ما قيل أنه دخل في اليوم الأول منه وأكثر ما قيل أنه دخل في الثاني عشر منه الحديث الرابع عشر (قوله عن أبيه) هو عروة وفاطمة هي أمراؤه بنت المذربن الزبير وأسماء جدتهم جميعا (قوله فقلت لأبي) أي قالت لأبي بكر الصديق (قوله أربطه) أي المتاع الذي في السفرة وأرأس السفرة أو ذكرت باعتبار الظرف لأنه مذكر ويستفاد من هذا أن الذي أمره بأشقي نطقها الترابط به السفرة هو أبوها وتقدم تفسير النطاق في حديث عائشة قبل، الحديث الخامس عشر (قوله وقال ابن عباس أسماء ذات النطاق) وصله في تفسير براء في أشياء حديث وسيأتي إن شاء الله تعالى * الحديث السادس عشر حديث البراء في قصة الهجرة وأورده مختصرا وقد تقدم مطولا في علامات النبوة وفي مناقب أبي بكر مع شرحه وذكر هنا أوله عن البراء وإنما هو عنه عن أبي بكر كما تقدم بيانه وفي آخر هذا الحديث هنا ما يشير إلى ذلك ثم أعاده المصنف في هذا الباب كما سيأتي بعد أبواب من وجه آخر عن البراء ثم مما هنا كما سأنه عليه * الحديث السابع عشر حديث أسماء بنت أبي بكر أنها جلت بعبد الله بن الزبير يعني بمكة (قوله وأنامته) أي قد أتممت مدة الجل الغالبة وهي تسعة أشهر وبطلق متم أيضا على من ولدت لتمام (قوله فنزلت بقباء فولدته بقباء) هذا يشعر بأنها وصلت إلى المدينة قبل أن يتحول النبي صلى الله عليه وسلم من قباء وليس كذلك (قوله ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم) أي بالمدينة (قوله ثم نزل) بمكة ثم فاء تقدم بيانه في أبواب المساجد (قوله ثم حنكه) أي وضع في فيه التمرة وذلك حنكه بها (قوله وركب عليه) أي قال بارك الله فيه أو اللهم بارك فيه (قوله وكان أول مولود ولد في الإسلام) أي بالمدينة من المهاجرين فأما من ولد بغير المدينة من المهاجرين فقيل عبد الله بن جعفر بالحنشة وأما من الانصار بالمدينة فكان أول مولود ولد لهم بعد الهجرة مسلمة ابن مخلد كما رواه ابن أبي شيبة وقيل النعمان بن بشير وفي الحديث أن مولد عبد الله بن الزبير كان في السنة الأولى وهو المعتمد بخلاف ما جزم به الواقدي ومن تبعه بأنه ولد في السنة الثانية بعد عشرين شهرا من الهجرة ووقع عند الاسماعيلي من الزيادة من طريق عبد الله بن الرومي عن أبي اسامة بعد قوله في الإسلام ففرح المسلمون فرحا شديدا لأن اليهود كانوا يقولون سحرناهم حتى لا يولد لهم وأخرج الواقدي ذلك بسنده إلى سهل بن أبي حنمة وجاء عن أبي الاسود عن عروة نحوه ويرد أن هجرة أسماء وعائشة وغيرهما من آل الصديق كانت بعد استقرار النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فالمسافة قريبة جدا لا تحتل تأخر عشرين شهرا بل ولا عشرة أشهر

(قوله)

ونبي الله صلى الله عليه وسلم شاب لا يعرف قال فيأتي الرجل أبابكر فيقول يا أبابكر من هذا الرجل الذي بين يديك فيقول هذا الرجل يهديني السبيل قال فيحسب الحاسب انه انما يعنى الطريق وانما يعنى سبيل الخير فالتفت أبو بكر فاذا هو بفارس قد لحقهم فقال يا رسول الله هذا فارس قد لحق بنا فالتفت في الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم احصره فصصره القرس ثم قامت تحمهم فقال يا نبي الله مرني بم شئت فقال فقف مكان لا تترك أحدا يلحق بنا قال فكان أول النهار جاء هذا على نبي الله صلى الله عليه وسلم وكان آخر النهار مسلحة فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم جانب الحرة ثم بعث الى الانصار فجاءوا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فسلموا عليهم وقالوا اركبا آمنين مطاعين فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وحنودا ومنهما بالسلاح فقبل في المدينة جاء نبي الله صلى الله عليه وسلم فاشرفوا ينظرون ويقولون جاء نبي الله فأقبل يسير حتى نزل جانب دار أبي أيوب

(قوله ونبي الله شاب لا يعرف) ظاهره ان أبابكر كان اسن من النبي صلى الله عليه وسلم وليس كذلك وقد ذكر أبو عمر من رواية حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن يزيد بن الاصم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر ايما اسن أنا أو انت قال أنت أكرم يا رسول الله مني وأكبروا أنا اسن منك قال أبو عمر هذا امر سل ولا تأظنه الا وهما (قلت) وهو كما ظن وانما يعرف هذا العباس وأما أبو بكر فثبت في صحيح مسلم عن معاوية انه عاش ثلاثا وستين سنة وكان قد عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم سنتين وأشهر افيانزم على الصحيح في سن أبي بكر أن يكون أصغر من النبي صلى الله عليه وسلم بأكثر من سنتين (قوله يهديني السبيل) بين سبب ذلك ابن سعد في رواية له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر أله الناس عني فكان اذا سئل من أنت قال بانى حاجة فاذا قبل من هذا معك قال هادي هديني وفي حديث اسماء بنت أبي بكر عند الطبراني وكان أبو بكر رجلا معروفا في الناس فاذا القي به لاق يقول لابي بكر من هذا معك فيقول هادي هديني يريد الهداية في الدين ويحسبه الآخر دليلا (قوله فقال يا رسول الله هذا فارس) وهو سراقه وقد تقدم شرح قصته في الحديث الحادي عشر ووقع للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر في سفرهم ذلك قضايامنها نزولهم بجنيمتى أم معبد وقصتها أخرجها ابن خزيمة والحاكم مطولة وأخرج البيهقي في الدلائل من طريق عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي بكر الصديق شديها باصل قصتها في ابن النشاة المهزولة دون ما فيها من صفته صلى الله عليه وسلم انك لم يسمها في هذه الرواية ولا نسبها فاحتمل التعدد ومر بعبد رعى غنما وقد تقدم في حديث البراء عن أبي بكر وروى أبو سعيد في شرف المصطفى من طريق اياس بن مالك بن الاوس الاسلمى قال لما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر مروا بابل لنا بالحفة ففلا لمن هذه قال لرجل من أسلم فالتفت الى ابي بكر فقال سلمت قال ما اسمك قال مسعود فالتفت الى أبي بكر فقال سعدت ووصله ابن السكن والطبراني عن اياس عن أبيه عن جده أوس بن عبد الله بن حجر فذكر نحوه مطولا وفيه ان اوسا عطاها مغل ابله وارسل معها غلامه مسعودا وأمره أن لا يفارقهما حتى يدلا المدينة وتحدث انس بقصة سراقته من مر اسيل الصحابة ولعله جلهاء عن ابي بكر الحديث فقد تقدم في مناقبه ان انس احدث عنه بطرف من حديث الغار وهو قوله قالت يا رسول الله لو ان احدهم نظر الى قدميه لا يبصرنا الحديث وقوله فيه فصصره عن فرسه ثم قامت تحمهم قال ابن التين فيه نظر لان القرس ان كانت أنثى فلا يجوز فصصره وان كان ذكر فلا يقال ثم قامت (قلت) وانكاره من العجائب والجواب انه ذكر باعتبار لفظ القرس وأنثى باعتبار ما في نفس الامر من انها كانت أنثى (قوله ثم بعث الى الانصار فجاءوا الى نبي الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر فسلموا عليهم وقالوا اركبا آمنين مطاعين فركب) طوى في هذا الحديث قصة قامته عليه الصلاة والسلام هنا وقد تقدم بيانه في الحديث الثالث عشر وتقدير الكلام فنزل جانب الحرة فقام بقاء المدة التي اقامها ونهى بها المسجد ثم بعث الخ (قوله حتى نزل جانب دار أبي أيوب) تقدم بيانه مستوفى في الحديث الثالث عشر وقال البخاري في التاريخ الصغير حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس قال اني لاسمع مع الغلمان اذ قالوا جاء محمد فنظروا فلان ترى شيئا حتى اقبل وصاحبه فكنا في بعض خرب المدينة وبغار جلا من اهل البادية يؤذن بهما فاستقبله زهاء خمسمائة من الانصار فقالوا انظروا آمين

مطاعين الحديث (قوله فإنه يحدث أهله) الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله أذ سمع به عبد الله بن سلام) بالتخفيف ابن الحويرث الأسرائيلي يكنى أبا يوسف يقال كان اسمه الحسين فسمي عبد الله في الإسلام وهو من خلفاء بني عوف بن الخزرج (قوله يحترف لهم) بانخاء المعجزة والقاء أي يجتني من النار (قوله جاءه وحى) أي الغرة التي اجتمعاها وفي بعضها وهو أي الذي اجتمعا (قوله فسمع من نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع إلى أهله) وقع عند أحمد والترمذي وصححه هو والحاكم من طريق زرارة بن أوفى عن عبد الله بن سلام قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انخفل الناس إليه فمئت في الناس لانظر إليه فلما استبنت وجهه عرفت ان وجهه ليس بوجه كذاب الحديث قال العماد بن كثير ظاهر هذا السياق يعني سياق أحمد الحديث عبد الله بن سلام ولما انظره لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انخفل الناس لقدومه فكانت فحين انخفل انه اجتمع به لما قدم قباء وظاهر حديث أنس انه اجتمع به بعد أن نزل بداري أيوب قال فيحمل على انه اجتمع به مرتين (قلت) ليس في الاول تعيين قباء فظاهر الاتحاد وحل المدينة هنا على داخلها (قوله أي بيوت أهلنا أقرب) تقدم بيان ذلك في اواخر الحديث الثالث عشر وأطلق عليهم أهل القرابة ما بينهم من النساء لان منهم والدة عبد المطلب جدته وحى سلمى بنت عوف من بني مالك بن النجار ولهذا جاء في حديث البراء انه صلى الله عليه وسلم نزل على أخواله وأجداده من بني النجار (قوله فبني لنا قبلاً) أي مكاناً تقع فيه القبيلة (قال قوموا) فيه حذف تقديره فذهب فيها وقد وقع صريحاً في رواية الحاكم وروى سعيد قال فانطلق فهاهما لهما مقبلاً ثم جاءه في حديث أبي أيوب عند الحاكم وغيره انه أنزل النبي صلى الله عليه وسلم في السفلى ونزل هو وأهله في العلو ثم أشفق من ذلك فلم ير يسأل النبي صلى الله عليه وسلم حتى تحول إلى العلو ونزل أبو أيوب إلى السفلى وفخوه في طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس عند أبي سعيد في شرف المصطفي وأقاربه سعد انه أقام في منزل أبي أيوب سبعة أشهر حتى بقي بيوتهم وأبو أيوب هو خالد بن زيد بن كليب من بني النجار وبني النجار من الخزرج بن حارثة ويقال ان تبعاً لما غزا الخزرج واجتاز يثرب خرج المشركين مائة حبر فآخبروه بما يجب من تعظيم البيت وان يسيروا بهت يكون من كنه يثرب فأكرمهم وعظم أئمتهم بان كسبوا وهو أول من كسبه وكتب كتاباً وسماه لرجل من أولئك الأخبار وأوصاه أن يسلمه للنبي صلى الله عليه وسلم ان ادركه فيقال ان عائشة بنت أبي بكر من ذرية ذلك الرجل كساه ابن هشام في لحيته وورده ابن عسك في ترجمة جيع (قوله لما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي إلى منزل أبي أيوب رجع عبد الله بن سلام عن أبيه فمئت في أهله ما أتى رسول الله زاد في رواية أحمد عن أنس كما سيأتي في قبيل كتاب المغازي انه سأل عن شيء فيها أعلمها اسلم واغتنه فأتاه به الله عن النبي فمئت في أهله عن ثلاث لا يعلمهن الا النبي ما روى في الساعات وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما بال ليل يذرع إلى يمينه اثنان من ذرية جوب مسأله قال انه لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان ليهود قوم بهت الحديث وعنده البيهقي من طريق عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن يحيى بن عبد الله بن عيسى عن رجل من آل عبد الله بن سلام عن عبد الله بن سلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفت صفته واسمه فكانت مسراً لذلك حتى قدم المدينة فسمعت بهدأنا على رأس شغلته فكبرت فقلت لي عمتي خالة

فأنه يحدث أهله أذ سمع به
عبد الله بن سلام وهو في نخل
لأهله يحترف لهم فجعل ان
يضع الذي يحترف لهم فيها
جاءه وحى معه فسمع من نبي
الله صلى الله عليه وسلم ثم
رجع إلى أهله فقال نبي الله
صلى الله عليه وسلم أي بيوت
أهلنا أقرب فقال أبو أيوب
أي أي الله هذه دارى وهذا
باني قال فانطلق فهاهما
مقبلاً فلما رآه على بركة
الله تعالى قال جاء نبي الله صلى
الله عليه وسلم جاء عبد الله
ابن سلام فمئت في أهله
رسول الله وانك جئت بحق

بذ الحارث لو كنت سمعت بموسى ما زدت فقلت والله هو أخوه موسى بعث بما بعث به فقلت يا ابن أخي هو الذى كان يخبرانه سيد بعث مع نفسه الساعة قلت نعم قالت فذلك اذا ثم خرجت اليه فأسلمت ثم جئت الى أهل بيتي فأمرتهم فأسلموا ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان اليهود يقوم بهت الحديث **(قوله)** واقد علمت يهود أنى سيدهم في الرواية الا تيقروا بآل يارسل الله ان اليهود يقوم بهت وسيأتى شرح ذلك ثم **(قوله)** قالوا فى ما ليس فى الرواية الا تمية عند أنى نعيم بهتوفى عندك **(قوله)** فأرسل نبي الله صلى الله عليه وسلم أى الى اليهود فجاءوا **(قوله)** فدخلوا عليه أى بعد أن اختبأ لهم عبد الله بن سلام كما سيأتى بيانه هناك وفى رواية يحيى بن عبد الله المذكور فادخلنى فى بعض بيوتك ثم سلمهم عنى فانهم ان علموا بذلك بهتوفى وعابونى قال فادخلنى بعض بيوته **(قوله)** سيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن أعلمنا فى الرواية الا تمية خيرنا وابن خيرنا وأفضلنا وابن أفضلنا وفى ترجمة آدم أخيرنا بصيغة أفعول وفى رواية يحيى بن عبد الله سيدنا وخيرنا واعلمنا ولعلمهم قالوا جميع ذلك أو بعضها بالمعنى **(قوله)** فقالوا لشرنا وفى رواية يحيى بن عبد الله فقالوا كذبت ثم وقعوا فى **(قوله)** فقالوا كذبت فأخرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رواية يحيى بن عبد الله فقلت يارسل الله ألم أخبرك أنهم قوم بهت أهل عذر وكذب وجور وفى الرواية الا تمية فتسقصوه فقال هذا ما كنت أخاف يارسل الله * الحديث العشرون **(قوله)** أخبرنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني **(قوله)** عن عمر كان فرض للمهاجرين) هذا صورته منقطع لان نافع لم يلحق عمر لكن سياق الحديث يشعر بأن نافع اجله عن ابن عمر ووقع فى رواية غير أنى ذكر هنا عن نافع يعنى عن ابن عمر ولعلمنا من اصلاح بعض الرواة واعتبرهم شايخنا ابن الملقن فأنكر على ابن التين قوله ان الحديث مرسل وقال لعل ناسخته التى وقعت له ليس فيها ابن عمر وقد روى الدراوردي عن عبيد الله بن عمر فقال عن نافع عن ابن عمر قال فرض عمر لاسامة أكرما فرض لى فذكر قصة أخرى شبيهة بهذا أخرجهما أبو نعيم فى المستخرج هنا **(قوله)** المهاجرين الاولين) هم الذين صلوا للقبليتين أن يهدوا بدرأ **(قوله)** أربعة آلاف فى أربعة) كذلك أكثر وسقطت لفظة فى من رواية النسفي وهو الوجه أى لكل واحد أربعة آلاف ولعلمنا معنى اللام والمراد اثبات عدد المهاجرين المذكورين **(قوله)** انما هاجر به أبواه يقول ليس هو بكن هاجر نفسه) وفى رواية الدراوردي المذكورة قال عمر لان عمر انما هاجر بك أبوا والمراد انه كان

قال حدثنا خباب قال هاجر ناعم رسول الله صلى الله عليه وسلم فبت في وجه الله ووجب اجر ناعم
 الله فنام من مضى لم يأكل من اجره شيئاً منهم مصعب بن عمار قتل يوم أحد فم نحمد شيئاً نكفنه فيه الا نعمة كانا اعطينا بها رأسه
 خرجت رجلاً فاذا اعطينا رجليه خرج رأسه فأمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم ان نغطي رأسه بها ونجعل على رجله من
 اذخر ومننا من ائبعت له ثمرته فهو به بها * حدثنا يحيى بن بشر حدثنا روح حدثنا عوف عن معاوية بن قرة قال حدثني
 أبو بردة عن أبي موسى الاشعري قال

حينئذ في كنف أبيه فليس هو لكن هاجر بنفسه وكان لابن عمر حينئذ هجرة إحدى عشرة سنة
ورهم من قال اثنتي عشرة وكذا ثلاث عشرة لما ثبت في الصحيحين أنه عرض يوم أحد وهو ابن
أربع عشرة وكانت أحد في شوال سنة ثلاث * (تنبيه) * أعاد المصنف هنا حديث خباب بعد
أن ذكره في أوائل الباب فأوردته من وجهين ساقه على لفظ الرواية الثانية وهي رواية مسدد
وسأذكر شرحه في غزوة أحد إن شاء الله تعالى * الحديث الحادي والعشرون (قوله قال لي
عبد الله بن عمر هل تدري) وقعت في هذا الحديث زيادة من رواية سعيد بن أبي بردة عن أبيه قال
صليت إلى جنب ابن عمر فسمعتهم حين سجد يقولون فذكر كذا وفيه ما صليت صلاة من ذأملت
الأول أن أارجو أن تكون كفارة وقال لا يبردة علمت أن أبي فذكر حديث الباب وروى في
الجزء السادس من فوائد أبي محمد بن صاعد (قوله برد) بفتح الموحدة والراء (لنا) أي ثبت لنا ودام
يقال برد لي على الغريم حتى أي ثبت وفي رواية سعيد بن أبي بردة خلص بدل برد وقوله كفا فأي
سواء بسواء والمراد لا موجباً ولا واجباً ولا عقاباً وفي رواية سعيد بن أبي بردة لا لك ولا عليك (قوله قال
أي لا والله) كذا وقع في نسخة والصواب قال أبو بكر لأن ابن عمر هو الذي يحكي لابي بردة ما دار بين عمر
وأبي موسى وهذا الكلام الأخير كلام أبي موسى وقد وقع في رواية النسفي على الصواب وانظره
فقال أبو بكر لا والله الخ ووقع عند القاسبي والمسئلي فقال أي والله بكسر الهمزة بعدها
تحتانية ساكنة بمعنى نعم معها القسم مثل قوله قل أي وربني وعند عبدوس أي والله بنون ثقلة
بعد الهمزة المكسورة ثم تحتانية وكله تحكيف الأرواية النسفي ووقع في رواية داود بن
أبي هند عن أبي بردة في تاريخ الحاكم هذا الحديث قال أبو موسى لا قال لم قال لاني قدمت على
قوم جهال فعلمتهم القرآن والسنة فأرجو بذلك (قوله فقال أبي لكني والذي نفسي بيده) هذا
كلام عمر رضي الله عنه (قوله فقلت) القائل هو أبو بردة وخطب بذلك ابن عمر فاراد ابن عمر خير
من أبي موسى وأراد من الحشية المذكورة والافن المقران عمر أفضل من أبي موسى عند جميع
الطوائف لكن لا يتسع أن يفوق بعض المنضولين بخصلة لا تستلزم الأفضلية المطلقة ومع هذا
فعمر في هذه الخصلة المذكورة أيضاً أفضل من أبي موسى لأن مقام الخوف أفضل من مقام
الرجاء فالعلم محيط بأن الآدمي لا يخلو عن قصير مما في كل ما يريد من الخير وإنما قال عمر ذلك هضمًا
لنفسه والافتقار في الفضائل والكلمات أشهر من أن يذكر (قوله خير من أبي) في رواية سعيد
ابن أبي بردة أفقه من أبي * الحديث الثاني والعشرون (قوله حدثني محمد بن الصباح) أي
(عنه) أما محمد فهو محمد بن الصباح الدولابي البزازي يجمع بين زيل بغداده ونفق على وثيقته تروى
عنه البخاري في الصلاة وفي البيوع جاز ما بغير واسطة وماسن لمع البخاري عنه فيه سهل أن
يكون هو عبد الله بن الوليد فقد أخرجه أبو نعير في المستخرج من طريقه عن محمد بن الصباح لفظه
وعباد المذكور يكتفي بأبدر وهو غبري بضم الميم ورفع الموحدة لثبوت روى عنه ابن ماجه
وابن أبي حاتم وقال صدوق ومات قبل سنة ستين أو بعدها واهم عبد الله بن محمد بن أبي
المعروف بابن علي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وأبو عثمان هو النهمدي والاسناد كله بصريون
(قوله إذا قيل له هاجر قبل أبيه يغضب) يعني أنه لم يهاجر إلا بحسنة أبيه كما تقدم وأخرج الطبراني
من وجه آخر عن ابن عمر أنه كان يقول لعن الله من يزعم أنني هاجرت قبل أبي إنما قدمني في ثقلة

قال لي عبد الله بن عمر هل
تدري ما قال أبي لا قال
قلت لا قال فان أبي قال
لا يبرك يا أبا موسى هل يسرك
اسلامنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهجرتنا معه
وجهادنا معه وعلما كله
معه برد لنا أن كل عمل
علمناه بعده نجونا منه كفا فأي
رأس برأس فقال أبي لا والله
قد جاهدنا بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وصلينا
وجهادنا خيرا كثيرا
وسلم على أيدينا بشر كثير
ولنا لئلا نجوز ذلك فقال أبي
لكني أنا والذي نفس عمر
بيده لو ددت أن ذلك برد لنا
وأن كل شيء علمناه بعده نجونا
منه كفا فأي رأس برأس
فقلت إن أباي والله خير من
أبي * حدثني محمد بن الصباح
أو بلغني عنه حدثنا المعيل
عن عاصم عن أبي عثمان
أنهم دى قال سمعت ابن عمر
رضي الله عنهما إذا قيل له
هاجر قبل أبيه يغضب

قال وقدمت أنا وعمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدناه قائلاً فرجعنا إلى المنزل فأرسلني عمر وقال اذهب فانظر هل استيقظ فأنتبه فدخلت عليه فبايعته ثم انطلقت إلى عمر فأخبرته أنه قد استيقظ فانطلقنا إليه فمرول هرولة حتى دخل عليه فبايعه ثم بايعته * حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسابة حدثنا إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحق قال سمعت البراء يحدث قال ابتاع (٢٠٠) أبو بكر من عازب رحلا فحماه معه قال فسأله عازب عن مسير رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال أخذ علينا بالرمد فخرحنا ليلاً فأحينا ليلتنا ويومنا حتى قام قائم الظهيرة ثم رفعت لنا خضرة فاتيناها ولها شئ من ظل قال ففرشت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ففروا معي ثم اضطجع عابها النبي صلى الله عليه وسلم فانطلقت أنفض ما حولها فإذا أنا براء قد أقبل في غنيمة يريد من الصخرة مشى الذي أردنا فسألته لمن أنت يا غلام فقال أنا الفلان فقلت له هل في غنمك من لبن قال نعم قلت له هل أنت حالب قال نعم فاخذ شاة من غنمه فقلت له انفض الضرع قال حلب كئيبه من لبن ومعى اداة من ماء عليها خروقة قدر وأتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فصبت على اللبن حتى برداً سقاه ثم أقيمت به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اشرب يا رسول الله فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رضيت ثم ارتحلنا والطلب في أثرنا قال البراء

فدخلت مع أبي بكر على أهله فإذا عائشة بانتها مضطجعة قد أصابها جحرى فرأيت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية * حدثنا سليمان بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن جابر حدثنا إبراهيم بن أبي عمير أنه قال عقيبته بن وساج بفتح الواو وتشديد المهملة وآخره جيم وأبو عبيد في الاسناد

الثاني

فدخلت مع أبي بكر على أهله فإذا عائشة بانتها مضطجعة قد أصابها جحرى فرأيت أباها يقبل خدها وقال كيف أنت يا بنية * حدثنا سليمان بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن جابر

حدثنا إبراهيم بن أبي عمير أنه قال عقيبته بن وساج بفتح الواو وتشديد المهملة وآخره جيم وأبو عبيد في الاسناد

الثاني هو حيي بضم المهملة وفتح التحتانية بعدها أنحرى ثقيلة ويقال حي باللفظ ضد ميت وكان
 حاجب سليمان بن عبد الملك (قوله فغلغلها) بالمججمة أي خضبها والمراد اللحية وأن لم يقع
 لها ذكر (قوله والكتم) بفتح الكاف والمنشأة الخفيفة وحكي تثقيلها ورق يخضب به كالأصفر
 من نبات ينبت في أصغر الصحور فيتبدل خيطا نالفا فاجتناه صبغ ولذا هو قليل وقيل أنه
 يخلط بالوشمة وقيل أنه الوشمة وقيل هو النبل وقيل هو خضاء قريش وصبغه أصفر (قوله في
 الرواية الثانية وقال دحيم) هو عبد الرحمن بن إبراهيم الدمشقي وصله الاسماعيلي عن الحسن
 ابن سفيان عنه (قوله فكان أسن صحابه أبو بكر) أي الذين قدموا معه حينئذ وقبله كما تقدم
 (قوله حتى قنا) بفتح القاف والنون والهمزة أي اشتدت حرمتها حتى زيادة في الكلام على
 خضاب الشعر في كتاب اللباس إن شاء الله تعالى الحديث الرابع والعشرون (قوله إن أبا بكر
 تزوج امرأة من كلب) أي من بني كلب وهو كلب بن عوف بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة
 ابن كنانة ويدل عليه ما وقع في رواية الترمذي الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهري في هذا
 الحديث ثم من بني عوف وأما الكلب المشهور فهو من بني كلب بن وبرة بن تغلب بن قضاعه
 (قوله أم بكر) لم أقف على اسمها وكأنه كنيته المذكورة (قوله فلما هاجر أبو بكر طلقها
 فترجها ابن عمها هذا الشاعر) هو أبو بكر شدا بن الأسود بن عبد شمس بن مالك بن جعونة
 ويقال له ابن شعوب بفتح المعجمة وضم الموحدة وسكون الواو بعدها موحدة قال ابن حبيب هي
 أمه وهي خراعية لكن سماه عمرو بن شمر وأتشدله شعارا كثيرة قالها في الكفر قال أسلم
 وذكره ابن الأعرابي في كتاب من نسب إلى أمه وزعم أبو عبيدة أنه ارتد بعد إسلامه حكاة عنه
 ابن هشام في زوائد السيرة والاول أولى وزاد الفاكهي في هذا الحديث من الوجه الذي أخرج
 منه البخاري فانت عائشة والله ما تل أبو بكرات شعري انما عليه ولا الاسلام ولقد تزلعو
 وعثمان شرب الخمر في انما عليه وهذا يضعف ما أخرجه الفاكهي أي من طريق عوف عن
 أبي القموص قل شرب أبو بكر الخمر قبل أن تحرم وقال هذه الآية ما بلغ ذلك النبي صلى الله
 عليه وسلم فغضب فبلغ ذلك عمر فاجاء فقال نعوذ بالله من غضب رسول الله والله لا تلج رؤسنا بعد
 هذا أبدا قال وكان أول من حرّمها فلما ذاد عارضه قول عائشة وهي أعلم بشأن أبيها من غيرها
 وأبو القموص لم يدرك أبا بكر فالعهدة على الواسطة فالعله كان من الرافض رد حديث عائشة
 على أن النسبة أي بكر إلى ذلك أصله وان كان غير ثابت عنه والله أعلم (قوله دري كنار تریش)
 يعني يوم بدر لما قتلوا ولما قتلهم النبي صلى الله عليه وسلم في قلب دري كنار (قوله دري كنار
 الشيزي) بكسر الميم وسكون التحتانية بعده هارزي متصوّر وهو خبر يفتنه منه الجنان
 والقصة الخشب التي يعمل فيها الثريد وقال الأصمعي هي من شجر الجوز تسود بالدمع والشيبي
 جمع شيزو لشيبي يغلظ حتى يفتح منه فاراد بالشيبي ما يفتح منها وبالجندة صاحبها كأنه قال
 ماذا بالقلب من أصحاب الجنان الملائى بلحوم أسنة الأبل ركنا يطاقون على الرجل الطعام
 جفنة لكثرة اطعامه الناس فيها وأغرب الداودي فقال الشيزي الجنان قال لأن الأبل إذا سمعت
 تعظم أسنة أو يعظم جمالها وغلظه ابن التين قال وإنما أراد أن الجننة من الثريد تزين بالقطع
 اللحم من السنام (قوله القيمات) جمع قيمته بفتح القاف وسكون التيمانية بعدها نون هي المغنية

وليس في أصحابه أشمط غير
 أبي بكر فغلغلها بالخضاء والكتم
 * وقال دحيم حدثنا الوليد
 حدثنا الأوزاعي حدثني
 أبو عبيد عن عقبة بن وساح
 حدثني أنس بن مالك رضى
 الله عنه قال قدم النبي صلى
 الله عليه وسلم المدينة فكان
 أسن أصحابه أبو بكر فغلغلها
 بالخضاء والكتم حتى قد ألونها
 * حدثنا أصبغ حدثنا ابن
 وهب عن يونس عن ابن
 شهاب عن عروة عن عائشة
 أن أبا بكر رضى الله عنه
 تزوج امرأة من كلب يقال
 لها أم بكر فلما هاجر أبو بكر
 طلقها فترجها ابن عمها
 هذا الشاعر الذي قال هذه
 القصيدة رثى كفا رقر يش
 وماذا بالقلب قلب بدر
 س الشيزي ترين بالسنام
 وماذا بالقلب قلب بدر
 من أنتم تر الشيزي الكرام

ثميننا السلامة أم بكر
 فهل لي بعد قومي من سلام
 يحدثنا الرسول بأن سنحيا
 وكيف حياة أصداء وهام
 * حدثنا موسى بن اسمعيل
 حدثنا همام عن ثابت عن
 أنس عن أبي بكر رضي الله
 عنه قال كنت مع النبي صلى
 الله عليه وسلم في الغار
 فرفعت رأسي فإذا بأبأقدام
 القوم فقلت يا نبي الله لو أن
 بعضهم طأطأ بصروا نأ قال
 أسكت يا أبا بكر أشان الله
 ثالثهما * حدثنا علي بن
 عبد الله حدثنا الوليد بن
 مسلم حدثنا الأوزاعي
 وقال محمد بن يوسف حدثنا
 الأوزاعي حدثنا الزهري
 قال حدثني عطاء بن يزيد
 الليثي قال حدثني أبو سعيد
 رضي الله عنه قال جاء عرابي
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 فسأله عن الهجرة فقال ويحدث
 أن الهجرة شأنها شديد
 فهل لك من أبل قال نعم قال
 فتعطى صدقتها قال نعم قال
 فهل تمنع منها قال نعم قال
 فتقبلها يوم ورودها قال نعم
 قال فاعمل من وراء البحار
 فان الله لن يترك من عملك شيئا
 * (باب مقدم النبي صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه المدينة) *

وتطلق أبيض على الأمة مطلقا والشرب بفتح المعجمة وسكون الراء جمع شارب وقيل هو اسم جمع
 وجرم ابن التين بالاول فقال هو كجرو تاجر والمراد بهم الندامى (قوله تحيينا) في رواية الكشميني
 تحييني بالافراد وقوله فهل في رواية الكشميني وهل لي بالواو وقوله من سلام أي من سلامة
 وفيه قوة لمن قال المراد من السلام الدعاء بالسلامة أو الاخبار بها (قوله أصداء) جمع صدى
 وهو ذكرا اليوم وهام جمع هامة وهو الصدى أيضا وهو عطف تنسيري وقيل الصدى الطائر الذي
 يطير بالليل والهامة ججمة الرأس وهي التي يخرج منها الصدى بزعمهم وأراد الشاعر انكار
 البعث بهذا الكلام كأنه يقول اذ صار الانسان كهذا الطائر كيف يصير مرة أخرى انسانا
 وقال اهل اللغة كان اهل الجاهلية يزعمون ان روح القتيل الذي لا يدرك بشاره تصير هامة فترقو
 وتقول اسقوني اسقوني وإذا أدرك بشاره طارت فذهبت قال الشاعر

انك ان لا تدر شمتي ومنقصتي * أضربك حتى تقول الهامة اسقوني

وقد ورد ابن هشام هذه الايات في السيرة بزادة خمسة ايات ووقع عند الاسماعيلي من طريق
 أخرى عن ابن وهب وعن عنبسة بن خالد أيضا كلاهما عن يونس بالاسناد المذكور أن عائشة
 كانت تدعو علي من يقول ان أبا بكر قال القصيدة المذكورة قد كرا الحديث والشعر مطولا
 وعند الترمذي الحكيم من طريق الزبيدي عن الزهري مثله وزاد قالت عائشة فتقبلها الناس
 أبا بكر الصديق من أجل امرأته أم بكر التي طلق وانما قائلها أبو بكر بن شعوب (قلت) وابن
 شعوب المذكور هو الذي يقول فيه أبو سفيان

لوشأت تحتني كميت طمرة * ولم أجعل النعماء لابن شعوب

وكان حنظلة بن أبي عامر حمل يوم أحد على أبي سفيان فكاد أن يقتله فحمل ابن شعوب على
 حنظلة من ورائه فقتله فنجأ أبو سفيان فقال في ذلك أياتا منها هذا البيت * الحديث الخامس
 والعشرون حديث أنس تقدم شرحه في مناقب أبي بكر ومعنى قوله الله ثالثهما أي معاونهما
 وناصرهما والافهم مع كل اثنين بعلمه كما قال ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة
 الا هو سادسهم الآية * الحديث السادس والعشرون حديث أبي سعيد جاء عرابي إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم يسأله عن الهجرة الحديث أو رده من طريقين موصول ومعلق والموصول
 أخرجه في كتاب الزكاة والمعلق أخرجه في كتاب الهبة بالاسنادين المذكورين هنا وشرح
 في كتاب الزكاة والاعرابي ما عرفت اسمه والهجرة المسئول عنها مفارقة دار الكفر اذ ذلك والتمام
 أحكام المهاجرين مع النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك وقع بعد فتح مكة لأنها كانت اذ ذلك الفرض
 عين ثم نسخ ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح وقوله اعمل من وراء البحار بما لفته في
 اعلامه بأن عمله لا يضيع في أي موضع كان وقوله لن يترك بفتح التحتانية وكسر المثناة ثمراء
 وكاف أي يتقصك (قوله باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة) تقدم
 بيان الاختلاف فيه في آخر شرح حديث عائشة الطويل في شأن الهجرة ثم أخرج من طريق
 معتمر بن سليمان عن أبيه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعليهما ثياب بيض
 شامية فخر على عبد الله بن أبي فوقف عليه ليدعوه إلى النزول عنده فنظر إليه فقال انظر أصحابك
 الذين دعوك فانزل عليهم فنزل على سعد بن خيثة قال الحاكم الاول أخرج وابن شهاب اعراف بذلك

وكان رجع من الحبشة الى مكة فأوذى بمكة فبلغه ما وقع للاثني عشر من الانصار في العقبة الاولى فتوجه الى المدينة في اثناء السنة فيجمع بين ذلك وبين ما وقع هناك بأن بأسلة خرج لاقصد الإقامة بالمدينة بل فرار من المشركين بخلاف مصعب بن عمير فانه خرج اليها للإقامة بها وتعليم من أسلم من أهلها بأمر النبي صلى الله عليه وسلم فلكل أولية من جهة (قوله في الرواية الثانية ثم قدم عمر ابن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد الله بن رجاء في عشرين راكباً وقد سمي ابن اسحق منهم زيد بن الخطاب وسعيد بن زيد بن عمرو وعمر بن سراقه وأخاه عبد الله وواقدين عبد الله وخالداً وإياساً وعامر أوعاقلاً بنى الكبير وخنيس بن حذافة بجمعة ونون ثمسين مصغرو عياش بن ربيعة وخولى بن أبي خولى وأخاه هؤلاء كلهم من أقارب عمر وحلفائهم قالوا فزولوا جديعاً على رفاعه بن عبد المنذر يعني بقباء (قلت) فلعل بقية العشرين كانوا من أتباعهم وروى ابن عائد في المغازي بأسناد له عن ابن عباس قال خرج عمر والزبير وطحمة وعثمان وعياش بن ربيعة في طائفة فتوجه عثمان وطحمة الى الشام اهـ فهؤلاء ثلاثة عشر من ذكر ابن اسحق وذ كرموسى بن عقبة أن أكثر المهاجرين زولوا على بنى عمرو بن عوف بقباء الا عبد الرحمن بن عوف فانه نزل على سعد بن الربيع وهو خزرجي وسأقي في كتاب الاحكام ان سالماً مولى أبي حذيفة بن عتبة كان يؤم المهاجرين الاولين في مسجد بقباء منهم أبو سلمة بن عبد الاسد (قوله حتى جعل الاماء يقبل قدم رسول الله) في رواية عبد الله بن رجاء فخرج الناس حين قدم المدينة في الطرق وعلى البيوت والغلمان (٢) والخدم جاء محمد رسول الله الله أكبر جاء محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج الحاكم من طريق اسحق بن أبي طلحة عن أنس فخرجت جوار من بنى التجار يضربن بالدف وهن يقبلن فمن جوار من بنى التجار * يا حبذا محمد من جار

ثم قدم عمر بن الخطاب في عشرين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدموا رأيت أهل المدينة فرحوا بشي فرحهم برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جعل الاماء يقبلن قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقدم حتى قرأت سبع اسم ربك الاعلى في سور من المفصل * حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة

(٢) قوله والخدم جاء الخ هكذا بالنسخ التي بأيدينا ولعله سقط من قلم النسخ بعد قوله والخدم لفظ وهم يقولون أو نحو ذلك وقوله الا حتى حفظت سبع وكذا قوله قدمنا المدينة هكذا بالنسخ أيضاً والذي في الصحيح بأيدينا ما تراه بالهامش فلعل ما في الشارح روايته اهـ

وأخرج أبو سعيد في شرف المصطفى ورويناه في فوائد الخلفي من طريق عبيد الله ابن عائشة منقطعاً لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة جعل الولاء لا يقبلن طلع البدر علينا * من ثنية الوداع وجب الشكر علينا * مادعا لله داع وهو سند معضل ولعل ذلك كان في قدومه من غزوة تبوك (قوله فاقدم حتى حفظت سبع اسم ربك الاعلى في سور من المفصل) أى مع سور وفي رواية الحسن بن سفيان عن بندار شيخ البخاري فيه وسور من المفصل ومقتضاه ان سبع اسم ربك الاعلى مكية وفيه نظر لان ابن أبي حاتم أخرج من طريق حيلة ان قوله تعالى قد أفلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى نزلت في صلاة العيد وزكاة الفطر وسنده حسن وكل منهما شرع في السنة الثانية فيمكن أن يكون نزول هاتين مناهما وقع بالمدينة وأقوى منه أن يتقدم نزول السورة كلها بمكة ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد بصلى صلاة العيد ونزكى زكاة الفطر فإن تأخير البيان عن وقت الخطاب جائز والجواب عن الاشكال من وجهين أحدهما احتمال أن تكون السورة مكية الا هاتين الآيتين وثانيهما وهو أحسنهما فيه يجوز نزولها كلها بمكة ثم بين النبي صلى الله عليه وسلم المراد بقوله قد أفلح من تركى وذكر اسم ربه فصلى صلاة العيد وزكاة الفطر فليس من الآيات الا الترخيب في الذكر والصلاة من غير بيان للمراد فينته السنة بعد ذلك * الحديث الثاني حديث عائشة (قوله قدمنا المدينة) في

رواية أني أسامة عن هشام وهي أو بأرض الله وفي رواية محمد بن اسحق عن هشام بن عروة فحواه وزاد قال هشام وكان وباءها معروف في الجاهلية وكان الانسان اذا دخلها أو أراد أن يسلم من وبائها قيل له انهم فيمنهق كما ينهق الحمار وفي ذلك يقول الشاعر

لعمري لان غنيت من خيفة الردي * نهيق حماري لم روع

(قوله وعك) بضم أوله وكسر ثانيه أي أصابه أو عك وهي الحمى (قوله كيف تجددك) أي تجد نفسك أو تجدك وقوله مصبحيهملة ثم موحدة وزن محمد أي مصاب بالموت صباحا وقيل المراد أنه يقال له وهو مقيم بأهله صبحك الله بالخير وقد يفجأ الموت في بقية النهار وهو مقيم بأهله (قوله ادنى) أي أقرب (قوله شرالك) بكسر المعجمة وتخفيف الراء السير الذي يكون في وجه النعل والمعنى ان الموت أقرب الى الشخص من شرالك نعله لرجله (قوله أطلع عنه) بفتح أوله أي الوعك وبضهها والاقلاع الكف عن الامر (قوله يرفع عقيرته) أي صوته يكاء أو بغناء قال الاصمعي أصله أن رجلا انعقرت رجله فرفعهما على الأخرى وجعل يسبح فصار كل من رفع صوته يقال رفع عقيرته وان لم يرفع رجله قال نعلب وهذا من الاسماء التي استعملت على غير أصلها (قوله بواد) أي بوادي مكة (قوله وجليل) بالجميم نبت ضعيف يحشى به خصاص البسوت وغيرها (قوله مياه مجنة) بالجميم موضع على أميال من مكة وكان به سوق قد دم بيانه في أوائل الحج وقوله يبدون أي يظهر وشامة وطفيل جبلان بقرب مكة وقال الخطابي كنت أحسب أنهم ما جبلان حتى ثبتت عندي أنهم ما عنان وقوله أردن ويبدون بتون التا كيد الخفيفة وشامة المعجمة والميم مخففا وزعم بعضهم أن اصواب بالموحدة بل الميم والمعروف بالميم وزاد المصنف آخر كتاب الحج من طريق أبي أسامة عن هشام به ثم يقول بلال اللهم العن عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأميمة ابن خلف كما خرجوا الى أرض الوباء ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة الحديث وتوله كما أخرجونا أي أخرجهم من رحمت كما أخرجونا من وطننا وزاد ابن اسحق في روايته عن هشام وعمر بن عبد الله بن عروة جميعا عن عروة عن عائشة عقب قول أبيها فتبلى والله ما يدرى أبي ما يقول قالت ثم دفنوا الى عامر بن فهيرة وذلك قبل أن يضرب علينا الحجاب فقلت كيف تجدك يا عامر فقال

لقد وجدت الموت قبل ذوقه ، ان الجبان حنته من فوقه

كل امرئ مجاهد بدله وقه ، كالمور يحن جسمه روة

وقال في آخره ذقات يا رسول الله منهم يهدون ويعدلون من مدة أخرى رزيت في رول عامر بن فهيرة رهاهم لك بفتح الموحدة عن يحيى بن سعيد عن عائشة مقطعا ر ما في بنية ما يعنى ردا الحديث في كتاب العوات ان شاء الله تعالى وقد تقدم في الباب الذي قبله من حديث البراء بن عازبة أيضا ر عكت وكان أبو بكر يدخل عليها وكان رسول عائشة الى المدينة مع آل أبي بكر فاجرهم أخوها عبد الله وخرج زيد بن حارثة وأبو رافع بنتي النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وأُم كلثوم وأسامة بن زيد وأمه أم أيمن وسودة بنت زمعة وكانت رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم سبقت مع زوجها عثمان وأخت زينب وهي الكبرى عند زوجها أي أنعاس بن الربيع الحديث الثالث (قوله حدنا هشام) هو ابن يوسف الصنعاني ذكر حديث عثمان في شأن

وعك أبو بكر وبلال قالت

فدخلت عليه ما فقلت

يا أبت كيف تجدك وبلا

كيف تجدك قالت فكان

أبو بكر اذا أخذته الحمى

يقول

كل امرئ مصبح في أهله

والموت أدنى من شر النعلة

وكان بلال اذا أطلع عنه يرفع

عقيرته ويقول

ألا ليت شعري هل أيتن لي ليلة

بواد وحولي اذ خرج جليل

وهل أردن يوما مياه مجنة

وهل يبدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة جئت رسول

الله صلى الله عليه وسلم

فاخبرته فقال اللهم حب

الينا المدينة كحبنا مكة أو

أشد وصحها وبارك لنا في

صاعها ودمها وانقل جأها

فاجعلها باب الخفة ، حدثني

عبد الله بن محمد حدنا هشام

أخبرني عن عمر عن الزهري

حدثني عروة بن الزبير أن

عبيد الله بن عدي أخبره

دخل على عثمان

ح وقال بشر بن شعيب حدثني ابي عن الزهري حدثني عروة ابن الزبير ان عبيد الله بن عدي بن خبار اخبره قال دخلت على عثمان فتشده ثم قال أما بعد فان الله بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق وكنت ممن استجاب لله ولرسوله وآمن بما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم ثم هاجرت هجرتين ونلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله تعالى * تابعه اسحق الكلبى حدثني الزهري مثله * حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب حدثنا مالك ح وأخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن ابن عباس أخبره أن عبد الرحمن بن عوف رجع الى أهله وهو بمنى في آخر حجة حجها عمر فوجدني فقال عبد الرحمن فقلت يا أمير المؤمنين ان الموسم يجمع رعاك الناس وانى أرى أن تمهل حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة وتخلص لاهل الفقه وأشرف الناس وذوى رأيهم قال عمر لا قوم في أول مقام أقومه بالمدينة * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم (٢٠٦) الانصارى بن سعد أخبرنا ابن شهاب عن خارجة بن زيد بن ثابت أن أم العلاء امرأة من

نسائهم بايعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن عثمان بن مظعون طاراهم في السكنى حين قرعت الانصار على سكنى المهاجرين قالت أم العلاء فاشتكى عثمان عندنا فترضته حتى توفي وجعلناه في أثوابه فدخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك أبا السائب شهادتي عليك لقد أكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمته قالت قلت لأدري بأبى أنت وأبى يارسول الله فغن قال أما هو فقد جاءه والله البقين والله انى لأرجو له الخير وما أدري والله وأنا رسول الله ما يفعل بى قالت فوالله لأرأك بعدة أحدا قالت فأخبرني ذلك فممت

الوليد بن عقبة وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان مستوفى والغرض منه قوله وهاجرت الهجرتين وكان عثمان ممن رجع من الحبشة فهاجر من مكة الى المدينة ومعذرو حجة رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وقال بشر بن شعيب الخ) وصله أحمد بن حنبل في مسنده عنه بتمامه (قوله تابعه اسحق الكلبى) وصله أبو بكر بن شاذان فيمار وبناه من طريقه بإسناده الى يحيى بن صالح عن اسحق الكلبى عن الزهري فذكره بتمامه وفيه انه جلد الوليد أربعين وقد تقدم البحث في ذلك في مناقب عثمان * الحديث الرابع ذكر طرفا من قصة عبد الرحمن بن عوف مع عمرو وفيه خطبة عمر والغرض منه قول عبد الرحمن حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة ووقع في رواية الكشميني والسلامة بدل السنة * الحديث الخامس (قوله ان أم العلاء) هي والدة خارجة بن زيد بن ثابت الراوى عنها وقد روى سالم أبو النضر هذا الحديث عن خارجة بن زيد عن أمه نحوه ولم يسم هذه فكان اسمها كنيته وهي بنت الحارث بن ثابت بن خارجة الانصارية الخزرجية (قوله طاراهم) أى خرج في القرعة لهم وتقدم بيانه آخر الشهادات (قوله حين قرعت) بالقاف كذا وقع ثلاثا والمعروف أقرعت من الرباعى وتقدم في الجنائز بلفظ أقرعت (قوله أبا السائب) هي كنية عثمان بن مظعون المذكور وكان عثمان من فضلاء الصحابة السابقين وقد تقدم خبره مع لبدي في أول المبعث * الحديث السادس (قوله كان يوم بعث) تقدم بيانه في مناقب الانصار ووقع عند ابن سعد في قصة العقبة الاولى ما يدل على أن يوم بعث كان بعد المبعث بعشر سنين وتقدم نحوه في باب وفود الانصار وقوله في دخولهم متعلق بقوله قدمه الله * الحديث السابع (قوله بما تعازفت) بالمهملة والزاي أى قالت من الاشعار في هجاء بعضهم بعضا وألقته على المغنيات فغنين به والمعازف آلات الملاهي الواحدة معزفة وقال الخطابي يحتمل أن يكون من عزف اللهو وهو ضرب المعازف على تلك الاشعار المحرصة على القتال ويحتمل أن يكون المراد بالعزف أصوات الحرب شبهها بعزف الرياح وهو ما يسمع من دويها وفي رواية

فأريت لعثمان بن مظعون عينا بجري فممت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ذلك عمله * حدثنا تفادفت عبيد الله بن سعيد حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضی الله عنها قالت كان يوم بعثت يوم ما قدمه الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وقد اقترق ملوهم وقتلت سراهم في دخولهم في الاسلام * حدثني محمد ابن المنثى حدثنا غندر حدثنا شعبة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن أبا بكر دخل عليها والنبي صلى الله عليه وسلم عندها يوم فطر أو أضحى وعندها قنيتان تغنيان بما تعازفت الانصار يوم بعث فقال أبو بكر من مار الشيطان مرتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر ان لكل قوم عيدا وان عيدنا هذا اليوم * حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث

يسأل السائب) أي ابن يزيد (قوله ابن أخت النمر) تقدم ذكره قريبا في المناقب النبوية
 (قوله العلاء بن الحضرمي) اسمه عبد الله بن عماد وكان حليف بني أمية وكان العلاء صحابيا جليلا
 ولأه النبي صلى الله عليه وسلم البحرين وكان محاب الدعوة ومات في خلافة عمر وماله في البخاري
 الا هذا الحديث (قوله ثلاث للمهاجر بعد الصدر) بفتح المهملة أي بعد الرجوع من منى
 وفقه هذا الحديث أن الإقامة بمكة كانت حراما على من هاجر منها قبل الفتح لكن أبيج لمن
 قصدها منهم بجمع أو عرة أن يقيم بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام لا يزيد عليها ولهذا رآه النبي صلى الله
 عليه وسلم لسعد بن خولة أن مات بمكة ويستحب من ذلك أن إقامة ثلاثة أيام لا يخرج صاحبها
 عن حكم المسافر وفي كلام الداودي اختصاص ذلك بالمهاجرين الأولين ولا معنى لتقييده بالاولين
 قال النووي معنى هذا الحديث ان الذين هاجروا ويحرم عليهم استيطان مكة وحكي عياض
 انه قول الجمهور قال وأجازه لهم جماعة يعني بعد الفتح فمأواها هذا القول على الزمن الذي كانت
 الهجرة المذكورة واجبة فيه قال واتفق الجميع على أن الهجرة قبل الفتح كانت واجبة عليهم
 وان سكنى المدينة كان واجبا لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواساة بالنفس وأما غير
 المهاجرين فيجوز له سكنى أي بلد أراضوا بمكة وغيرها بالاتفاق انتهى كلام القاضي ويستثنى
 من ذلك من أذن له النبي صلى الله عليه وسلم بالإقامة في غير المدينة واستدل بهذا الحديث على
 أن طواف الوداع عبادة مستقلة ليست من مناسك الحج وهو أصح الوجهين في المذهب لقوله
 في هذا الحديث بعد قضاء نسكه لأن طواف الوداع لإقامة بعده ومضى أقام بعده خرج عن كونه
 طواف الوداع وقد سماه قبله قاضيا لمناسكه فخرج طواف الوداع عن أن يكون من مناسك الحج
 والله أعلم وقال القرطبي المراد بهذا الحديث من هاجر من مكة إلى المدينة قلصر النبي صلى الله
 عليه وسلم ولا يعني به من هاجر من غيرها لأنه خرج جوابا عن سؤالهم لما تخرجوا من الإقامة بمكة
 إذ كانوا قد تركوها لله تعالى فأجابهم بذلك وأعلمهم أن إقامة الثلاث ليس بإقامة قال والخلاف
 الذي أشار إليه عياض كان فيمن مضى وهل ينبنى عليه خلاف فيمن قرّب دينه من موضع يخاف
 أن يفتن فيه في دينه فهل له أن يرجع إليه بعد انقضاء تلك الفتنة يمكن أن يقال ان كان تركها لله
 كما فعله المهاجرون فليس له أن يرجع لشيء من ذلك وان كان تركها فرأى دينه ليس له ولم يقصد
 إلى تركها لذاته فله الرجوع إلى ذلك انتهى وهو حسن متجه إلا أنه خسر ذلك بمن ترك ربا
 أو دورا ولا حاجة إلى تخصيص المسئلة بذلك والله أعلم ﴿قوله باب التاريخ﴾ قال
 الجوهري التاريخ تعريف الوقت والتور يخ مشله تقول أرخت وورخت وقيل اشتقاقه من
 الارخ وهو الانثى من بقرة الوحش كأنه شيء حدث كما يحدث الولد وقيل هو معرب ويقال أول
 ما حدث التاريخ من الطوفان (قوله من أين أرخوا التاريخ) كأنه يشير إلى اختلاف في ذلك
 وقد روى الحاكم في الاكسبل من طريق ابن جرير عن أبي سلمة عن ابن شهاب الزهري ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة أمر بالتاريخ فكتب في ربيع الأول وهذا معضل والمشهور
 خلافه كما سبأني وان ذلك كان في خلافة عمر وأفاد السهيلي ان الصحابة أخذوا التاريخ
 بالهجرة من قوله تعالى لمسجد أسس على التقوى من أول يوم لأنه من المعلوم انه ليس أول الايام
 مطلقا فتعين انه أضيف إلى شيء مضمّر وهو أول الزمن الذي عزيه الاسلام وعبد فيه النبي

يسأل السائب ابن أخت النمر
 ما سمعت في سكنى مكة قال
 سمعت العلاء بن الحضرمي
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثلاث للمهاجر
 بعد الصدر (باب التاريخ)*
 من أين أرخوا التاريخ

صلى الله عليه وسلم ربه آمنا وابتدأ بناء المسجد فوافق رأى الصحابة ابتداء التاريخ من ذلك اليوم
وفهمنا من فعلهم ان قوله تعالى من أول يوم انه أول أيام التاريخ الإسلامي كذا قل والمتبادر ان
معنى قوله من أول يوم أى دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وفتحاه المدينة والله أعلم **(قوله)**
حدثنا عبد العزيز (أى ابن أبى حازم سلم بن دينار **(قوله)** ما عدوا من مبعث النبي صلى الله عليه
وسلم) فى رواية الحاكم من طريق مصعب الزبيرى عن عبد العزيز أخطأ الناس العدد لم يعدوا
من مبعثه ولا من وفاته انما عدوا من وفاته قال الحاكم وهو وهم ثم ساقه على
الصواب باللفظ ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة والمراد بقوله أخطأ الناس العدد
أى أغفلوه وتركوه ثم استدر كوه ولم يردان الصواب خلاف ما عمو ويحتمل ان يريدوا ان يرى
ان البداءة من المبعث أو الوفاة أولى وله اتجاه لكن الراجح خلافه والله أعلم **(قوله)** مقدمه
زمن قدومه ولم يرد شهر قدومه لان التاريخ انما وقع من أول السنة وقد أبدى بعضهم للبداءة
بالحجرة مناسبة فقال كانت القضايا التى اتفقت له ويمكن ان يؤرخ بها أربعة مولده ومبعثه
وهجرته ووفاته فرجح عندهم جعلها من الهجرة لان مولدوا المبعث لا يتخلوا واحدا من سمان
التزاع فى تعيين السنة واما وقت الوفاة فأعرضوا عنه لما توقع ذكره من الأسف عليه فاشخص
فى الهجرة وانما آخره ومن ربيع الأول الى المحرم لأن ابتداء العزم على الهجرة كان فى المحرم
اذ البيعة وقعت فى الثمذى الحجة وهى مقدمة الهجرة فكان أول هلال استقبل بعد البيعة
والعزم على الهجرة خلال المحرم فناسب ان يجعل مبتدأه أى ما ومنت عاينه من مناسبة
الابتداء بالمحرم وذكره وافى سبب على عمر التاريخ من أشياء منها ما أخرج أبو نعيم الفضل بن دكين فى
تاريخه ومن طريقه الحاكم من طريق السعوى أن أيام موسى كسب الى عمرانه يا بنيما منك
كتب ليس لها تاريخ فجمع عمر لناس قبل بعضهم أرخ بالبيعة وبه منهم أرخ بالهجرة فقال
عمر الهجرة فترت بين الحق والباطل أرخواهم وذلك سنة سبع عشرة فها اتفقوا قال بعضهم
ابدؤا برمضان فقال عمر بل بالمحرم فانه منصرف الناس من حجة فادعوا عليه وتيسل أول من
أرخ التاريخ يعلى بن أمية حيث كان باليمن أخرجهم أجد بن حنبل بإسناد صحيح اكن فيه انقطاع
بين عمر وبين دينار ويعلى وروى احمد وابو عمرو فى الأول والخيارى فى الأدب والحاكم من
طريق ميمون بن مهران قال رفع لعمركم محله شعبان فقل أى شعبان الماضى أى الذى
نحن فيه أو الذى خسر الناس شعبان فلو فذلك فيقول الأول روى سالكين سنة
ابن المسيب قال جمع عمر الناس من سنة عن رضى جده أى من سنة رسول الله صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم أرخوا فى الشهر من سنة عن رضى جده أى من سنة رسول الله صلى
سدين قال قدم رجل من اليمن فقل رأيت باليمن شعبان فلو فذلك فيقول الأول روى سالكين سنة
وشهر كذا فقل عمره الحسن أرخوا فى الشهر من سنة عن رضى جده أى من سنة رسول الله صلى
للمبعث وقال فأتى من حين خرج مهاجرا وقال فأتى من حين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من خروجه
من مكة الى المدينة ثم قال بأى شهر بدأ فقال قوم من ربه قال قال من رضى فقل أى من سنة
أرخوا المحرم نه شهر حرام وهو أول السنة ومنصرف الناس من الحج قال وكان ذلك سنة
سبع عشرة رقبيل سنة ست عشرة فى ربيع الأول فاستدنا من مجموع هذا التاريخ الذى

حدثنا عبد الله بن مسلمة
حدثنا عبد العزيز عن أبيه
عن سهل بن سعد قال
ما عدوا من مبعث النبي
صلى الله عليه وسلم ولا من
وفاته ما عدوا إلا من مقدمه
المدينة * حدثنا سعد
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا
معمر عن الزهري عن عروة
عن عائشة رضى الله عنها

قالت فرضت الصلاة ركعتين ثم هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ففرضت اربعاً وترك صلاة الشفع على الاولى * تابعه عبد الرزاق عن معمر * (باب قول النبي صلى الله (٢١٠) عليه وسلم اللهم ارض لاصحابي هجرتهم ومروثيتهم لمن مات بمكة) * حدثنا يحيى بن قرعة

حدثنا ابراهيم عن الزهري عن عامر بن سعد بن مالك عن أبيه قال عاذني النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع من مرض أشفيت منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغني من الوجع ما ترى وأنا ذومال ولا يرثني الابنة لي واحدة فأتصدق بثلاثي مالي قال لا قال فأتصدق بثلاثة قال لا قال الثلث والثلث كثير انك ان تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس * قال أحمد بن يونس عن ابراهيم ان تذر ورثتك ولست بفاق نفقة فتبغى بها وجه الله الا أجر لك الله بها حتى القيمة تجعلها في امرأتك قلت يا رسول الله أخلف بعد اصحابي قال انك ان تخلف فتعمل عملاً يتبغى به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توفي بمكة * وقال أحمد بن يونس وموسى عن ابراهيم ان تذر ورثتك * (باب كيف آخى النبي صلى الله

أشار بالمحرم عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم (قوله فرضت الصلاة ركعتين) أي بمكة وقوله تركت أي على ما كانت عليه من عدم وجوب الزائد بخلاف صلاة الحضرة فانها زيدت في ثلاث منهار كعتان فالمعنى أقرت صلاة السفر على جواز الاتمام وان كان الاحب القصر وقد تقدم ما فيه من الاشكال في أول كتاب الصلاة (قوله تابعه عبد الرزاق عن معمر) وصله الاسماعيل من طريق قياض بن زهير عن عبد الرزاق بلفظه وذكر ابن جرير عن الواقدي أن الزيادة في صلاة الحضرة كانت بعد قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة بشهر واحد قال وزعم أنه لا خلاف بين أهل الحجاز في ذلك (قوله يا) قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ومروثيتهم لمن مات بمكة) بتخفيف التثنية وهو عطف على قول والمرثية تعديد محاسن الميت والمراد هنا التوجع له لكونه مات في البلد التي هاجر منها وقد تقدم بيان الحكمة في ذلك قبل باب (قوله ورثتك) كذا لاكثر وللكشميهني والقاسمي ذريتكم ورواية الجماعة أولى لان هذه اللفظة قد بين الجحاري انها غير صحيحة بن قرعة شيخه هنا (قوله ولست بفاق) كذا هنا وللكشميهني بمنق وهو الصواب (قوله ان مات بمكة) هو بفتح الهمزة للتعليل وأغرب الداودي فتردد فيه فقال ان كان بالفتح ففيه دلالة على أنه أقام بمكة بعد الصدر من حجة ثم مات وان كان بالكسر ففيه دليل على أنه قيل له انه يريد التخلف بعد الصدر فخشي عليه أن يدركه أجله بمكة (قلت) والمضبوط المحفوظ بالفتح لكن ليس فيه دلالة على أنه أقام بعده لان السياق يدل على انه مات قبل الحج والله أعلم (قوله وقال أحمد بن يونس وموسى عن ابراهيم) يعني ابن سعد أن تذر ورثتك أما رواية أحمد بن يونس فأخرجها المصنف في حجة الوداع في آخر المغازي وأما رواية موسى وهو ابن اسمعيل فأخرجها المؤلف في الدعوات (قوله يا) كيف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أصحابه) تقدم في مناقب الانصار باب آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار قال ابن عبد البر كانت المؤاخاة مرتين مرة بين المهاجرين خاصة وذلك بمكة ومرة بين المهاجرين والانصار فهي المقصودة هنا وذكر ابن سعد بأسانيد الواقدي الى جماعة من التابعين قالوا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة آخى بين المهاجرين وآخى بين المهاجرين والانصار على المواسة وكانوا يتوارثون وكانوا تسعين نفساً بعضهم من المهاجرين وبعضهم من الانصار وقيل صكافوا مائة فلما نزل وأولو الارحام بطلت الموارث بينهم تلك المؤاخاة (قلت) وسيأتى في الفرائض من حديث ابن عباس لما قدموا المدينة كان يرث المهاجري الانصاري دون ذوي رحمه بالاخوة التي آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم فنزلت وعند أحمد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده نحوه قال السهيلي آخى بين أصحابه ليذهب عنهم وحشة الغربة ويتأسوا من مفارقة الاهل والعشيرة ويشد بعضهم أزربعض فلما عز الاسلام واجتمع الشمل وذعبت الوحشة أبطل الموارث وجعل المؤمنين كلهم اخوة وانزل انما المؤمنون اخوة يعني في التوادد ونحو الدعوة واختلافوا في ابتدائها فتقبل بعد الهجرة بخمسة أشهر وقيل بتسعة وقيل وهو بيني المسجد وقيل قبل بئنه وقيل بسنة وثلاثة أشهر قبل بدر وعند ابن سعد في شرق المصطفى كان الاخاء بينهم في المسجد وذكر محمد بن اسحق المؤاخاة فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه بعد أن هاجر تأخوا أخوان أخوين فكان

وقال عبد الرحمن بن عوف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع لما قدمنا المدينة

(١) قوله تراخت كافي أبي الدرداء وسلمان إلى آخره قوله تراخت كافي أبي الدرداء وسلمان إلى آخره قوله تراخت كافي أبي الدرداء وسلمان إلى آخره قوله تراخت كافي أبي الدرداء وسلمان إلى آخره

هو وعلى أخوين وحزرة زيد بن حارثة أخوين وجعفر بن أبي طالب ومعاذ بن جبل أخوين
وتعقبه ابن هشام بأن جعفر كان ثوباً بالحشة وفي هذا نظر وقد تقدم وجهها العماد بن كثير
بأنه أرصده لاختوته حتى يقدم وفي تفسير سنيد آخى بين معاذ وابن مسعود وبكر وخارجة بن
زيد أخوين وعمر وعثمان بن مالك أخوين وقد تقدم في أوائل الصلاة قول عكرمة كان آخ
من الانصار وفسر بعثمان ويمكن أن يكون اختوته له (١) تراخت كافي أبي الدرداء وسلمان
ومصعب بن عمير وأبو أيوب أخوين وأبو حذيفة بن عتبة وعبد بن بشر أخوين ويقال بل عمار
وثابت بن قيس لأن حذيفة أتم أسلم زمان أحدوا أبوذر والمنذر بن عمرو وأخوين وتعقب بأن أبوذر
تأخرت هجرته والجواب كافي جعفر وحاطب بن أبي بكرة وعمر بن سعد أخوين وسلمان
وأبو الدرداء أخوين وتعقب بأن سلمان تأخر إسلامه وكذا أبو الدرداء والجواب ما تقدم في جعفر
وسكان ابتداء المؤاخاة أوائل قدمه المدينة واستمر يحددها بحسب من يدخل في الإسلام
أو يحضر إلى المدينة والاخاء بين سلمان وأبي الدرداء صحيح كافي الباب وعند ابن سعد وآخى بين
أبي الدرداء وعوف بن مالك وسنده ضعيف والمعتمد في الصحيح وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن
الربيع مذكور في هذا الباب وسمى ابن عبد البر جماعة آخرين وأما كرايم في كافي الرد على
ابن المطهر الرافضى المؤاخاة بين المهاجرين وخصوصاً مؤاخاة النبي صلى الله عليه وسلم لعل قال
لأن المؤاخاة شرعت لأرفاق بعضهم بعضاً وليتألف قلوب بعضهم على بعض فلا معنى لمؤاخاة النبي
لأحد منهم ولا مؤاخاة مهاجري المهاجري وهذا رد للنص بالقباس واغفال عن حكمة المؤاخاة
لأن بعض المهاجرين كان أقوى من بعض بالمال والعشيرة والقوى فآخى بين الأئمة والادنى
ليرتفع الأدنى بالأعلى ويستعين الأعلى بالأدنى وبهذا تظهر مؤاخاة النبي صلى الله عليه وسلم لعل
لأنه هو الذي كان يقوم به من عهد الصبا من قبل البعثة واستقر وكذا مؤاخاة حذرة زيد بن حارثة
لأن زياداً مولاهم فقد ثبت أخوتهم ما وهما من المهاجرين وسما في عمرة القضاء قول زيد بن
حارثة أن بنت حجرة بنت أخي وأخرج الحاكم وابن عبد البر بسند حسن عن أبي الشعثاء عن
ابن عباس آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين الزبير وابن مسعود وهما من المهاجرين (قلت)
وأخرجه الضياء في المختارة من المعجم الكبير للطبراني وابن تيمية يصرح بأن أحاديث المختار صحيح
وأقوى من أحاديث المسند ولعله مؤاخاة أدنى آخر جهل الحاكم من طريق جعفر بن عمير
عن ابن عمر آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين مسعود بن زيد بن حارثة
عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن حذيفة قال نقله علي بن أبي حمزة عن أبيه عن جده عن
أبي قال أنا أخوك وإذا انضم هذا إلى ما تقدم فتوى به وقد تقدم في باب الكفاية كافي
الوكالة الكلام على حديث لاحق في الإسلام عما يغنى عن الإعادة وقد سبق كلامه في
حكمة ذلك الميراث رسي في الفرائض حديث ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا المدينة قرب
المهاجري الانصاري دون ذوي رحله للاخوة الحديث الأول (قوله) وقال عبد الرحمن بن
عوف آخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع هو طرف من حديث تقدم

وعبد الرحمن بن عوف فقال علي بن أبي حمزة بيني وبين سعد بن الربيع هو طرف من حديث تقدم
المسعودي عن التماس قال آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع هو طرف من حديث تقدم
الفرائض حديث ابن عباس كان المهاجرون لما قدموا المدينة قربت المهاجري الانصاري دون ذوي رحله للاخوة الحديث الأول اه

وقال أبو جحيفة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال قدم عبد الرحمن (٢١٢) بن عوف فآخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع الأنصاري

فعرض عليه أن يتأصفه أهله وماله فقال عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك ذلني على السوق فربح شيئاً من أقط ومن فراه النبي صلى الله عليه وسلم بعد أيام وعليه وضر من صفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهم يا عبد الرحمن قال يا رسول الله تزوجت امرأة من الأنصار قال فاسقت فيها فقال وزن نواة من ذهب فقال النبي صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة * (باب) حدثني حامد بن عمر عن بشر ابن المفضل حدثنا حميد عن أنس أن عبد الله بن سلام بلغه مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فأتاه يسأله عن أشياء فقال اني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما أول أشرط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما بال الولد ينزع الى أبيه أو الى أمه قال أخبرني به جبريل أنفا قال ابن سلام ذاك العدو واليهود من الملائكة قال أما أول أشرط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الولد فاذا

موصولاً في أوائل السبع من طريق إبراهيم بن سعد عن أبيه وهو سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا المدينة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع فقال سعداني أكثر الأنصار ما لا فاقه ما لي الحديث وظن الشيخ عماد الدين بن كثير أن البخاري أشار بهذا التعليق الى حديث أنس فقال قصة عبد الرحمن لا تعرف مسندة عنه وإنما سندها البخاري وغيره عن أنس قال فلعل البخاري أراد أن أنسا جملها عن عبد الرحمن بن عوف انتهى (١) والذي أدعاه مردود لشبوتة في الصحيح * الحديث الثاني (قوله) وقال أبو جحيفة آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء هو طرف من حديث وصله بتمامه في كتاب الصيام والغرض منه التنبية على تسمية من وقع الاخاء بينهم من المهاجرين والأنصار فذكر هذا والذي بعده من اخاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف ولمسلم من طريق ثابت عن أنس آخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أبي طلحة وأبي عبيدة وتقدم في الايمان حديث عمر كان لي أخ من الأنصار وكنا تتناوب النزول وذكر ابن اسحق أنه عتيبان بن مالك وكان أبو بكر الصديق وحارثة بن زيد أخوين فيما ذكره ابن اسحق أيضاً * الحديث الثالث حديث أنس في قصة اخاء سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف وسيأتي شرحه في كتاب النكاح (قوله) كذا لهم بغير ترجمة وهو كالتصل من الباب الذي بعده ولعله كان بعده (قوله) عن أنس) شرح به الاممائي فقال في روايته له عن حميد حدثنا أنس أخرجهما عن ابن خزيمة عن محمد بن عبد الأعلى عن بشر بن المفضل (قوله) ان عبد الله بن سلام بلغه) تقدم بيان ذلك في باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة من وجه آخر (قوله) ذاك العدو واليهود من الملائكة) سيأتي شرح هذا في تفسير سورة البقرة (قوله) أما أول أشرط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب) في روايته عبد الله بن بكر عن حميد في التفسير تحشر الناس وسيأتي الكلام على ذلك مستوفى في آخر كتاب الرقاق (قوله) وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت) الزيادة هي القطعة المنفردة المتعلقة في الكبد وهو في المطعم في غاية اللذة ويقال انهم أهدأ دعاء واهم أه ووقع في حديث ثوبان ان تحفتم حين يدخلون الجنة فزيادة كبد النون والنون هو الحوت ويقال هو الحوت الذي عليه الارض والاشارة بذلك الى نفاد الدنيا في حديث ثوبان فزيادة وهي انه ينحزلهم عقب ذلك نون الجنة الذي كان يأكل من اطرافها وشراهم عليه من عين تسمى سلسيلا وذكر الطبري من طريق الضمالي عن ابن عباس قال ينطح الثور الحوت بقرنه فتأكل منه أهل الجنة ثم يحيا فينحز الثور بذبذبه فيأكلونه ثم يحيا فيستقران كذلك وهذا منقطع ضعيف (قوله) وأما الولد) في رواية الفزاري عن حميد في ترجمة آدم وأما شبه الولد (قوله) فاذا سبق ماء الرجل) وفي رواية الفزاري فان الرجل اذا غشي المرأة فسبقها ماؤه (قوله) ينزع الولد) بالنصب على المفعولية أي جذبه اليه وفي رواية الفزاري كان الشبه له ووقع عند مسلم من حديث عائشة اذا علماء الرجل ماء المرأة أشبه أعمامه واذا علماء المرأة ماء الرجل أشبه أخواله ونحوه للبرار عن ابن مسعود وفيه ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فأيهما أعلى

سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد واذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد قال أشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله كان قوله والذي ادعاه الى آخره كذا في نسخة وفي أخرى قلت وطريق عبد الرحمن من غير طريق أنس والله المستعان (١)

كان الشبهة والمراد بالعلوهنا لسبق لان كل من سبق فقد علا شأنه فهو علو ومعنوى وأما
مارقع عند مسلم من حديث ثوبان رفعه ماء الرجل أبيض وماء المرأة صفراء إذا اجتمعا فعلا ملى
الرجل مني المرأة ذكرها بن الله وإذا علمنى المرأة في الرجل أنشأ بان الله فهو مشكل من جهة
انه يلزم منه اقتران الشبهة للاعلام اذا علم الماء الرجل ويكون ذلك الأثني وعكسه والمشهد
خلاف ذلك لانه قد يكون ذكرا ويشتبه أخواله لأعمالهم وعكسه قال القرطبي يتعين تأويل
حديث ثوبان بأن المراد بالعلو لسبق (قلت) والذي يظهر ما قدمته وهو تأويل العلو في حديث
عائشة وأما حديث ثوبان فبقيت العلوية على ظاهره فيكون السابق علامة للتذكير والتأنيت
والعلو علامة للشبهة فيرفع الاشكال وكان المراد بالعلو الذي يكون سبب الشبهة بحسب الكثرة
بحيث يصير الآخر غمورا فيه فبدلك يحصل الشبهة وينقسم ذلك ستة أقسام الاول أن يسبق
ماء الرجل ويكون أكثر فيحصل له الذكورة والشبهة والثاني عكسه والثالث أن يسبق ماء
الرجل ويكون ماء المرأة أكثر فيحصل الذكورة والشبهة للمرأة والرابع عكسه والخامس
أن يسبق ماء الرجل ويستويان فيذكر ولا يختص بشبه والسادس عكسه (قوله قوم بهت)
بضم الموحدة والهاء ويجوز ساكنهما جمع هبت كقضب وقضب وقلب وقلب وهو الذي يهت
السامح بما تربه عليه من الكذب ونقل الكرمانى أن مغزاه موت بفتح أوله (قوله فأسألهم)
في رواية الفزارى عن حميد عند النسائي ان علوا بإسلامي قبل أن تسألهم عن جهنم حتى تهتن عنده
(قوله جاءت اليهود) زاد في رواية الفزارى ودخل عبد الله داخل البيت وفي رواية عبد الله
ابن بكسر عين حميد فأرسل الى اليهود فجاء الحديث ظاهره التعميم والذي يقتضيه السياق
تحصيل من كان له بعدد الله ابن سدام نعلق وأقرب ذلك عشرية من بني قينقاع فقذف كرآن
استحق فهم فقال فى أو مثل الشجرة من كتاب المغازى فى ذكر من كان من اليهود بالمدينة ومن
بنى قينقاع زید بن الاصيب وسعد بن حبيبة ومحمود بن سيحان وعزير بن أبي عزيز وعبد الله بن
الصيف وسعيد بن الحرث ورفاع بن قيس وفخاص وأشيع ونعمان بن أصباوي وبحري بن عمرو
وشاس بن قيس وشاس بن عدی وزیدن الحرث ونعمان بن عمرو وسكين بن أبى سكينة وعدى بن
زيد ونعمان بن أبي أوفى ومحمود بن دحية ومالك بن الصيف وكعب بن راشد وعازب بن رافع بن
أبي رافع وخالد وإزار ابني أبي إزار ورافع بن حرثة ورقع بن حرمة ورافع بن خارجة ومالك بن
عوف ورفاعة بن الربوع وعبد الله بن سلام بن الحارث وثابت بن جابر بن عمر بن عبد الله
الحسين فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بعث الله رسولا إلى بني قينقاع (قوله انه عن
عمرو) هو بن دينار (قوله باع شريك بن سعد أسوق نسوة) رقتهم شرحه في كتاب
النمرکه والغرض منه هنا قوله تقدم علينا ما ينسب وقد ثبت تابع لنا يستند منه فصله الله
عليه وسلم قرههم على ما وجدتهم عليه من المعاملات إلا ما استثناء نفينا لهم (قوله)
باب آتان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة وذكر ابن عباس
من طرفي عروة أن أمهم أبو ياسر بن أشجب أخرجه بن خطبة سمع منه فلما رجع
قال لقومه أتبعوني فان هذا النبی را تملک نعماه أخوه وإن ملکا عنا بهم فسنذرع عليه
الشيطان فاذا عود علي ما قول وروی ابن سعد بن شرف الخضر في طريق سعيد بن جبيرة

ميمون بن يامين وكانت رأس اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ابعت اليهم
 فأجعلني حكما فانهم يرجعون الى قادمه داخله داخل ثم ارسل اليهم فانهم فاقوه فخطبوه فقال اختاروا رجلا
 يكون حكما بيني وبينكم قالوا قد رضىنا ميمون بن يامين فقال اخرج اليهم فقال أشهد أنه رسول
 الله فأبوا أن يصدقوه وذكر ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم وادع اليهود لما قدم المدينة
 وامتنعوا من اتباعه فكتب بينهم كتابا وكانوا ثلاث قبائل قينقاع والنضير وقرظة فنقض
 الثلاثة العهد طائفة بعد طائفة فن علي بن قينقاع وأجلي بن النضير واستأصل بن قرظة
 وسيأتي بيان ذلك كله مفصلا ان شاء الله تعالى وذكر ابن اسحق أيضا عن الزهري سمعت رجلا
 من مزينة يتحدث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن أحبار يهود اجتمعوا في بيت المدارس حين
 قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقالوا غدا انطلقوا الى هذا الرجل فسألوه عن حد الزاني
 فذكر الحديث **(قوله)** هادوا صاروا يهودا أو ما قوله هادنا تبنا هادنا تبنا (تأثب) قال أبو عبيدة في قوله
 تعالى ومن الذين هادوا سماعون للكذب هو هنامن الذين تمودوا فصاروا يهودا وقال في قوله
 تعالى انا هادنا اليك أي تبنا اليك ثم ذكر فيه خمسة أحاديث * الاول **(قوله)** حدثنا مرة هو ابن خالد
 ومحمد هو ابن سيرين والاسناد كله بصريون **(قوله)** لو آمن بي عشرة من اليهود لا آمن بي (اليهود) في
 رواية الاسماعيلي لم يبق يهودي الا أسلم وكذا أخرجه أبو سعيد في شرف المصطفى وزاد في آخره
 قال قال كعب بن مالك سمعنا الله في سورة المائدة فعلى هذا فالمراد عشرة مختصة والافقد آمن
 به أكثر من عشرة وقيل المعنى لو آمن بي في الزمن الماضي كالزمن الذي قبل قدوم النبي صلى الله
 عليه وسلم المدينة أو حال قدومه والذي يظهر أنهم الذين كانوا حينئذ رواسي في اليهود ومن عداهم
 كان تبعاهم فلم يسلم منهم الا القليل كعبد الله بن سلام وكان من المشهورين بالرياسة في اليهود
 عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم ومن بني النضير أبو ياسر بن أخطب وأخوه جني بن أخطب
 وكعب بن الأشرف ورافع بن أبي الحقيق ومن بني قينقاع عبد الله بن حنيف وفخاص ورفاعة
 ابن زيد ومن بني قرظة الزبير بن باطيا وكعب بن أسد وشمويل بن زيد فهو لا يثبت اسلام أحد
 منهم وكان كل منهم رئيسا في اليهود ولو أسلم لا تبعه جماعة منهم فيحتمل أن يكونوا المراد وقد روى
 أبو نعيم في الدلائل من وجه آخر الحديث بلفظ لو آمن بي الزبير بن باطيا وذووهم من رواسي يهود
 لا أسلموا كلهم وأغرب السهميلي فقال لم يسلم من أحبار اليهود الا اثنان يعني عبد الله بن سلام
 وعبد الله بن صوريا كذا قال ولم أر عبد الله بن صوريا اسلاما من طريق صحيحة وانما نسبته
 السهميلي في موضع آخر لتفسير النقاش وسبأ في باب أحكام أهل الذمة من كتاب المحاربين شيء
 يتعلق بذلك ووقع عند ابن حبان قصة اسلام جماعة من الاحبار كزيد بن سعدة مطولا وروى
 البيهقي أن يهوديا سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة يوسف فجاءه ومعه نفر من اليهود فأسلموا
 كلهم لكن يحتمل أن لا يكونوا أحبارا وحديث ميمون بن يامين قد تقدم في الباب وأخرج يحيى
 ابن سلام في تفسيره من وجه آخر عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة هذا الحديث فقال قال كعب
 انما الحديث اثناء عشر لقول الله تعالى وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا فسكت أبو هريرة قال ابن
 سيرين أبو هريرة عندنا أولى من كعب قال يحيى بن سلام وكعب أيضا صدوق لان المعنى عشرة
 بعد الاثنين وهما عبد الله بن سلام ومخير بن كذا قاله وهو معنوي * الحديث الثاني

هادوا صاروا يهودا أو ما
 قوله هادنا تبنا هادنا تبنا
 * حدثنا مسلم بن إبراهيم
 حدثنا مرة عن محمد عن
 أبي هريرة عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال لو آمن بي
 عشرة من اليهود لا آمن
 بي اليهود

بعضه وكفر وابعضه زاد الكشميني يعني قول الله تعالى الذين جعلوا القرآن عضين
 ﴿قوله باب﴾ اسلام سلمان الفارسي تقدمت ترجمته في البيوع وقوله قال أبي
 هو سليمان بن طرخان التيمي وأبو عثمان هو النهدي (قوله تداوله بضعة عشر من رب إلى رب) أي
 من سيد إلى سيد وكأنه لم يبلغه حديث أبي هريرة في النهي عن إطلاق رب على السيد وقدم
 في البيوع وقد تقدم تفسير البضع وأنه من الثلاث إلى العشر على المشهور وذكر ابن حبان
 والحاكم من طريق ابن عباس عن سلمان في قصته أنه كان ابن ملك وأنه خرج في طلب الدين هاربا
 وأنه انتقل من عابد إلى عابد إلى أن قدم يثرب وقد تقدم في السرا من المشركين من كذب البيوع
 كيفية اسلام سلمان ومكاتبة الذي كان في رقه على غرس الودى وزعم الداودي أن ولا سلمان
 كان لأهل البيت لأنه أسلم على يد النبي صلى الله عليه وسلم فكان ولأوله وتعبه ابن التين بأنه ليس
 مذهب مالك قال والذي كاتب سلمان كان مستحقا لولاءه أن كان مسلما وان كان كافرا فلاؤه
 للمسلمين (قلت) وفاته من وجوه الرد عليه أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث فلا يورث عنه
 الولاء أيضا قلنا لولاء الاسلام على تقدير التنزل (قوله أنا من رام هرمز) في رواية بشر بن
 الفضل عن عوف بلفظ أنا من أهل رام هرمز بفتح الراء والميم وضم الهاء والميم بينهما راء ساكنة
 ثم زاي مدينة معروفته بارض فارس بقرب عراق العرب ووقع في حديث ابن عباس عند احمد
 وغيره أن سلمان كان من اصحابه وان يكثر الجمع باعتبارين (قوله فترة بين عيسى ومحمد عليهم
 الصلاة والسلام ستائة سنة) والمراد بالفترة المدة التي لا يعث فيها رسول من الله ولا يمتنع أن ينبا
 فيها من يدعو إلى شريعة الرسول الآخر نقل ابن الجوزي الاتفاق على ما اقتضاه حديث سلمان
 هذا وتعتب بأن الخلاف في ذلك منقول فعن قتادة خمسمائة وستين سنة آخرجه عبد الرزاق
 عن معمر عنه وعن الكلبي خمسمائة وأربعين وقيل أربع مائة سنة ووجه تعلق هذه الأحاديث
 باسلام سلمان الإشارة إلى أن الأحاديث التي وردت في سياق قصته ما هي على شرط البخاري
 في الصحيح وإن كان اسناد بعضها صالحا وأما أحاديث الباب فحصلها أنه أسلم بعد أن تداوله
 جماعة بالرق وبعد أن هاجر من وطنه وغاب عنه هذه المدة الطويلة حتى من الله عليه بالاسلام
 طوعا (خاتمة) * اشتملت أحاديث المبعث وما بعده من الهجرة وغيرها من الأحاديث
 المرفوعة على مائة وعشرين حديثا الموصول منها مائة وثلاثة أحاديث والبقية معلقات
 ومتابعات المكرر منها فيه وفيما مضى سبعة وسبعون حديثا والخالص ثلاثة وأربعون وافقه
 مسلم على تخريجها سوى حديث خباب لقد كان من قبلكم عيشة وحديث عمرو بن العاص في
 أشد ما صنع المشركون وحديث عبد الله آذنت بالجن شجرة وحديث ابن عمر في اسلام عمر
 وحديث سواد بن قارب وحديث عمر بن الخطاب وحديث سعيد بن زيد في اسلامه وحديث أم خالد
 بنت خالد بن سعيد في الخيصة وحديث ابن عباس في قوله وما جعلنا الرويا وحديث جابر
 شهدي خالاي العقبة وحديث ابن عمر وعائشة لاهجرة بعد الفتح وحديث عروة بن الزبير أن
 الزبير لقي النبي صلى الله عليه وسلم في ركب كانوا تجارا الحديث في الهجرة وحديث أنس في شأن
 الهجرة وفيه قصة سراقته ولم يسمه وحديث عمر مع أبي موسى في ذكر الهجرة وحديث ابن عمر
 في البيعة وحديث عائشة أن أبا بكر تزوج امرأة من كلب وفيه الشعر وحديث البراء في

﴿باب اسلام سلمان الفارسي﴾
 رضى الله تعالى عنه *
 حدثنا الحسن بن عمر بن
 شقيق حدثنا معمر قال أبي
 ح وحدثنا أبو عثمان عن
 سلمان الفارسي أنه تداوله
 بضعة عشر من رب إلى رب
 * حدثنا محمد بن يوسف
 حدثنا سفيان عن عوف عن
 أبي عثمان قال سمعت سلمان
 رضى الله عنه يقول أنا من
 رام هرمز * حدثنا الحسن
 ابن إدريس حدثنا يحيى بن
 حماد أخبرنا أبو عوانة عن
 عاصم الاحول عن أبي عثمان
 عن سلمان قال فترة بين
 عيسى ومحمد صلى الله عليه
 وسلم ستائة سنة

حدثنا وهب حدثنا شعبة
عن أبي اسحق كنت الى جنب
زيد بن أرقم فقبل له غزا
النبي صلى الله عليه وسلم من
غزوة قال تسع عشرة قيل كم
غزوت أنت معه قال سبع
عشرة

وقد تضمن وتخفيف الواو وآخره مهملة جبل من جبال جهينة بقرب ينبع قال ابن اسحق ثم غزا
في شهر ربيع الاول يريد قريشاً أيضاً حتى بلغ بواط من ناحية رضوى ورجع ولم يلق أحداً ورضوى
بفتح الراء وسكون المعجمة مقصور جبل مشهور عظيم ينبع قال ابن هشام وكان استعمل على
المدينة السائب بن عثمان بن مظعون وفي نسخة السائب بن مطعون وعلمه جرى السهميلي وقال
الواقدي سعد بن معاذ وأما العشيرة فلم يختلف على أهل المغازي أنها بالمعجمة والتعغير وآخرها
هاء قال ابن اسحق هي بطن ينبع وخرج إليها في جادى الاولى يريد قريشاً أيضاً فوادع فيها بني
مدلج من كنانة قال ابن هشام استعمل فيها على المدينة أباسلمة بن عبد الأسد وذكر الواقدي ان
هذه السفرات الثلاث كان يخرج فيها يلتقي تجار قريش حين يرون الى الشام ذهاباً وإياباً وسبب
ذلك أيضاً أنها كانت وقعة بدر وكذلك السرايا التي بعثها قبل بدر كما سيأتى قال ابن اسحق ولما
رجع الى المدينة لم يبق الا ليل حتى أغار كرز بن جابر الزهري على سرح المدينة فخرج النبي صلى
الله عليه وسلم في طلبه حتى بلغ سفرة ففتح المهمله والفاء من ناحية بدر فزانه كرز بن جابر وهذه
هي بدر الاولى وقد تقدم في العلم البيان عن سرية عبد الله بن جحش وأنه ومن معه لقوا ناساً من
قريش راجعين بتجارة من الشام فقاتلوههم وانفق وقوع ذلك في رجب فقتلوا منهم وأسروا
وأخذوا الذي كان معهم وكان أول قتل وقع في الاسلام وأول مال غنم وعن قتل عبد الله بن
الحضرمي أخو عمرو بن الحضرمي الذي حرض به أبو جهل قريشاً على القتال يسدر وقال الزهري
أول آية نزلت في القتال كما أخبرني عروة عن عائشة أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وأخبرهم الله
واسناده صحيح وأخرج هو والترمذي وصححه الحاكم من طريق سعد بن جبير عن ابن عباس قال
لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة قال أبو بكر أخرجوا نبيهم ليهلكن فئزات أذن
للذين يقاتلون الآية قال ابن عباس فهي أول آية أنزلت في القتال وذكر غيره أنهم أذن لهم في
قتال من قاتلهم بقوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ثم أمر وأبى القتال مطلقاً بقوله
تعالى انقروا وخفوا واثقوا وجاهدوا الآية (قوله حدثنا وهب) هو ابن جرير بن حازم وأبو اسحق
هو السبيعي (قوله فقبل له) القائل هو الراوي أبو اسحق يمه أسرايل بن نونس عن أبي اسحق
كما سيأتى آخر المغازي بلفظ سألت زيد بن أرقم ويؤيده أيضاً قوله في هذه الرواية آخر أقالهم
(قوله تسع عشرة) كذا قال ومرواه الغزوات التي خرج النبي صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه
سواء قاتل أو لم يقاتل لكن روى أبو يعلى من طريق أبي الزبير عن جابر ان عدد الغزوات إحدى
وعشرون واسناده صحيح وأصله في مسلم فعلى هذا فقات زيد بن أرقم ذكر اثنين منهم وأعلمهما الأبواء
وبواط وكان ذلك خفي عليه لصغره ويؤيد ما وقع عند مسلم بلفظ قتل ما أول غزوة غزاها
قال ذات العشيرة أو العشيرة انتهى والعشيرة كما تقدم هي الثالثة وأما قول ابن التين يحمل قول زيد
ابن أرقم على ان العشيرة أول ما غزاها هو أي زيد بن أرقم والتقدير فقلت ما أول غزوة غزاها أي
وأنت معه قال العشيرة فهو محتمل أيضاً ويكون قد خفي عليه ثنتان مما بعد ذلك أو عدد الغزوتين
واحدة فقد قال موسى بن عقبة قاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه في ثمان بدر ثم أحدهم
الاحزاب ثم المصطلق ثم خيبر ثم مكة ثم حنين ثم الطائف انتهى وأهم غزوة قريظة لأنه ضمها الى
الاحزاب لكونها كانت في أثرها وأفردها سيره لوقوعها منفردة بعد هزيمة الاحزاب وكذا وقع

لغيره عند الطائف وحين واحدة لتقاربهم ما يجتمع على هذا قول زيد بن أرقم وقول جابر وقد توسع
 ابن سعد فبلغ عدة المغازي التي خرج فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه سبعة وأربعين
 وتسع في ذلك الواقدي وهو مطابق لما عده ابن اسحق الا انه لم يقر دوايد القرى من خيبر أشار الى
 ذلك السهلي وكان الستة الزائدة من هذا القبيل وعلى هذا يحمل ما أخرجه عبد الرزاق بإسناد
 صحيح عن سعيد بن المسيب قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرين وأخرجه
 يعقوب بن سفيان عن سلمة بن شبيب عن عبد الرزاق فزاد فيه ان سعيدا قال اولاً ثمانى عشرة ثم
 قال أربعة وعشرين قال الزهري فلا أدري أوهم أو كان شيئاً معه بعد (قلت) وحله على ما ذكرته
 يدفع الوهم ويجمع الأقوال والله أعلم وأما البعث والسر يا فخذ ابن اسحق ستاً وثلاثين وعند
 الواقدي ثمانياً وأربعين وحكي ابن الجوزي في التلخيص ستاً وخمسين وعند المسعودي ستين
 وبلغها شيخنا في نظم السيرة زيادة على السبعين ووقع عند الحاكيم في الأكليل انها تزيد على مائة
 فلمعله أراد ضم المغازي اليها (قوله قلت فأبهم كان أول) كذا الجميع قال ابن مالك والصواب
 فأبهم أو أبين ووجهه بعضهم على ان المضاعف محذوف والتقدير فأتى غزوتهم (قلت) وقد
 أخرجه الترمذي عن محمود بن غيلان عن وهب بن جرير بالاسناد الذي ذكره المصنف بلفظ قلت
 فأبهم فدل على ان التعبير من البخاري أو من شيخه عبد الله بن محمد المسندي أو من شيخه وهب
 ابن جرير حدث به مرة على الصواب ومرة على غيره ان لم يصح له توجيهه (قوله العشيرة والعسيرة)
 كذا بالتصغير والاول بالمجعة بلاء والثانية بالمهدة وبالهاء ووقع في الترمذي العشيرة والعسيرة
 بلاءاً فيهما (قوله فذكر لقتادة) القائل هو شعبة وقول قتادة العشيرة هو بالمجعة وبالثبات
 الهاء ومنهم من حذفها وقول قتادة هو الذي اتفق عليه أهل السير وهو الصواب وأما غزوة
 العشيرة بالمهـ ملة فهي غزوة تبوك قال الله تعالى الذين اتبعوه في ساعة العسرة وسميت بذلك لما
 كان فيها من المشقة كما ساق بيانها وهي بغير تصغير وما هذه فتسبب الى المكان الذي رملوا اليه
 واسمه العشيرة والعسيرة كرويوثا وهو موضع رزكر بن سعدان المظنوب في هذه الغزاة
 هي غير قریش التي صدرت من مكة الى الشام بالتجارة فقاتلهم وكانوا يترقبون رجوعها فخرج النبي
 صلى الله عليه وسلم تلقاها ليغنيها فبسبب ذلك كانت وقعة بدر قال ابن اسحق فان السبب
 في غزوة بدر ما حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن أسبستان كان بالشام في ثلاثين راكباً منهم مخزومة
 ابن نوفل وعمرو بن العيص فاقبلوا في قافلة غنيمة فيها مائة ألف دينار فدرك النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم اليهم وكان ثوبان بن جندب - ذكرا فبعه ان انبيى على ثوبان بن جندب - ذكرا فبعه
 بنسبه ذكرا فبعه بنسبه ذكرا فبعه بنسبه ذكرا فبعه بنسبه ذكرا فبعه بنسبه ذكرا فبعه بنسبه
 ويحذر منه لما قاله من ربه منكم فخرجوا من حرسهم ومعهم مائة ألف دينار فبعه بنسبه
 بنسبه فأتاهم بطريق الساحل وجد في السراة ربحاً ثلثين ألفاً من أرسل الى من يلقى
 فريشاً يامرهم بزوج من متع بوجع من ذلك فكارم - ان من رقبته - (قوله
 ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يقتل بدر) أي قبل وقعة بدر ما فلكان كما
 قال ووقع عليه سلم من حديث أنس عن عمر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يبرأ من عمار
 مثل بدر يقول هذا مصرع فلان عند انشاء الله تعالى وهذا مصرع فلان الذي بعثه بالحق

قلت فأبهم كانت أول قال
 العشيرة والعسيرة فذكر
 لقتادة فقال العشيرة (باب
 ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 من يقتل بدر) *

شرح بن مسلمة حدثنا إبراهيم
ابن يوسف عن أبيه عن أبي
اسحق قال حدثني عمرو
ابن ميمون أنه سمع عبد الله
ابن مسعود رضي الله عنه
حدث عن سعد بن معاذ أنه
قال كان صديقاً لأمية بن
خلف وكان أمية إذا مر
بالمدينة نزل على سعد وكان
سعد إذا مر بمكة نزل على
أمية فلما قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة
انطلق سعد معتمراً فنزل على
أمية بمكة فقال لأمية انظر لي
ساعة خلوة علي أن أطوف
بالبيت فخرج به قريبا من
نصف النهار فلقبهما أبو جهل
فقال يا أبا صفوان من هذا
معك فقال هذا سعد فقال
له أبو جهل ألا أراك تطوف
بمكة آمنا وقد أوتيت الصبابة
وزعمتم أنكم تنصرونهم
وتعيبونهم أما والله لو لآئك
مع أبي صفوان ما رجعت
إلى أهلك سالما فقال له سعد
ورفع صوته عليه أما والله
لئن منعني هذا لamenعك
ما هو أشد عليك منه
طريقك على المدينة فقال
له أمية لا ترفع صوتك يا سعد
علي أبي الحكم سيد أهل
الوادي فقال سعد دعنا عنك
يا أمية فوالله لقد سمعت
رسول الله صلى الله عليه

مأخوفاً تلك الحدود الحديث وهذا وقع وهم بدري الليلة التي التقوا في صبيحتها بخلاف
حديث الباب فإنه قبل ذلك زمان (قوله شرح) هو بمكة وآخره مهملة وإبراهيم بن يوسف عن
أبيه و يوسف بن اسحق بن أبي اسحق السيمعي (قوله أنه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد
ابن معاذ قال كان صديقاً) فيه النقائص على رأي والسياق يقتضي أن يقول قال كنت صديقاً
ويحتمل أن يكون قال زائدة ويكون قوله قال من كلام ابن مسعود والمراد سعد بن معاذ وهي
رواية النسفي (قوله على أمية) بن خلف ووقع في علامات النبوة من طريق إسرائيل عن ابن
اسحق أمية بن خلف بن صفوان كذا اللهم روى وكذا أخرجه أحمد والبيهقي من طريق إسرائيل
والصواب ما عند الباقرين أمية بن خلف أبي صفوان وعند الاسمعيلى أبي صفوان أمية بن خلف
وهي كنية أمية كني بانه صفوان بن أمية وكذلك اتفق أصحاب أبي اسحق ثم أصحاب إسرائيل
على أن المنزل عليه أمية بن خلف وخالفهم أبو علي الحنفي فقال نزل على عتبة بن ربيعة وساق
القصة كلها أخرجه البزار وقول الجماعة أولى وعتبة بن ربيعة قبل يدرأيا لكنه لم يكن
كارها في الخروج من مكة إلى بدر وإنما حرض الناس على الرجوع بعد أن سلمت تجارتهم فخلفه
أبو جهل وفي سياق القصة البيان الواضح أنها لأمية بن خلف لقوله فيها فقال لاهراً يا أم
صفوان ولم يكن عتبة بن ربيعة امرأته يقال لها أم صفوان (قوله فقال) أي سعد بن معاذ (لامية)
ابن خلف (انظر لي ساعة خلوة) في رواية إسرائيل فقال أمية لسعد لا تنتظر حتى يكون نصف
النهار والجمع بينهما ما بان سعد أساله وأشار عليه أمية وإنما اختار له نصف النهار لأنه مظنة الخلوة
(قوله ألا أراك) بخفيف اللام للاستفتاح وللكسبية مجذوف همزة الاستفهام وهي مرادة
(قوله أو يتم) بالمد والقصر والصبابة بضم المهملة وتخفيف الموحدة جمع صابى بوحدة مكسورة
ثم تحتانية خفيفة بغير همز وهو الذي ينتقل من دين إلى دين وفي رواية إسرائيل وقد أوتيتهم محمداً
وأصحابه (قوله طريقك على المدينة) أي ما يقاربها أو يحاذيها قال الكرماني طريقك بالنصب
والرفع (قلت) النصب أصح لأن عامله لا منعك فهو بدل من قوله ما هو أشد عليك وأما الرفع
فاحتاج إلى تقدير وفي رواية إسرائيل متحرك إلى الشام وهو المراد بقطع طريقه على المدينة
(قوله على أبي الحكم) هي كنية أبي جهل والنبي صلى الله عليه وسلم هو الذي لقبه بأبي جهل
(قوله فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنهم قاتلونك) كذا في بصيغة الجمع
والمراد المسلمون أو النبي صلى الله عليه وسلم وذكر هذه الصيغة تعظيماً وفي بقية سياق القصة
ما يؤيد هذا الثاني ووقع لبعضهم قاتلك بفتح التاء بدل الواو وقالوا هي لحن ووجهت مجذوف
الاداء والتقدير أنهم يـكونون قاتلك وفي رواية إسرائيل أنه قاتلك بالافراد وقد قدمت
في علامات النبوة بيان وهم الكرماني في شرح هذا الموضع وأنه ظن أن الضمير لأبي جهل
فاستشكله فقال إن أبا جهل لم يقتل أمية ثم تأول ذلك بأنه كان سبباً في خروجه حتى قتل (قلت)
ورواية الباب كافية في الرد عليه فإن فيها أن أمية قال لاهراً أنه ان محمداً أخبرهم أنه قاتلي ولم يقدم
في كلامه لأبي جهل ذكر (قوله فنزع لذلك أمية فزعاً شديداً) بين سبب فزعه في رواية إسرائيل
ففيها قال فوالله ما يكذب محمد إذا حدث ووقع عند البيهقي فقال والله ما يكذب محمد فكأن يحدث
كذا وقع عنده بضم تحتانية وسكون المهملة وكسر الدال من الحدث وهو خروج الخارج من

قتله بلال وأما بنه علي بن أمية فقتله عمار وفي الحديث معجزات للنبي صلى الله عليه وسلم ظاهرة
وما كان عليه سعدين معاذ من قوة النفس واليقين وفيه ان شان العمرة كان قديما وان الصحابة
كان مأذونا لهم في الاعتماد من قبل أن يعتمر النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف الحج والله اعلم
(قوله قصة غزوة بدر) كذا لاكثر وثبت باب في رواية كريمة (قوله وقول الله تعالى ولقد نصركم
الله يبدروا أنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون الى فتقلبوا خائبين) كذا لاكثر وللأصلي
نحوه قال بعد قوله وأنتم أذلة الى قوله فتقلبوا خائبين وساق الآيات كلها في رواية كريمة
(قوله يبدروا) هي قرية مشهورة نسبت الى بدر بن مخلد بن النضر بن كنانة كان نزلها ويقال بدر
ابن الحرث ويقال بدر اسم البئر التي بها سميت بذلك لاستدارتهم أو لصفاء ما فيها فكان البدر يرى
فيها وحكي الواقدي انكار ذلك كله عن غير واحد من شيوخ بني غنار وانما هي مأوانا ومنازلنا
ومما ملكها أحد قط يقال له بدر وانما هو علم عليها كغيرها من البلاد (قوله وأنتم أذلة) أي
قلوبنا بالسبية الى من لقيهم من المشركين ومن جهة أنهم كانوا مشاة الا القليل منهم ومن جهة
انهم كانوا عارين من السلاح وكان المشركون على العكس من ذلك والسبب في ذلك أن النبي
صلى الله عليه وسلم نذب الناس الى تل أبي سنيان لاخذ ما معه من أموال قريش وكان من معه
قليلا فلم يظن أكثر الانصار انه يقع قتال فلم يجزمه منهم الا القليل ولم يأخذوا أهبة
الا استعدادا كما ينبغي بخلاف المشركين فانهم خرجوا مستعدين ذابين عن أموالهم وأما قوله
اذ تقول للمؤمنين فاختلف فيها أهل التأويل فمنهم من قال هي متعلقة بقوله نصركم فعلى هذا هي
في قصة بدر وعليه عمل المصنف وهو قول الأكثر وبه جزم الداودي وانكره ابن التين فذهل
وقبل هي متعلقة بقوله واذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فعلى هذا فهي متعلقة
بغزوة أحد وهو قول عكرمة وطائفة ويؤيد الاول ما روى ابن أبي حاتم بسند صحيح الى الشعبي
ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر يمد المشركين فانزل الله تعالى أن يكفكم أن يدرككم
ربكم بثلاثة آلاف الآية قال فلم يمد كرز المشركين ولم يمد المسلمين بالخمس ومن طريق سعد بن
قتادة قال أمد الله المسلمين بخمسة آلاف من الملائكة وعن الربيع بن أنس قال أمد الله المسلمين
يوم بدر بألف ثم زادهم فصاروا ثلاثة آلاف ثم زادهم فصاروا خمسة آلاف وكانه جمع بذلك بين
آي آل عمران والانفال وقد لمج المصنف بالاختلاف في النزول فذكر قوله تعالى واذ غدوت من
أهلك في غزوة أحد وكذلك قوله ليس لك من الامر شيء ذكر ما عدا ذلك في غزوة بدر وهو المعتقد
(قوله فورهم غضبهم) ثبت هكذا في رواية الكشميهني وهو قول عكرمة ومجاهد وروى عن
ابن عباس وقال الحسن وقتادة والسدي معناه من وجههم (قوله وقال وحشي) أي ابن حرب
(قتل حمزة) أي ابن عبد المطلب (طعime بن عدي بن الحارث يوم بدر) كذا وقع فيه ابن الحارث
وهو هوهم وصوابه ابن نوفل وسأبين ذلك في الكلام على قصة مقتل حمزة في غزوة أحد ان شاء الله
تعالى (قوله واذا بعدكم الله احدى الطائفتين انهما لكم وتودون ان غير ذات الشوك تكون
لكم) هذه الآية نزلت في قصة بدر بخلاف بل جميع سورة الانفال أو معظمها نزلت في قصة
بدر وسيأتى في تفسير قول سعيد بن جبيرة قلت لابن عباس سورة الانفال قال نزلت في بدر والمراد
بالطائفتين العير والنغير فكان في العير أبو سفيان ومن معه كعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل

ء (قصة غزوة بدر) *
وقول الله تعالى ولقد نصركم
الله يبدروا أنتم أذلة فاتقوا
الله لعلكم تشكرون الى
فينقلبوا خائبين فورهم
غضبهم وقال وحشي قتل
حمزة طعime بن عدي بن
الحارث يوم بدر وقوله تعالى
واذا بعدكم الله احدى
الطائفتين انهما لكم وتودون
أن غير ذات الشوك تكون
لكم

قال فقال أشيروا علي قال فعرفوا انه يريد الانصار وكان يتخوف ان لا يوافقوه لانهم لم يبايعوه الا على نصرته ممن يقصده لآن بسيرهم الى العدو فقال له سعد بن معاذ امض يا رسول الله لما أمرت به ففخ معك قال فسرته قوله ونشطه وكذا ذكره موسى بن عقبة بسوطا وأخرجه ابن عائد من طريق أبي الاسود عن عروة وعند ابن أبي شيبة من مرسل علقمة بن وقاص في نحو قصة المقداد فقال سعد بن معاذ اني سرت حتى تأتي برك الغماد من ذي يمن لنسرين معك ولا نكون كالذين قالوا لموسى فذكره وفيه ولعلك خرجت لامر فأحدث الله غيره فامض لما شئت وصل حبال من شئت واقطع حبال من شئت وسالم من شئت وعادم من شئت وخذ من أموالنا ما شئت قال وانما خرج يريد غنيمة فامع أبي سفيان فأحدث الله له القتال وروى ابن أبي حاتم من حديث أبي أيوب قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالمدينة اني أخبرت عن غيري سفيان فهل لكم أن تخرجوا اليها لعل الله يغفناها قلنا نعم فخرجنا فلما سرننا يوماً أو يومين قال قد أخبر وأخبرنا فاستعدوا للقتال فقلنا لا والله ما لنا طاقة بقتال القوم فأعاده فقال له المقداد لا تقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى ولكن نقول انامك كما مقاتلون قال فتمنينا معشر الانصار ان لا نقول كما قال المقداد فانزل الله تعالى **ك** كما أخرجه برك من بيتك بالحق وان فريقا من المؤمنين لسكرهون وأخرج ابن مردويه من طريق محمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص عن أبيه عن جده نحوه لكن فيه ان سعد بن معاذ هو الذي قال ما قال المقداد والمخفوظ ان الكلام المذكور للمقداد كما في حديث الباب وان سعد بن معاذ انما قال لو سرت بنا حتى تبلغ برك الغماد لسرنا معك كذلك ذكره موسى بن عقبة وعند ابن عائد في حديث عروة فقال سعد بن معاذ لو سرت بنا حتى تبلغ البركة من غمدي يمن ووقع في مسلم ان سعد بن معاذ هو الذي قال ذلك وكذا أخرجه ابن أبي شيبة من مرسل عكرمة وفيه نظر لان سعد بن معاذ لم يشهد بدرا وان كان يعد فيهم لكونه ممن ضرب له بسهمه **ك** كما سآذ كره في آخر الغزوة ويمكن الجمع بان النبي صلى الله عليه وسلم استسارهم في غزوة بدر مرتين الاولى وهو بالمدينة اول ما بلغه خبر العير مع أبي سفيان وذلك بين في رواية مسلم ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم شاو رحين بلغه اقبال أبي سفيان والثانية كانت بعد أن خرج كما في حديث الباب ووقع عند الطبراني ان سعد بن معاذ قال ذلك بالحبشية وهذا أولى بالصواب وقد تقدم في الهجرة شرح برك الغماد ودلت رواية ابن عائد هذه على انها من جهة اليمن وذكر السهيلي انه رأى في بعض الكتب انها أرض الحبشة وكانت أخذت من قصة أبي بكر مع ابن الدغنة فان فيها انه لقيه ذاهبا الى الحبشة ببرك الغماد فأجابه ابن الدغنة كما تقدم في هذا الكتاب ويجمع بانها من جهة اليمن تقابل الحبشة وبينهما عرض البحر **(قوله)** ولما كنا نقاتل عن عيينة الخ وفي رواية سفيان عن مخارق ولكن امض ونحن معك وفي رواية محمد بن عمرو والمذكورة ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انامكم متبعون ولا جدم من حديث عتبة بن عبد الله بن الحسن قال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا نقول كما قالت بنو اسرائيل ولكن انطلق انت وربك انامكم **(قوله)** حدثنا عبد الوهاب هو ابن عبد الحميد الثقفي وخاله هو الحذاء **(قوله)** عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا من مر اسيل الصحابة فان ابن عباس لم يحضر ذلك ولعله أخذه عن عمراً وعن أبي بكر في مسلم من طريق

فقال لا نقول كما قال قوم موسى اذهب أنت وربك فقاتلا ولما كنا نقاتل عن عيينة وعن شمالك وبين يديك وخلفك فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم أشرق وجهه وسره يعنى قوله * حدثني محمد بن عبد الله بن حوشب حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم

نخرج وهو يقول سيهزم
الجمع ويولون الدبر (باب) *
* حدثني ابراهيم بن موسى
أخبرنا هشام أن ابن جريج
أخبرهم قال أخبرني عبد
الكريم أنه سمع مقسما مولى
عبد الله بن الحرث يحدث عن
ابن عباس أنه سمعه يقول
لا يستوى الفاعدون من
المؤمنين عن بدر والخارجون
الى بدر (باب عدة أصحاب
بدر) * حدثنا مسلم حدثنا
شعبة عن أبي اسحق عن
البراء قال استصغرت أنا
وابن عمر * وحدثنى محمود
حدثنا وهب عن شعبة عن
أبي اسحق عن البراء قال
استصغرت أنا وابن عمر يوم
بدر وكان المهاجرون يوم
بدر ينفقوا على ستين

ما قال كفف عن ذلك وعلم أنه استجب له لما وجد أبو بكر في نفسه من القوة والطمأنينة
فلهذا عقب بقوله سيهزم الجمع انتهى ملخصا وقال غيره وكان النبي صلى الله عليه وسلم في تلك
الحالة في مقام الخوف وهو أكمل حالات الصلاة وبازعنده ان لا يقع النصر يومئذ لان
وعده بالنصر لم يكن معيناً لتلك الواقعة وانما كان مجالا لهذا الذي يظهر وزل من لاعلم عنده
من ينسب الى الصوفية في هذا الموضع زلا شديدا فلا يلتفت اليه ولعل الخطابي أشار اليه
(قوله نخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر) وفي رواية أيوب عن عكرمة عن ابن عباس
لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر قال عمر أي جمع يهزم قال فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يثب في الدروع ويقول سيهزم الجمع أخرجه الطبري وابن مردويه وله من
حديث أبي هريرة عن عمر لما نزلت هذه الآية قلت يا رسول الله أي جمع يهزم فذكر نحوه وهذا
مما يؤيد ما قدمته ان ابن عباس حل هذا الحديث عن عمر وسيأتي في التفسير عن عائشة نزلت
بكثرة وأنا جارية ألعب بل الساعة موعدهم الآية (قوله باب) كذا للجمع
بغير ترجمة ووقع في شرح شيخنا ابن الملقن باب فضل من شهد بدر أو تبع في ذلك بعض النسخ
وهو خطأ من جهة ان هذه الترجمة بعينها ستأتي فيما بعد فلامعنى لتكررها (قوله أخبرني
عبد الكريم) هو الجزري بينه أبو نعيم في المستخرج من طريق يحيى بن سعيد الاموي عن ابن
جريج قال حدثني عبد الكريم الجزري انتهى وفي طبقته ممن يروى عن مقسم ويروى
عنه ابن جريج عبد الكريم بن أبي الخارق أحد الضعفاء ولم يخرج له البخاري شيئا مسندا
ومقسم بكسر الميم هو أبو القاسم مولى ابن عباس وهو في الاصل مولى عبد الله بن الحارث الهاشمي
وانما قيل له مولى ابن عباس لشدة زومه له وماله في البخاري الا هذا الحديث الواحد وسيأتي
شرحه في تفسير سورة النساء ان شاء الله تعالى (قوله باب) عدة أصحاب بدر
أي الذين شهدوا الواقعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومن ألحق بهم (قوله استصغرت)
بضم أوله ومراد البراء ان ذلك وقع عند حضور القتال فعرض من يقابل فرد من لم يبلغ وكانت تلك
عادة النبي صلى الله عليه وسلم في المواطن (قوله أنا وابن عمر) قال عياض هذا زوده قول ابن
عمر استصغرت يوم أحد وكذا اعترض به ابن التين وزاد بان اخبار ابن عمر عن نفسه
أولى من اخبار البراء عنه انتهى وهو اعترض مردود اذ لا تنافي بين الاخبارين فيحمل على انه
استصغري بدر ثم استصغري بأحد بل جاء ذلك صريحا عن ابن عمر نفسه وانه عرض يوم بدر وهو
ابن ثلاث عشرة سنة فاستصغروا عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فاستصغروا وسيأتي
بيان ذلك في غزوة الخندق ان شاء الله تعالى ثم وجدت في ابن أبي شيبة من طريق مطرف عن
أبي اسحق عن البراء مثل حديث الباب وزاد في آخره وشهدنا أحداهم هذه الزيادة ان جملت
على أن المراد بقوله وشهدنا أحداهم نفسه وحده دون ابن عمر والافاق في الصحيح أصح (قوله
وحديثي محمود) هو ابن غيلان وهب هو ابن جري بن حازم ووقع في نسخة وهب بن جري
(قوله عن البراء) في رواية أسحق بن راهويه في مسنده عن وهب بن جري بن مسنده سمعت البراء
(قوله وكان المهاجرون يوم بدر ينفقوا على ستين) كذا في هذه الرواية وسيأتي في آخر الكلام
على هذه الغزوة أنهم كانوا ثمانين أو زيادة ويأتي وجه التوفيق بينهم ههنا ان شاء الله تعالى

وأما ما وقع عند يعقوب بن سفيان من مرسل عبدة السلمي أن لانس ركنا سبعين ومائتين
فليس بثابت وقد وقع عندنا حكيم من طريق عبد المدين بن إبراهيم الحسري عن شعبة في هذا
الحديث أن المهاجرين كانوا ثمانين وهو خطأ في هذه الرواية لأن أصحاب شعبة سألوا
ما وقع في البخاري (قوله) والأنصار نصف وأربعين ومائتين) لنيف بفتح النون وتشديد التاء
وقد تخفف وهو ما بين العقدين وقد في الأول ينصبه على أنه خبر كن وقال في الثاني
ينف برفعه على أنه خبر ابتداء محذوف وقد وقع عند البيهقي بالنصب فيهما وهو واضح وهو
الذي وقع في رواية شعبة عن نفعيل بن عبد المهاجرين والأنصار يوافق جلته ما وقع في رواية زهير
واسرايل بن سفيان أنهم كانوا ثمانمائة وبضعة عشر نكح الزيادة على انهم مائة ومائة
في الباب قبله أن حديث عمر بن عبد مسلم أنهم تسعة عشر لكن أخرجه أبو عوانة وابن حبان
بأسنادهم سلم بل فقط بضعة عشر وللإمامين حديث في موسى ثمانمائة وسبعة عشر ولا جدو لبرار
والطبراني من حديث ابن عباس كان أهل بدر ثمانمائة وثلاثة عشر وكذلك أخرجه ابن أبي شيبة
والبيهقي من رواية عبدة بن عمرو السلمي أحد كبار التابعين ومنهم من وصله كره على وهذا
هو المشهور عند ابن إسحاق وجساسة من أهل المغازي ويقال عن ابن إسحاق وأربعة عشر وروى
سعيد بن منصور بن مرسل أبي اليمان عامر الهوزي ووصله الطبراني والبيهقي من ربه آخر
عن أبي أيوب الأنصاري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر فقال لأصحابه تعاضوا
فوجدتهم ثمانمائة وأربعة عشر رجلا ثم قال لهم تعاضوا فمادواهم فبقي ما قبل رجل على بكره
ضعيف وهم تعاضوا فقتل العدة ثمانمائة وخمسة عشر وروى البيهقي أيضا بأسناد حسن عن
عبد الله بن عمرو بن العاص قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر ومعه ثمانمائة وخمسة
عشر وهذه رواية تنافي التي قبلها لا احتمال أن يكون الأثر لم يعد النبي صلى الله عليه وسلم
ولا الرجل الذي قتل آخر ومأزوية التي فيها خمسة عشر فيقتل ثمانمائة منهم من استصغر
وتمؤذنه في القتال يومئذ كبروا بن عمر وكان ثمانمائة فقد روى أحمد بإسناد صحيح عنه أنه
سئل هل شهد بدر افتتال وأين غيب عن بدر انتهى وكذا كذا في ثمانمائة من بني النضير
أنه عيسى بن ميمونة ثبت عنه أنه خدمه عشر سنين وذلك في ثمانمائة أن الله خدمته له حين قدمه
لمدينة فكانه خرج معه إلى بدر وأخرج مع عمر ربيعة أبي طلحة رضي الله عنه فخرج
الأنصار سبع مائة وبنو النضير سبع مائة وبنو النضير سبع مائة وبنو النضير سبع مائة
سبع مائة وبنو النضير سبع مائة وبنو النضير سبع مائة وبنو النضير سبع مائة وبنو النضير سبع مائة
قال كعب بن الأشرف في يوم بدر في هذه الجمع ما علم أن الجيوش لم يهاجموا من الأعداء
ثم لدهم ثمانمائة وبنو النضير سبع مائة وبنو النضير سبع مائة وبنو النضير سبع مائة وبنو النضير سبع مائة
ابن مرقا خرج في دار غلام يوم بدر أصابهم من قتلى بني النضير سبع مائة وبنو النضير سبع مائة
أن أهل بدر كانوا ثمانمائة وستة رجل وقد بين ذلك ابن سعد في أنهم كانوا ثمانمائة وستة رجل
ثم بعد ذلك فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ربيعة في جمع بان ثمانمائة وبنو النضير سبع مائة
وتم يسدوها واما خبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يوم بدر أنهم كانوا ثمانمائة
مضرورات لهم وهم عثمان بن عفان قال عن زبينة وقمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

والأنصار نصف وأربعين
ومائتين

* حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير بن جندب عن أبي إسحاق قال سمعت البراء رضي الله عنه يقول حدثني أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم عن
شاهد برأ أنهم كانوا عدة أصحاب طالوت (٢٢٨) الذين أجازوا معه النهر بضعة عشر وثلاثمائة قال البراء لا والله ما جاوز معه النهر

الأمؤمن * حدثني عبد الله
ابن رجا * حدثنا إسرائيل
عن أبي إسحاق عن البراء
قال كنا أصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم نتحدث أن
عدة أصحاب بدر على عدة
أصحاب طالوت الذين جاوزوا
معه النهر ولم يجاوز معه إلا
مؤمن بضعة عشر وثلاثمائة
* حدثني عبد الله بن أبي
شيبه حدثنا يحيى عن سفیان
عن أبي إسحاق عن البراء ح
وحدثنا محمد بن كثير حدثنا
سفیان عن أبي إسحاق عن
البراء رضي الله عنه قال كنا
تحدث أن أصحاب بدر
ثلاثمائة وبضعة عشر بعدة
أصحاب طالوت الذين جاوزوا
معه النهر وما جاوز معه
الأمؤمن * (باب دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم على
كفار قريش شعبة وعتبة
والوليد وأبي جهل بن هشام
وهلاكهم * حدثني عمرو
ابن خالد حدثنا زهير بن جندب
عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون
عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه قال استقبل
النبي صلى الله عليه وسلم
الكعبة فدعا على نفر من
قريش على شعبة بن ربيعة
وعتبة بن ربيعة والوليد بن

بازنه وكانت في مرض الموت وطلحة وسعيد بن زيد بعثهما يتجسسان عير قريش فهاهما من
المهاجرين وأبولابا به رده من الرواء واستخلفه على المدينة وعاصم بن عدى استخلفه على أهل
العالية والحارث بن حاطب على بني عمرو بن عوف والحارث بن الصمة وقع فكسر بالرواء فرده
إلى المدينة وخوات بن جبير ذلك هؤلاء الذين ذكرهم ابن سعد وذكر غيره سعد بن مالك
الساعدي والد سهل مات في الطريق ومن اختلف فيه هل شهدها أو رد لحاجة سعد بن عبادة
وقع ذكره في مسلم وصحيح مولى أحيحة رجع لمرضه فيما قيل وقيل إن جمع بن أبي طالب ممن
ضرب له بسهم نعله الحاتم (قوله عدة أصحاب طالوت) هو طالوت بن قيس من ذرية بنيامين
ابن يعقوب شقيق يوسف عليه السلام يقال أنه كان سقاء ويقال أنه كان دبانا (قوله أجازوا)
في رواية الكشميهني جازوا غير ألف وفي رواية إسرائيل التي بعدها جاوزوا (قوله لا والله) هو
جواب كلام محذوف تقديره أمدعوى وأما السهم فهاهم هل كان بعضهم غير مؤمن ويحتمل
أن تكون لازائدة وإنما حلف تأكيده الخبر وقد ذكر الله قصة طالوت وجالوت في القرآن
في سورة البقرة وذكر أهل العلم في الأخبار أن المراد بالنهر نهر الأردن وإن جالوت كان رأس
الجبارين وإن طالوت وعدم قتله جالوت أن يزوج به ابنته ويقاسمه الملك فقط لداود فوفي له
طالوت وعظم قدر داود في بني إسرائيل حتى استقل بالملك بعد أن كانت نية طالوت تغيب
لداود وهم يقتله فلم يقدروا عليه قتال واشتد من الملك وخرج مجاهدا هو ومن معه من ولده
حتى ماتوا كلهم شهداء وقد ذكر محمد بن إسحاق في المبتدأ قصته مطولة (باب
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على كسار قريش) (قوله شعبة بن ربيعة) مجرور بالنفع على
البذل وكذا عتبة (قوله وأبي جهل بن هشام وهلاكهم) المراد دعاءه صلى الله عليه وسلم
السابق وهو بمكة وقدم في بيانه في كتاب الطهارة حيث أورده المصنف من حديث ابن مسعود
المذكور في هذا الباب بآتم منه سياقا وأورده في الطهارة لقصة سلى الجزور ووضع على ظهر
المصلي فلم تفسد صلاته وفي الصلاة مستدلا به على أن ملاصقة المرأة في الصلاة لا تفسد
وفي الجهاد في باب الدعاء على المشركين وفي الجزية مستدلا به على أن جيف المشركين لا يفادي
بها وفي المبعث في باب مآل في المسلمون من المشركين بمكة وقوله في هذه الرواية فاشهد بالله أي أقسم
وأنما حلف على ذلك مبالغة في تأكيد خبره (قد غيرتهم الشمس) أي غيرت ألوانهم إلى السواد
أو غيرت أجسادهم بالاتفاق وقد بين سبب ذلك بقوله وكان يوم أحارا (تيسه) ثبتت هذه
الترجمة لأكثر وسقطت لأبي ذر عن المستلي والكشميهني وثبوتهما وجهه ألا تعلق لحديثها
بباب عدة أهل بدر وثبتت لغير أبي ذر عقب حديثها باب قل أبي جهل بن هشام وسقط لأبي ذر
وهو الوجه لأن فيه ذكر هلاك غير أبي جهل فهو لا يثبت بالترجمة المذكورة والله أعلم وعلى هذا فقد
اشتملت الترجمة على ثلاثة عشر حديثا * الثاني والثالث حديث ابن مسعود وأنس في قتل أبي
جهل (قوله حدثنا ابن عمر) هو محمد بن عبيد الله بن عمر ولم يذكر البخاري أباه واسم جيل هو ابن
أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم والاسناد كاه كوفيون (قوله عن عبد الله) هو ابن مسعود

(قوله)

(باب قتل أبي)

جهل) حدثنا ابن عمر حدثنا أبو اسامة حدثنا اسمعيل أخبرنا قيس عن عبد الله رضي الله عنه

أنت أباجهل قال ابن علية قال سليمان هكذا قالها أنس قال أنت أباجهل انتهى وقد أخرجه ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه فقال فيه أنت أبوجهل وكأنه من اصلاح بعض الرواة وكذلك نلقى بها يحيى القطان أخرجه الاسماعيلي من طريق المقدسي عن يحيى التيطان عن التيمي فذكر الحديث وفيه قال أنت أباجهل قال المقدسي هكذا قالها يحيى القطان وقد وجهت الرواية المذكورة بالجل على لغة من ثبت الالف في الاسماء الستة في كل حالة كقوله ان أباهوا وأبأهاها وقيل هو منصوب باضمار أعني وتعقبه ابن التين بان شرط هذا الاضمار ان تكثر النعوت وقال الداودي كان ابن مسعود تعمد اللحن ليغيظ أباجهل كالمغزله وما أبعد ما قال وقيل ان قوله أنت مبتدأ محذوف الخبر وقوله أباجهل منادى محذوف الأداة والتقدير أنت المقتول بأباجهل وخاطبه بذلك مقرعاه ومتشفيا منه لانه كان يؤذيه بمكة أشد الأذى وفي حديث ابن عباس عند ابن اسحق والحاكم قال ابن مسعود فوجدته بأخرمق فوضعت رجلي على عنقه فقلت أخرجك الله يا عدو الله قال وبما أخرجني هل أعمر رجل قتلتموه قال وزعم رجال من بني مخزوم انه قال له لقد ارتقيت يارويبع الغنم مرتين صعبا قال ثم احتزرت رأسه فجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا رأس عدو الله أبي جهل فقال والله الذي لا اله الا هو خلفه وفي زيادة المغازي رواية يونس بن بكير من طريق الشعبي عن عبد الرحمن بن عوف نحو الحديث الذي بعده وفيه حذف له فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يده سم انطأ حتى أتاه فقام عنده فقال الحديث الذي أعز الاسلام وأهله ثلاث مرات (قوله حدثنا سليمان) هو التيمي المذکور قبل (قوله أخبرنا أنس بن مالك نحوه) قد ساق ابن خزيمة ومن طريقه أبو نعيم لنظفه فأخرجه عن محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه بلفظ فقال ابن مسعود أنا يا نبي الله وقال فيه قال فأخذت بلحيته وبالباق مسله وقوله قال فأخذت بلحيته يؤيد الرواية الماضية للاسماعيلي من طريق يحيى القطان فان أنسا أخذه عن ابن مسعود * الحديث الرابع (قوله حدثنا علي بن عبد الله) هو ابن المديني (قوله كتبت عن يوسف بن الماجشون) ظاهره انه كتبه عنه ولم يسمعه منه وقد تقدم في الجنس مطولا عن مسدد عن يوسف موصولا (قوله عن صالح بن ابراهيم عن أبيه) هو ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف (قوله عن جده في بدر) أي في قصة غزوة بدر (قوله يعني حديث ابني عفراء) أي الحديث المتقدم ذكره في الجنس عن مسدد عن يوسف بن الماجشون بهذا الاسناد مطولا وسيأتي في باب شهود الملائكة بدرامن وجه آخر عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ملخصا وحاصله ان كلاما من ابني عفراء سأل عبد الرحمن بن عوف فدلهم ما عليه فشد عليه فضر به حتى قتلاه وفي آخر حديث مسدد وهما معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء وان النبي صلى الله عليه وسلم نظر في سيفيهما وقال كلا كما قتله وانه قضى بسلمة لمعاذ بن عمرو بن الجوح انتهى وعفراء والد معاذ واسم أبيه الحرث وأما ابن عمرو بن الجوح فليس اسم أمه عفراء وإنما أطلق عليه تلعيبا ويحتمل أن تكون أم معوذ أيضا تسمى عفراء وأنه لما كان لمعوذاً خيى معاذ باسم الذي شركه في قتل أبي جهل فلهذا راوى أخاه وقد أخرج الحاكم من طريق ابن اسحق حديث ثور بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس قال ابن اسحق وحديثي عبد الله بن أبي بكر بن خرم قال قال معاذ بن

حدثني ابن المثنى أخبرنا معاذ بن معاذ حدثنا سليمان أخبرنا أنس بن مالك نحوه حدثنا علي بن عبد الله قال كتبت عن يوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهيم عن أبيه عن جده في بدر يعني حديث ابني عفراء

* حدثنا اسحق بن ابراهيم الصواف حدثنا يوسف بن يعقوب **كان** ينزل في بني ضبيعة وهو مولد لبني سدوس * حدثنا سليمان التيمي عن أبي مجاز عن قيس ابن عباد قال قال علي رضي الله تعالى عنه فبينما نزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهما * حدثنا يحيى بن جعفر أخبرنا وكيع عن سفيان عن أبي هاشم عن أبي مجاز عن قيس بن عباد قال سمعت أباذر رضي الله عنه يقسم لنزلت هؤلاء الآيات في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر نحوه * حدثنا يعقوب ابن ابراهيم حدثنا هشيم أخبرنا ابو هاشم عن أبي مجاز عن قيس سمعت أباذر يقسم قسما ان هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهما نزلت في الذين برزوا يوم بدر حجة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة * حدثني أحمد بن سعيد ابو عبد الله حدثنا اسحق بن منصور السلولي حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي اسحق سأل رجل البراء وانا اسمع قال اشهد على بدرنا قال وبارزوا ظاهر

الحاكم من طريق عبد خب عن علي مثل قول موسى بن عتبة وعند أبي الاسود عن عمرو بن عثمان وأورد ابن سعد من طريق عبيدة السلماني ان شبة لحزة وعبيدة لعتبة وعليه الوليد ثم قال الليث ان عتبة لحزة وشيبة لعبيدة اه قال بعض من لقيناه اتفقت الروايات على ان عليا الوليد وانا ما اختلفت في عتبة وشيبة أيهما لعبيدة وحزة والاكثر على أن شبة لعبيدة (قلت) وفي دعوى الاتفاق نظر فقد أخرج أبو داود ومن طريق حارثة بن مضرب عن علي قال تقدم عتبة وتبعه ابنه وأخوه فاتدب له شباب من الانصار فقال لا حاجة لنا فيكم انما أردنا بني عمناف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا حزة قم يا عبيدة فاقبل حزة الى عتبة وأقبلت الى شبة واختلف بين عبيدة والوليد خبرتان فأتخذهما كل واحد منهما صاحبه ثم لما على الوليد فقتلناه واحتملنا عبيدة (قلت) وهذا أصح الروايات لكن الذي في السير من ان الذي بارزه على هو الوليد هو المشهور وهو الدقيق بالمقام لان عبيدة وشيبة كانا شقيقين كعتبة وحزة بخلاف علي والوليد فكانا شقيقين وقد روى الطبراني بإسناد حسن عن علي قال أعنت أنا وحزة عبيدة بن الحرث على الوليد بن عتبة فلم يعجب النبي صلى الله عليه وسلم ذلك علينا وهذا موافق لرواية أبي داود قاله أعلم وفي الحديث جواز المبارزة خلافا لمن أنكرها كالخس بن البصري وشريط الأوزاعي والثوري وأحمد واسحق اللعوازي والامير على الجليش وجوزا عانة المبارزة رفيقه وفيه فضيلة ظاهرة لحزة وعلى وعبيدة بن الحرث رضي الله عنهم (قوله) حدثنا يوسف بن يعقوب كان ينزل في بني ضبيعة) بالمجوعة والموحدة صعر (قوله) وهو مولد لبني سدوس (قلت) ولذلك كان يقال له السدوسي تارة والضبيعي تارة وكان يقال له السلمي به. لم يبر ولا ماسا كنه وقد تحلوا ويقال له أيضا صاحب السلعة نسب الى سلعة كانت بقاءه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث (قوله) فينا نزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهما) هكذا أوردته مختصرا وأورده الاسماعيلي عن ابن صاعد عن هلال بن بشر عن يوسف بن يعقوب المذكور بلفظ فينا نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر واخرجه من وجه آخر عن سليمان التيمي بلفظ في الذين برزوا يوم بدر في الفر يقين وسماهم (قوله) في طريق وكيع عن سفيان في هؤلاء الرهط الستة يوم بدر نحوه) الضمير يعود الى سياق قبصة عن سفيان ويوضح ذلك ما أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن وكيع فانه ذكر الباب هنا وزاد تسمية الستة وعنده من طريق عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الذين اختصموا في يوم بدر (قوله) حدثنا يعقوب بن ابراهيم زاد أبو ذر في روايته الدورقي الحديث السابع حديث البراء بن عازب (قوله) اسحق بن منصور السلولي وابراهيم بن يوسف هو ابن اسحق السبيعي (قوله) سأل رجل) لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون هو الراوي فابهم اسمه (قوله) أشهد) بهمة الاستفهام (قوله) وبارزوا ظاهر بلفظ الفعل الماضي فيهما وقد تقدم حديث المبارزة في الذي قبله وقوله ظاهر رأى لبس درعا على درع وقوله في الجواب قال بارزوا ظاهر فيه حذف تقديره قال نعم شهدنا فانه بارز فيها وظاهر ووقع في رواية الاسماعيلي أشهد على بدرنا قال حقا * (تنبيه) حديث البراء هذان من أسبيل الصحابة لانه لم يشهد بدرنا فكأنه تلقى ذلك عن شهداهما من الصحابة أو سمع من النبي صلى

قال هشام فأقتناه بيننا ثلاثة آلاف وأخذ به ضنا ولوددت أني كنت أخذته * حدثني فروة عن علي عن هشام عن أبيه قال كان سيف الزبير محلي بفضة قال هشام وكان سيف (٢٣٤) عروة محلي بفضة. حدثنا أحمد بن محمد حدثنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة

كثيري لهم بأمية ناصب * وليل أفا سيه بطي الكتاب

يقول فيها

ولا عيب فيهم غيران سيوفهم x بين فلول من قراع الكتاب

وهو من المدح في معرض الذم لان الفل في السيف نفص حسى لكنه لما كان دليلا على قوة ساعد صاحبه كان من جملة كماله (قوله قال هشام) هو ابن عروة وهو موصول أيضا وقوله فاقناه أي ذكرنا فتمته تقول قومت السيئ واقتسه أي ذكرت ما يقوم مقامه من الثمن (قوله وأخذ به ضنا) أي بعض الورثة وهو عثمان بن عروة أخو هشام وقوله ولوددت أني كنت أخذته (قوله حدثني فروة) هو ابن ممرارة بفتح الميم وسكون الميمجة مدود وعلى هو ابن مسهر وهشام هو ابن عروة وقوله محلي بالمهمله وتسديد اللام من الحامية * الحديث الحادي عشر (قوله حدثني عبد الله بن محمد) هو جلعني (قوله سمع روح بن عباد) أي أنه سمع ولفظة انه يحذف خطأ كما حذف قال من قوله حدثنا سعيد (قوله ذكر لنا أنس بن مالك) فيه تصريح بقتادة وهو من رواية صحابي عن صحابي أنس عن أبي طلحة وقدرناه شيئا عن قتادة فأيد ذكرنا بالهـ أخرجناه وأرواه سعيد أولى وكذا أخرجنا مسلم من طريق حماد ابن سلمة عن ثابت عن أنس بن سعيد كرائي طلحة (قوله بأربعة وعشرين رجلا من صناديد بالمهمله) والنون جمع صناديد بوزن عقرت وخراسب - الشيخ وخ ووقع عند ابن عائد بن سعيد ابن شبيب عن قتادة عن عمار بن عمار عن أبيه الأمام لان المضع يطلق على الأربع أيضا ولم أقف على تسمية هؤلاء جميعهم بل سياتي تسمية بعضهم وبكس كمالهم عمار بن اسحق من أسماء من قتل من الكفار يسدر بأن يضيف على من كان يذكر منهم بالرياسة ولو بالتبعية لآبائه وسياتي من حديث البراء ان قتلى بدر من الكفار كانوا سبعين وكان الذين طرحوا في القلب كانوا الرؤساء منهم ثم من قريش وخصوصا بالخطاطبة المذكورة لما كان تقدم منهم من المعاندة في طرح باقي القسلي في امكنة أخرى وافادوا لوقد ان القلب المذكور كان حفرة رجل من بني النازق فاسب ان يلقى فيه هؤلاء الكفار (قوله على شقة الركي) أي طرف البئر وفي رواية الكشميني على شنة الركي والركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد آخره البئر قبل أن تطوى والاطواء جمع طوى وهي البئر التي طويت وبنيت بالحجارة لتثبت ولا ينهار ويجمع بين الروايتين بأنهما كتاب مطوية فاستهدمت فصارت كالركي (قوله فجعل يناديهم باسمائهم واسماء آبائهم) فإلان بر فلان في رواية جيدة عن أنس فتادى باعتبه بن ربيعة وباشيية ابن ربيعة وبأمية بن خاف وأباجه بن هشام أخرجه ابن اسحق وأحمد وغيرهما وكذا وقع عند أحمد ومسلم من طريق ثابت عن أنس فسمي الأربعة لكن قدموا آخر وسياقه أتم قال في أوله تركهم ثلاثة أيام حتى جيفوا فذكره وفيه من الزيادة فسمع عروته فقال يا رسول الله

عن أبيه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا للربيع يوم البرمولة ألا تشد فنشد معك فقال اني ان شددت كذبت فقلوا لا تفعل فعمل عليهم حتى شق صنفوفهم فجاوزهم وماعه أحد ثم رجع مقبلا فأخذوا بالجمامة فضر به ضربتين على عاتقه بينهما صخرة صرعا يوم بدر قال عروة كمت أدخل أصابعي في ثلث الصدريات ألعب وأنا صغير قال عروة وكان معه عبد الله بن الربيع يومئذ وهو ابن عشرين سنة فحمله على فرس ووكل به رجلا حدثني عبد الله بن محمد سمع روح بن عباد حدثنا سعيد بن أبي عروة عن قتادة قال ذكر لنا أنس بن مالك عن أبي طلحة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش ففقدوا في طوى من أطواء بدر خبيث مخبث وكان اذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليل فلما كان بسدر اليوم الثالث أمر براحله فشد عليها رحله ثم مشى وتبعه أصحابه وقالوا ما رى ينطلق

اتادهم

الالةض حاجته حتى قام على شنة الركي فجعل يناديهم باسمائهم واسماء آبائهم يا فلان بن فلان ويا فلان

ابن فلان أي سركم أنكم طعتم الله رزوله فادادوا وحدها ما وعدنا بناحقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قال فقال عمر يا رسول الله ما فعلكم يا أجداد لا أرواح يا رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي محمد يده ما أنتم بأسمع لما أقول منهم

حدثني عبيد بن اسمعيل
حدثنا أبو أسامة عن هشام
عن أبيه قال ذكر عند عائشة
رضي الله عنها أن ابن عمر
رفع إلى النبي صلى الله عليه
وسلم أن الميت ليعذب في قبره
يسكاه أهله فقالت وهل انما
قال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم انه ليعذب
بخطيئته وذنبه وان
أهله ليسكون عليه الا ان
قالت وذلك مثل قوله ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قام على القليب وفيه قتلى
بدر من المشركين فقال لهم
ما قال انهم لم يسمعوا
ما أقول انما قال انهم
ليعلمون ان ما كنت أقول
لهم حق ثم قرأت انك
لا تسمع الموتى وما أنت
بسمع من في القبور يقول
حين يروا قعا عدهم من
النار حدثني عثمان حدثنا
عبد الله عن هشام عن أبيه
عن ابن عمر قال وقف النبي
صلى الله عليه وسلم على
قليب بدر فقال هل وجدتم
ما وعد ربكم حقاً ثم قال انهم
الآن يسمعون ما أقول فذكر
لعائشة فقالت انما قال
النبي صلى الله عليه وسلم
انهم الآن يعلمون ان الذي
كنت أقول لهم هو الحق
ثم قرأت انك لا تسمع الموتى
حتى قرأت الآية

من طريق ابن جريج عن ابن عباس قال البوار الهلاك ومن طريق عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
قال قد فسر لها الله تعالى فقال جهنم يصلونها الحديث الثالث عشر (قوله ذكر) بضم أوله وعند
الاسماعيلي أن عائشة بلغها ولم أقف على اسم المبلغ ولكن عنده من رواية أخرى ما يشعربان عروة
هو الذي بلغها ذلك (قوله وهل) قيل بفتح الهاء والمشهور الكسر أي غلط وزنا ومعنى وبالفتح معناه
فزع ونسي وجن وقلق وقال الفارابي والزهري وابن القطاع وابن فارس والقباسي وغيرهم
وهلت إليه بفتح الهاء أهل بالكسر وهلا بالسكون اذا ذهب وهلك السه زاد القالي والجوهري
وأنت تريد غيره وزاد ابن القطاع (قوله ان الميت ليعذب في قبره) الحديث تقدم
شرحه في الجنازة وقوله ذلك مثل قوله أي ابن عمر وقوله فقال لهم ما قال ووقع عند الكشميهني
فقال لهم مثل ما قال ومثل زائدة لا حاجة اليها (قوله يقول حين يروا قعا عدهم من النار)
القائل يقول هو عروة يريد أن يبين مراد عائشة فأشار إلى أن اطلاق النبي في قوله انك لا تسمع
الموتى مقيد باستقرارهم في النار وعلى هذا افلام عارضة بين انكار عائشة واثبات ابن عمر كما تقدم
توضيحه في الجنازة لكن الرواية التي بعد هذه تدل على ان عائشة كانت تنكر ذلك مطلقاً لقولها
ان الحديث انما هو بالقول انهم يعلمون وان ابن عمر وهم في قوله ليسمعون قال البيهقي العلم لا يمنع
من السماع والجواب عن الآية انه لا يسمعهم وهم موتى ولكن الله أحياءهم حتى سمعوا كما قال
قتادة ولم ينقر عمر ولا ابنه بحكاية ذلك بل وافقهما أبو طلحة كما تقدم للطبراني من حديث
ابن مسعود مثله باسناد صحيح ومن حديث عبد الله بن سبيد ان نحوه وفيه قالوا يا رسول الله وهل
يسمعون قال يسمعون كما تسمعون ولكن لا يجيبون وفي حديث ابن مسعود ولكنهم اليوم
لا يجيبون ومن الغريب ان في المغازي لابن اسحق رواية يونس بن بكير باسناد جيد عن عائشة مثل
حديث أبي طلحة وفيه ما أستمع لما أقول منهم وأخرجه أحمد باسناد حسن فان كان محفوفاً
فكانها رجعت عن الانكار لما ثبت عندها من رواية هؤلاء الصحابة لكونهم لم تشهد القصة
قال الاسماعيلي كان عند عائشة من الفهم والذكاء وكثرة الرواية والغوص على غوامض
العلم ما لا مزيد عليه لكن لاسبيل إلى رد رواية الثقة الانص مثله يدل على نسخه أو تخصيصه أو
استحالة فكيف والجعل بين أي أنكرته وابنته غيرها يمكن لار قوله تعالى انك لا تسمع الموتى
لا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم انهم الآن يسمعون لان الاسماع هو بلاغ الصوت من المسمع
في اذن السامع قاله تعالى هو الذي أسمعهم بأن بلغهم صوت نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك وأما
جوابها بأنه انما قال انهم يعلمون فان كانت سمعت ذلك فلا ينافي رواية يسمعون بل يؤيدها
وقال السهيلي ما محصله ان في نفس الخبر ما يدل على خرق العادة بذلك للنبي صلى الله عليه وسلم
لقول الصحابة له ألتخاطب اقواما قد جيفوا فأجابهم قال واذا جاز أن يكونوا في تلك الحالة عالمين
جاز أن يكونوا سامعين وذلك اما بآذان رؤسهم لى قول الاكثر أو بآذان قلوبهم قال وقد
تمسك بهذا الحديث من يقول ان السؤال يتوجه على الروح والبدن ورد من قال انما يتوجه
على الروح فقط بأن الاسماع يحتمل أن يكون لآذن الرأس ولآذن القلب فلم يبق فيه حجة (قلت)
اذا كان الذي وقع حينئذ من خوارق العادة للنبي صلى الله عليه وسلم حينئذ لم يحسن التمسك به
في مسئلة السؤال أصلاً وقد اختلف أهل التأويل في المراد بالموتى في قوله تعالى انك لا تسمع

* (باب فضل من شهد بدرا) * حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو اسحق عن جید قال سمعت أنس رضي الله عنه يقول أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام فجاءت أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني فإن تك في الجنة أصبر وأحتسب وإن تكن الأخرى تمصع فقل لي يحدث أو عجلت وجنة واحدة هي أنما أجتان كثيرة وإنه في الجنة الفردوس * حدثني اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الله بن ادريس قال سمعت (٢٣٧) حميد بن عبد الرحمن عن سعد بن

الموتى وكذلك المراد بهم في القبر ورحمته عائشة على الحقيقة وجعلته أصلاً احتاجت معه إلى تأويل قوله ما أنتم بأسماع لما أقول منهم وهذا قول الأكثر وقيل هو مجاز المراد بالموتى وعن في القبر والكفار شبهوا بالموتى وهم أحياء والمعنى من هم في حل الموتى أو في حال من سكن القبر وعلى هذا لا يقي في الآية دليل على ما نفتته عشرة رضى الله عنهم وأتاه أعلم **(قوله ما)** فضل من شهد براء) أي مع أنبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين. قال الألبان المشركين وكان المراد بيان أفضليتهم لا مطلق فضلكم **(قوله)** أصيب حارثة يوم بدر) هو بالمحملة والمحملة ابن سرقته بن الحرث بن عدي الأنصاري بن عدي بن التجار ووهو سراقته حصة واستشهد يوم حنين **(قوله)** بخات أمه) هي الربيع بالتشديد بنت النضر عمه أنس بن مالك ووقع في أوائل الجهاد من طريق شيبان عن قتادة عن أنس أن أم الربيع بالتخفيف ابن البراء وهي أم حارثة وقول هو وهم وإنما الصواب أن أم حارثة الربيع عمه البراء وقد ذكرت مباحث ذلك مسطوراً هناك مع شرح الحديث وقوله ويحك هي كلمة رجة وزعم الأودى أنهم للتوخيخ وقوله هبكت بضم الهاء بعدها موحدة مكسورة أي شكت وهو بوزنه وقد فتح الراء يقال هباته أمه تهلبا بفتح الهاء أي شكلته وقدير بمعنى المدح والاعجاب فلو أصله إذا ماتت الوانتي بهبل هو موضع أنوار الرحمة فكان أمه وجمع مبهلبا موت الوانتيه وزعم الأودى أن المعنى أجهاب ولم يقع عند أحد من أهل اللغة أن هبكت بمعنى جهلت ثم ذكر المصنف حديث علي في قصة طه بن يحيى تمة وسيأتي شرح القصة في فتح مكة مستوفى رذكرا برفقني ن مسلماً أخرج نحو هذا الحديث من طريق ابن عباس عن عمرو مستوفى ولم يرد منه هذا الاستدلال على فضل علي بن عبد الله عليه السلام المذكور وهي إشارة غريبة فتقع أعينهم ورقع ظهرا خائفاً منهم فعدت غرت أكم ومنها فقد رجبت لكم اجمة ومنه لعل ته اداع لكن قال علماءنا أن رجبي في كلام الله كذا مراراً في الوقوع وعند جذر يد ودون أي شيمته من حدث عهري رقاباً زعم أن الله طبع على أهل بركة ال علموا مشتم فقد غرت لكم وعند جذبا خادعاً على حيث جبر فرجع إلى داخل السراية ثم سار ربه مشتم على منة ساروا في إلى الأبد وهو ... لاف عند شراع راجيب نه خبر عن فيهم مغنور و ... ر ... استقبل من ... فيوقع له كما وتعقب به لو كان لله نفي الحس لا استدلال بقصة سأل أن ... ماسية أتى وأراده في لفظ الماضي مبالغته في قبحه فقد رقبيل

* (باب) * حدثني عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا أبو أجد الزبيري حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد والزبير بن المنذر ابن أبي أسيد عن أبي أسيد رضي الله عنه قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر إذا أكتبوك فارموهم واستبقوا بلكم * حدثني محمد بن عبد الرحمن حدثنا أبو أجد الزبيري حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن أبي أسيد والمنذر بن أبي أسيد عن أبي أسيد رضي الله عنه قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر إذا أكتبوك يعني أكثر وكم فارموهم واستبقوا بلكم * حدثني عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنهما قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم أحد عبد الله بن جبير فأصابوا ماسبعين وكان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة سبعين أسيراً وسبعين قتيلاً قال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب سجال

للتشريف والتكريم والمراد عدم المؤاخذه بما يصدر منهم بعد ذلك وإنهم خسروا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقضت محذوراتهم السابقة وتأهلوا لأن يغفر الله لهم الذنوب الملاحقة ان وقعت أي كلما علمتوه بعد هذه الواقعة من أي عمل كان فهو مغفور وقيل ان المراد ذنوبهم تقع اذا وقعت مغفورة وقيل هي بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم وفيه نظر ظاهر لما سبأ في قصة قدامة بن مظعون حين شرب الخمر في أيام عمر وحده عمر فهاجر بسبب ذلك فرأى عمر في المنام من بأمره بمصالحته وكان قدامة بدر يا والدي يفهم من سياق القصة الاحتمال الثاني وهو الذي فهمه أبو عبد الرحمن السلمي التابعي الكبير حيث قال الحيان بن عطية قد علمت الذي جرت أحوالكم على الدماء وذكر له هذا الحديث وسيأتي ذلك في باب استنابة المرتدين واتفقوا على ان البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من إقامة الحدود وغيرها والله أعلم **(قوله)** كذا في الأصول بغير ترجمة وهو فيما يتعلق بيد رأيضا وأبو أجد هو محمد بن عبد الله ابن الزبير الزبيري كما نسبته في الرواية التي بعدها **(قوله)** عن حمزة بن أبي أسيد والزبير بن المنذر بن أبي أسيد كذا في هذه الرواية ووقع في التي بعدها الزبير بن أبي أسيد فقيل هو عمه وقيل هو هو لكن نسب إلى جده والاول أصوب وأبعد من قال ان الزبير هو المسمى بنفسه **(قوله)** عن أبي أسيد بالتصغير وهو مالك بن ربيعة الخزرجي الساعدي **(قوله)** إذا أكتبوك بمثلثة ثم موحدة أي اذا قربوا منكم ووقع في الرواية الثانية يعني أكثر وكم وهو تفسير لا يعرفه أهل اللغة وقد قدمت في الجوه ان الداودي فسر بذلك وأنه أنكر عليه فعرفنا الآن أنه مستند في ذلك وهو ما وقع في هذه الرواية لكن يتجه الانكار لكونه تفسير لا يعرفه أهل اللغة وكأنه من بعض رواته فقد وقع في رواية أبي داود في هذا الموضع يعني غشوكم وهو مجتهد والضعيف وهو أشبه بالمراد ويؤيده ما وقع عند ابن اسحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه ان لا يحملوا على المشركين حتى يأمرهم وقال اذا أكتبوك فانصوهم عنكم بالنبل والهزم في قوله أكتبوك للتعدي من كتب بغتحتين وهو القرب قال ابن فارس أكتب الصيدا اذا أمكن من نفسه فالمعنى اذا قربوا منكم فامكسكم من أنفسهم فارموهم **(قوله)** فارموهم واستبقوا بلكم بسكون الموحدة فعل أمر بالاستبقاء أي طلب الابقاء قال الداودي معنى قوله ارموهم أي بالحجارة لانها لا تكاد تخطئ اذا رمى بها في الجماعة قال ومعنى قوله استبقوا بلكم أي الى أن تحصل المصادمة كذا قال وقال غيره المعنى ارموهم بعض بلكم لا بجمعها والذي يظهر لي ان معنى قوله واستبقوا بلكم لا يتعلق بقوله ارموهم وأما هو كالبيان للمراد بالامر بتأخير الرمي حتى يقربوا منهم أي انهم اذا كانوا بعيدا لتصيهم السهام غالباً فالمعنى استبقوا بلكم في الحالة التي اذا رمت بها لتصيب غالباً واذا صاروا الى الحالة التي يمكن فيها الاصابة غالباً فارموا * الحديث الثاني حديث البراء في قصة الرماة يوم أحد وذو كطر فامنه وسيأتي بتمامه في غزوة أحد والمراد منه قوله أصاب من المشركين يوم بدر أربعين ومائة وسبعين أسيراً وسبعين قتيلاً هذا هو الحق في عدد القتلى وأطبق أهل السير على انهم خمسون قتيلاً لا يزيدون قليلاً أو ينقصون سرد ابن اسحق فبلغوا خمسين وزاد الواقدي ثلثه أو أربعة واطلق كثير من أهل المغازي انهم بضعة وأربعون لكن لا يلزم من معرفة أسماء من قتل منهم على التعيين أن يكونوا جميع من قتل وقول البراء

* حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم أخبرنا ابن شهاب قال أخبرني عمرو بن جارية الثقفي حليف بني زهرة وكان من أصحاب أبي هريرة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة عينا وأمر عليهم عاصم بن ثابت الانصاري جد عاصم بن عمرو بن الخطاب حتى اذا كانوا بالهذة بين عسفان ومكة ذكر والحج من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنفر والهم بقريب من مائة رجل رام فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم التمر في منزل نزله فقتلوا تمر يرب فاتبوا آثارهم فلما حس بهم عاصم وأصحابه لجؤا الى موضع فأحاط بهم القوم فقالوا اللهم انزلوا فأعطوا بأيديكم ولكم العهد والميثاق أن لا تقتل منكم أحد فقال عاصم بن ثابت أيها القوم أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر اللهم أخبر عنائيك صلى الله عليه وسلم فرموهم بالنبل فقتلوا عاصما ونزل اليهم ثلاثة نفر على العهد والميثاق منهم خبيب (٢٤٠) وزيد بن الدثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم أطلقوا وأتار قسيهم فبطوهم بها قال

الرجل الثالث هذا أول الغدر والله لا أحبكم ان لي بهؤلاء اسوة يريد القتيلى بخبره وعالجوه فأبى أن يجمعهم فانطلق بخبيب وزيد بن الدثنة حتى باعوه وما بعد وقعة بدر فابتاع بنو الحارث ابن عامر بن نوفل خبيبا وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم أسيرا حتى أجمعوا قتله فاستعار من بعض بنات الحارث موسى يستحسبها فأعارته فدرج بني لها وهي غافلة عنه حتى أتاه فوجدته مجلسه على نخلة وهو موسى يده قالت ففرغت فزعة عرفها خبيب فقال أنخشين أن أقتله ما كنت لأفعل ذلك قالت والله ما رأيت أسيرا خيرا من خبيب والله

والشاهين والعقاب وشبههما به لما اشتهر عنده من الشجاعة والشهامة والاقدام على الصيد ولانه اذا تشبث بشئ لم يفارقه حتى يأخذه وأول من صاد به من العرب الحارث بن معاوية بن ثور الكندي ثم اشتهر الصيد به * الحديث الخامس حديث أبي هريرة في قصة أصحاب بدر معونة وسياق شرحه بتمامه في غزوة الرجميع والغرض منه هنا قوله فيه وكان قد قتل عظيما من عظمائهم فانه سياق في الطريق الاخرى التصريح بأن ذلك كان يوم بدر والذي قتله عاصم المذكور يوم بدر من المشركين في قول ابن اسحق ومن تبعه عقبه بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية قتله صبورا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم (قوله أخبرني عمرو بن جارية) بالجيم وفي رواية الكشمي في عمرو بن أبي اسيد بن جارية وكذا اللاصلي وهو نسب الى جده بل هو جد أبيه لانه ابن أسيد بن العلاء بن جارية ووقع في غزوة الرجميع كما سياق في عمرو بن أبي سفيان وهي كنية أبيه أسيد والله أعلم وأسيد بفتح الهمزة للجمع وأكثر أصحاب الزهري قالوا فيه عمرو بفتح العين وقال بعضهم عمر بضم العين ورجح البخاري انه عمرو وكذا وقع في الجهاد في باب هل يستأسر الرجل لاكثر عمر وأما النسفي وأبو زيد المروزي فلم يسمياه فالأخبرنا ابن أسيد وقال ابن السكني في روايته عمر بالتحصير والراجح عمرو بفتح العين وسياق في غزوة الرجميع (قوله عشرة عينا) سياق في بيانهم في غزوة الرجميع وأمر عليهم عاصم بن ثابت جد عاصم بن عمرو بن الخطاب يعني لامه قال وهو وهم من بعض رواه فان عاصم بن ثابت خال عاصم بن عمر لاجده لان والد عاصم هي جميلة بنت ثابت أخت عاصم وكان اسمها عاصمة فغيرها النبي صلى الله عليه وسلم قال عياض اذا قرئ جد بالكسر على انه صفة لثابت استقام الكلام وارتفع الوهم * الحديث السادس (قوله وقال كعب ابن مالك ذكر و امرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدر) هذا طرف من حديث كعب الطويل في قصة توبة وسياق في موصولا في غزوة تبوك مطولا وكان المصنف عرف ان بعض الناس يشكرون أن يكون امرارة وهلال شهدا بدر او ينسب الوهم في ذلك

لقد وجدته يوما في كل قطفان من عنب في يده وانه لم يبق بالحديد وما بمكة من ثمرة وكانت تقول انه لرقز رزقه الله الى خبيبا فلما خبر جوابه من الحرم لم يقتلوه في الحل قال لهم خبيب دعوني أصلي ركعتين فتركوه فركع ركعتين فقال والله لو لآن تحسبوا أن ما بي جزع لذت ثم قال اللهم أحصهم عددا واقتلهم بددا ولا تبق منهم أحدا ثم أنشأ يقول فلست بأبالي حين أقتل مسلما * على أي جنب كان لله مصرعي وذلك في ذات الاله وان يسأ * يبارك على أوصال شلو منزع ثم قام اليه أبو سرة وعقبه ابن الحارث فقتله وكان خبيب هوسا لكل مسلم قل صبرا الصلاة وأخبر يعني النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه يوم أصيبوا خبرهم وبعث ناس من قريش الى عاصم بن ثابت حين حدثوا أنه قتل أن يؤثروا بشئ منه يعرف وكان قتل رجلا عظيما من عظمائهم فبعث الله لعاصم منسل الظلمة من الدبر فختمه من رسلهم فلم يقدروا أن يقطعوا منه شيا * وقال كعب بن مالك ذكر و امرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي رجلين صالحين قد شهدا بدر

* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن يحيى عن نافع ان ابن عمر رضی الله عنهما ما ذكره أن سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وكان بديار مصر في يوم الجمعة فركب اليه بعد أن نه إلى النهار واقتربت الجمعة وترك الجمعة (٢٤١) وقال الليث حدثني يونس عن ابن

شهاب قال حدثني عبيد الله

ابن عبد الله بن عتبة أن أبا

كتب إلى عمر بن عبد الله

ابن الأرقم الزهري يأمره

أن يدخل على سبعة بنت

الحرث الأسلية فيسألها

عن حديثها وعن ما قال

لها رسول الله صلى الله عليه

وسلم حين استفتته فكتب

عمر بن عبد الله بن الأرقم إلى

عبد الله بن عتبة يخبره أن

سبعة بنت الحرث أخبرته

أنها كانت تحت سعد بن

خولة وهو من بني عامر بن

لؤي وكان من شهداء

فتوفي عنها في حجة الوداع

وهي حامل فلم تشب أن

وضعت حملها بعد وفاته فلما

تعلت من فناءها تحجمات

للخطب فدخل عليها أبو

السائب بن بكث رجل من

بني عبد مناف فلهما

أراك تجلس للخطاب ترجين

الكاح قائم وإن ما انت

نأح حتى تقرأ على أربعة

شهر وعشر فأتت به

فأشأت إلى ذلك فجعلت على

سبابي حين تمسب وتب

رسول الله صلى الله عليه

وسلم فأتته من ذلك فتدني

بني قد حذات حين وضعت

حلي وأمرني بالترجوع ان

إلى الزهري فرد ذلك بنسبة ذلك إلى كعب بن مالك وهو الظاهر من السياق فذكر الحديث عنه قد أخذ وهو أعرف بن شهداء عن لم يشهداهمى جاء بعده والاصل عدم الإدراج فلا يثبت الابدليس صريح ويؤيد كون وصفهما بذلك من كلام كعب ان كعبا ساقه في مقام التاميمهما فوصفهما بالصلاح وبشهود بر التي هي اعظم المشاهد فدل وقوع لهما نظير ما وقع له من القعود عن غزوة تبوك ومن الامر بهما كما وقع له فأسى بهما وأما قول بعض المتأخرين كالمباطل لم يدكر أحد مرارة وهلا لافين شهداء اراهم ودود عليه فقد جزم بد البخاري هنا وتبعه جماعة وأما قوله وانما ذكرهما في الطبقة اشية من شهداء أحد فخصر مردد فان الذي ذكرهما كذلك هو محمد بن سعد وليس ما يقتضيه ضيقه بحجة على مثل هذا الحديث الصحيح المنبئ لشهودهما او قد ذكرهما من انكبي وهو من شيوخ محمد بن سعد ان مرارة شهداء اراهم ساق نسبه إلى الأوس ثم قال شهداء اراهم هو أحد الثلاثة الذين تب عليهم وقد استقرت أول من أنكر شهودهما بدار فوجدته الأثر صاحب الامام أحمد واسمه أحد بن محمد بن هاني قال ابن الجوزي لم نزل متعجباً من هذا الحديث وحريصاً على كشف هذا الموضوع وتحقيقه حتى رأيت الأثر من كذا الزهري وفضله وقال لا يكاد يحفظ عنه غلغلة الا في هذا الموضوع فانه ذكر أن مرارة وهلا شهداء اراهم وهذا لم يتدأ أحد ولو غلط لا يحل منه انسان (قلت) وهنا ينبغي على أن قوله شهداء اراهم مدرج في الخبر من كلام الزهري وفي ثبوت ذلك ظراً يخفى كما قدمته راجحاً ان القيم في الهدى بأنهم الوشهداء اراهم عوقب بالبحر الذي وقع لهما بل كما يابسا محان بذلك كما سوح حاد بن أبي بلتعة كما وقع في قصته المشهورة (قلت) وهو قياس مع وجود النص وبك الفرق ر الله التوفيق ر الله أعلم . الحديث الرابع (قوله عن يحيى) هو ابن سعيد الأندلسي (قوله ذكره) ضم أوله ولم أقف على اسم ذا كذا والغرض منه قوله وكان بديار وانما ب إلى بروان كان من يحضر القتال لانه كان من ضرب له النبي صلى الله عليه وسلم بسهم كما تقدم قريماً وكان النبي صلى الله عليه وسلم به هو وطلحة يتجسس ان الاخبار توقع انه ال قبل أن يرجعاً فالحقهما النبي صلى الله عليه وسلم من شهداهما وضربا بهما بسهميهما وأجرهما * الحديث الثامن (قوله وقال الليث حدثني يونس الخ) يأتي شرحه مستوفى في العدد من كذا النكاح والغرض منه ذكر سعد بن خولة وأنه شهداء وقد وصل طريقاً إلى بيت هذه قاسم بن أصبغ في مصنفه فأخرج عن مصاب بن شعيب عن عبد الله بن صالح عن الليث بن سعد (قوله) باعه أصبغ عن ابن زهري) وصله لاسماعيل بن طارق محمد بن عبد الملك ابن زهري عن ابن زهري عن ابن الفرج * الحديث التاسع (قوله وقال الليث) وصله المصنف في التارخ الكبير قال ابن زهري * الحديث العاشر (قوله) فذكره بنسبه (قوله) رواه في رواه كذا في حديثي (قوله) الكبير) بالتصغير وضبط أيضاً بكسر الموحدة وبشديد النكاح (قوله) وكان به شهداء) زاد في التارخ انه سأل أبا هريرة وابن عباس وعبد الله بن عمرو ومثله في مثل حديث قبله اذا طلق ثلاثاً لم تصل له المرأة فاقصر المصنف من الحديث على موضع حاجته منه وعي قوله

(٣١ فتح الباري سابق) بدالي * تابعه أصبغ عن ابن زهري * وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب

وسأناه فقال حدثه محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان مولى بني عامر بن لؤي أن محمد بن أبياس بن أبي بكر وكان أبوه شهداء أخبره

حدثني اسحق بن ابراهيم
أخبرنا جري عن يحيى بن
سعيد عن معاذ بن رفاعه بن
رافع الزرقى عن أبيه وكان
أبوه من أهل بدر قال جاء
جبريل الى النبي صلى الله
عليه وسلم فقال ما تعدون
أهل بدر فيكم قال من أفضل
المسلمين أو كلمة نحوها قال
وكذلك من شهد بدرا من
الملائكة * حدثنا سليمان
ابن حرب حدثنا جاد عن
يحيى عن معاذ بن رفاعه بن
رافع وكان رفاعه من أهل
بدر وكان رافع من أهل العقبة
فكان يقول لابنه ما يسرني
أني شهدت بدرا بالعقبة قال
سأل جبريل النبي صلى الله
عليه وسلم بهذا * حدثنا
اسحق بن منصور أخبرنا يزيد
أخبرنا يحيى بن معاذ بن
رفاعة أن ملكا سأل النبي
صلى الله عليه وسلم عن يحيى
أن يزيد بن الهاد أخبره أنه
كان معه يوم حدثه معاذ
هذا الحديث فقال يزيد
فقال معاذ ان السائل هو
جبريل عليه السلام
* حدثني ابراهيم بن موسى
أخبرنا عبد الوهاب حدثنا
خالد عن عكرمة عن ابن
عباس رضى الله عنهما أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
يوم بدر هذا جبريل آخذ
برأس فرسه عليه أداة الحرب

وكان أبوه شهيد بدرا وقد روى هذا الحديث قتيبة عن الليث عن ابن شهاب بغير واسطة وسأله
مطولا والله أعلم (قوله يا) شهود الملائكة بدرا تقدم القول في ذلك قبل
بابين وأخرج يونس بن بكير في زيادات المغازي والبيهقي من طريق الربيع بن أنس قال كان الناس
يوم بدر يعرفون قتلى الملائكة من قتلى الناس بضرب فوق الأعناق وعلى البنان مثل وسيم النار
وفي مسند اسحق عن جبير بن مطعم قال رأيت قبل هزيمة القوم يدمر مثل النجاد الاسود قبل من
السماء كالنمل فلم أشك انها الملائكة فلم يكن الاهزية القوم وعند مسلم من حديث ابن عباس
بينما رجل مسلم يشهد في اثر رجل مشرك اذ سمع ضربة بالسوط ففرقه وصوت الفارس الحديث
وفيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك مدد من السماء الثالثة (قوله يحيى بن سعيد) هو
الانصارى (قوله عن معاذ بن رفاعه) أورده عنه من ثلاثة طرق في رواية جري عن معاذ عن أبيه
وهذه موصولة وفي رواية حماد وهو ابن زيد معاذ بن رفاعه بن رافع وكان رفاعه من أهل بدر الخ
وهذا صورته مرسل ولكن عند التأمل يظهر ان فيه رواية لمعاذ بن رفاعه بن رافع عن أبيه عن
جده ورواية يزيد وهو ابن هرون وهي الثالثة قال فيها معاذ ان ملكا سألوه وهذا ما هره الارسل
لكن أفاد التصريح بسماع يحيى بن سعيد للحديث من معاذ ولهذا قال الاسماعيلي هذا الحديث
وصله عن يحيى بن سعيد وجرير بن عبد الحميد وتابعه يحيى بن أيوب فارس له عنه حماد بن زيد ويزيد
ابن هرون وقوله في آخره وعن يحيى ان يزيد بن الهاد حدثه يسبقه مقدمته ان تسمية الملك السائل
جبريل انما تلقاها يحيى بن سعيد من يزيد بن الهاد عن معاذ فيقتضي ذلك ان في رواية جري بالجزم
بتسميته في رواية يحيى بن سعيد ادراجا (قوله بدر بالعقبة) أي بدل العقبة يريد ان شهود العقبة
عنده أفضل من شهود بدر وقوله في آخر رواية حماد هذا يريد ما تقدم في رواية جري وقد
أخرجه البيهقي من طريق اسمعيل بن اسحق القاضي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري فيه بلفظ
عن معاذ بن رفاعه بن رافع وكان رفاعه بدر يار كان رافع عقبا وسكان يقول لابنه ما أحب
أني شهدت بدرا ولم أشهد العقبة قال سأل جبريل النبي صلى الله عليه وسلم كيف أهل بدر فيكم
قال خيارنا قال وكذلك من شهد بدرا من الملائكة هم خيار الملائكة وقوله في رواية يزيد نحو
ساق الاسماعيلي لفظ يزيد من طريق محمد بن شعاع عنه بالنظر ان ملكا من الملائكة أتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون أهل بدر فيكم قال يحيى بن سعيد حدثني يزيد بن الهاد ان
السائل هو جبريل والذي يظهر ان رافع بن مالك لم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم التصريح
بتفضيل أهل بدر على غيرهم فقال ما قال باجتهاد منه وشبهته ان العقبة كانت من أنصرة
الاسلام وسبب الهجرة التي نشأ منها الاستعداد والغزوات كلها لكن الفضل بيد الله يؤتيه من
يشاء والله أعلم (قوله في حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر هذا جبريل)
الحديث هو من مراسيل الصحابة ولعل ابن عباس حمله عن أبي بكر فقد ذكر ابن اسحق أن النبي
صلى الله عليه وسلم في يوم بدر خلق خلقة ثم انتبه فقال ابشر يا أيها بكر آل نضر الله هذا جبريل
آخذ بعنان فرسه يقوده على ثيابه الغبار ووقعت في بعض المراسيل تمة لهذا الحديث بقيدة
وهي ما أخرج سعيد بن منصور من مرسل عطية بن قيس ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم
بعده ما فرغ من بدر على فرس جراء معقودة الناصية قد تحضب الغبار بثنيته عليه درعه

* (باب) * حدثني خليفة حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري - حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال مات أبو زيد ولم يترك عقبا وكان بدريا * حدثنا عبد الله بن يوسف - حدثنا الليث قال حدثني يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد عن ابن خباب أن أبا سعيد بن مالك الخدري رضي الله عنه قدم من سفر فقدم اليه أهله (٢٤٣) لحسان لحوم الاضحية فقال ما آتانا سكره

حتى أسأل فانطلق الى أخيه لأمه وكان بدريا قتادة بن النعمان فسأله فقال انه حدث بعد ذلك أمر نقض لما كانوا ينفون عنه من أكل لحوم الاضحية بعد ثلاثة أيام * حدثني عبد ابن اسمعيل حدثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن أبيه قال قال الزبير لقيت يوم بدر عبيدة بن سعيد بن العاص وهو مدحج لا يرى منه الا عيناه وهو يكنى أبا ذؤانف الكرش فقال أنا أبو ذؤانف الكرش فحملت عليه بالعزة فطعنته في عينه فمات قال هشام فأخبرت أن الزبير قال لقد وضعت رجلي عليه ثم تخطأت فكان الجهد أن نزعتهما وقد انثى طرفاها قال عروة فسأله أباها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه إياها فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها ثم طلبها أبو بكر فأعطاه إياها فلما قبض أبو بكر سألها إياه عمر فأعطاه إياها فلما قبض عمر أخذها ثم طلبها عثمان منه فأعطاه

وقال يا محمد ان الله بعثنى اليك وأمرني أن لا أقاروك حتى ترضى أفرضيت قال نعم ووقع عند ابن اسحق من حديث أبي واقد الليثي قال اني لا تبع يوم بدر رجلا من المشركين لا ضربه فوق رأسه قبل أن يصل اليه سبيني ووقع عند البيهقي من طريق بن محمد بن جبير بن مطعم أنه سمع عليا يقول هبت ريح شديدة لم أرمثلها ثم هبت ريح شديدة وأطهه ذلك ثم الثالثة فكانت الأولى جبريل والثانية ميكائيل والثالثة اسرافيل وكان ميكائيل عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيها أبو بكر واسرافيل عن يساره وأنافيا ومن طريق أبي صالح عن علي قال قيل لولا بي بكر يوم بدر مع أحد كما جبريل ومع الآخر ميكائيل واسرافيل ملك عظيم يحضر الصف ويشهد القتال وأخرجه أحمد وأبو يعلى وصححه الحاكم والجمع بينهما وبين الذي قبله يمكن قال الشيخ تقي الدين السبكي سئلت عن الحكمة في قتال الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه فقلت وقع ذلك لإرادة أن يكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتكون الملائكة مدد على عادة مدد الجيوش رعاية صورة الأسباب وسفها التي أبرها الله تعالى في عباده والله تعالى هو فاعل الجميع والله أعلم (قوله باب) كذا للجميع بغير ترجمة وهو في ما يتعلق ببيان من شهد بدر (قوله حدثني خليفة) هو ابن خياط بالمجعة ثم التمانية الشديدة قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري هو من كبار شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة كافي هذا الموضع وسعيد هو ابن أبي عروبة (قوله مات أبو زيد ولم يترك عقبا وكان بدريا) كذا أورده مختصرا وقد مضى في مناقب الانصار باتهم من هذا الله سأل أنس عن أبي زيد الذي جمع القرآن فقال هو قيس بن السكن رجل من بني عدى بن النجار مات فلم يترك عقبا نحن ورثناه وقد تقدم نقل الخلاف في اسمه هالك * الحديث الثاني (قوله عن ابن خباب) بالمجعة وموحدتين الأولى ثقيلة واسمه عبد الله وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق وسأيت شرح الحديث في كتاب الاضاحي والغرض منه هنا وصف قتادة بن النعمان بكونه شهيدا بدر * الحديث الثالث (قوله قال الزبير) هو ابن العوام (قوله عبيدة) بالضم أي ابن سعيد بن العاص بن أمية وكان سعيد بن العاص عدة أخوة أسلم منهم عمرو وخنس وأبان وقتل العاص كافرا (قوله مدحج) بجمعين الأولى ثقيلة ومفتوحة وقد تكسر أي مغطى بالسلاح ولا يظهر منه شيء (قوله قال هشام) هو ابن عروة وهو موصول بالاسناد المذكور وقوله فأخبرت بضم الفاء على البناء للمعقول ولم أقف على تعيين الخبر بل (قوله ثم تخطأت) قيل أحواب نصبت بالتمانية غيره هموز (قوله فكان الجهد) بفتح الجيم وبضمها (ان) بفتح الهمزة (نزعتهما) (قوله قال عروة) هو موصول بالاسناد المذكور وقوله أخذها يعني الزبير ثم طلبها أبو بكر أي من الزبير وقوله وقعت عند آل علي أي عند علي نفسه ثم عند أولاده (قوله فطلبها عبد الله بن الزبير) من آل علي * الحديث الرابع ذكر فيه طرفا من حديث عبادة الصامت في البيعة لتوليه فيه وكان شهيدا بدر وقد تقدم ترجمته

أياها فلما قتل عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل * حدثنا أبو الهيثم أن أخيرا ناسعيا عن الزهري قال أخبرني أبو ادريس عائذ الله بن عبد الله أن عبادة بن الصامت وكان شهيدا بدر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا يعقوب

* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن آبا حذيفة وكان من شهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى سالما وانكحه بنت أخيه هند بنت الوليد بن عتبة وهو مولى لامرأة من الأنصار كما تبني رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدا وكان من تبني رجلا في الجاهلية دعاه الناس إليه وورث ميراثه حتى أنزل الله تعالى ادعوه لهم لآبائهم فجاءت سهلة النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث * حدثنا علي حدثنا بشر بن المفضل حدثنا خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم غداة بني علي تجلس على فراشي كجلاسك مني وجويريات يضربن بالدف يندبن من قل من آبائي يوم بدر حتى قالت جارية وفيما نني يعلم ما في غد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقولن هكذا وقولي ما كنت تقولين * حدثنا إبراهيم (٢٤٤) بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل قال

حدثني أخي عن سليمان
عن محمد بن أبي عتيق عن
ابن شهاب عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة بن مسعود
أن ابن عباس رضي الله
عنهما قال أخبرني أبو طلحة
رضي الله عنه صاحب رسول
الله صلى الله عليه وسلم وكان
قد شهد بدرا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال
لا تدخل الملائكة بيتا فيه
كلب ولا صورة يرد القائل
التي فيها الأرواح * حدثنا
عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا
يونس ح وحدثنا أحمد بن
صالح حدثنا عنيسة حدثنا
يونس عن الزهري أخبرنا
علي بن حسين أن حسين بن
علي أخبره أن عليا قال كانت
لي شارف من نصيبي من المغنم
يوم بدر وكان النبي صلى الله
عليه وسلم أعطاني مما أفاء

في الايمان * الحديث الخامس (قوله ان أباحديفة) هو ابن عتبة بن ربيعة الذي تقدم صفته قتل والده قريبا وقوله بتني سالما أي ادعى انه ابنه وكان ذلك قبل نزول قوله تعالى ادعوه - لا بآبائهم فانها المازنات صار يدعى مولى أبي حذيفة وقد شهد سالم بدر مع مولاه المذكور والوليد بن عتبة والد هند قتل مع أبيه كما تقدم وسميت هند هذه باسم عمها هند بنت عتبة قال الدد ياطي رواه يونس ويحيى بن سعيد وشعب وسعيد وغيرهم عن الزهرى فقالوا هند ورؤي مالك عنه فقال فاطمة واقتصر أبو عمر في الصحابة على فاطمة بنت الواليد فلم يترجم له هند بنت الوليد ولا ذكرها محمد بن سعد في الصحابة ووقع عنده فاطمة بنت عتبة فأما نسبها الجدها وأما كانت لهند أخت اسمها فاطمة وحكى أبو عمر عن غيره ان اسم جد فاطمة بنت الوليد المغيرة فان ثبت فليست هي بنت أخي أبي حذيفة ويمكن الجمع بان بنت أبي حذيفة كان لها اسمان والله أعلم (قوله مولى لأمرأة من الانصار) هي ثبيثة بنت ثعلبة ثم واحدة ثم مثناة مصغر بنت يعارب فتح التخانية ثم مهملة خفيفة وقد تقدم في مناقب الانصار ان سالما مولى أبي حذيفة وهي نسبة محجازية باعتبار ما ارادتم له وهو في الحقيقة مولى الانصارية المذكورة والمراد بن زيد الذي مثل به زيد بن حارثة الصحابي المشهور وسهلته هي بنت سهيل بن عمرو زوج أبي حذيفة وقوله قد ذكر الحديث سياقي بيان ذلك في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث السادس (قوله حدثنا علي) هو ابن عبد الله المدني والربيع بالتشديد بنت معوذ وهو ابن عفراء الذي تقدم ذكره في قتل أبي جهل (قوله يئذين من قتل من آبائي) كان الذي قتل بيد رحمن يدخل في هذه العبارة ولو بالجزأ أبوها وعفأ أو معوذ ومن يقرب لهما من الخزرج كحارثة بن سراقة وقولها يئذين الذب دعاء الميت باحسن أو صافيه وهما مما يحجج التشويق اليه والبكاء عليه والدفع معروف وداله مضمومة ويجوز فقها وفيه جواز سماع الضرب بالدفع صبيحة العرس وكراهة نسبة عالم الغيب لاحد من المخلوقين * الحديث السابع حديث أبي طلحة الانصاري في الصور وروسيأتي شرحه في اللباس وأورده هنا لقوله فيه وكان قد شهد بدرا * الحديث الثامن حديث علي في قصة الشارفين وحزمة بن عبد المطلب وقد مضى شرحه في الخمس

الله من الحسن يومئذ فلما أردت أن أتبع بقاطمة عليها السلام بنت النبي صلى الله عليه وسلم واعدت رجلا صواغاني وأورده
بنى قينقاع أن يرتحل معي فنأتى بأذخر فأردت أن أبيعهم من الصواغين فنستعين بفى وليمة عرسى فبينما أنا أجمع لشارفى من الاقتاب
والغرائر والحبال وشارفاى مناخان الى جنب حجر رجل من الانصار حتى جمعت ما جمعته فاذا أنا بشارفى قد أجبت أسنمتها وبقرت
خواصرهما وأخذن من أبكادهما فلم أملك عيني حين رأيت المنظر قلت من فعل هذا قالوا فاعله حمة بن عبد المطلب وهو فى هذا البيت
فى شرب من الانصار عنده قينة وأصحابه فقال فى غنائها (ألا يا حمة لشرى النواء) فوثب حمة الى السيف فأجب أسنمتها وبقر
خواصرهما وأخذن من أبكادهما قال على فانطلقت حتى أدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة وعرف النبي صلى الله
عليه وسلم الذى لقيت فقال مالك قلت يا رسول الله ما رأيت كالיום عدا حمة على ناقى فأجب أسنمتها وبقر خواصرهما وها هو ذا

في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله عليه وسلم رداؤه فارتدى ثم انطلق يمشي واتبعته ذاروزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه
 حجرة فاستأذن عليه فأذن له فأتى النبي صلى الله عليه وسلم يلوم حجرة فيما فعل فاذا حجرة ثل حجرة عيناها فنظر حجرة الى النبي صلى الله
 عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبتيه ثم صعد النظر فنظر الى وجهه (٢٤٥) ثم قال حجرة وهل أتمم الاعبيد لاني فعرف النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه ثل
 فنكص رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على عقبيه
 القهقري فخرج وخرجنا
 معه * حدثني محمد بن عباد
 أخبرنا ابن عيينة قال انفضه
 لنا ابن الاصهاني سمعه من
 ابن معقل أن عليا رضى الله
 عنه كبر على سهل بن حنيف
 فقال له ثم يدبر * حدثنا
 أبو اليان أخبرنا شعيب عن
 الزهري قال أخبرني سالم بن
 عبد الله أنه سمع عبد الله بن
 عمر رضى الله عنه ما يحدث
 أن عمر بن الخطاب رضى
 الله عنه حين تأتت حفصة
 بنت عمر من خديس بن
 حذافة السهمي وكان من
 أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قد شهد به راووفى
 بالمدينة قال عمر فلما تبعت
 عثمان بن عفان فعرضت
 عنه حفصة فقلت ان شئت
 أتبعه * حدثنا بنت عمر
 قالت سئسني فمرى فلبثت
 ليلتي فقلت قد به الى ان
 لا تزوج بعمر هذا قال عمر
 فقلت يا أبا بكر فقلت ان شئت
 أتبعه * حدثنا بنت عمر
 فسمعت أبا بكر فلم يرجع الى
 شيئا فكنت عليه أو جده بنى على عثمان فلما تبعت الى ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته اليه فقلت يا أبا بكر فقال لعلي
 وجدت على حين عرضت علي حفصة فارجع اليك قلت نعم قال فإنه لم يجرى أن أرجع اليك فبما عرضت إلا أنى قد علمت أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يذكره ولم أكن لانشى سر رسول على الله عليه وسلم ولم يتركها التبعها

وأردته هنا قوله فيه من نصي من المغنم يوم بدر واستدل بقوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم
 أعطاني شارفا مما آفأ الله عليه من الخس يومئذ غنية بدر خست خلافا لما ذهب اليه أبو عبيد
 في كتاب الاموال ان آية الخس انما نزلت بعد قسمة غنائم بدر وموضع الدلالة منه قوله يومئذ
 ولكن تقدم الحديث في كتاب الخس بلفظ وأعطاني شارفا من الخس ليس فيه يومئذ وفي رواية
 مسلم وأعطاني شارفا آخر ولم يقيدها بيوم ولا بالخس والجهمور على ان آية الخس نزلت في قصة بدر
 * الحديث التاسع **(قوله)** حدثنا محمد بن عباد هو المكي نزل بغدادة ثقة مشهور وادرس له عند
 البخاري غير هذا الحديث **(قوله)** أنفضه لنا ابن الاصهاني أى بلغ منتهاه من الرواية وتعام
 السياق فنفض فيه كقولك أنفدت درهم أى رميت به فاصبت وقيل المراد بقوله أنفضه لنا أى
 أرسله فكانه جلد عنه مكاتبه وأجازة وابن الاصهاني هو عبد الرحمن بن عبد الله الكوفي
 وعبد الله بن معقل بسكون المهملة وكسر القاف قال أبو موسى عود هذا الحديث مما كان ابن عيينة
 سمعه من أبيه عن علي بن أبي خالد عن الشعبي عن عبد الله بن معقل ثم أخذه عابدا بدرجتين عن ابن
 الاصهاني عن عبد الله بن معقل **(قوله)** كبر على سهل بن حنيف أى الانصاري **(قوله)** فقل
 لقد شهد به راووفى كذا فى الأصول لم يذ كر عدد التكبير وقد أورد أبو نعيم فى المستخرج من طريق
 البخاري بهذا الاسناد فقال فيه كبر خسا وأخرجه البغوي فى معجم الصحابة عن محمد بن عباد بهذا
 الاسناد والاسمعى والبرقي والحاكم من طريقه فقل سنا وكذا ورد البخاري فى آثاره
 عن محمد بن عباد وكذا أخرجه سعيد بن منصور عن ابن عيينة وأردده بلفظ خسا زاد فى رواية
 الحاكم التثنية اليه فقال انهم أهل بدر وقول على رضى الله عنه لقد شهد به راووفى إلى ثلث
 شهد به فضلا على غيره فى كل شئ حتى فى تكبيرات الجنازة وهذا يدل على أنه مشهور
 عندهم ان التكبير أربع وهو قول أكثر الصحابة وعن بعضهم التكبير خمس وفى صحيح مسلم
 عن زيد بن أرقم حديث مرفوع فى ذلك وقد تقدم فى الجنازة ان السكبر على الجنازة
 ثلاث وان الأولى للاستفتاح وروى ابن أبي خيثمة من وجه آخر مرفوعا انه كان يكبر أربع
 وخساوسنة أو سبعه أو ثمانية حتى مات النجاشي فكبر عليه أربعه أو ثلث حتى مات وقال
 أبو عمر انما قد اجتمع على أربع ولانهم من فقهاء الامصار من قال بجمعة من أربع إلى ثلث
 وفى المبسوط فذكر عن أبي يونس مثله قال موسى فى شرح المجمع بن منى أصحابه يختلف
 ثم انقرض وأجمعوا على أنه أربع لكن لو كبر الامامة لم تطل ملائكة من السماء وكذا ان
 كان عامدا الى الصحيح يكن لا يتابعه المأموم على الصحيح والله أعلم بالحديث العاشر حديث عمر
 بن ثابت عنه تواترت بالتحسينة النبيلة أى ما رت أيب وهى من مات زوجها خديس بن
 ميمونة ثم تزوج ثم شهد له مصغر وهو أخو عبد الله بن حذافة بن قيس السهمي وسبألى شرح هذا
 الحديث مستوفى فى كتاب النكاح والغرض منه هنا قوله فيه قد شهد به راووفى قوله أو جده بنى عليه

شيا فكنت عليه أو جده بنى على عثمان فلما تبعت الى ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته اليه فقلت يا أبا بكر فقال لعلي
 وجدت على حين عرضت علي حفصة فارجع اليك قلت نعم قال فإنه لم يجرى أن أرجع اليك فبما عرضت إلا أنى قد علمت أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يذكره ولم أكن لانشى سر رسول على الله عليه وسلم ولم يتركها التبعها

* حدثنا مسلم حدثنا شعبه عن عدي عن عبد الله بن يزيد سمع أبا مسعود البدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نفقة الرجل على أهله صدقة * حدثنا أبو اليمان قال (٢٤٦) أخبرنا شعيب عن الزهري سمعت عروة بن الزبير يحدث عمر بن عبد العزيز

في إمارته آخر المغيرة بن شعبه العصر وهو أمير الكوفة فدخل أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري جذري بن الحسن شهيد بدر فقال لقد عاتت نزل جبريل عليه السلام فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات ثم قال هكذا أمرت كذلك كان بشير بن أبي مسعود يحدث عن أبيه * حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة عن الأعشى عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن زيد عن علفمة عن أبي مسعود البدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات من آخر سورة البقرة من قرأها في ليلة كفتاه قال عبد الرحمن فلقيت أبا مسعود وهو يطوف بالبيت فسألته فحدثني * حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني محمود بن الربيع أن عتيان بن مالك وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدر من الأنصار أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أحمد هو ابن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس قال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن محمد وهو أحاديثي سالم وهو من سرائرهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك فصدقه * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عامر بن ربيعة وكان من أكبر بني عدي وكان أبوه شهيد بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم

أى أشد غضبا وهو من الموحدة وانما قال عمر ذلك لما كان لابي بكر عنده وله عند أبي بكر من مزيد الحجة والمنزلة فلذلك كان غضبه منه أشد من غضبه من عثمان * الحديث الحادى عشر حديث ابى مسعود نفقة الرجل على أهله صدقة وسيأتى فى كتاب النكاح والغرض منه اثبات كون أبى مسعود شهيد بدر (قوله حدثنا مسلم) هو ابن إبراهيم وعدي هو ابن ثابت (قوله سمع أبا مسعود البدرى) سيأتى اسمه فى الذى يليه واختلف فى شهوده بدر أقالا كثر على أنه لم يشهدا ولم يذكره محمد بن الحنفى ومن اتبعه من أصحاب المغازى فى البدرين وقال الواقدي وإبراهيم الحربى لم يشهد بدر وانما نزل بها فنسب إليها وكذا قال الاسماعيلي لم يصح شهود أبى مسعود بدر وانما كانت مسكنه فقيل له البدرى فأشار إلى أن الاستدلال بأنه شهدا بما يقع فى الروايات أنه بدرى ليس بقوى لأنه يستلزم أن يقال لكل من شهد بدر البدرى وليس ذلك مطردا (قلت) لم يكتف البخارى فى جزمه بأنه شهد بدر بذلك بل بقوله فى الحديث الذى يليه أنه شهد بدر فان اظهر أنه من كلام عروة بن الزبير وهو حجة فى ذلك لكونه أدرك أبا مسعود وان كان روى عنه هذا الحديث بواسطة ويرجح اختيار البخارى ذلك بقول نافع حين حدثه أبو لبابة البدرى فانه نسبته إلى شهود بدر لا إلى نزولها وقد اختار أبو عبيد القاسم بن سلام أنه شهدا ذكره البغوى فى معجمه عن عمه على بن عبد العزيز عنه وبذلك جزم ابن الكلبي ومسلم فى الكنى وقال الطبرانى وأبو أحمد الحاكم يقال أنه شهدا وقال البرقى لم يذكره ابن الحنفى فى البدرين وفى غير هذا الحديث أنه شهدا انتهى والقاعدة أن المذهب مقدم على الثانى وانما يرجح من نفي شهوده بدر بأعقده أن عدمه من أثبت ذلك وصفه بالبدرى وان تلك النسبة إلى نزول بدر لا إلى شهوده الكنى يضعف ذلك تصريح من صرح أنهم بأنه شهدا كما فى الحديث الثانى عشر حيث قال فيه فدخل عليه أبو مسعود عقبة بن عمرو والأنصاري جذري بن الحسن شهيد بدر وقد مضى شرح الحديث فى المواقيت من الصلاة وزيد بن الحسنى أى ابن على بن أبي طالب لأن أمه أم بشير بنت أبى مسعود وكانت قبل الحسن بن عدي سعيد بن زيد ثم بعد الحسن عند عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي ربيعة * الحديث الثالث عشر حديث أبى مسعود فى فضل آخر البقرة وسيأتى شرحه فى فضائل القرآن وشيخه موسى هو ابن اسمعيل التبوذكى وفى إسناده أربع عشرة من التابعين فى نسق كلهم كوفيون * الحديث الرابع عشر ذكر فيه طرفا من حديث عتيان بن مالك فى صلاة النبي صلى الله عليه وسلم فى بيته وشيخه أحمد هو ابن صالح المصرى وعنبسة هو ابن خالد ويونس هو ابن يزيد ولم يورد البخارى موضع الحاجة من الحديث وهى قوله فى قوله أن عتيان بن مالك وهو من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدر من الأنصار وقد تقدم هكذا فى أبواب المساجد من كتاب الصلاة وكأنه أصح كتنفى بالأيام إليه كعادته * الحديث الخامس عشر حديث عمر فى قصة قدامة بن مظعون (قوله وكان من أكبر بني عدي) أى ابن كعب بن لؤى ولم يكن منهم وانما كان حليفهم لهم ووصفه بكونه أكبر منهم بالنسبة لمن لقبه الزهري منهم (قوله وكان أبوه شهيد بدر) هو عامر

عن عنبسة حدثنا يونس قال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن محمد وهو أحاديثي سالم وهو من سرائرهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك فصدقه * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن عامر بن ربيعة وكان من أكبر بني عدي وكان أبوه شهيد بدر مع النبي صلى الله عليه وسلم

أن عمر استعمل قدامة بن مظعون على البحرين وكان شهيداً براً وهو خال بن عبد الله بن عمرو وحفصة رضي الله عنهم * حدثنا عبد الله ابن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سالم بن عبد الله أخبره قال أخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر أن عمه وكان شهيداً براً أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع قلت لسالم فتكرهها أنت قال نعم إن رافعا أكثر على نفسه * حدثنا آدم حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرحمن قال سمعت (٢٤٧) عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال رأيت

رافعة بن رافع الانصاري وكان شهيداً براً * حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل في مسنده عن الزهري عن عروة بن الزبير أنه أخبره أن المسور بن مخرمة أخبره أن عمرو بن عوف وهو حليف لبني عامر ابن لؤي وكان شهيداً براً مع النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتهما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصاري يقدم أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فبأنصرف تعرضوا له فقبضهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال أنسبكم معي أم مع أبي عبيدة فقدم بشيء فوكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يشاء منكم ففرموا ما فرموا

ابن ربيعة المزني تقدم ذكره في أوائل الهجرة وأنه كان معي سبق بالهجرة (قوله) ان عمر استعمل قدامة بن مظعون أي ابن حبيب بن وهب بن ذقة بن جهم الجهمي وهو أخو عثمان بن مظعون أحد السابقين ولم يذكر البخاري القصة لكنهم اموأقوفة أيست على شرطه لأن غرضه ذكر من شهيداً براً وقد أوردنا عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن الزهري فزاد فقدم الجارود العقدي على عمر فقال ان قدامة سكر فقال من يشهد معك فقال أبو هريرة فشهد أبو هريرة أنه رآه سكران بقي فإرسل إلى قدامة فقال له الجارود أقم عليه الحد فقال له عمر أخصم أنت أم شاهد فصمت ثم عاوده فقال لتسكن أو لا سوائك فقال ليس في الحق أن يشرب ابن عمك وتسووني فأرسل عمر إلى زوجته هند بنت الوليد فشهدت على زوجها فقال عمر لقدامة أي أريد أن أدخل فقال ليس لك ذلك لقول الله عز وجل ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية فقال أخطأت التأويل فان بقية الآية إذا ما اتقوا فانك إذا اتقيت اجتبت ما حرم الله عليك ثم أمر به فخلد فغاضبه قدامة ثم حجاج فاستيقظ عمر من نومه فزاعف فقال لعلاء بقدامة أناني أت فقال صالح قدامة فانه أخوك فاصطلحا * الحديث السادس عشر (قوله) أخبر رافع بن خديج) بل رفع على الفاعلية عبد الله بن عمر بالنصب على المنعولية ووقع في رواية المستطلى أخبرني رافع بن زياد النون والباء وهو خطأ (قوله) ان عمه) هما ظهير ومظهر وقد تقدم ذلك في المزارعة مع شرح الحديث (قوله) وكان شهيداً براً) أنكروا ذلك الدمياطي وقال انما شهد أحدنا واعتمد على ابن سعد في ذلك ومن أثبت شهودهما أثبت من نفاه * الحديث السابع عشر (قوله) رأيت رافعة بن رافع الانصاري وكان شهيداً براً قد تقدم ذكر رافعة ونسبه في باب شهود الملائكة برأوا بقية هذا الحديث أخرجه الاسمعيلى من طريق معاذ بن معاذ عن شعبة بن نسطاسم رجل من أهل بدر يقال له رافعة بن رافع كثر في صلاته حين دخلها ومن طريق أبي عدي عن شعبة بن نسطاسم عن رافعة بن رافع رجل من أهل بدر أنه دخل في الصلاة فقال الله أكبر كبيراً ولم يذكر البخاري ذلك لأنه موقوف ليس من غرضه * الحديث الثامن عشر (قوله) ان عمرو بن عوف) هو الانصاري حليف بني عامر بن لؤي تقدم حديثه مشهور في كتاب الجزية وفي الفقه دجائيلان وتابعان وسيأتي في لرقاق بن زياد تابعي ثالث * الحديث التاسع عشر * حديث أبي العباس وسألت في شرحه في اللباس وأبو العباس بن خنبل بن ربه بنهمه وجر ولم يحضر التتال * الحديث العاشر (قوله) ان رجلاً من الانصار) أي من شهداء بدر الان العباس كان أسير يدركه أسير وكان المشركين كانوا أخرجه معهم إلى بدر وأخرج ابن اسحق عن حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابي يوم بدر قد عرف ان رجلاً من بني هاشم قد أخرجوا كرهاً من أحداهم فلا يفتله

أخشي عليكم ولكي تخشى أن تبطل عليكم الدنيا كما تبطل على من قبلكم قسافسوها كما: * حدثنا أبو العمان حدثنا جويرية بن حازم عن نافع أن ابن عمر رضي الله عنهما كان يذلل الحيات كلها حتى حدثته بولابة البدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل جنات البيوت وأسماها * حدثني إبراهيم بن المذخر حدثني محمد بن فليح عن موسى بن عقبة * قال ابن شهاب - حدثنا أنس بن مالك أن رجلاً من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقالوا ائذن لنا فله تترك لابن أختنا عباس فداءه قال والله لا تذكرون منه درهما * حدثنا أبو عاصم عن ابن جريح عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدي عن (٢٤٨) المقداد بن الاسود وحديثي اسحق حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد

حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قال اخبرني عطاء بن يزيد الليثي ثم الجندعي ان عبيد الله بن عدي بن الخمار اخبره ان المقداد بن عمرو الكندي وكان حليفا لبني زهرة وكان ممن شهد بدرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره انه قال يا رسول الله ارايت ان لقمت رجلا من الكفار فاقتلنا فاضرب احدى يدي بالسيف فقتلها ثم لاذتني بشجرة فقال اسلمت لله آتته يا رسول الله بعد ان قالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال يا رسول الله انه قطع احدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة من قبل ان تقتله وانك بمنزلة من قبل ان يقول كلمته التي قال * حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا سليمان التيمي حدثنا انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما صنع أبو جهل فاطلق ابن مسعود فوجده قد ضربها بنا عفراء حتى برد فقال أنت أبا جهل قال

وروي أحمد بن حنبل في حديث البراء قال جاء رجل من الانصار يا عباس قد أسره فقال العباس ليس هذا أسرى بل أسرى رجل أنزع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم للانصارى أيدك الله بملك كريم واسم هذا الانصارى أبو الدير بن بنتي العناية والمهملته وهو كعب بن عمرو والانصارى وروى الطبراني من حديث أبي الدير انه أسره ليعباس ومن حديث ابن عباس قلت لابي كيف أسرك أبو الدير ولو شئت لجلعتك في كنفك قال لا تقبل ذلك يا بني (قوله فلم تترك) بصيغة الامر واللام للبالغ (قوله لابن أختنا عباس) أي ابن عبد المطلب وأم العباس ليست من الانصار بل جدته أم عبد المطلب هي الانصارية فاطلة ووالى جدته العباس اختلا كونهم منهم وعلى العباس ابنها لكونها جسدته وهي سلمى بنت عمرو بن زيد بن لبيد بن بني عدي بن النجار ثم من بني الخزرج وأم أم العباس فهي تنبيلة بنون ومائة من فوق ثم لام صغر بنت جناب بحيم وفون خفيفة بعد الالف موحد من ولد تميم اللات بن الثمر بن قاسط وهم الكرماني فقال أم العباس بن عبد المطلب كانت من الانصار وأخذ ذلك من ظاهر قول الانصار ابن أختنا وليس كما فهمه بل فيه مجوز كما بينته وروى ابن عثا في المغازي من طريق مرسل ان عمر لما ولي وثاق الاسرى شد وثاق العباس فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم يئن فلم يأخذه النوم فبلغ الانصار فاطموا العباس فكان الانصار لما فهموا رضار رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونادوا به فسالوه ان يتركوا له الغداة طلبا لتمام رضاه فلم يجبههم الى ذلك وأخرج ابن اسحق من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا عباس اقد نفسك وابني أخويك عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث وحليفك عتبة بن عمرو فانك ذو مال قال اني كنت مسلما ولكن القوم استكروهني قال الله أع بما تقول ان كنت ما تقول حقا فان الله يميزك ولكن ظاهرا أمر لك انك كنت علينا وقد كرموسى بن عقبة ان فداءهم كان أربعين أوقية ذهباً وعند أبي نعيم في الدلائل باسناد حسن من حديث ابن عباس كان فداء كل واحد أربعين أوقية فجعل على العباس مائة أوقية وعلى عقيل ثمانين فقال له العباس ألق رابطة صنعت هذا قال فأمر الله تعالى يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا بوثكم الآية فقال العباس وددت لو كنت أخذت مني اضعافها لقوله تعالى بوثكم خيرا مما أخذتمكم (قوله لا تذكرون) بفتح الدال المعجمة أي لا تتركون من الغداة شيئا زاد الكشي مني في روايته لا تذكرون له أي العباس قيل والحكمة في ذلك انه خشى أن يكون في ذلك محاباة له لكونه عمه لا لكونه قريتهم من النساء فقط وفيه اشارة الى ان القريب لا ينبغي له أن يتطاهر بما يؤذي قريته وان كان في الباطن يكره ما يؤذي به في ترك قبول ما يتبرع له الانصار به من الفداء تأديب لمن يقع له مثل ذلك الحديث الحادي والعشرون حديث المقداد بن الاسود وفي استناده ثلاثة من التابعين في نسق وهم مديون وسيماء في شرحه في الديات مع ما يرفع الاشكال في قوله فانك بمنزلة والغرض من ايراده هذه قوله وكان ممن شهد بدرنا وقد تقدم انه كان فارسا يومئذ واسحق في الطريق الثانية شيخه هو ابن منصور * الحديث الثاني والعشرون حديث أنس في قصة قتل أبي جهل فقد قدم شرحه في أوائل هذه الغزوة والغرض منه هنا بيان كون ابني عفراء شهدا بدرنا

ابن علية قال سليمان هكذا قال أنس قال أنت أبا جهل قال وهل فوق رجل قتلتموه * قال سليمان أو قال * الحديث قتله قومه * قال وقال أبو جهل قال أبو جهل فلو غيراً كارتاني

* وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب وقعت الفتنة الاولى يعني . قتل عثمان فلم يبق من أصحاب بدر أحد ثم وقعت الفتنة الثانية يعني الحرة فلم يبق من أصحاب الحديبية أحد ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طباخ . حدثنا الجراح بن منهال حدثنا عبد الله بن عمر المديري حدثنا يونس بن يزيد قال سمعت الزمري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم كل حدثني طائفة من الحديث قالت فأقبلت أنا وأم مسطح فعثرت أم مسطح في مرطها فقاتل نفس مسطح فقلت بدس ما قلت تسبين رجلا شهيد بدرا فذكر حديث الافك

بالمال في باب فاما ما بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها من كتاب الجهاد وقد اختلف السلف في أي الرأيين كان أصوب فقال بعضهم كان رأي أبي بكر لانه وافق ما قدر الله في نفس الامر ولما استقر الامر عليه ولدخول كثير منهم في الاسلام ما بنفسه واما بذريته التي ولدت له بعد الوقعة ولان وافق غلبة الرجعة على الغضب كما ثبت ذلك عن الله في حق من كذب له الرحمة واما العتاب - الى الاخذ فيه اشارة الى ذم من آثر شيئا من الدنيا على الآخرة ولو قل والله أعلم * الحديث السابع والعشرون (قوله وقال الليث عن يحيى بن سعيد) لم يقع في هذا الاثر من طريق الليث واصله أبو نعيم في المستخرج من طريق أحمد بن حنبل - عن يحيى بن سعيد القطان عن يحيى بن سعيد الانصاري نحوه (قوله وقعت الفتنة الاولى) يعني قتل عثمان فلم يبق من أصحاب بدر أحد أي انهم ما لبثوا منذ قامت الفتنة بقتل عثمان الى ان قامت الفتنة الاخرى بوقعة الحرة وكان آحر من مات من البدر بن سعيد بن أبي وقاص ومات قتل ووقعة الحرة بيض سنين وغفل من زعم ان قوله في الخبر يعني قتل عثمان غلط مستند الى ان عليا وطليحة والزبير وغيرهم من البدر بن عاصوا بعد عثمان زمانا لا يظن ان المراد انهم قتلوا عند مقتل عثمان وليس ذلك مرادا وقد أخرج ابن أبي خيثمة هذا الاثر من وجه آخر عن يحيى بن سعيد باللفظ وقعت فتنة الدار الحديث وفتنة الدار هي مقتل عثمان وزعم الداودي ان المراد الفتنة الاولى مقتل الحسين بن علي وهو خطأ فان في زمن مقتل الحسين بن علي لم يكن أحد من البدرين موجودا (قوله ثم وقعت الفتنة الثانية يعني الحرة الخ) كانت الحرة في آخر زمن يزيد معاوية وسيأتي شيء من خبرها في كتاب الفتن ان شاء الله تعالى (قوله ثم وقعت الثالثة) كذا في الاصول ووقع في روايه أبي خيثمة ولو قد وقعت الثالثة ورجعها الدماطي بساء على ان يحيى بن سعيد قال ذلك قبل ان تقع الثالثة ولم يفسر الثالثة كما فسر غيرها وزعم الداودي ان المراد بها فتنة الازارقة وفيه نظر لان الذي يظهر ان يحيى بن سعيد أراد الفتنة التي وقعت بالمدينة دون غيرها وقد وقعت فتنة الازارقة عقب موت يزيد بن معاوية واستمرت أكثر من عشرين سنة وذكر ابن التين ان مال الكاروي عن يحيى بن سعيد الانصاري قال لم تترك الدلالة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الا يوم قتل عثمان ويوم الحرة قال مالك ونسيت الثالثة قال ابن عبد الحكم هو يوم خروج أبي حنيفة الخارجي (قلت) كان ذلك في خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة وكان ذلك قبل موت يحيى بن سعيد بمدة ثم وجدت ما أخرجه الدارقطني في غرائب مالك باسناد صحيح اليه عن يحيى بن سعيد نحوه هذا الاثر وقل في آخر وان وقعت الثالثة لم ترتفع وبالناس طباخ وأخرجه ابن أبي خيثمة باللفظ ولو وقعت وهذا بخلاف الجزم بالثالثة في حديث الباب ويمكن الجمع بأن يكون يحيى بن سعيد قال هذا أولا ثم وقعت الفتنة الثالثة المدكورة وهو حي فقال ما نقله عنه الليث بن سعد وقوله طباخ بفتح المهملة والموحدة الخفيفة وآخره معجزة أي قوة قال الخليل أصل الطباخ السمن والقوة ويستعمل في العقل والخير قال حسان

المال يعشى رجالا لا طباح لهم ، كالسيل يغشى أصول الدندن البالي

انتهى والدندن بكسر الميم ملتين وسكون النون الاولى ما اسود من البسات * الحديث الثامن والعشرون ذكر طرفا من حديث الافك المذكور في هذا السند وسبب أتى شرحه في التفسير

عثمان على بن أبي طالب اياس بن البكير * بلال (٢٥٢) بن رباح مولى أبي بكر الصديق * حجة بن عبد المطلب الهاشمي حاطب بن
أبي بلعة حليف لقريش
أبو حذيفة بن عتبة بن
ربيعة القرشي حارثة بن
الربيع الانصاري قتل يوم
بدر وهو حارثة بن سراقبة
كان في النظارة - خبيب
ابن عدي الانصاري خنيس
ابن حذافة السهمي
- رفاعه بن رافع الانصاري
رفاعة بن عبد المنذر
* أبو لبابة الانصاري الزبير
ابن العوام القرشي زيد بن
سهل أبو طلحة الانصاري
أبو زيد الانصاري سعد بن
مالك الزهري سعد بن خولة
القرشي سعيد بن زيد بن عمرو
ابن ثعلب القرشي سهل بن
حنيف الانصاري * ظهير
ابن رافع الانصاري وأخوه
عبد الله بن مسعود الهذلي
عتبة بن مسعود الهذلي
عبد الرحمن بن عوف الزهري
عبيدة بن الحرث القرشي
عبادة بن الصامت الانصاري
عمرو بن عوف حليف بني
عامر بن لؤي عتبة بن عمرو
الانصاري عامر بن ربيعة
العنزي عاصم بن ثابت
الانصاري عويم بن ساعدة
الانصاري عتب بن مالك
الانصاري * قدامة بن
مظعون قتادة بن النعمان
الانصاري معاذ بن عمرو
ابن الجوح

أبي طلحة (قوله عثمان) قلت لم تقدم له ذكر في هذه القصة الا أنه تقدم في المناقب من قول
ابن عمر انه ضرب له بسهمه (قوله علي بن أبي طالب) تقدم في حديث المبارزة وفي غيره (قوله
اياس بن البكير) تقدم قبل باب شهود الملائكة سرا وقد سرد المصنف من هذه الاسماء على
حروف المعجم وذكر بعض ذوى الكنى معتدا على الاسم دون أداة الكنية فلهذا قال أبو حذيفة في
حرف الحاء وقدم النبي صلى الله عليه وسلم والاربعة قبل الباقي لشرفهم وفي بعض النسخ قدم
النبي صلى الله عليه وسلم فقط وذكر الاربعة في حرف العين والخطب فيه سهل ثم ان اياس بن البكير
المذكور بكسر الهمزة بعدها تحتانية وآخره مهملة ووهم من ضبطه بفتح الهمزة وأما
أبو هذيفة تقدم ضبطه وقد شهد مع اياس بدر أخوته عاقل وعامر وغيرهما ولكن لما لم يقع ذكرهم
في الجامع لم يذكرهم (قوله بلال) تقدم في حديث عبد الرحمن بن عوف في قتل أمية بن خلف
(قوله حجة) تقدم في أول القصة (قوله حاطب) تقدم في فضل من شهد بدر (قوله أبو حذيفة)
تقدم في الحديث الخامس من الباب الأخير (قوله حارثة بن ربيع) يعني بالتشديد هو ابن
سراقبة تقدم في أول باب فضل من شهد بدر وقوله كان في النظارة اشار الى ما وقع في رواية حماد بن
سلمة عن ثابت عن أنس انه خرج نظارا أخرجه احدوا للنساء وزاد ما خرج لقتال (قوله خبيب
ابن عدي) تقدم في حديث أبي هريرة وسيأتي ما قيل فيه في الكلام على غزوة الربيع (قوله
خنيس بن حذافة) تقدم في العاشر في الباب الأخير (قوله رفاعه بن رافع) تقدم في باب فضل من
شهد بدر (قوله رفاعه بن عبد المنذر أبو لبابة) تقدم في التاسع عشر من الباب الأخير وجرمه بأن
اسمه رفاعه خالف فيه الاكثر فانهم قالوا ان اسمه بشير وان رفاعه أخوه (قوله الزبير بن العوام)
تقدم في عدة أحاديث (قوله زيد بن سهل أبو طلحة) تقدم في باب الدعاء على المسركين (قوله
أبو زيد الانصاري) تقدم من حديث أنس (قوله سعد بن مالك) هو ابن أبي وقاص ولم يتقدم له
ذكر في هذه القصة ولكن هو منهم بالاتفاق ويحتمل أن يكون أخذ من أثر سعيد بن المسيب
على بعد ذلك (قوله سعد بن خولة) تقدم في قصة سيعة الاسمية (قوله سعيد بن زيد) تقدم
في أثر رافع عن ابن عمر (قوله سهل بن حنيف) تقدم في حديث علي أنه كبر عليه خمسا (قوله ظهير
ابن رافع) تقدم في حديث رافع بن خديج وادعمه وان اسم أخيه مظهر ولم يسم البخاري أخاه
(قوله عبد الله بن مسعود) تقدم في أوائله (قوله عتبة بن مسعود) يعني أخاه (قوله) ولم يتقدم له
ذكر بل ولا ذكره أحد من صنف في المغازي في البدرين وقد سقط ذكره من رواية النسائي ولم يذكره
الاسماعيلي ولا أبو نعيم في مستخرجيه ما هو المعتمد (قوله عبد الرحمن بن عوف) تقدم في قتل
أبي جهل وغيره (قوله عبيدة بن الحرث) تقدم في حديث علي (قوله عبادة بن الصامت) تقدم بعد
باب شهود الملائكة بدر (قوله عمرو بن عوف) تقدم في باب عتبة بن عمرو (قوله ابو مسعود
البدرى) تقدم مترجما بثلاثة أحاديث (قوله عامر بن ربيعة العنزي) بالنون والزاي وقع في
رواية الكشي عن العدو وكلاهما صواب فانه عنزي لاصل عدوى الحلف (قوله عاصم بن
ثابت) تقدم في حديث أبي هريرة (قوله عويم بن ساعدة) تقدم في حديث السقيفة (قوله
عتبان بن مالك) تقدم في باب شهود الملائكة بدر (قوله قدامة بن مظعون) تقدم فيه (قوله
قتادة بن النعمان) تقدم في أول الباب في حديث أبي سعيد (قوله معاذ بن عمرو بن الجوح)

الى قوله لا اول الحشر وقال لهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم الى الشام وكانوا من سبب لم يصبرهم جلاء فيما خلا وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسبأ وقوله لا اول الحشر فكان جلاءهم أول حشر حشر في الدنيا الى الشام وحكي ابن التين عن الداودي انه رجع ما قال ابن اسحق من أن غزوة بني النضير كانت بعد بئر معونة مستدلاً بقوله تعالى وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم قال وذلك في قصة الاحزاب (قلت) وهو استدلال واه فان الآية تنزل في شأن بني قريظة فانهم هم الذين ظاهروا الاحزاب وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الاحزاب ذكر بل كان من أعظم الاسباب في جمع الاحزاب ما وقع من جلاءهم فانه كان من رؤسهم حيي بن أخطب وهو الذي حسن لبني قريظة الغدر وموافقة الاحزاب كما سيأتي حتى كان من هلاكهم ما كان فكيف يصير السابق لاحقا (قوله) وقول الله عز وجل هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب الى قوله أن يخرجوا) وقد وضع المراد من ذلك في أثر عبد الرزاق المذكور وقد ورد ابن اسحق تفسيره لما ذكر هذه الغزوة وانفق أهل العلم على انها نزلت في هذه القصة قاله السهيلي قال ولم يختلفوا في أن أموال بني النضير كانت خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم وان المسلمين لم يجهنوا عليهم بخيل ولا ركاب وانه لم يقع بينهم قتال أصلا (قوله) وجعله ابن اسحق بعد بئر معونة وأحد) كذا هو في المغازي لابن اسحق مجزوما به ووقع في رواية القاسبي وجعله اسحق قال عياض وهو وهم والصواب ابن اسحق وهو كما قال ووقع في شرح الكرماني محمد بن اسحق بن نصر وهو غلط وانما اسم جده يسار وقد ذكره ابن اسحق عن عبد الله ابن أبي بكر بن حزم وغيره من أهل العلم ان عامر بن الطفيل أعتق عمرو بن أمية لما قتل أهل بئر معونة عن رقبة كانت على أمه فخرج عمرو الى المدينة فصادف رجلين من بني عامر معهما عقد وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعربه عمرو فقال لهما عمرو من انتم فاذكران هما من بني عامر فتركهما حتى ناما فقتلهما عمرو ووطن أنه ظفر به بعض ثار أصحابه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لقد قتل قتيلين لا ودينهما انتهى وسيأتي خبر غزوة بئر معونة بعد غزوة أحد وفيه اعني غزوة أن عمرو بن أمية الضمري كان مع المسلمين فأسره المشركون قال ابن اسحق فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني النضير يستعينهم في دينهم فمما حدثني يزيد بن رومان وكان بين بني النضير وبين عامر عقد وحلف فلما أتاهم يستعينهم قالوا نعم ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا انكم لن تجدوه على مثل هذه الحال قال وكان جالساً الى جانب جدار لهم فقالوا من رجل يعلم على هذا البيت فيلقى هذه الصخرة عليه فيقتله ويريحنا منه فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب فأتاه الخبر من السماء فقام مظهراً أنه يقضى حاجة وقال لأصحابه لا تبرحوا ورجع مسرعاً الى المدينة واستبطأه أصحابه فأخبروا أنه توجه الى المدينة فلحقوا به فأمر بحريهم والمسير اليهم فتحصنوا فأمر بقطع النخل والتحريق وذكر ابن اسحق انه حاصرهم ست ليال وكان ناس من المنافقين يبعثوا اليهم ان ائبتوا وتغنوا فان قوتكم قاتلنا معكم فتربصوا فخذف الله في قلوبهم الرعب فلم ينصر وهم فسلوا ان يجلووا عن أرضهم على ان لهم ما حملت الابل فصولوا على ذلك وروى البيهقي في الدلائل من حديث محمد بن مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى بني النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام قال ابن اسحق فاحتملوا الى خيبر والى الشام قال

وقول الله عز وجل هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب الى قوله أن يخرجوا) * وجعله ابن اسحق بعد بئر معونة وأحد

ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رسل اليهم أن اخرجوا وأجلهم عشرين أو رسل اليهم عبد الله بن أبي
يثبطهم أرسلوا الى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تخرج فاصنع ما بدا لك فقال الله أكبر حاربت يهود
نخرج اليهم نخذلهم ابن أبي ولم تعنهم قريظة وروى عبد بن حميد في تفسيره من طريق عكرمة
ان غزوة بني النضير كانت صبيحة قتل كعب بن الاشرف يعني الآتي ذكره عقب هذا (قوله بنى
قنيقاع) هو بالنصب على البدلية ونون قنيقاع مثلثة والاشهر فيها الضم وكانوا أول من أخرج من
المدينة كما تقدم في أول الباب وروى ابن اسحق في المغازي عن أبيه عن عباد بن الوليد عن عباد
ابن الصامت قال لما حاربت بنو قنيقاع قام بأمرهم عبد الله بن أبي فغشي عباد بن الصامت وكان
له من حلفهم مثل الذي لعبد الله بن أبي فقتل عباد منهم قال فترت يأيها الذين آمنوا لا تتخذوا
اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض الى قوله يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة وكان عبد الله
ابن أبي لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن ين عليهم قال يا محمد اهدم منعوهم من الاسود والاجر
واني امر وأخشى الدواغر فوهم له وذكر الواقدي ان اجلاءهم كان في شوال سنة اثنتين يعني بعد
بدر بشهر ويؤيده ما روى ابن اسحق باسناد حسن عن ابن عباس قال لما أصاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قريشا يوم بدر جمع يهود في سوق بني قنيقاع فقال يا أيها يهود أسلو اقبل أن يصيبكم ما أصاب
فريشا يوم بدر فقالوا انهم كانوا لا يعرفون القتال ولو فالتنا العرف انا الرجال فأنزل الله تعالى قل
للذين كفروا استعجلون الى قوله لا ولي الا البصا وأغرب الحاكم فزعهم أن اجلاء بني قنيقاع واجلاء
بنى النضير كان في زمن واحد ولم يوافق على ذلك لان اجلاء بنى النضير كان بعد بدر بستة أشهر على
قول عروة أو بعد ذلك بمدة طويلة على قول ابن اسحق كما تقدم بسطه الحديث الثاني حديث
ابن عباس في تسمية سورة الحشر سورة النضير لانهم سألوا فيهم قال الداودي كأن ابن عباس
كره تسميتها سورة الحشر لئلا يظن أن المراد بالهشر يوم القيامة أو لكونه محملا فكره التسمية الى
غيره معلوم كذا قال وعند ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال نزلت سورة الحشر في
بنى النضير وذكر الله فيها الذين أصابهم من القمة (قوله حدثنا الحسن بن مدرك) كذا الجميع
وفي نسخة اسحق بدل الحسن وهو غلط (قوله تابعه هشيم الى آخره) وصله المصنف في التفسير كما
سياق هناك الحديث الثالث (قوله عن أبيه) هو سليمان بن أبي (قوله كان الرجل يجعل للنبي
صلى الله عليه وسلم الخلات) تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في المجلس وسياق في أول غزوة
قريظة بآتم من هذا السياق وقوله فكان بعد ذلك يرد عليهم زاد في الرواية الأخرى ما كانوا
أعطوه وروى الحاكم في الاكليل من حديث أم العلاء قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
للانصار لما فتح النضير ان أحببتم قسمت بينكم ما فاء الله على وكان المهاجرون على ما هم عليه
من السكنى في منازلكم وأموالكم وأن أحببتم أعطيتهم وخرجوا عنكم فاختاروا الثاني
الحديث الرابع (قوله حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير) في رواية
الكشيم بن نخل النضير (قوله وهي البويرة) بالموحدة مصغرة بويرة وهي الحفرة وهي هناك مكان
معروف بين المدينة وبين تيماء وهي من جهة قبله مسجد قباء الى جهة الغرب ويقال لهم أيضا
البويرة باللام بدل الراء (قوله فنزل ما قطعتم من لينة) هي صنف من النخل قال السهيلي في
تخصيصها بالذكرا ياء الى أن الذي يجوز قطعه من شجر العدو ما لا يكون معد للآفتيات لانهم

قام منهم وأسلوا وأجلى يهود
المدينة كلهم بنى قنيقاع
وهم رهط عبد الله بن سلام
ويهود بنى حارثة وكل يهود
المدينة * حدثنا الحسن بن
مدرك * حدثنا يحيى بن جاد
أخبرنا أبو عوانة عن أبي بشر
عن سعيد بن جبير قال قلت
لابن عباس سورة الحشر
قال قل سورة النضير * تابعه
هشيم عن أبي بشر * حدثنا
عبد الله بن أبي الاسود
حدثنا معتمر عن أبيه سمعت
أنس بن مالك رضي الله تعالى
عنه قال كان الرجل يجعل
للنبي صلى الله عليه وسلم
الخلات حتى اقتتخ قريظة
والنضير فكان بعد ذلك يرد
عليهم * حدثنا آدم حدثنا
الليث عن نافع عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال حرق
رسول الله صلى الله عليه
وسلم نخل بنى النضير وقطع
وهي البويرة فنزل ما قطعتم
من لينة أو تركتوها فائمة
على أصولها فبأذن الله

«حدثني المحقق اخبرنا حبان اخبرنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم حرق فخل بني النضير قال ولها يثول حسان بن ثابت وهان على سراة بني لؤي * حريق البويرة مستطير فان فاجأه أبو سنيان بن الحرث أدام الله ذلك من صنع وحرق في نواحيها السعير ستعلم أينما منها نزه * وتعلم أي رضيها ناضير * حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني مالك بن أنس بن الحذثان النضري أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه دعاه أخواه حاجد بر فاقتال له هل لك رغبة في دخول عثمان وعبد الرحمن وازبير وسعيد بن ثأذوث فقال نعم فدخلهم فلبث قليلا ثم جاء فق له هل لك رغبة في عباس وعلى يستأذان قال نعم فلما دخلا وسلا قال عباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان في الذي أقام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم من مال بني النضير فاستب علي وعباس فقال الرهط يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرح حددهما من الآخر فقال عمر اتدوا أنشدكم بالله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون (٢٥٧) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

[illegible]

يظاهرون كل من عادى النبي صلى الله عليه وسلم عليه ويعدونهم النصر والمساعدة فلما وقع لبني
النضير من الخذلان ما وقع قال حسان الأبيات المذكورة موجها لقريش وهم يتولون كيف
خذلوا أصحابهم وقد ذكر ابن اسحق ان حسان قال ذلك في غزوة بني قريظة وأنه اعاد كربني
النضير استطراداً من الأبيات المذكورة

الاياسعد سعد بن معاذ * فما فعلت قريظة والنضير

وفيها

وقد قال الكريم أبو حباب * أقيموا قينة قاع ولا تسيروا

وأولها

تقاعدم عشر نصر وقريشا * وليس لهم يبلدتهم نصير

هم أوتوا الكتاب فضيعوه * فهم عى عن التوراة نور

كفرتم بالقرآن لقد لقيتم * بتصديق الذي قال النذير

وفي جواب أبي سفيان بن الحرث في قوله وتعلم أى أرضينا قضير ما يرجع ما وقع في الصحيح لان
أرض بني النضير مجاورة لأرض الانصار فاذا خربت أرضنا خربت أرضهم بخلاف أرض قريش
فإنها بعيدة منها بعدا شديدا فلا تنال بخربها فكان أبو سفيان يقول تخربت أرض بني النضير
وتخربها إنما يضرب أرض من جاورها وأرضكم هي التي تجاورها فهي التي تتضرر لا أرضنا ولا يتهماً
مثل هذا في عكسه لا بتكلف وهو أن يقال ان المرة كانت تحمل من أرض بني النضير الى مكة
فكانوا يرتفعون بها فاذا خربت تضربهم بخلاف المدينة فانها في غنية عن أرض بني النضير
بغيرها كغير ونحوها فيجب بعض اتجاه لكن اذا تعارض ما في الصحيح أصح ويحتمل ان
كان ما قال أبو عمرو والشيباني محفوفاً أن أبو سفيان بن الحرث ضمن في جوابه بيتاً من قصيدة
حسان فاهتمه فلما قال حسان * وهان على سراة بني لؤى * اهتدمه أبو سفيان فقال
وعز على سراة بني لؤى وهو عمل سائغ وكان من أنكر ذلك استبعد أن يدعوا أبو سفيان بن
الحرث على أرض الكفرة مثله بالتحريق في قوله أدام الله ذلك من صنيع والجواب عنه أن
اسم الكفرة وان جمعهم لكن العداوة الدينية كانت قائمة بينهم كما بين أهل الكتاب وعبد
الوثان من التباين وأيضاً فقوله * وحرقت في نواحيها السعير * يريد بنواحيها المدينة فراجع
ذلك دعاء على المسلمين أيضاً ولعقب بن مالك في هذه القصيدة قصيدة على هذا الوزن والروى أيضاً
ذكرها ابن اسحق أولها

لقد منيت بغدرتها الحبور .. كذلك الدهر ذو صرف يدور

يقول فيها فغودر منهم كعب صريعاً * فذلت عند مصرعه النضير

يشير الى كعب بن الاشرف الذي سبذ كرقله عقب هذا وفيها

فذاقوا غيباً هم وبالا * لكل ثلاثة منهم بعير

فأجلاوا عاديهم بقينة قاع * وغودر منهم نخل ودور

الحديث الخامس من حديث مالك بن أنس بن الحدثان عن عمر وفيه قصة مختصرة للعباس وعلى
عنده مطولة وقد تقدم شرحه في فرض الخمس مستوفي والغرض منه قوله وهما يختصمان

قال حدثت هذا الحديث عروة بن الزبير فقال صدق مالك بن اوس اناسمعت عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم تقول ارسل أزواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم عثمان الى أبي بكر يسأله عنهن (۲۵۹) مما أفاء اللہ علی رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم

فكنت أنا أردّهن فقلت
لهن ألا تتقين الله ألم تعلمن
أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يقول
لا نورث ما تركنا صدقة يريد
بذلك نفسه اغمايا كل آل
محمد صلى الله عليه وسلم في
هذا المال فأنهى أزواج
النبي صلى الله عليه وسلم إلى
ما أخبرتهن قال فكانت
هذه الصدقة بيد علي تمنعها
علي عبا سافغلبه عليها ثم
كان بيد حسن بن علي ثم بيد
حسين بن علي ثم بيد علي بن
حسن بن وحسن بن حسن
كلاهما كانا يداوانهما ثم
بيد زيد بن حسن وهي
صدقة رسول الله صلى الله
عليه وسلم حقا * حدثنا
ابراهيم بن موسى أخبرنا
هشام بن محمد حدثنا معمر بن
الزهري عن عروة عن عائشة
رضي الله عنها أن فاطمة
عليها السلام راعيا أتيها
بأكبر بيت من ميراثها
أرضه من فدك وسهمه من
حبي برفقة لخبز بكره دعب
نبي صلى الله عليه وسلم
يقول لا نورث ما تركنا
صدقة اغمايا كل آل محمد
في هذا المال والله أقراة

فما أقام الله على رسوله من نبي التنصير الحديث السادس حديث عائشة (قوله) قال حدثت هذا الحديث عروة) القائل هو الزهري وهو موصول بالاسناد المذکور وقد ذكرت شرحه أيضا مع حديث مالك بن أنس في فرض الخمس - الحديث السابع حديث أبي بكر الصديق تقدم أيضا في أول فرض الخمس بزيادة فيه وزاد هنا قول أبي بكر وما لغيره رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلى أن أصل من قرابتي وظاهر ساقه الأدراج وقديمه الاسماء علي بلفظ قتشهد أبو بكر فحمد لله وأثنى عليه ثم قال أما بعد فوالله لقربة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إلي أن أصل من قرابتي قال أبو بكر ذلك معتدرا عن دعوته التقسم وأنه لا يلزم منها أن لا يصلحهم ببر من جهة أخرى ومحصل كلامه أن قرابة الشخص مقدمة في بره إلا ان عارضتهم في ذلك ممن هو أرحم منهم والله أعلم

(قوله با) قتل كعب بن الأشرف أي اليهودي قال ابن اسحق وغيره كان عربيا من بني نهان وهم بطن من طيء وكان أبوه أصايب دما في الجاهلية فأقي المدينة فخالف بيني والنضير فشرف فيهم وتزوج عقيلة بنت أبي الحقيق فولدت له كعبا وكان طويل الجسم ذا بطن وهامة وهجا المسلمين بعد وقوعه بدر وخرج الى مكة فنزل على ابن وداعة السهمي والد المطلب فهجاه حسان وهجاء امرأته عائكة بنت أسيد بن أبي العيص بن أمية فطرده فرجع كعب الى المدينة وتشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم وروى أبو داود والترمذي من طريق الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه أن كعب بن الأشرف كان شاعرا وكان يهجور رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحرش عليه كثيرا فربش وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقدم المدينة وأهلها اخلاط فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم استصلاحهم وكان اليهود والمشركون يؤذون المسلمين أشد الأذى فأمر الله رسوله والمسلمين بالصبر فيما أتى كعب أن ينزع عنه آذاه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ أن يعث رظايقه لولده وذكر ابن سعد أنه قتله سنة في ربيع الأول من السنة الثامنة (قوله قال عروة) هو ابن دينار كما غنينا وفي رواية تميمية عن سفیان في الجهاد وعند أبي نعيم من طريق أحمد بن محمد بن إسحاق عن أبيه (قوله من كعب بن الأشرف) أي من الذي يتذبذب قتله (قوله أذى الله ورؤيه) في رواية محمد بن محمود بن مسلمة عن جابر عند الخاكعي الا كيل فتذكرنا بشعره وقوى المشركين وأخرج ابن عائدة عن طريق النكائي أن كعب بن الأشرف ادعى على مشركي قريش ما لم يدعوا اليه عند استقبال الكعبة على قتل المسلمين ومن طريق أبي داود عن عروة ثمة كن رجوعني حين دعاني يسلم زعيم لي يصحض قريشا عليهم وقتلهم ذم عن قريش قال له يا ثابت أليس قد كنت تعلم اني صلي الله عليه وسلم انه دعاكم فجاءتموهم بعض أصحابه يريد علم به قبل بعثهم وبه ان جاء إليه فاسترجه رجل بجملته

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حب الی کن اصل من قرانی (باب مثل کعب بن الاشرف) * حدثنا علی بن عبد اللہ حدثنا سفیان قال سمعنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما ینویان قال سئل انما صلی اللہ علیہ وسلم من الکعب بن الاشرف فانه قد آیاه رسولہ

فقام محمد بن مسلمة فقال
يا رسول الله أتحب أن أقتله
قال نعم قال فأنذني أن
أقول شيئاً قال قل فأنناه
محمد بن مسلمة فقال ان
هذا الرجل قد سألنا
صدقة وأنه قد عنانا وإن قد
أتيتك أسئلتك قال وأيضا
والله لئن أنه قال أن انا قد اتبعناه
فلا نحب أن ندعه حتى نتطر
الى أى شيء يصير شأنه وقد
أردنا أن نسلفنا وسقنا أو
وسقين وحديثنا وغير
مره فلم يذ كرو سقنا أو وسقين
فقلت له فيه وسقنا أو وسقين
فقال أرى فيه وسقنا أو
وسقين فقال نعم ارهنوني
قالوا أى شيء تريد قال ارهنوني
نساء كم قالوا كف نرهنك
نساءنا وأنت أجمل العرب
قال فارهنوني أبناء كم قالوا
كف نرهنك أبناءنا فيسب
أحدهم فيقال رهن بوسق
أو وسقين هذا عار علينا
ولكن نرهنك اللامة قال
سفيان يعني السلاح
فواعده أن يأتيه

نخرج فلما فقدوه تفرقوا فقال حينئذ من يشتد بقتل كعب ويمكن الجمع بتعدد الأسباب
(قوله) فقام محمد بن مسلمة فقال يا رسول الله أتحب أن أقتله في مرسل عكرمة فقال محمد بن
مسلمة هو خالي (قوله قال نعم) في رواية محمد بن محمود فقال أنت له وفي رواية ابن اسحق قال
فأفعل ان قدرت على ذلك وفي رواية عروة فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال محمد بن
مسلمة أقرصاه ومثله عند سمويه في فوائده فان ثبت احتمال أن يكون سكت أو لا ثم أذن له فان في
رواية عروة أيضاً أنه قال له ان كنت فاعلا فلا تجعل حتى تشاور سعد بن معاذ قال فشاوره فقال
له توجه اليه واشك اليه الحاجة وسله أن يسلفكم طعاما (قوله فأنذني أن أقول شيئاً قال قل)
كأنه استأذنه أن يفعله شيء يحتمل به ومن ثم يوجب عليه المصنف الكذب في الحرب وقد ظهر
من سياق ابن سعد للقصة أنهم استأذنوا أن يشكوا منه ويعيبوا رأيه ولفظه فقال له كان
قدوم هذا الرجل علينا من البلاء حاربتنا العرب ورمت عنا قوس واحدة وعند ابن اسحق
باسناد حسن عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مشى معهم الى بقيق الغرق ثم وجههم
فقال انطلقوا على اسم الله اللهم أعنيهم (قوله ان هذا الرجل) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله)
قد سألنا صدقة في رواية الواقدي سألنا الصدقة ونحن لا نجد ماناً كل وفي مرسل عكرمة
فقالوا يا باسعيدان نبينا أراد منا الصدقة وليس لنا مال نصدقه (قوله قد عنانا) بالمهمله وتشديد
النون الأولى من العناء وهو التعب (قوله قال وأيضا) أى وزيادة على ذلك وقد فسره بعد ذلك
قوله والله لئن أنه بفتح المشنة والميم وتشديد اللام والنون من الملل وعند الواقدي أن كعباً قال
لأبي نائلة أخبرني ما في نفسك ما الذي تريدون في أمره قال خذ لانه والتخلي عنه قال سررتني
(قوله) وقد أردنا أن نسلفنا وسقنا أو وسقين وحديثنا وغير مره فلم يذ كرو سقنا أو وسقين) قائل
ذلك على بن المديني ولم يفع ذلك في رواية الحميدي ووقع في رواية عروة وأحب أن تسلفنا طعاما
قال ابن طعامكم قالوا أنفقناه على هذا الرجل وعلى أصحابه قال ألم يأن لكم أن تعرفوا ما أنتم
عليه من الباطل (تبسيه) وقع في هذه الرواية الصحيحة أن الذي خاطب كعباً بذلك هو محمد بن
مسلمة والذي عند ابن اسحق وغيره من أهل المغازي أنه أبو نائلة وأما الدمياطي الى ترجيحه
ويحتمل أن يكون كل منهما كلمة في ذلك لأن أبا نائلة أخوه من الرضاة ومحمد بن مسلمة ابن أخته
وفي مرسل عكرمة في الكل بصيغة الجمع قالوا وفي مرسل عكرمة وأنذني لنا أن نصيب منك
فيطمئن السنا قال قولوا ما شئتم وعنده أمامالى فليس عندى اليوم ولكن عندى التمر وذكر ابن
عائذ أن سعد بن معاذ بعث محمد بن أخيه الحرث بن أوس بن معاذ (قوله ارهنوني) أى
ادفعوا الى شيء يكون رهنا على التمر الذي تريدونه (قوله وأنت أجمل العرب) أعلمهم قالوا له ذلك
تهكموا وان كان هو في نفسه كان جبالا زاد ابن سعد من مرسل عكرمة ولا تأمنك وأى امرأة
تتمنع منك الجمالك وفي المرسل الآخر الذي أشرت اليه وأنت رجل حسان تعجب النساء
وحسان بضم الحاء وتشديد السين المهملة (قوله ولكن نرهنك اللامة) بتشديد اللام وسكون
الهمزة (قوله قال سفيان يعني السلاح) كذا قال وقال غيره من أهل اللغة اللامة الدرع فعلى
هذا اطلاق السلاح عليهم من اطلاق اسم الكل على البعض وفي مرسل عكرمة ولكن نرهنك
سلاحنا مع علمك بحاجتنا اليه قال نعم وفي رواية الواقدي وانما قالوا ذلك لئلا ينكر بحجبتهم اليه

عليه وسلم نفل على جرح الحرب بن أوس فلم يؤذنه وفي مرسل عكرمة فيزق فيها ثم ألصقها
فالتحمت وفي رواية ابن الكلبي فضر به حتى برد وصاح عند أول ضربة واجتعت اليهود
فأخذوا على غير طريق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوههم وفي رواية ابن سعد أن محمد
ابن مسلمة لما أخذ بقرون شعره قال لأصحابه اقتلوا عدو الله فضر به بأسيا فهم فالتفت عليه فلم
تغن شيئا قال محمد فذكرت معولا كان في سيق فوضعت في سرتنه ثم تحاملت عليه فغططته حتى
انتهى إلى عاتقه فصاح وصاحت امرأته يا آل قريظة والنضير مرتين **(قوله فأخبروه)** في رواية
عروة فأخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى وفي رواية ابن سعد فلما بلغوا بقيع الغرقد
كبروا وقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة يصلي فلما سمع تكبيرهم كبروا وعرف أن قد
قتلوه ثم انتهوا إليه فقال أقلمت الوجوه فقالوا ووجهك يا رسول الله ورموا رأسه بين يديه فحمد
الله على قتله وفي مرسل عكرمة فأصبحت يهود مذعورين فأقوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا
قتل سيدنا عليه فذكروهم النبي صلى الله عليه وسلم صنيعة وما كان يحرض عليه ويؤذى المسلمين
زاد ابن سعد خفا فوافل ينطقوا قال السهيلي في قصة كعب بن الأشرف قتل المعاهد إذا سب
الشارع خلافا لابي حنيفة (قلت) رفيه نظر وصنيع المصنف في الجهاد يعطى أن كعبا كان
محاربا حيث ترجم لهذا الحديث الفتك بأهل الحرب وترجم له أيضا الكذب في الحرب وفيه
جواز قتل المشرك بغير دعوة إذا كانت الدعوة العامة قد بلغت وفيه جواز الكلام الذي يحتاج
إليه في الحرب ولولم يقصد فأنه إلى حقيقته وقد تقدم البحث في ذلك مستوفى في كتاب الجهاد
وفيه دلالة على قوة فطنة امرأته المذكورة وصحة حديثها وبلاغتها في إطلاقها أن الصوت يقطر
منه الدم **(قوله قتل أبي رافع عبد الله بن أبي الحقيق)** ويقال سلام بن أبي الحقيق كان بخيبر
والحقيق بمهملة وقاف مصغروا الذي سماه عبد الله هو عبد الله بن أنيس وذلك فيما أخرجه
الحاكم في الاكلیل من حديثه مطولا وأوله أن الرهط الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى عبد الله بن أبي الحقيق ليقتلوه وهم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وحليف
لهم ورجل من الأنصار وانهم قدموا خيبر ليلا فذكر الحديث وقال ابن اسحق هو سلام أي
يتشديد اللام قال لما قتلت الأوس كعب بن الأشرف استأذنت الخزرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو بخيبر فأذن لهم قال فحدثني الزهري عن عبد الله بن كعب
ابن مالك قال كان مما صنع الله لرسوله أن الأوس والخزرج كانوا يتصاولن تصاول النعمان
لا تصنع الأوس شيئا إلا قالت الخزرج والله لا تذهبون بهذه فضلا علينا وكذلك الأوس فلما
أصاب الأوس كعب بن الأشرف تذاكرت الخزرج من رجل له من العداوة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم كما كان لكعب فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخيبر **(قوله ويقال في حصن له بأرض
الحجاز)** هو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ويحتمل أن يكون حصنه كان قريبا
من خيبر في طرف أرض الحجاز ووقع عنده موسى بن عقبة فطرقوا أبا رافع بن أبي الحقيق بخيبر
فقتلوه في بيته ولأبي رافع المذكور أخوان مشهوران من أهل خيبر أحدهما كنانة وكان
زوج صفية بنت حيي قبل النبي صلى الله عليه وسلم وأخوه الربيع بن أبي الحقيق وقتلها النبي
صلى الله عليه وسلم جميعا بعد فتح خيبر **(قوله وقال الزهري هو بعد كعب بن الأشرف)** وصله

* (قتل أبي رافع عبد الله بن
أبي الحقيق) * ويقال سلام
ابن أبي الحقيق كان بخيبر
ويقال في حصن له بأرض
الحجاز وقال الزهري هو بعد
كعب بن الأشرف

يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبي متيع عن جده عن الزهري وقد كرت من عند
 ابن اسحق عن الزهري أنا أخذ ذلك عن عبد الله بن كعب بن مالك بن زيادة فيه قال ابن سعد
 كانت في رمضان سنة ست وقيل في ذي الحجة سنة خمس وقيل فيها سنة أربع وقيل في رجب
 سنة ثلاث ثم أورد البخاري قصته من رواية ثلاثة عن أبي اسحق عن البراء بن عازب الأولى
 رواية ذكرها ابن أبي زائدة عن أبي اسحق عن البراء بن عازب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رطبا إلى
 أبي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك يتهدى لاهونا ثم فقتله هكذا أورد مختصرا وقوله
 يتهدى لاهونا كثيرا يسكون التثنية وبالنصب على المفعولية والسر خسي والمستقل بتشديد التثنية
 بلفظ الفعل الماضي من التبييت وقد أخرجه المصنف في الجهاد من هذا الوجه طولا نحو
 رواية إبراهيم بن يوسف الآتية (قوله حدثنا يوسف بن موسى) هو القطن وعبيد الله بن موسى
 هو العباسي شيخ البخاري وقد حدث عنه هنا بواسطة (قوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إلى أبي رافع اليهودي رجلا من الانصار) في رواية يوسف بن اسحق بن أبي اسحق الآتية بعد
 هذه بعث إلى أبي رافع عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة في ناس معهم وعبد الله بن عتيك
 بالنصب منه عول بعث وهو المبعوث إلى أبي رافع وأيس هو اسم أبي رافع وعبد الله بن عتبة
 لم يذكر إلا في هذا الطريق وزعم ابن الأثير في جامع الاصول أنه ابن عتبة بكسر العين وفتح النون
 وهو غلط منه فانه خولاني لانصارى ومتأخر الاسلام وهذه التسمية متقدمة والرواية تضم
 العين وسكون المناء لا بالنون والله أعلم (قوله رجلا من الانصار) قد سمى في هذا الباب عبد
 الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة وعبد الله بن اسحق وعبد الله بن عتيك وسعد بن سنان وعبد الله
 ابن أبيس وأبو قتادة وخراعي بن أسود فان كان عبد الله بن عتبة محفوظا فقد كلوا سنة فأما
 الاول فهو ابن عتيك بفتح المهملة وكسر المناء ابن قيس بن الاسود بن بن سلمة بكسر اللام وأما
 عبد الله بن عتبة فقد شرح ما فيه وأما سعد فهو بن سنان الاسدي حليف بني سلمة شهد
 احدا واستشهد بالامة وأما عبد الله بن قيس فهو الجهمي حليف الانصار وقد فرق
 المسندري بين عبد الله بن قيس الجهمي وعبد الله بن قيس الانصاري وجزم بأن الانصاري
 هو الذي كان في قتل ابن أبي الحقيق وتبع في ذلك ابن المديني وجزم غير واحد بأنهم واحد وهو
 جهني حليف الانصار وأما بقتلهم فهو رما خراعي بن أسود فقد قلبه بعضهم فتعال
 أسود بن خراعي وفي حديث عبد الله بن قيس في الكليل أسود بن حرم ركذ ذكره موسى
 ابن عقبة في المعازي من كان من بني بكر بن زهير بن وهب بن سفيان بن عيينة بن قيس بن
 طريق موسى بن عقبة على سبيل دل عود بن حراعي أسود بن حرام (قوله ران بن رافع
 يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني عليه ذكر ابن عتيك من طريق ابن اسحق عن عروة بن
 كان من أعان غطفان وغيرهم من مشركي العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (قوله وقد دخل الناس) ذكر في رواية يوسف بن سفيان في الباب نقلا عن راجح
 لهم فخرجوا بقبس أي شعله من نار بلونة قال خشيت أن أعرف فغلبت رعي (قوله وراح
 الناس بسرهم) أي رجعوا وبواشيم أي ترمي وروح بفتح المهملة وسكون الراء بعد مهملة
 هي السائمة من ابل وقرعهم (قوله يا عبد الله) لم يرد اسمه العلم لانه لو كان كذلك لكان قد عرفه

* حدثني اسحق بن نصر
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا
 ابن أبي زائدة عن أبيه عن
 أبي اسحق عن البراء بن
 عازب رضي الله عنهما قال
 بعث رسول الله صلى الله
 عليه وسلم رطبا إلى أبي
 رافع فدخل عليه عبد الله
 ابن عتيك يتهدى لاهونا
 ثم فقتله حدثنا يوسف بن
 موسى حدثنا عبد الله بن
 موسى عن اسراييل عن
 أبي اسحق عن البراء بن
 عازب قال بعث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إلى أبي
 رافع اليهودي رجلا من
 الانصار فأمر عليهم عبد
 الله بن عتيك وكان أجور رافع
 يؤذي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ويعين عليه وكان
 في حصن له بأرض الخزاز فلما
 دنوا منه وقد غربت
 الشمس وراح الناس
 بسرهم فقتل عبد الله
 لاصحاب اجلسوا مكانكم
 فاني منطلق ومنطلق للبراء
 اعلى ثم أدخل فقبل حتى
 دنا من الباب

يا عبد الله ان كنت تريد
أن تدخل فادخل فاني أريد
أن أغلق الباب فدخلت
فكمنت فلما دخل الناس
أغلق الباب ثم علق الاغاليق
على ود قال فقامت الى
الا قال لدفأخذتم ففتحت
الباب وكان أبو رافع يسمر
عنده وكان في علالي له فلما
ذهب عنه أهل سمرو صعدت
اليه فجعلت كلما فتحت بابا
أغلقته على من داخل قلت
ان القوم يذروني لم يخلصوا
الي حتى أقتل فانهيت اليه
فاذا هو في بيت منظم وسط
عماله لا أدري أين هو من
البيت فقامت أبو رافع فقال
من هذا فأهويت نحو
الصوت فأخبر به ضربة
بالسيف وأنادش فما
أغيت شيئا وصاح فخرجت
من البيت فأمكنك غير بعيد
ثم دخلت اليه فقامت ما هذا
الصوت يا أبا رافع فقال
لامك الويل ان رجلا في
البيت ضربني قبل بالسيف
قال فأخبر به ضربة أخرى
ولم أقله ثم وضعت ضييب
السيف في بطنه حتى أخذ
في طهره فعرفت أنني قتلت
جعلت أفتح الابواب بابا بابا
حتى انتهيت الى درجة له
فوضعت رجلي وأنا أرى أنني
قد انتهيت الى الارض
فوقعت في الساحة فمرددة

والواقع أنه كان مستحقا من الله الذي يظهر أن أراد منه الحقيق لان الجميع عبيد الله (قوله)
تقنع بثوبه أي تعطي به ليخفى شخصه لئلا يعرف (قوله فهتف به) أي ناداه وفي رواية يوسف ثم
نادى صاحب الباب أي البواب ولم أقف على اسمه (قوله فكمنت) أي اختبأت وفي رواية يوسف
ثم اختبأت في مربوط حمار عند باب الحصن (قوله ثم علق الاغاليق على ود) بفتح الواو وتشديد
الدال هو الودد وفي رواية يوسف وضع مفتاح الحصن في كوة والاغاليق بالمججمة جمع غلق بفتح
أوله ما يغلق به الباب والمراد به المناقيح كأنه كان يغلق بها ويفتحها كذا في رواية أبي ذر وفي
رواية غيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا اشكال والكوة بالفتح وقد تضم وقيل بالفتح
غير النافذة وبالضم انما فذة (قوله فقامت الى الاقاليد) هي جمع اقليد وهو المفتاح وفي
رواية يوسف ففتحت باب الحصن (قوله يسمر عنده) أي يتكلم دون ليل وفي رواية يوسف
فتمشوا عند أبي رافع وتحدثوا حتى ذهب ساعة من الليل ثم رجعوا الى بيوتهم (قوله في علالي
له) بالمهملة جمع عليه يتسديد التحانية وهي الغرفة وفي رواية ابن اسحق وكان في عليه اليها
مخلة والمخلة بفتح المهملة والجيم السلم من الخشب وقيدته ابن قتيبة بنحسب الخلل (قوله)
فجعلت كلما فتحت بابا أغلقته على من داخل في حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم فلم يدعوا
بابا الا أغلقوه (قوله يذروني) بكسر الهمزة أي علوا وأصله من الانذار وهو الاعلام
بالشيء الذي يحذر منه وذكر ابن سعد أن عبد الله بن عتيك كان يربط باليهودية فاستفتح فقامت
له امرأته أي رافع من أنت قال جئت أبا رافع مديبة ففتحت له وفي رواية يوسف فلما هدت
الاصوات أي سكنت وعنده ثم عمدت الى أبواب بيوتهم فأغلقهم اعليهم من ظاهر ثم صعدت الى
أبي رافع في سلم (قوله فأهويت نحو الصوت) أي قصدت نحو صاحب الصوت وفي رواية يوسف
فعمدت نحو الصوت (قوله وأنادش) بكسر الهمزة بعدها مججمة (قوله فما أغيت شيئا) أي لم أقتله
(قوله فقلت ما هذا الصوت يا أبا رافع) في حديث عبد الله بن أنيس فقامت امرأته يا أبا رافع هذا
صوت عبد الله بن عتيك فقال شككتك أمك وأين عبد الله بن عتيك (قوله هدت الاصوات) بهمزة
أي سكنت وزعم ابن التين أنه وقع عنده هدت بغير همز وأن الصواب بالهمز (قوله فأخبر به) ذكره
بلفظ المضارع مبالغة لاستحضار صورة الحال وأن كان ذلك قدم مضى (قوله فلم يغن) أي لم ينفع
(قوله ثم دخلت اليه) يوسف ثم جئت كافي أغيت فقلت مالك وغيرت صوتي (قوله لامك الويل)
في رواية يوسف زاد (١) وول الأناجلك وزاد في رواية قال فعمدت له أيضا فأخبر به أخرى فلم
تغن شيئا فصاح وقام أهل له ثم جئت وغيرت صوتي كهينة المستغيث فاذا هو مستلق على ظهره وفي
رواية ابن اسحق فصاحت امرأته فنوّهت بنا فجعلنا رفع السيف عليها ثم نذ كرهن رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء فسكف عنها (قوله ضييب السيف) بضاد مججمة مفتوحة
وموحدين وزن رغيف قال الخطابي هكذا يروى وما أراه محفوظا وانما هو وظيفة السيف
وهو حرف حدة السيف ويجمع على نظبات قال والضيب لامي له هنا لانه سبلان الدم من
النسم قال عياض هو في رواية أبي ذر بالصاد المهملة وكذا ذكره الحاربي وقال أظنه طرفه
وفي رواية غير أبي ذر بالمججمة وهو طرف السيف وفي رواية يوسف فاضع السيف في بطنه ثم
اتكى عليه حتى سمعت صوت العظم (قوله فوضعت رجلي وأنا أرى) بضم الهمزة أي أظن وذكر

فأكرمت ساق فعضتها بعصاة ثم انطلقت حتى جالست على الباب فقلت لا أخرج لئلا ترى اعلم أقتله فلما صاح الديار قام السامعي على السور فقال أنعي أبارافع تاجر أهل الخزازة انتنبت الى حداث ذلت السماء فذكر رسول الله أبارافع فانهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته فقال لي ايسر رجلا فسميت رجلا فسميتها فلكا ثم اشتهكها فطفه حدثنا أحمد بن عثمان حدثنا شرحبيل هو ابن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف عن أبيه عن أي ا حتى قال سمعت البراء رضى الله عنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أي رافع عبد الله بن عتيك وعاداته بن عتيبة في ناس معهم فأطلقوا حتى دنوا من الحص فقل لهم عبد الله بن عتيك امكشوا أنتم حتى أنطلق أنا فأناصر قال فتلطنت ثم دخل (٢٦٥) الحص فنفقوا واداروا لهم قال فخرجوا فقبس بطلبونه قال فخشيت

[illegible][illegible]

مالا لم وأعني على المشي أو لا وعليه يدل قوله ما بي قلبه ثم لما تمادى عليه المشي أحس بالالم فخله
 أصحابه كما وقع في رواية ابن إسحاق ثم لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم مسج عليه فزال عنه جميع
 الألم ببركته صلى الله عليه وسلم وفي هذا الحديث من النوائد جواز اعتياله المشرك الذي بلغته
 الدعوة وأصر وقتل من أعان على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده أو ماله أو لسانه وجواز
 التجسس على أهل الحرب وتطلب غرتهم والاخذ بالسدة في محاربة المشركين وجواز إيهام
 القول للمصلحة وتعرض القليل من المسلمين للكثير من المشركين والحكم بالدليل والعلامة
 لاستدلال ابن عميك على أبي رافع بصوته واعتماده على صوت الناعى بموته والله أعلم **(قوله)**
باب غزوة أحد سقط لفظ باب من رواية أبي ذر وأحد بضم الهمزة والمهمله جمل جمل
 معروف بينه وبين المدينة أقل من فرسخ وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم جميل يحبنا ونحبه
 كما سيأتي في آخر باب من هذه الغزوة مع مزيد فوائد فيما يتعلق به ونقل السهيلي عن الزبير بن
 بكار في فضل المدينة أن قبره من عليه السلام بأحد وأنه قدم مع موسى في جماعة من بني إسرائيل
 حجاجات هناك (قلت) وسند الزبير بن بكار في ذلك ضعيف جدا من جهة شيخه محمد بن الحسن
 ابن زباله وقد نقطع أيضا وليس يعرفون وكانت عنده الواقعة المشهورة في شوال سنة ثلاث باتفاق
 الجمهور وشذ من قال سنة أربع قال ابن إسحاق لاحدى عشرة ليلة خلت منه وقيل لسبع ليال
 وقيل لثمان وقيل لتسع وقيل في نصفه وقال مالك كانت بعد بدر بسنة وفيه تجوز لان بدرا
 كانت في رمضان باتفاق فهي بعدها بسنة وشهر لم يكمل ولهذا قال مرة أخرى كانت بعد
 الهجرة بأحد وثلاثين شهرا وكان السبب فيها ما ذكر ابن إسحاق عن شيوخه وموسى بن عقبة عن
 ابن شهاب وأبو الأسود عن عروة قالوا وهذا المخلص ما ذكره موسى بن عقبة في سياق القصة كلها
 قال لما رجعت قريش استجلبوا من استطاعوا من العرب وما ربههم أبو سفيان حتى نزلوا بيطن
 الوادي من قبل أحد وكان رجال من المسلمين أسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر وتمنوا لقاء العدو
 وأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة رؤيا فلما أصبح قال رأيت البارحة في منامي بقرا
 نذبح والله خير وأبقي ورأيت سيفي ذا الفقار انقسم من عند طيبة أو قال به فلول فكرهته وهما
 مصبيتان ورأيت أني في درع حصينة وأنني مردف كبشا قالوا وما أولتها قال أولت البقر بقرا
 يكون فينا وأولت الكبش كبش الكتيبة وأولت الدرع الحصينة المدينة فامكثوا فان دخل القوم
 الأربعة قاتله هم ورموا من فوق السيوف فقال أولئك القوم يا نبي الله كما تنمي هذا اليوم وأبي كثير
 من الناس إلا انخرج فلما صلى الجمعة وانصرف دعا باللائمة فلهما ثم أذن في الناس بالخروج
 فندم ذوو الرأي منهم فقالوا يا رسول الله امكث كما أمرتنا فقال ما ينبغي لني إذا أخذ لائمة الحرب
 أن يرجع حتى يقاتل نزل فخرج هم وهم ألف رجل وكان المشركون ثلاثة آلاف حتى نزل بأحد
 ورجع عنه عبد الله بن أبي ابن سلول في ثلثمائة فمقي في سبع مائة فلما رجع عبد الله سقط في أيدي
 طائفتين من المؤمنين وهما بنو حارثة وبنو سلمة وصف المسلمون بأحسن أحد وصف المشركون
 بالسجدة وتعجبوا للقتال وعلى خيل المتركين وهي مائة فرس خالد بن الوليد ويايس مع المسلمين فرس
 وصاحب لواء المشركين طلحة بن عثمان وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جبير على
 الرماة وهم خمسون رجلا وعهد إليهم أن لا يتركوا منازلهم وكان صاحب لواء المسلمين مصعب

* (باب غزوة أحد)

ابن عمير فبارز طلحة بن عثمان فقتله وجل المسلمون على المشركين حتى أجهضوهم عن أثقالهم
وجملت خيل المشركين فنضجتهم الرماة بالنبل ثلاث مرات فدخل المسلمون عسكر المشركين
فانتبهوهم فرأى ذلك الرماة فتركوا مكانهم ودخل العسكر فأبسر ذلك خالد بن الوليد ومن معه
حملوا على المسلمين في الخيل فزقوهم وصرخ صارخ قتل محمد آخركم فعضف المسلمون يقتل
بعضهم بعضا وهم لا يشعرون وانهم لم طائفة منهم إلى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل
وثبت نبي الله حين انكشفوا عنه وهو يدعوهم في آخرهم حتى رجع إليه بعضهم وهو عند
المهراس في الشعب وتوجه النبي صلى الله عليه وسلم يلتمس أصحابه فاستقبله المشركون فرموا
وجهه فأدموه وكسروا راياعيته فزمر مصعدا في الشعب رمعه طلحة وازبير وقيل معه طائفة من
الانصار منهم سهل بن بضياء والحارث بن الصمة وشغل المشركون يقتل المسلمين يمتلئون بهم
يقطعون الأذان والأنوف والقروح ويقررون البطون وهم يظنون أنهم أصابوا النبي صلى الله
عليه وسلم وأشرف أصحابه فقال أبو سفيان يفتخر بألته أعل هبل فناداه عمر الله أعلى وأجل
ورجع المشركون إلى أثقالهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه إن ركبووا جعلوا الأثقال
تتبع آثار الخيل منهم يريدون البيوت وإن ركبوا الأثقال وتجنبوا الخيل فهم يريدون الرجوع
فتبعهم سعد بن أبي وقاص ثم رجع فترايت الخيل مجنونة فطابت أنفس المسلمين ورجعوا إلى
قتلاهم فدفنهم في مياثهم ولم يغسلوهم ولم يصلوا عليهم وبكى المسلمون على قتلاهم فسر المنافقون
وظهر غش اليهود وفارت المدينة بآئنا في قتال اليهود لو كانت نياما ظهروا عليه وقالت المنافقون
لو أطاعونا ما أصابهم هذا قال العلماء وكان في قصة أحد ما أصيب به المسلمون فيها من القوائد
والحكم الربانية أشياء عظيمة منها تعرف المسلمين سوء عاقبة المعصية وشوم ارتكاب النهي لما
وقع من ترك الرمة وقتلهم الذي أمرهم رسول الله أن لا يبرحوا منه ومنها أن عادة الرسل أن ينلوا
وتكون لها العاقبة كما تقدم في قصة هرقل مع أبي نفيان والحكمة في ذهابهم واتصروا
دائما دخل في المؤمنين من ليس منهم وفي غير ذلك من عظيم ما لا يحصى من راداعا لم يحسن
المقصود من العشرة فانه من الحكمة بالحبس لأمرين تبارك الذي من الكتاب وذلك أن
نساء المنافقين كن محببات إلى المسلمين فبسرعت عداوتهم وطهر أهل المنافق ما ظهر منه
الافعل والتول عداالتهم في نفسهم يعرف المسلمون عداوتهم عداوتهم في درجته مستعدون لهم
وتحذرهم منهم ثم إن زينة حيا مصر في يومئذ من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم
بنل المؤمنين في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم
لا تبغها ثم يهجم عليهم ليس اليه أسبغ في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم
على أمر أبان في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم
سوجونهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم
ونحن في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم
تعلو بقعة أحمر في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم
بن في طامس طريق لم يدر في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم في ذلك من عداوتهم
يوم أحد قال أفرأ العشرين رماة من آل عمران فجدها رذغذوت من أشد تبوء المؤمنين

عنهم فيه اشارة الى رجوع المسلمين عن المشركين بعد ان ظهر واعلمهم لما وقع من الرماة من
الرجسة في الغنمية والى ذلك الاشارة بقوله مسكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة قال
السدي عن عبد خير قال قال عبد الله بن مسعود ما كنت أرى أحدا من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية يوم أحد منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة
وقوله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية أخرجه مسلم من طريق مسروق قال
سألنا عبد الله بن مسعود عن هؤلاء الآيات قال أما أنا فسدأ لنا عن فقيل لنا انه لما أصيب
اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها
الحديث ثم ذكر المصنف تلوه هذه الآيات أحاديث كالمفسرة للآيات المذكورة * الاول
حديث عقبة بن عامر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد الحديث وهو متعلق
بقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله وقوله بعد ثمان سنين فيه تجوز تقدم بيانه في باب
الصلاة على الشهداء من كتاب الجنائز وقوله ثم طلع المنبر فقال اني بين أيديكم فرط وقد وقع
في مرسل أيوب بن بشر من رواية الزهري عنه عند ابن أبي شيبة خرج عاصبا رأسه حتى جلس
على المنبر ثم كان أول ما تكلم به أنه صلى على أصحاب أحد واستغفر لهم فأكثر الصلاة عليهم
وهذا يحمل على أن المراد أول ما تكلم به أي عند خروجه قبل أن يصعد المنبر (قوله) كالمودع
للأحياء والاموات) تابع حيوة بن شريح على هذه الزيادة عن يزيد بن أبي حبيب يحيى بن أيوب
عند مسلم ولنظفه ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والاموات وتوديع الأحياء طاهر لأن ساقه
يشعر بأن ذلك كان في آخر حياته صلى الله عليه وسلم وأما توديع الاموات فيحتمل أن يكون
الحاجي أراد بذلك انقطاع زيارته الاموات بحسبه لانه بعد موته وان كان حيا فهي حياة
أخرى ولا تشبه الحياة الدنيا والله أعلم ويحتمل أن يكون المراد بتوديع الاموات ما أشار اليه
في حديث عائشة من الاستغفار لاهل البقيع وقد سبق شرح هذا الحديث في الجنائز وفي
علامات النبوة وتأني بقبته في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى (تبينه) * وقع في رواية أبي
الوقت والاصيلي هنا قبل حديث عقبة بن عامر حديث ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم
يوم أحد هذا جبريل أخذ رأس فرسه الحديث وهو وهم من وجهين أحدهما أن هذا
الحديث تقدم بسنده ومثنيه باب شهود الملائكة ندرا ولهذا لم يذكره ههنا بوزر ولا غيره من
متقني رواية البخاري ولا استخرجاه الاسماعيلي ولا أنوعيم ثانيهما أن المعروف في هذا المتن يوم
بدر كما تقدم لا يوم أحد والله المستعان الحديث الثاني حديث البراء بن عازب في قصة الرماة
(قوله عن البراء) في رواية زهير في الجهاد عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب (قوله) لقينا
المشركين يومئذ في رواية لابي نعيم لما كان يوم أحد لقينا المشركين (قوله) الرماة في رواية
زهير وكانوا خمسين رجلا وهذا هو المعتقد ووقع في الهدى أن الحسين عدد الفرسان يومئذ
وهو غلط بين وقد جرم موسى بن عقبة بأنه لم يكن معهم في أحد شئ من الحيل ووقع عند
الواقدي كان معهم فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لابي بردة (قوله) وأمر عليهم عبد
الله في رواية زهير عبد الله بن جبير وعند ابن اسحق أنه قال لهم انفضوا الخيل عنا بالنبل
لا يأتونا من خلفنا (قوله) لا ترحوا في رواية زهير حتى أرسل لكم (قوله) وان رأيتموهم ظهروا

* حدثنا محمد بن عبد الرحيم
أخبرنا زكريا بن عدي أخبرنا
ابن المبارك عن حيوة عن
يزيد بن أبي حبيب عن أبي
الحسير عن عقبة بن عامر
قال صلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم على قتلى أحد
بعد ثمان سنين كالمودع
للأحياء والاموات ثم طلع
المنبر فقال اي بين أيديكم
فرط وأبا عليكم شهيد وان
موعدكم الخوض واني
لا أنظر اليه من مقامي هذا
واني لست أخشى عليكم
أن تشركوا ولكي أخشى
عليكم الدنيا أن تنافسوها
قال فكانت آخر نظرة
نظرتها الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم * حدثنا عبيد
الله بن موسى عن اسرايل
عن ابي اسحق عن البراء
رضي الله عنه قال لقينا
المشركين يومئذ وأجلس
النبي صلى الله عليه وسلم
جيشا من الرماة وأمر عليهم
عبد الله وقال لا ترحوا ان
رأيتموها ظهروا عليهم فلا
تبرحوا وان رأيتموهم ظهروا

علينا) في رواية زهير وان رأيتونا تخطفنا الطير وفي حديث ابن عباس عند أحمد والطبراني والحاكم أن النبي صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال لهم اجفوا ظهورنا فان رأيتونا نقتل فلا تنصرونا وان رأيتونا قد غمنا فلا تشركونا (قوله رأيت النساء يشتددن) كذا لاكثر بفتح أوله وسكون المعجمة وفتح المنناة بعد هادال مكسورة ثم أخرى ساكنة أي يسرعن المشي يقال اشتد في مشيه إذا أسرع وكذا لكشمي في رواية زهير وله هنا يسندن بضم أوله وسكون المهملة بعد هانون مكسورة ودال مهملة أي يصعدن يقال أسند في الجبل يسندن إذا صعد وللباقين في رواية زهير يشتددن بفتح أوله وسكون المعجمة وضم المهملة لا الأولى وسكون الثانية قال عياض ووقع للقباسي في الجهاد يشتددن وكذا لاين السكن فيه وفي الفضائل وعند الاسماعيلي والنسفي يشتدون بمعجمة ودال واحدة وللكشمي يشتدون ورفيقه يشتدون وكاه بمعنى وقد تقدم في أول الباب أن قريشا خرجوا معهم بالنساء لاجل الخديضة والنبات وسعى ابن اسحق النساء المذكورات وهن هند بنت عتبة خرجت مع أبي سفيان وأم حكيم بنت الحرث بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة مع زوجها الحرث بن هشام وبرزة بنت مسعود النخعية مع زوجها صفوان بن أمية وهي والدان صفوان وريطة بنت شيبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاص وهي والدان بنه عبد الله وسلافة بنت سعد مع زوجها طلحة بن أبي طلحة النخعي وخناس بنت مالك والدعة مسعب بن عمير وعمرة بنت علقمة ابن كنانة وقال غيره كان النساء اللاتي خرجن مع المشركين يوم أحد خمس عشرة امرأة (قوله رفعن عن سوقهن) جمع ساق أي ليعينهن ذلك عن سرعة الهرب وفي حديث الزبير بن العوام عند ابن اسحق قال والله لقد رأيتني أنظر إلى خرم هند بنت عتبة وصواحبها سمرات هوارب مادون أحداهن قليل ولا كثير إذ مالت الرماة إلى العسكر حتى كشف القوم عنه وخلصوا ظهرنا للجبل فأوتينا من خلفنا وصرخ صارخ إلا ان محمدا قد قتل فانكفأنا وانكفأنا القوم بعد أن أصبنا أصحاب لوائهم حتى ما يدون منه أحد (قوله فأخذوا ية ولون الغنمة الغنمة فقال عبد الله بن جبير عهد إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا فأبوا) في رواية زهير فقال أصحاب عبد الله بن جبير الغنمة أي يوم الغنمة ظهر أصحابكم فانتظرونا زاد فقال عبد الله بن جبير أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا والله لأماتين الناس فلنصبر من الغنمة وفي حديث ابن عباس فلما غنم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأباحوا عسكر المشركين انكفت الرماة جميعا فدخلوا في العسكر ينتهبون وقد اتقت صفوف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم هكذا وشبان بين أصابعه فلما أخلت الرماة نال الخيلة التي كانوا فيها دخل الخيل من ذلك الموضع على الصحابة فضرب بعضهم بعضا والتبسوا وقتل من المسلمين ناس كثير وقد كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أول النهار حتى قتل من أصحاب لوائ المشركين تسعة أو سبعة وجال المسلمون جولة نحو الجبل وصاح الشيطان قتل محمد وقد ذكرنا من حديث الزبير نحوه (قوله فلما أبوا صرفت وجوههم) في رواية زهير فلما أتوهم بالمناة وقوله صرفت وجوههم أي تحيروا فلم يدروا أين يتوجهون وزاد زهير في روايته فذلك أذيدعروهم الرسول في آخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا وجاء في رواية مرسله أنهم من الأنصار

علينا فلا تعينونا فلما القينا
هر بواحتي رأيت النساء
يشتددن في الجبل رفعن
عن سوقهن قد بدبت
خلاخلهن فأخذوا يقولون
الغنمة الغنمة فقال عبد الله
ابن جبير عهد إلى النبي صلى
الله عليه وسلم أن لا تبرحوا
فأبوا فلما أبوا صرفت وجوههم

وسأذكرها في الكلام على الحديث السابع من الباب الذي يليه وروى النسائي من طريق أبي الزبير عن جابر قال لما ولي الناس يوم أحد كان النبي صلى الله عليه وسلم في اثني عشر رجلا من الانصار وفيهم طلحة الحديث ووقع عند الطبري من طريق السدي قال تفرق الصحابة فدخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل ونبت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الناس الى الله فرماه ابن قتيبة بجحر فكسرت فيه ورباعيته وشججه في وجهه فانقلبه فترجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثون رجلا فجعلوا يذبون عنه فحمله منهم طلحة وسهل بن خنيفة فرمى طلحة بسهم ويست يده وقال بعض من فر الى الجبل ليت لنا رسولا الى عبد الله بن أبي بن مسعود فأتاهم أبي سفيان فقال أنس بن النضر يا قوم ان كان محمد قتل فرب محمد لم يقتل فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم ذكر قصة قتله كما سيأتي قريبا وقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم الجبل فأراد رجل من أصحابه أن يرميه بسهم فقال له أن رسول الله فلما سمعوا ذلك فرحوا به واجتمعوا حوله وتراجع الناس وسيأتي في باب مفرد ما يتعلق بمن شجج وجهه عليه الصلاة والسلام (قوله فأصيب سبعون قتيلا) في رواية زهير فأصابوا منها أي من طائفة المسلمين وفي رواية الكشميهني فأصابوا مائة وهي أوجه وزاد زهير كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصابوا من المشركين يوم بدر أربعين ومائة وقد تقدم بسط القول في ذلك وروى سعيد بن منصور عن مرسل أبي الخخى قال قتل يومئذ يعني يوم أحد سبعون أربعة من المهاجرين بجزء ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وشماس ابن عثمان وسائرهم من الانصار (قلت) وبهذا جزم الواقدي وفي كلام ابن سعد ما يخالف ذلك ويمكن الجمع كما تقدم وأخرج ابن حبان والحاكم في صحيحهم ما عن أبي بن كعب قال أصيب يوم أحد من الانصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة وكان الخامس سعد مولى حاطب بن أبي بلتعة والسادس يوسف بن عمرو والأسلمي حليف بني عبد شمس وذكر الحبيب الطبري عن الشافعي أن شهداء أحد اثنتان وسبعون وعن مالك خمسة وسبعون من الانصار خاصة أحد وسبعون وسرد أبو الفتح اليعمرى أسماءهم فبلغوا ستة وتسعين من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من الانصار منهم من ذكره ابن اسحق والزيادة من عند موسى بن عقبة أو محمد بن سعد أو هشام بن الكلبي ثم ذكر عن ابن عبد البر وعن الدماطي أربعة أو خمسة قال فزادوا عن المائة قال اليعمرى قد ورد في نسخة يرقوله تعالى ولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها أنهن أرزات تسليبة لهن ومنه عن أبي بن كعب قال أصيب منهم يوم أحد فافهم أصابوا من المشركين يوم بدر سبعين قتيلا وسبعين أسيرا في عدد من قتل قال اليعمرى ان ثبتت فلهذه الزيادة ناشئة عن الخلاف في التفصيل (قلت) وهو الذي يعقل عليه الحديث الذي أشار اليه أخرجه الترمذي والنسائي من طريق التوري عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي أن جبريل هبط فقال خيرهم في أسارى بدر من القتل أو القداء على أن يقتل منهم قاتل منهم قالوا القداء أو يقتل منا قال الترمذي حسن ورواه ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو (قلت) ورواه ابن عون عند الطبري ووصلها من وجه آخر عنه وله شاهد من حديث عمر عند أحد وغيره قال اليعمرى ومن الناس من يقول السبعين من الانصار خاصة وبذلك جزم ابن سعد (قلت) وكيف أن الخطاب بقوله ولما أصابكم من الانصار خاصة ويؤيده قول أنس أصيب من يوم أحد سبعون وهو في الصحيح بمعناه

فأصيب سبعون قتيلا

(قوله وأشرف أبو سفيان) أي ابن حرب وكان رئيس المشركين يومئذ (قوله فقال أفي القوم محمد) زاد زهير ثلاث مرات في المواضع الثلاث (قوله فقال لا تجيبوه) وقع في حديث ابن عباس أين ابن أبي كبشة أين ابن أبي خافة أين ابن الخطاب فقال عمر إلا جيبه قال بلى وكأنه نهى عن إجابته في الأولى وأذن فيها في الثالثة (قوله فقال ان هؤلاء قتلوا) في رواية زهير ثم رجع إلى أصحابه فقال أما هؤلاء فقد قتلوا (قوله أبقى الله عليك ما يحزنك) زاد زهير أن الذي أعددت لأحياء كلهم (قوله أعل هبل) في رواية زهير ثم أخذ يرتجز أعل هبل أعل هبل قال ابن اسحق معنى قوله أعل هبل أي ظهر دينك وقال السهيلي معناه زاد علوا وقال الكرماني فإن قلت ما معنى أعل ولا علو في هبل فالجواب هو بمعنى العلى أو المراد أعلى من كل شيء اه وزاد زهير قال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب سجال بكسر الميملة وتخفيف الجيم وفي حديث ابن عباس الأيام دول والحرب سجال وفي رواية ابن اسحق أنه قال أنعمت فعلى أن الحرب سجال اه وفعال يفتح الفاء وتخفيف الميملة قالوا معناه أنعمت الألام وكان استقسامهم حين خرج إلى أحد ووقع في خبر السدي عند الطبراني أعل هبل حنظلة بحنظلة ويوم أحد ويوم بدر وقد استمر أبو سفيان على اعتقاد ذلك حتى قاله لهرقل لما سأله كيف كان حربكم معه أي النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم بسطه في بدء الوحى وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم أبياسفيان على ذلك بل نطق النبي صلى الله عليه وسلم بهذه اللفظة كما في حديث أوس ابن أبي أوس عند ابن ماجه وأصله عند أبي داود الحرب سجال ويؤيد ذلك قوله تعالى وتلك الأيام نداولها بين الناس بعد قوله ان عيسى سمع قرع فقد مس القوم قرع مثله فأنه نزلت في قصة أحد بالتناق والقرع الجراح وأخرج ابن أبي حاتم عن مرسل عكرمة قال لما سعد النبي صلى الله عليه وسلم الجبل جاء أبو سفيان فقال الحرب سجال فذكر القصة قال فأنزل الله تعالى ان عيسى سمع قرع فقد مس القوم قرع مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس وزاد في حديث ابن عباس قال عمر لا سوا قتلا نافي الجنة وقتلا لكم في النار قال انكم لتزعمون ذلك لقد خبنا اذا وخسرنا (توله وتجدون) في رواية الكشميهني وستجدون (قوله مثله) بضم الميم وسكون المثلثة ويجوز فتح أوله وقال ابن التين يفتح الميم وضم المثلثة قال ابن فارس مثل بالقتل اذا جدعه قال ابن اسحق حدثني صالح بن كيسان قال خرجت هند والنسوة معها يمشن بالقتلى يجعدن الاذان والانف حتى اتخذت هند من ذلك خزما وقلاند وأعطت خزما وقلاند هاهنا أي اللاتي كن عليها الوحشى جراه على قتل حزة وبقرت عن كبد حزة فلا كبد لها فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها (قوله لم أمر بها ولم تسوئي) أي لم أكرها وان كان وقوعها بغير أمرى وفي حديث ابن عباس ولم يكن ذلك عن رأي سرائرنا أدركته حية الجاهلية فقال أما أنه كان لم يكرهه وفي رواية ابن اسحق والله ما رزيت وما سخطت وما نهيت وما أمرت وفي هذا الحديث من القوائد منزلة أبي بكر وعمر من النبي صلى الله عليه وسلم وخصوصيته ما به بحيث كان أعداؤه لا يعرفون بذلك غيرهما اذ لم يسأل أبو سفيان عن غيرهما وأنه ينبغي للمرء أن يتذكر نعمة الله ويعترف بالتقصير عن أداء شكرها وفيه شؤم ارتكاب النهي وأنه يعجز عن ضرره من لم يقع منه كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة وان من آثر دنياه أضر بها آخرته ولم يحصل له

وأشرف أبو سفيان فقال
أفي القوم محمد فقال لا تجيبوه
فقال أفي القوم ابن أبي
خافة قال لا تجيبوه فقال
أفي القوم ابن الخطاب فقال
ان هؤلاء قتلوا فلو كانوا
أحياء لأجابوا فلم يملك عمر
نفسه فقال له كذبت يا عدو
الله أبقى الله عليك ما يحزنك
قال أبو سفيان اعل هبل
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أجيبوه قالوا ما نقول
قال قولوا الله أعلى وأجل
قال أبو سفيان لنا العزى
ولا عزى لكم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم أجيبوه
قالوا ما نقول قال قولوا
الله مولانا ولا مولى لكم
قال أبو سفيان يوم يوم بدر
والحرب سجال وتجدون
مثله لم أمر بها ولم تسوئي

حدثنا عبد الله بن محمد

حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا

شعبة عن سعد بن إبراهيم

عن أبيه إبراهيم أن عبد الرحمن

ابن عوف أتى بطعام وكان

صاعاً فقال قتل مصعب بن

عمير وهو خير مني كفن في

بردة ان غطى رأسه بدت

رجلاه وان غطى رجلاه بدا

رأسه وأراه قال وقتل حجرة

وهو خير مني ثم بسط لسان من

الدنيا ما بسط أو قال أعطينا

من الدنيا ما أعطينا وقد

خشينا أن تكون حسناتنا

قد بخلت لنا ثم جعل لي كي حتى

ترك الطعام * حدثنا عبد الله

ابن محمد حدثنا سفيان عن

عمرو بن جابر بن عبد الله

رضي الله عنه قال قال

رجل للنبي صلى الله عليه

وسلم يوم أحد أريت أن

قتلت قاتل في الجنة

فأتني تمرات في يده ثم قاتل

حتى قتل * حدثنا أحمد بن

يونس حدثنا هير حدثنا

الاعمش عن شقيق عن خباب

ابن الارت رضي الله عنه قال

هاجر نافع رسول الله صلى

الله عليه وسلم بتغي وجهه الله

فوجب أجرنا على الله ومنا

من مضى أو ذهب لم يأت كل

من أجزه شيئاً كان منهم

مصعب بن عمير قتل يوم أحد

لم يترك إلا نمرة كنا إذا عطينا

دنياه واستفيد من هذه الكائنة أخذ الصحابة الخذر من العود الى مثلها والمبالغة في الطاعة والتحرر زمن العدو الذين كانوا يظهرون أنهم وليسوا منهم والى ذلك أشار سبحانه وتعالى في سورة آل عمران أيضاً وتلك الايام نداولها بين الناس الى أن قال وليحصص الله الدين آمنوا ويمحق الكافرين وقال ما كان الله ليذرا المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب * الحديث الثالث (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله اصطحب النحر يوم أحدنا ثم قتلوا شهداء) سعى جابر منهم فيما رواه وهب بن كيسان عنه أبيه عبد الله بن عمرو وأخرجه الحاكم في الاكمال ودل ذلك على أن تحرير النحر كان بعد أحد وصرح صدقة بن الفضل عن ابن عيينة كما سيأتي في تفسير المسألة بذلك فقال في آخر الحديث وذلك قبل تحريرها وقد تقدم التنبيه على شيء من فوائده في أول الجهاد * الحديث الرابع (قوله حدثنا عبد الله) هو ابن المبارك (قوله عن سعد بن إبراهيم) أي ابن عبد الرحمن بن عوف (قوله أتى عبد الرحمن بن عوف بطعام) في رواية نوفل بن اياس أن الطعام كان خبزاً ولحماً أخرجه الترمذي في الشمائل (قوله وهو صائم) ذكر ابن عبد البر أن ذلك كان في مرض موته (قوله قتل مصعب بن عمير) تقدم نسبه وذكره في أول الهجرة وأنه كان من السابقين الى الاسلام والى الهجرة وكان يقرئ الناس بالمدينة قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم وكان قتله يوم أحد ذكر ذلك ابن اسحق وغيره وقال ابن اسحق وكان الذي قتل مصعب بن عمير عمرو بن قنصة الليثي فظن أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع الى قریش فقال لهم قتلت محمد اوفى الجهاد لابن المنذر من مرسل عبيد بن عمير قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مصعب بن عمير وهو متجفف على وجهه وكان صاحباً لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث (قوله وهو خير مني) لعله قال ذلك تواضعاً ويحتمل أن يكون ما استقر عليه الامر من تفضيل العشرة على غيرهم بالنظر الى ما لم يقتل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع من أبي بكر الصديق نظير ذلك فذكر ابن هشام أن رجلاً دخل على أبي بكر الصديق وعنده بنت سعد ابن الربيع وهي صغيرة فقال من هذه قال هذه بنت رجل خير مني سعد بن الربيع كان من نقباء العقبة شهيداً بدراً واستشهد يوم أحد (قوله كفن في بردة) تقدم شرحه في كتاب الجنائز (قوله وقتل حجرة) أي ابن عبد المطلب ستأتي كيفية قتله في هذا الباب (قوله ثم بسط لسان من الدنيا ما بسط) يشير الى ما فتح لهم من الفتوح والعنائم وحصل لهم من الاموال وكان لعبد الرحمن من ذلك الحظ الوافر (قوله وقد خشينا أن تكون حسناتنا) في رواية الجنائز طيباتنا وفي رواية نوفل بن اياس ولا أرانا آخر لنا هو خير لنا (قوله ثم جعل لي كي حتى ترك الطعام) في رواية أحمد عن غندر عن شعبة وأحسبه لم يأت كله وفي الحديث فضل الزهد وان الفضائل في الدين ينبغي له أن يمتنع من التوسع في الدنيا لئلا تنقص حسناته والى ذلك أشار عبد الرحمن بقوله خشينا أن تكون حسناتنا قد بخلت وسبأ في مرضه بذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى قال بن بطلان وفيه أنه ينبغي ذكر سير الصالحين وتقاليمهم في الدنيا لتقل رغبتهم فيها قال وكان بكاء عبد الرحمن شفقاً أن لا يلحق بمن تقدمه * الحديث الخامس (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله قال رجل) لم أقف على اسمه وزعم ابن بشكوال أنه عمير بن الحمام وهو بضم المهملة وتخفيف الميم وسبقه الى ذلك الخطيب واحتج بما أخرجه مسلم من حديث أنس أن عمير بن الحمام

ثمة فهو يهدبها * أخبرنا
حسن بن حسن حدثنا
محمد بن طلحة حدثنا جندب عن
أنس رضي الله عنه أنه غاب
عن بدر فقال غبت عن أول
قتال النبي صلى الله عليه
وسلم أني أشهدني الله مع
النبي صلى الله عليه وسلم
ليرين الله ما أجد في يوم
أحد فهزم الناس فقال
اللهم اني أعتذر اليك مما
صنع هؤلاء يعني المسلمين
وأبرأ اليك مما جاء به المشركون
فتقدم بسيفه فلقى سعد بن
معاذ فقال أين يا سعداني
أجد ربح الجنة دون
أحد فغضب فقتل فاعرف
حتى عرفته أخته بشامة
أو بينانه وبه بضع وثمانون
من طعنة وضربة ورمية
بسمهم * حدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا ابن شهاب
أخبرني خارجة بن زيد بن
ثابت أنه سمع زبدين ثابت
رضي الله عنه يقول فقدت
آية من الأحزاب حين نسختها
المصحف كنت أسمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقرأها
فالتسناها فوجدناها مع
خرصة بن ثابت الأنصاري
من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه فمهم من
قضى فحبه ومنهم من ينتظر
فألحقناها في سورتها في
المصحف

أخرج غمرات فجعل يأكل منهن ثم قال لئن أنا حبيب حتى أكل تمراتي هذه انما الحياة طوييلة ثم
قاتل حتى قتل (قلت) لكن وقع التصريح في حديث أنس أن ذلك كان يوم بدر والقصة التي
في الباب وقع التصريح في حديث جابر أنها كانت يوم أحد فالذي يظهر أنهم ما قصتنا وقصتنا
لرجلين والله أعلم وفيه ما كان الصحابة عليه من حب نصر الاسلام والرغبة في الشهادة ابتغاء
مرضات الله * الحديث السادس حديث خباب وقد تقدم شرحه في كتاب الجنائز ويأتي أيضا
بعد سبعة أبواب ويأتي شرحه في كتاب الرقاق * الحديث السابع (قوله) أخبرنا حسن بن
حسن (هو أبو علي البصري) نزل مكة ويقال أيضا حسن بن أبي عباد ورواهم من جعله اثنين
وهو من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ثلاثة عشر وماله عنده سوى هذا الحديث وآخر في
أبواب العمرة ومحمد بن طلحة أي ابن مصرف بتشديد الراء المكسورة كوفي فيه مقال الا أنه لم ينفرد
بهذا عن جندب فقد تقدم في الجهاد من رواية عبد الاعلى بن عبد الاعلى يأتي من هذا السياق فيه
عن جندب سألت أنسا (قوله) ليرين الله) بفتح التحتية والراء ثم التحتية ودة ديد النون والله
بالرفع ومرواه أن يبالغ في القتال ولوز هقت روحه وقال أنس في رواية ثابت وخشي أن يقول
غيرها أي غير هذه الكلمة وذلك على سبيل الادب منه والخوف لئلا يعرض له عارض فلا يفي بما
يقول فيصير كرك وعدا فاخلف (قوله) فلقى يوم أحد فهزم الناس) يأتي بيانه قرى في شرح
الحديث السابع من الباب الذي بعده (قوله) ما أجد) بضم أوله وكسر الجيم وتشديد الدال
للاكثر من الرباعي يقال أجد في الشيء يجدا إذا بالغ فيه وقال ابن التين صوابه بفتح الهمزة وضم
الجيم يقال أجد يجدا إذا اجتهد في الامر أما أجد فاعلم قال لمن سار في أرض مستوية ولا معنى
لها هنا قال وضبطه بعضهم بفتح الهمزة وكسر الجيم وتخفيف الدال من الوجدان أي ما التقي
من الشدة في القتال (قوله) اني أجد ربح الجنة دون أحد) يحتمل أن يكون ذلك على الحقيقة بأن
يكون شم رائحة طيبة زائدة عما يهدد فعرف انهم اربح الجنة ويحتمل أن يكون أطلق ذلك باعتبار
ما عهده من اليقين حتى كأن الغائب عنه صار محسوسا عنده والمعنى أن الموضع الذي أقاتل فيه
يؤول بصاحبه الى الجنة (نولد فغضب فقتل) في رواية عبد الاعلى قال سعد بن معاذ ما استطعت
يا رسول الله ما صنع (قلت) وهذا يشعر بان أنس بن مالك انما سمع هذا الحديث من سعد بن
معاذ لانه لم يحضر قتل أنس بن النضر ودل ذلك على شجاعة مفرطة في أنس بن النضر بحيث ان
سعد بن معاذ مع ثباته يوم أحد وكما لشجاعته ما جسر على ما صنع أنس بن النضر (قوله) فما
عرف حتى عرفته أخته بشامة أو بينانه) كذا هنا بالشك والاول بالمعجمة والميم والثاني بوحدين
ونون بينهما ألف والثاني هو المعروف وبه جرم عبد الاعلى في روايته وكذا وقع في رواية ثابت
عن أنس عند مسلم (قوله) وبه بضع وثمانون من طعنة وضربة ورمية بسمهم) روقع في رواية
عبد الاعلى بلنظ صرصة بالسيف أو طعنة بالرمح أو رمية بالسهم وليست أول الشك بل هي للتقسيم
وزاد في روايته ووجدناه قد مثل به المشركون وعنده قال أنس كثري أن هذه الآية نزلت
فيه وفي اشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمهم من قضى الى آخر الآية وفي
روايه ثابت المذكورة قال أنس فنزلت هذه الآية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وكانوا يرون
أنها نزلت فيه وفي أصحابه وكذا وقع الجزم بانها نزلت في ذلك عند المصنف في تفسير الأحزاب

حدثنا أبو الوليد حدثنا متعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت عبد الله بن يزيد يحدث عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال المخرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى غزوة أحد رجع ناس من خرج معه وكان أصحاب النبي (٢٧٥) صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة

قوله نقالتهم وفرقة تقول لا نقالتهم فنزلت فما لكم في المناقبة فثنتين والله أركسهم بما كسبوا وقال انها طيبة تنفي الذنوب كما تنفي النار خبت القصة * (باب اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما الآية) * حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر رضي الله عنه قال نزلت هذه الآية فبناذ همت طائفتان منكم أن تفشلا بنى سلمة وبنى حارثة وما أحب أنهما لم تنزل والله يقول والله وليهما * حدثنا قتبية حدثنا سفيان أخبرنا عمرو بن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل نكحت يا جابر قلت نعم قال ماذا بك أم ثيبا قلت لا بل ثيبا قال فهلا جارية تلاعبك قلت يا رسول الله ان أئى قتل يوم أحد وترك تسع بنات كرى تسع أخوات وكهرت أن أجمع اليهن جارية خرقاء مثلهن ولكن امرأته تمسطنهن وتقوم عليهن قال أصبت * حدثني أحمد بن أبي سريج أخبرنا عبيد الله بن موسى حدثنا شبان عن فراس عن الشعبي

من طريق ثمامة عن أنس ولفظه هذه الآية نزلت في أنس بن الضرفذ كرها وفي الحديث جواز الأخذ بالشدة في الجهاد ويذل المرء نفسه في طلب الشهادة والوفاء بالعهد وتقدمت بعتبة فوائده في كتاب الجهاد * الحديث الثامن حديث زيد بن ثابت وأورده مختصرا وسياقي تاما في فضائل القرآن مع شرحه * الحديث التاسع (قوله عبد الله بن يزيد) هو الخطمى يفتح المجبة وسكون المهملة صحابي صغير (قوله رجع ناس من خرج معه) يعنى عبد الله بن أبي وأصحابه وقد ورد ذلك صريحا في رواية موسى بن عتبة في المغازي وأن عبد الله بن أبي كان وافق رأيته رأى النبي صلى الله عليه وسلم على الإقامة بالمدينة فلما أشار غيره بالخروج وأجابهم النبي صلى الله عليه وسلم فخرج قال عبد الله بن أبي لأصحابه أطاعهم وعصاني علام نقتل أنفسنا فرجع بثلاث الناس قال ابن اسحق في روايته فاتبهم عبد الله بن عمرو بن حرام وهو والد جابر وكان خرجيا كعبد الله بن أبي فناداهم أن يرجعوا فابوا فقال أبعذك الله (قوله) وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين) أى في الحكم فبين انصرف مع عبد الله بن أبي (قوله فنزلت) هذا هو الصحيح في سبب نزولها وأخرج ابن أبي حاتم من طريق زيد بن أسلم عن أبي سعيد بن معاذ قال نزلت هذه الآية في الانصار فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من لى بمن يؤذيني فذكر منازعة سعد بن معاذ وسعد بن عباد وأسيد بن حضير ومحمد بن مسلمة قال فانزل الله هذه الآية وفي سبب نزولها قول آخر أخرجه أحمد من طريق أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه أن قوما أوال المدينة فأسلموا فاصابهم الوباء فرجعوا واستقباهم ناس من الصحابة فاخبروهم فقال بعضهم نافقوا وقال بعضهم لا فنزلت وأخرجه ابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي سلمة مرسلان كان محفوظا احتمل أن تكون نزلت في الامر بن جميعا (قوله وقال انها طيبة تنفي الذنوب) كذلك في هذه الرواية وتقدم في الحج تنفي الدجال ويأتى في التفسير بلفظ تنفي الخبث وهو المحفوظ وقد سبق الكلام عليه في أواخر الحج مستوفى (قوله كما تنفى النار الخ) هو حديث آخر تقدم في أواخر الحج وقد فرقه مسلم حديثين فدكر ما يتعلق بهذه القصة في باب ذكر المناقبة وهو في أواخر كتابه وذكر قوله انها طيبة إلى آخره في فضل المدينة من أواخر كتاب الحج وهو من نادر صيغته بخلاف البخارى فإنه يقطع الحديث كثيرا في الابواب

(قوله) * اذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما الآية (الفشل باللقاء والمجبة الجبن وقيل الفشل في الرأي العجز وفي البدن الاعياء وفي الحرب الجبن والولى الناصر وذكر المصنف فيه أحد عشر حديثا * الحديث الاول (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله نزلت هذه الآية فبناذ) أى في قومه بنى سلمة وهم من الخزرج وفي أقاربهم بنى حارثة وهم من الاوس (قوله) وما أحب أنهما لم تنزل والله يقول والله وليهما (أى وان الآية وان كان في ظاهرها غرض منهم لكن في آخرها غاية الشرف لهم قال ابن اسحق قوله والله وليهما أى الدافع عنهم ما هموا به من الفشل لان ذلك كان من وسوسة الشيطان من غير وهن منهم * الحديث الثانى والثالث (قوله عن عمرو) (١) هو ابن دينار (قوله تسع بنات) في رواية الشعبي قال حدثني جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن أباهما استشهد يوم أحد وترك عليهما دينا وترك تسع بنات فلما حضر جذاذ النخل

(١) قول الشارح قوله عن عمرو وهكذا ينسخ الشراح والذي في المتن أخبرنا عمرو

قال أئمت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد علمت أن والدي قد استشهد يوم أحد وتولد لنا أكثر وأني أحب أن يرأى الغرما فقال أذهب فبسر كل تمر على ناحية ففعلت ثم دعوته فلما نظر والله كأنهم كانوا غروا في تلك الساعة فلما رأى ما يصنعون أطاف حول أعظمها يندرا ثلاث مرات ثم جلس (٢٧٦) عليه ثم قال ادع لك أصحابك فزال يكبل لهم حتى أدى الله عن والدي أمانته وأنا أرضى أن يؤدي الله أمانته

والذي ولا أرجع إلى أخواني
بقرة فسلم الله البيادر كلها حتى
اني أنظر إلى البيدر الذي كان
عليه النبي صلى الله عليه وسلم
كأنها لم تنقص تمر واحدة
* حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا إبراهيم بن
سعد عن أبيه عن جده عن
سعد بن أبي وقاص رضي الله
عنه قال رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم أحد
ومعه رجلان يقاقلان عنه
عليهما ثياب بيض كأشد
القتال مارأيتهما قبل ولا بعد
* حدثني عبد الله بن محمد
حدثنا مروان بن معاوية
حدثنا هاشم بن هاشم
السعدي قال سمعت سعيد
ابن المسيب يقول سمعت سعد
ابن أبي وقاص يقول نزل إلى
النبي صلى الله عليه وسلم كأنه
يوم أحد فقال أرم فدلأني
وأخى * حدثنا مسدد حدثنا
يحيى عن يحيى بن سعيد قال
سمعت سعيد بن المسيب قال
سمعت سعدا يقول جمع لي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أبو به يوم أحد * حدثنا
قتيبة حدثنا الليث عن يحيى

ست بنات فكان ثلاثا منهن كن متزوجات أو بالعكس وقد تقدم شرح ما تضمنته الرواية الثانية في علامات النبوة ويأتي شرح ما تضمنته الرواية الأولى في كتاب النكاح وقد تقدم في الجناز من وجه آخر عن جابر والغرض من إيراد هذا أن عبد الله والد جابر كان ممن استشهد بأحد وعند الترمذي من طريق طلحة بن خراش سمعت جابرا يقول لقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالي أرا لمنكسر اقلت يا رسول الله استشهد أبي بأحد وترك ديننا وعيالا قال أفلا أبشرك أن الله قد لاقى أبالك فقال نعم على قال تحييني فاقبل فيك مرة أخرى وأنزلت هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء الآية * الحديث الرابع (قوله عن أبيه) هو سعد ابن إبراهيم (قوله ومعه رجلان يقاقلان عنه) هما جابر وميكائيل كذا وقع في مسلم من طريق أخرى عن مسعر وفي آخره يعني جابر وميكائيل (قوله مارأيتهما قبل ولا بعد) في رواية الطيالسي عن إبراهيم بن سعيد أرمهما قبل ذلك اليوم ولا بعده * الحديث الخامس حديث سعد الانصاري وأورده من وجهين عن سعيد بن المسيب عنه من وجهين عن يحيى بن سعيد الانصاري عن سعيد بن المسيب وقوله في الرواية الثانية حدثنا يحيى هو ابن سعيد الانصاري ورواية الليث أتم وقوله في الرواية الأولى هاشم بن هاشم أي ابن عتبة أي ابن أبي وقاص وانما قال في نسبه السعدي لانه منسوب إلى عم أبيه سعد وهو جده من قبل الام وقوله نزل بفتح النون والمثلثة أي نفص وزنا ومعنى والكثانة جعبة السهام وتكون غالباً من جلود وقوله في الرواية الثالثة كلاهما كذا لا يذروا في الوقت ولغيرهما كليهما وهاجاثران وقوله أرم فدلأني هو نفس سيرة لي في الروايتين الآخرين من قوله جمع لي أبو به ورأيت في هذا الحديث زيادة من وجه آخر مرسل أخرجه ابن عائد عن الوليد بن مسلم عن يحيى بن حزمة قال قال سعيد بن مسهر فردي على النبي صلى الله عليه وسلم سهمي أعرفه حتى واليت بين غانية أو تسعة كل ذلك يرد على فقلت هذا سهم دم جعلته في كنانتي لا يبارقني وعند الحالك هذه القصة بيان سبب فخرج من طريق يونس ابن بكير وهو في المغازي روايته من طريق عائشة بنت سعد عن أبيها قال جل الناس يوم أحد تلك الجولة تخمت فقلت أذود عن نفسي فاما أن أنجو واما أن استشهد فأذرجل محم وجهه وقد كان المذركون أن يركبوه فلابد من الحصى فرماهم وإذا بين وبينه المقداد فارت أن أسأله عن الرجل فقال لي يا سعيد هذا رسول الله يدعو فقلت وأجبت أنه لم يصبي شي من الأذى وأجلستني أمامه فجعلت أرمي فذكر الحديث * الحديث السادس وأورده من وجهين (قوله عن سعد) هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابن شداد هو عبد الله كافي الرواية الثانية وأبو يحيى جليل ويسرة بفتح التثنية والمهمله وإبراهيم هو ابن سعد بن إبراهيم المذكور (قوله غير سعد) أي ابن أبي وقاص وهو ابن مالك كافي الرواية الثانية وقوله فيها إلا لسعد بن مالك

عن ابن المسيب أنه قال قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أبو به كلاهما في يدي حين قال فدأني وأخى وهو يقاتل * حدثنا أبو نعيم حدثنا مسعر عن سعد بن ابن شداد قال سمعت عليا يقول ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يجمع أبو به لا أحد غير سعد * حدثنا يسرة بن صفوان حدثنا إبراهيم عن أبيه عن عبد الله بن شداد عن علي رضي الله عنه قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يجمع أبو به لا أحد إلا لسعد بن مالك فاني سمعته يقول يوم أحد يا سعد أرم فدلأني وأخى

في رواية الكشميني غير سعد بن مالك * الحديث السابع (قوله عن معتمر) هو ابن سليمان وقوله زعم أبو عثمان يعني النهدي وفي رواية الاسماعيلي سمعت أبا عثمان (قوله في تلك الايام) في رواية غير أبي ذر في بعض تلك الايام وهو ابن لان المراد بالبعض يوم أحد وقوله الذي يقتاتل فيهن في رواية في أبي ذر التي وقوله غير طلحة بن عبيد الله وسعد بن أبي وقاص وقوله عن حديثهما يريد أنهما حدثا أبا عثمان بذلك ووقع عند أبي نعيم في المستخرج من طريق عبد الله ابن معاذ عن معتمر في هذا الحديث قال سليمان فقلت لأبي عثمان وما عليك بذلك قال عن حديثهما وهذا قد يعكر عليه ما تقدم قريبا في الحديث الخامس ان المقداد كان مع بقى معه لكن يحتمل أن المقداد انما حضر بعد تلك الجولة ويحتمل أن يكون انفرادهما عنه في بعض المقامات فقد روى مسلم من طريق ثابت عن أنس قال أفرد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش وكان المراد بالرجلين طلحة وسعد وكان المراد بالحصص المذكور في حديث الباب تخصيصه بالمهاجرين فكأنه قال لم يبق معه من المهاجرين غير هذين وتعين جملة على ما أولته وان ذلك باعتبار اختلاف الاحوال وانهم تفرقوا في القتال فلما وقعت الهزيمة فيهن انهم وصاح الشيطان قتل محمد اشتغل كل واحد منهم به والذب عن نفسه كما في حديث سعد ثم عرفوا عن قرب ببقائه فتراجعوا اليه أولا فاولا ثم بعد ذلك كان يندبهم الى القتال فيستغلون به وروى ابن اسحق باسناد حسن عن الزبير بن العوام قال ما ان الرماة يوم أحد يريدون النصب فأتينا من وراءنا وصرخ صارخ ألا أن محمد اقد قتل فأنكفأنا راجعين وأنكفأنا نقوم علينا وسمى ابن اسحق في المغازي باسناد له ان من جملة من استشهد من الانصار الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم من ذرياد بن السكن قال وبعضهم يقول عبارة بن السكن في خمسة من الانصار وعند ابن عائد من مرسل المطلب بن عبد الله بن حنطب ان الصحابة تفرقوا عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى بقي معه اثنا عشر رجلا من الانصار وللنساء واليه في الدلائل من طريق عبارة بن غزيرة عن أبي الزبير عن جابر قال تفرق الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وبقى معه أحد عشر رجلا من الانصار وطلحة واسناده جيد وهو حديث أنس الا أن فيه زيادة أربعة فلعلهم جاؤا بعد ذلك وعند محمد بن سعد انه ثبت معه أربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين منهم أبو بكر وسبعة من الانصار ويجمع بينه وبين حديث الباب بان سعدا جاءهم بعد ذلك كما في حديثه الذي قدمته في الحديث الخامس وان المذكور من الانصار استشهدوا كما في حديث أنس فان فيه عند مسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يردهم عنا وهو رفيق في الجنة فقام رجل من الانصار فذكر ان المذكورين من الانصار استشهدوا كلهم فلم يبق غير طلحة وسعد ثم جاء بعدهم من جاء وأما المقداد فيحتمل أن يكون استشهدوا قبل اشتغالهم بالقتال وسيأتي بيان ما جرى لطلحة بعد هذا وذكر الواقدي في المغازي انه ثبت يوم أحد من المهاجرين سبعة أبو بكر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد وطلحة والزبير وأبو عبيدة ومن الانصار أبو دجانة والحباب بن المنذر وعاصم بن ثابت والحارث بن الصمة وسهل ابن حنيف وسعد بن معاذ واسيد بن حضير وقيل ان سعد بن عبادة ومحمد بن مسلمة بدل الاخيرين وان ثبت جل على انهم تبشوا في الجملة وما تقدم فيهن حضر عنده صلى الله عليه وسلم أولا فاولا

حدثنا موسى بن اسمعيل عن
معتمر عن أبيه قال زعم أبو
عثمان أنه لم يبق مع النبي
صلى الله عليه وسلم في تلك
الايام الذي يقتاتل فيهن غير
طلحة وسعد عن حديثهما

والله اعلم * الحديث الثامن (قوله عن محمد بن يوسف) هو الكندي والسائب بن يزيد صحابي صغير (قوله الا اني سمعت طلحة) يعني بن عبيد الله يحدث عن يومهم احدثوا قد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد ووقع عند ابي يعلى من وجه آخر عن السائب بن يزيد ان طلحة ظاهراً يوم أحد بين درعين وذكر ابن اسحق ان طلحة جلس تحت النبي صلى الله عليه وسلم حتى صعد الجبل قال فحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده عبد الله عن الزبير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ يقول أوجب طلحة * الحديث التاسع (قوله عن اسمعيل) هو ابن أبي خالد وقيس هو ابن أبي حازم وقوله رأيت يد طلحة أي ابن عبد الله وقوله شلاء بفتح المجمة وتشديد اللام مع المداي أصابها الشلل وهو ما يطل على الأصابع وبعضها (قوله وفيها النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد) رفع بيان ذلك عند الحاكم في الكليل من طريق موسى بن طلحة جرح يوم أحد تسعاً وثلاثين وأخساراً وثلاثين وشلت أصابعه أي السابعة والتي تليها وللطباي من طريق عيسى بن طلحة عن عائشة قالت كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال كان ذلك اليوم كله لطلحة قال كنت أول من فاء فرايت رجلاً يقاتل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قل فقلت كسر طلحة (قلت) حيث فاتني يكون رجلاً من قومي ويبنى ويدينه رجل من المشركين فاذا هو أبو عبيدة فأنتهينا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دونك صاحبك يا بر يد طلحة فاذا هو قد قطعت أصابعه فلما اصابه من شأنه وفي حديث جابر عند النسائي قال فادرك المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من للقوم فقال طلحة أفاذك كرسل الذين كانوا معهم من الانصار وقال ثم قاتل طلحة قال الاحد عشر حتى ضربت يده فقطعت أصابعه فقال حسن فقال النبي صلى الله عليه وسلم لوقلت بسم الله لرفعتم الملائكة والناس ينظرون قال ثم رد الله المشركين * الحديث العاشر (قوله عبد العزيز) هو ابن صهيب (قوله انهزم الناس) أي بعضهم أو أطلق ذلك باعتبار تفرقهم كما تقدم بيانه والواقع انه صاروا ثلاث فرق ففرقة استمروا في الهزيمة إلى قرب المدينة فارجعوا حتى انفض القتال وهم قليل وهم الذين نزل فيهم ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا ان النبي صلى الله عليه وسلم قتل فصار غاية الواحد منهم ان يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته في القتال الى ان يقتل وهم أكثر الصحابة وفرقة ثبتت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تراجع اليه القسم الثاني شيئاً فشيئاً لما عرفوا انه سبي كما بينته في الحديث السابع وبهذا يجمع بين مختلف الاخبار في عدة من بقي مع النبي صلى الله عليه وسلم فعند محمد بن عائذ من مرسل المطلب بن حنطب لم يبق معه سوى اثني عشر رجلاً وعند ابن سعد ثبت معه سبعة من الانصار وسبعة من قريش وفي مسلم من حديث أنس أفرد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش وطلحة وسعد وقد سرد اسماءهم الواقدي واقتصر ابو عثمان النهدي على ذكر طلحة وسعد وهو في الصحيح واخرج الطبري من طريق السدي ان ابن قتيبة لما رى النبي صلى الله عليه وسلم وكسر ربا عيته وشجبه في وجهه وتفرق الصحابة منه زمين وجعل يدعوهم فاجتمع اليه منهم ثلاثون رجلاً فذكر بقية القصة (قوله وابو طلحة) هو زيد بن سهل الانصاري وهو زوج والد أنس وكان أنس حمل هذا الحديث عنه (قوله مجتبى) بضم أوله وفتح الجيم وتشديد الواو المكسورة بعدها موحدة أي مترس ويقال للترس جوبة والخفة بفتح الميم

حدثنا عبد الله بن أبي الاسود حدثنا حاتم بن اسمعيل عن محمد بن يوسف قال سمعت السائب بن يزيد قال سمعت عبد الرحمن بن عوف وطلحة ابن عبيد الله والمقداد وسعد ارضى الله عنهم فما سمعت أحداً منهم يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم الا أني سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد * حدثني عبد الله ابن أبي شيبه حدثنا وكيع عن اسمعيل عن قيس قال رأيت يد طلحة شلاء وفيها النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد * حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن أنس رضي الله عنه قال لما كان يوم أحد انهزم الناس عن ابي صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة بين يدي انبي صلى الله عليه وسلم مجتبى عليه بحجة له

والجيم والفاء هي الترس (قوله شديد النزع) بفتح النون والزاي الساكنة ثم المهملة أي رمى
 السهم وتقدم في الجهاد من وجه آخر بلفظ كان أبو طلحة حسن الرمي وكان يترس مع النبي
 صلى الله عليه وسلم بترس واحد (قوله كسر يومئذ قوسين أو ثلاثاً) أي من شدة الرمي (قوله
 بجعبة) بضم الجيم وسكون العين المهملة بعدها موحدة هي الآلة التي يوضع فيها السهام (قوله
 لا تشرف) بضم أوله وسكون المعجمة من الاشراف ولأبي الوقت بفتح أوله وسكون الشين أيضاً
 وتشديد الراء وأصله تشرف أي لا تطلب الاشراف عليهم (قوله يصبك) بسكون الموحدة على
 أنه جواب النهي وغير أبي ذر يصيبك بالرفع وهو جازع على تقدير كانه قال مشيلاً لا تشرف فانه
 يصيبك (قوله نخري دون نخرك) أي أؤديك بنفسى (قوله واقدرايت عائشة بنت أبي بكر) أي
 أم المؤمنين وأم سليم أي والدته أنس (قوله أرى خندم سوفهما) بفتح المعجمة والمهملة جمع خدمة
 وهي الخلايل وقيل الخدمة أصل الساق والسوق جمع ساق وقد تقدم في الجهاد وكذا شرح
 قوله تنقران القرب واختلاف في اللفظه (قوله ولقد وقع السيف من يداي طلحة) في رواية
 الاصيلي من يدي بالتثنية (قوله امارتين واما ثلاثاً) زاد مسلم عن الدارمي عن أبي معمر شريح
 البخاري فيه بهذا الاسناد من النعاس فافاد سبب وقوع السيف من يده وسيأتي بعد سبب من
 وجه آخر عن أنس عن أبي طلحة كنت فيمن يغشاه النعاس يوم أحد حتى سقط سيفي من يدي
 مراراً ولا جد والحاكم من طريق ثابت عن أنس رفعت رأسي يوم أحد فجلت أنظر وما منهم من
 أحد الا وهو عيل تحت جففت من النعاس وهو قوله تعالى اذ يغشاكم النعاس أمنة منه الحديث
 الحادي عشر (قوله لما كان يوم أحد هزم المشركون فصرخ ابليس أي عباد الله آخركم) أي
 احترزوا من جهة آخركم وهي كلمة تقول لمن يخشى أن يوقى عند القتال من ورائه وكان ذلك لما
 ترك الرماة مكانهم ودخلوا بينهم وعسكر المشركين كما سبق بيانه (قوله فرجعت أولاهم فاجتلدت
 هي وأخراهم) أي وهم يظنون أنهم من العدو وقد تقدم بيان ذلك من حديث ابن عباس الذي
 أخرجه أحمد والحاكم وأنهم لم يرجعوا لاختلطوا بالمشركين والتبس العسكران فلم تميزوا فوقع
 القتل على المسلمين بعضهم من بعض (قوله فصرخ حذيفة فإذا هو بأبيه اليمان فقال أي عباد الله
 أي أبي) عوف بفتح الهمزة وتخفيف الموحدة وأعادها تاء كيدا وانما ضبطه لئلا يتخفف بأبي بضم
 الهمزة وفتح الموحدة مع التشديد وأفاد ابن سعد أن الذي قتل اليمان خطأ عتبة بن مسعود أخو
 عبد الله بن مسعود وهو في تفسير عبد بن حميد من وجه آخر عن ابن عباس وذكر ابن اسحق قال
 حدثني عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد قال كان اليمان والد حذيفة وثابت بن وقش شيخين كبيرين
 فتركهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع النساء والصبيان فتذاكر ابنهما ورغبيا في الشهادة
 فأخذ أسيفاً موطوءاً بالمسلمين بعد الهزيمة فلم يعرفوا جهماء فمات فقتله المشركون وأما اليمان
 فأختلف عليه أسياف المسلمين فقتلوه ولا يعرفونه (قوله قال عروة الخ) تقدم بيانه في المناقب
 وفي رواية ابن اسحق فقال حذيفة قتلتم أبي قالوا والله ما عرفناه وصدقوا فقال حذيفة يغفر الله
 لكم فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يديه فتصدق حذيفة بدينه على المسلمين فزاده ذلك عند
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خيراً وفيه تعقب علي بن التين حيث قال ان الراوى سكت في قتل
 اليمان عما يجب فيه من الدية والكفارة فاما ان تكون لم تفرض يومئذ أو اكنفي بعلم السامع

من البصرة في الإصر وأبصرت من بصير العين ويقال بصيرت وأبصرت واحد

* (باب قول الله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان انما استلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم من ان الله غفور رحيم) * حدثنا عبدان أخبرنا أبو حمزة عن عثمان بن موهب قال جاء رجل حج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القعود قال هؤلاء قريش قال من الشيخ قالوا بن عمرو فأتاه فقال اني سألتك عن شيء اتحدثني قال أنشدك بجرمة هذا البيت أتعلم أن عثمان بن عفان فر يوم أحد قال نعم قال فتعلمه تغيب عن بدر فلم يشهدا قال نعم قال فتعلم أنه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهدا قال نعم قال فكبير (٢٨٠) قال ابن عمر تعال لا خبرك ولا بين لك عما سألتني عنه أما فراره يوم أحد

فأشهد ان الله عفا عنه وأما تغيبه عن بدر فانه كان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان لك أجر رجل من شهد بدرًا وسهمه وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فانه لو كان أحدًا أعز بطن مكة من عثمان بن عفان لمبعثه مكانه فبعث عثمان وكان بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده اليمنى هذه يد عثمان ف ضرب بها على يده فقال هذه لعثمان اذهب به هذا الا أن معك * (باب اذ تصعدون ولا تلوون على أحد الى قوله بما تعملون) تصعدون تذهبون أصعدو صعد فوق البيت * حدثني عمرو ابن خالد حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق قال سمعت البراء ابن عازب رضي الله عنهما

(قوله ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمعان) اتفق أهل العلم بالنقل على ان المراد به هنا يوم أحد وغفل من قال يوم بدر لانه لم يول فيها أحد من المسلمين نعم المراد بقوله تعالى وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقي الجمعان وهي في سورة الانفال يوم بدر ولا يلزم منه ان يكون حيث جاء التقي الجمعان المراد به يوم بدر (قوله استلهم) أي زين لهم ان يزلوا وقوله ببعض ما كسبوا قال ابن التين يقال ان الشيطان ذكرهم خطاياهم فكبرها القتال قبل التوبة ولم يكرهوه معاندة ولا نفاقا فاعفا الله عنهم (قلت) ولم يتعين ما قال فيستعمل أن يكونوا فتر واجنبا ومحبة في الحياة لا عناد ولا نفاقا فتباو افعفا الله عنهم ثم ذكر حديث ابن عمر في قصة عثمان وقد تقدم شرحه في مناقب عثمان وقد مت اني لم أقف على اسمه صريحا لأنه يحتفل أن يكون هو العلاء بن عرار ثم رأيت لبعضهم ان اسمه حكيم فليحذر وفي الرواية المتقدمة انه من أهل مصر ثم وجدت الجزم بالعلاء بن عرار وهما بالمهملات وذلك في مناقب عثمان ويأتي بإسقاط من ذلك في تفسيره وقائلوه حتى لا تكون سنة من سورة البقرة وقوله في هذه الرواية أنشدك بجرمة هذا البيت فيه جواز مثل هذا القسم عند أثر عبد الله بن عمر لكونه لم ينكر عليه وسيأتي البحث في شيء من هذا في كتاب الايمان والندور ان شاء الله تعالى (قوله اني سألتك عن شيء اتحدثني) زاد في رواية أبي نعيم المذكورة قال نعم (قوله باب) اذ تصعدون ولا تلوون على أحد الى قوله بما تعملون) تصعدون تذهبون أصعدو صعد فوق البيت) سقط هذا التفسير للمستغنى عنه كما يريد الإشارة الى التفرقة بين الثلاثي والرباعي فالثلاثي بمعنى ارتفع والرباعي بمعنى ذهب وقال بعض أهل اللغة أصعدا إذا بدأ السير وقوله فأتاكم غابغ روى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال كان الغم الاول حين سمعوا الصوت ان محمدا قد قتل والثاني لما فتح زوال النبي صلى الله عليه وسلم وصعدوا في الجبل فتذكروا قتل من قتل منهم فاعتوا ومن طريق سعيد عن قتادة نحوه وزاد وقوله لكيلا تحزنوا على ما فاتكم أي من الغنيمة ولا ما أصابكم أي من الجراح وقتل اخوانكم وروى الطبري من طريق السري نحوه لكن قال الغم الاول ما فاتهم من الغنيمة والثاني ما أصابهم من الجراح وزاد قال لما صعدوا أقبل أبو سفيان بالخيل حتى أشرف عليهم ففسوا ما كانوا فيه من الحزن على من قتل منهم واشتغلوا بدفع المشركين ثم ذكر المصنف طرفا من حديث البراء في قصة الرماة وقد تقدم شرحه قريبا (قوله باب) قوله ثم أنزل

قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على

الرجالة يوم أحد عبد الله بن جبير وأقبلوا منه زمين فذأ اذيدعوهم الرسول في أخرهم * (باب ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنا) نعماسا وقال في خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أبي طلحة رضي الله عنه ما قال كنت فيمن تغشاها المعاص يوم أحد حتى سقط سيني من يدي مرارا يسقط وأخذه ويسقط فأخذه

عليكم

عليكم من بعد الفأمنة نعاها الآية ذكر فيه حديث أبي طلحة كنت فيمن تغشاء النعاس الحديث
وقد تقدم شرحه قريبا قال ابن اسحق انزل الله النعاس أمنة لاهل اليقين فهم ينام لا يخافون
والذين أهمتهم أنفسهم أهل انفاق في غاية الخوف والدعر **(قوله باب)** قوله
ليس للثمن الا امر شئ أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون * أي بيان سبب نزول هذه الآية
وقد ذكر في الباب سببين ويحتمل أن يكون نزول في الامرين جميعا فانهم كانوا في قصة واحدة
وسأذكر في آخر الباب سببا آخر **(قوله)** وقال حميد وثابت عن أنس شيخ النبي صلى الله عليه وسلم يوم
أحد فقال كيف ينلخ قوم نجوا بدمهم فنزلت ليس للثمن الا امر شئ * أما حديث حميد فوصله أحد
الترمذي والنسائي من طرق عن حميد بن عمار قال ان اسحق في المغازي حدثني حميد الطويل عن
أنس قال كسرت رباعية النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وشج وجهه فجعل الدم يسيل على وجهه
وجعل يسبح الدم وهو يقول كيف ينلخ قوم خضبوا وجهه يوم أحد وهودعوه هم الى ربهم فانزل الله
الآية * وأما حديث ثابت فوصله مسلم من رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال يوم أحد وهو يسالت الدم عن وجهه كيف ينلخ قوم شجوا نبيهم وكسروا
رباعيته وأدموا وجهه فانزل الله عز وجل ليس للثمن الا امر شئ الآية وذكر ابن هشام في
حديث أبي سعيد الخدري ان عتبة بن أبي وقاص هو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم السفلى ورحل شفته السفلى وان عبد الله بن شهاب الزهري هو الذي شجبه في جبهته وان
عبد الله بن قيس بن جرحه في وجسته فدخلت حافتان من حلق المغزى في وجسته وان مالك بن سنان
مض الدم من جرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ازدرده فقال ابن مسعود النار وروى ابن اسحق
من حديث سعد بن أبي وقاص قال فاحرصت على قتل رجل قط حرصى على قتل أخى عتبة بن
أبي وقاص لما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وفي الطبراني من حديث أبي أمامة
قال رمى عبد الله بن قيس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فشج وجهه وكسر رباعيته
فقال خذها وأنا ابن قيس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسبح الدم عن وجهه مالك
أقوال الله فسلط الله عليه تيس جمل فإيرل ينطحه حتى قطعته قطعة قطعة وأخرج ابن عازف في
المغازي عن الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد عن جابر بن عبد الله بن جابر فذكر نحوه منقطعاً عما في
أواخر هذا العزرة شواهد الحديث أنس من حديث أبي هريرة وغيره ووقع عنده مسلم من طريق
ابن عباس عن عمر في قصة رار قال فلما كان يوم أحد قتل منهم سبعون وثروا وكسرت رباعية
النبي صلى الله عليه وسلم وهشمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه فانزل الله تعالى أولما
أصابكم مصيبة قدام أصبتم مثلها الآية والمراد بكسر الرباعية وهي السن التي بين الشفة والباب
انها كسرت فذهب منها فقلة ولم تقاع من أصلها **(قوله)** اخبرنا عبد الله هو ابن المبارك **(قوله)**
العن فلانا وفلانا وفلانا سمعهم في الرواية التي بعدها **(قوله)** وعن حنظلة بن أبي سفيان
هو معطوف على قوله اخبرنا معمر بن الزبير والرواية التي بعدها **(قوله)** عن حنظلة هو عبد الله بن المبارك
ووههم من زعم انه معلق وقوله سمعت سالم بن عبد الله يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يدعوا الى آخره هو مرسل والثلاثة الذين سمعهم قد أسلموا يوم النخع ولعل هذا هو السرفي نزول

* **(باب ليس للثمن الا امر شئ أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون)** * قال حميد
وثابت عن أنس شيخ النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد
فقال كيف ينلخ قوم نجوا
بدمهم فنزلت ليس للثمن الا امر شئ *
أما حديث حميد فوصله أحد
الترمذي والنسائي من طرق عن حميد بن عمار
قال ان اسحق في المغازي حدثني حميد الطويل
عن أنس قال كسرت رباعية النبي صلى الله عليه وسلم
يوم أحد وشج وجهه فجعل الدم يسيل على وجهه
وجعل يسبح الدم وهو يقول كيف ينلخ قوم
خضبوا وجهه يوم أحد وهودعوه هم الى ربهم
فانزل الله الآية * وأما حديث ثابت
فوصله مسلم من رواية حماد بن سلمة
عن ثابت عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال يوم أحد وهو يسالت الدم عن وجهه
كيف ينلخ قوم شجوا نبيهم وكسروا رباعيته
وأدموا وجهه فانزل الله عز وجل ليس للثمن
الا امر شئ الآية وذكر ابن هشام في
حديث أبي سعيد الخدري ان عتبة بن أبي
وقاص هو الذي كسر رباعية النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم السفلى ورحل شفته السفلى وان عبد الله
بن شهاب الزهري هو الذي شجبه في جبهته وان
عبد الله بن قيس بن جرحه في وجسته فدخلت
حافتان من حلق المغزى في وجسته وان مالك
بن سنان مض الدم من جرحه رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم ازدرده فقال ابن مسعود
النار وروى ابن اسحق من حديث سعد بن أبي
وقاص قال فاحرصت على قتل رجل قط حرصى
على قتل أخى عتبة بن أبي وقاص لما منع رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وفي الطبراني
من حديث أبي أمامة قال رمى عبد الله بن
قيس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد
فشج وجهه وكسر رباعيته فقال خذها وأنا
ابن قيس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يسبح الدم عن وجهه مالك أقوال الله
فسلط الله عليه تيس جمل فإيرل ينطحه حتى
قطعته قطعة قطعة وأخرج ابن عازف في
المغازي عن الوليد بن مسلم حدثني عبد
الرحمن بن يزيد عن جابر بن عبد الله بن
جابر فذكر نحوه منقطعاً عما في أواخر
هذا العزرة شواهد الحديث أنس من حديث
أبي هريرة وغيره ووقع عنده مسلم من
طريق ابن عباس عن عمر في قصة رار قال
فلما كان يوم أحد قتل منهم سبعون وثروا
وكسرت رباعية النبي صلى الله عليه وسلم
وهشمت البيضة على رأسه وسال الدم على
وجهه فانزل الله تعالى أولما أصابكم
مصيبة قدام أصبتم مثلها الآية والمراد
بكسر الرباعية وهي السن التي بين الشفة
والباب انها كسرت فذهب منها فقلة ولم
تقاع من أصلها **(قوله)** اخبرنا عبد الله
هو ابن المبارك **(قوله)** العن فلانا وفلانا
وسمعهم في الرواية التي بعدها **(قوله)**
وعن حنظلة بن أبي سفيان هو معطوف على
قوله اخبرنا معمر بن الزبير والرواية التي
بعدها **(قوله)** عن حنظلة هو عبد الله بن
المبارك ووههم من زعم انه معلق وقوله
سمعت سالم بن عبد الله يقول كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يدعوا الى آخره
هو مرسل والثلاثة الذين سمعهم قد أسلموا
يوم النخع ولعل هذا هو السرفي نزول

(باب ذكر أم سليط)
 حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 الليث عن يونس عن ابن شهاب
 وقال ثعلبة بن أبي مالك
 ابن عمر بن الخطاب رضى
 الله عنه قسم مروطاً بين نساء
 من نساء أهل المدينة فبقي
 منها مروط جيد فقال له بعض
 من عنده يا أمير المؤمنين
 اعط هذا بنت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم التي عندك
 يريدون أم كلثوم بنت علي
 فقال عمر أم سليط أحق به
 منها وأم سليط من نساء الانصار
 ممن بايع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال عمر فانها كانت
 تزفر لنا القرب يوم أحد
 * (قتل حمزة بن عبد المطلب
 رضى الله عنه) * حدثني
 أبو جعفر محمد بن عبد الله
 حدثنا جعفر بن المثنى حدثنا
 عبد العزيز بن عبد الله بن
 أبي سلمة عن عبد الله بن
 الفضل عن سليمان بن يسار
 عن جعفر بن عمرو بن أمية
 قال خرجت مع عبيد الله
 ابن عدي بن الخيار فلما قدمنا
 حصص قال لي عبيد الله بن
 عدي هل لك في وحشى
 نسأله عن قتل حمزة قلت نعم
 وكان وحشى يسكن حصص
 فسألنا عنه ففعل لنا هو ذلك
 في ظل قصره

قوله تعالى ليس لك من الامر شيء ووقع في رواية يونس عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن
 أبي هريرة نحو حديث ابن عمر لكن فيه اللهم العن ليمان ورعلا وذكوان وعصية قال ثم بلغنا
 انه ترك ذلك لما نزلت ليس لك من الامر شيء (قلت) وهذا ان كان محفوظاً احتمال ان يكون نزول
 الآية تراخي عن قصة أحدلان قصة رعل وذكوان كانت بعدهما كما سيأتي تلويحاً للغزو وفيه
 بعد الصواب انه نزلت في شأن الذين دعاهم بسبب قصة أحد والله أعلم ويؤيد ذلك ظاهر قوله
 في صدر الآية ليقطع طرفاً من الذين كفروا أى يقتلهم أو يكبتهم أى يخزيهم ثم قال أو يتوب
 عليهم أى فيسلموا أو يعذبهم أى ان مالوا كنفاراً (قوله ما) ذكر أم سليط بفتح
 المهملة وكسر اللام ذكر فيه حديث عمر في قصة المروط وقد تقدم شرحه في كتاب الجهاد وأم سليط
 المذكورة هي والدته أبي سعيد الخدري كانت زوجة لابي مليط فمات عنها قبل الهجرة فترجوا
 مالك بن سنان الخدري فولدت له أبا سعيد (قوله قتل حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه)
 كذا لابي ذر وغيره باب قتل حمزة فقط وللنسي قتل حمزة سيد الشهداء وهذا اللفظ قد ثبت في
 حديث مرفوع أخرجه الطبراني من طريق الاصمعي بن نباتة عن علي قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب (قوله حدثني أبو جعفر محمد بن عبد الله) أى
 ابن المبارك النخري بضم الميم وفتح المججمة وتشديد الراء البغدادي روى عنه البخاري عن عمار في
 الطلاق وشيخه جعفر بن المثنى بضم الميم وفتح المججمة وتشديد الراء البغدادي روى عنه البخاري عن عمار في
 قضاء خراسان وهو من أقران كبار شيوخ البخاري لكن لم يسمع منه البخاري وليس له عنده سوى
 هذا الموضع (قوله عن عبد الله بن الفضل) هو ابن عباس بن ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب
 الهاشمي المدني من صغار التابعين (قوله عن جعفر بن عمرو بن أمية) هو الضمري وأبوه هو
 الصحابي المشهور وهذا هو المحفوظ وكذا رواه أحمد بن خالد الوهبي عن عبد العزيز
 الطبراني وقد رواه أبو داود الطيالسي عن عبد العزيز بن شيخ جعفر بن المثنى فيه فقال عن عبد الله
 ابن الفضل الهاشمي عن سليمان بن يسار عن عبيد الله بن عدي بن الخيار قال أقبلنا من الروم
 فذكر الحديث والمحمود عن جعفر بن عمرو قال خرجت مع عبيد الله بن عدي وكذا أخرجه
 ابن اسحق عن عبد الله بن الفضل عن سليمان بن جعفر قال خرجت أنا وعبيد الله فذكره وكذا
 أخرجه ابن عثاق في المغازي عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن جعفر بن عمرو
 ابن أمية قال خرجت أنا وعبيد الله بن عدي ولطبراني من وجه آخر عن ابن جابر (قوله)
 خرجت مع عبيد الله بن عدي بن الخيار) النوفلي الذي تقدم ذكره في مناقب عثمان زاد أحمد
 ابن خالد الوهبي عن عبد العزيز بن عبد الله فادر بن شأى دخلنا درب الروم فمجاهادين فلما مرنا
 بجمص وكذا في رواية ابن اسحق وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد بن جابر خرجت أنا وعبيد الله
 ابن عدي غازين الصائفة زمن معاوية فلما قبلنا امرزنا بجمص (قوله هل لك في وحشى) أى
 ابن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم (قوله نسأله عن قتل حمزة) في رواية الكشميخني فنسأله
 عن قتله حمزة زاد ابن اسحق كيف قتله (قوله فسألنا عنه ففعل لنا) في رواية ابن اسحق فقال لما
 رجل ونحن نسأل عنه انه غلب عليه الخرفان تجدها صاحباً تجدها عن يمينك تكاوى شتما وان

تجدها على غير ذلك فانصرف عنه وفي رواية الطيالسي نحوه وقال فيه وان أدركتما شاربا فلا تسألاه (قوله كأنه حيت) محمولة وزن رغيف أى رزق كبير وأكثروا يقال ذلك اذا كان مملوفاً وفي رواية لابن عائد فوجدناه رجلاً سميناً محمودة عيناه وفي رواية الطيالسي فاذا به قد ألقى له شئ على يابه وهو جالس صاح وفي رواية ابن اسحق على طنفسه قال وزاد فاذا شئ كبير مثل البغاث يعنى بشئ الموحد والمجبة الخفيفة وآخره مثلثة وهو طائر ضعيف الجثة كالرخصة ونحوها مما لا يصيد ولا يصاد (قوله معجبر) أى لاف عمامته على رأسه من غير تحنيك (قوله يا وحشى أتعرفنى) فى رواية ابن اسحق فلما انتهينا اليه سألنا عليه فرفع رأسه الى عبيد الله بن عدى فقال ابن العدى بن الخير أنت قال نعم فيحتمل أن يكون قال له ذلك بعد ان قال له أتعرفنى (قوله أم قتال) بكسر القاف بعدها من شدة خفيفة وفي رواية الكشميهنى بموحدة والاول أصح وهى عمة عتاب بن أسيد أى ابن أبى العيص بن أمية (قوله أسترضع له) أى أطلب له من يرضعه زاد فى رواية ابن اسحق والله ما رأيتك منذ ناولتك أمك السعدية التى أرضعتك بذي طوى فأنى ناولتكها وهى على غير هافاً خذتك فلمعت لى قدمك حين رفعتك فما هو الا ان وقتت على تعرفتها وهذا يوضح قوله فى رواية الباب فكانت نظرت الى قدميك يعنى أنه شبه قدميه بقدم الغلام الذى حمله فكان هو هو وبين الروايتين قريب من خمسين سنة فدل ذلك على ذلك كما مرط و معرفة تامة بالقيافة (قوله ألا تخبرنا بقتل حمزة قال نعم) فى رواية الطيالسي فقال سأحدثكم كما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سألنى (تولد فلما أن خرج الناس) أى قريش ومن معهم (عام عيينين) أى سنة أحد وقوله عيينين جبل بجميال أحد أى من ناحية أحد يقال فلان حبال كذا بالمهملة المكسورة بعد تحتانية خفيفة أى مقابله وهو تفسير من بعض رواياته والسبب فى نسبة وحشى العام اليه دون أحد أن قريشاً كانوا نزولوا عنده قال ابن اسحق نزولوا بعينين جبل يبط السبخة من قاعة على شفير الوادى مقابل المدينة (قوله خرجت مع الناس الى القتال) فى رواية الطيالسي فاطلقت يوم أحد معى حربى وأنا رجل من الحبشة ألعب لعبهم قال وخرجت ما أريد أن أقتل ولا أقاتل الا حمزة وعند ابن اسحق وكان وحشى يقذف بالحربة قذف الحبشة فلما انحطى (قوله خرج سبعاً) بكسر المهملة بعدها موحدة خفيفة وهو ابن عبد العزى الخزاعى ثم الغبشاني بضم المعجمة وسكون الموحدة ثم معجمة ذكر ابن اسحق أن كنيته أبو نيار بكسر النون وتخفيف التحتانية (قوله فخرج اليه حمزة) فى رواية الطيالسي فاذا حمزة كأنه جبل أو ورق ما يرفع له أحد الأتعة بالسيف فهبته وبادر اليه رجل من ولد سبعاء كذا قال والذى فى الصحيح هو الصواب وعند ابن اسحق جعل يهد الناس بسيفه وعند ابن عائد فرأيت رجلاً اذا جمل لا يرجع حتى يهزمنا فقات من هذا قالوا حمزة قالت هذا حاجتى (قوله يا ابن أم أعمار) بفتح الهمزة وسكون النون هى أمه كانت مولاة لشريق بن عمرو الثقفى والد الاخنس (قوله مقطعة البطور) بالطاء المعجمة جمع بطر وهى اللعنة التى تقطع من فرج المرأة عند الختان قال ابن اسحق كانت أمه ختانة بمكة تخش النساء اها والعرب تطلق هذا اللفظ فى معرض الذم والاقوال خاتمة وذكر عمر بن شبة فى كتاب مكة عن عبد العزيز بن منطاب انما أم سبعاء وعبد العزى الخزاعى وكانت أمه وهى والدته خباب بن الارت الصمى المشهور (قوله اتحاد) بهمحلتين وتشديد الهمزة أى أنعمادواصل المحادثة أن يكون ذاتى - ذو ذاتى حدثم استعمل

كأنه حيت قال جثناحتى وقفة اعليه يسير فسلمنا فرد السلام قال وعبيد الله معجبر بعمامته ما يرى وحشى الاعينيه ورجليه فقال عبيد الله يا وحشى أتعرفنى قال فنظر الى سمته ثم قال لا والله الا أنى أعلم أن عدى بن الخير تزوج امرأة يقال لها أم قتال بنت أبى العيص فولدت له غلاماً بمكة فكنت أسترضع له فحملت ذلك الغلام مع أمه فناولتها اياه فله فكانت نظرت الى قدميك قال فكشف عبيد الله عن وجهه ثم قال ألا تخبرنا بقتل حمزة قال نعم ان حمزة قتل طعيمة بن عدى ابن الخير يسدر فقال لى مولاي جبير بن مطعم ان قتلت حمزة بعينى فانت حر قال فلما أن خرج الناس عام عيينين وعينسين جبل بجميال أحد بينه وبينه واد خرجت مع الناس الى القتال فلما أن اصطفوا للقتال خرج سبعاء فقال هل من مبارز قال فخرج اليه حمزة بن عبد المطلب فقال يا سبعاء يا ابن أم أعمار مقطعة البطور أتحاد الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال ثم شد عليه فكان

كأمس الذاهب قال وكنت
لجزء تحت صخرة فلما دنا مني
رميته بحرقي فأضعه في
ثنته حتى خرجت من بين
وركبيه قال فكان ذلك
العهد به فلما رجع الناس
رجعت معهم فأقت بمكة
حتى فشا فيها الاسلام ثم
خرجت الى الطائف فأرسلنا
الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم رسلا فقبل لي انه
لا يبعج الرسل قال فخرجت
معه حتى قدمت على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلما رآني قال أنت
وحشي قلت نعم قال أنت
قتلت جزءة قلت قد كان من
الامر ما قد بلغك قال فهل
تستطيع أن تغيب وجهك
عني قال فخرجت فلما قبض
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فخرج مسيلة
الكذاب قلت لا فخرجت
الى مسيلة لعلني أقتله
فأفكافي به جزءة قال
فخرجت مع الناس فكان
من أمرهم ما كان فاذا رجع
قائم في ثلة جدار كأنه جل
أورق

في المحاربة والمعاداة وقوله كأمس الذاهب هي كناية عن قتله أي صبره عندما وفي رواية ابن
اسحق فكانت رأسه وهذا يقال عند المبالغة في الاصابة (قوله وكنت) بفتح الميم أي
اختفيت وفي رواية ابن عازر عند بجرة وعند ابن أبي شيبة من مرسل غير ابن اسحق أن جزءة
عثر فأنكشفت الدر عن بطنه فأبصره العبد الحبشي فرما بالجزيرة (قوله في ثنته) بضم المثناة
وتشديد الون هي العانة وقيل ما بين السرة والعانة وللطيا لسي جعلت ألود من جزءة بشجرة
ومع حربي حتى اذا استكملت منه هزرت الجزيرة حتى رضبت منها ثم أرسلتها فوقعت بين ثدويته
وذهب يقوم فلم يستطع اه والتندوة بفتح المثناة وسكون النون وضم المهمله بعد هاء واو
خفيفة هي من الرجل موضع الثدي من المرأة والذي في الصحيح أن الجزيرة أصابت ثنته أصبح
(قوله فلما رجع الناس) أي الى مكة زاد الطيا لسي فلما جئت عتقت ولا ابن اسحق فلما قدمت
مكة عتقت وانما قتله لا عتق (قوله حتى فشا فيها الاسلام) وفي رواية ابن اسحق فلما فتح رسول
الله صلى الله عليه وسلم مكة هربت الى الطائف (قوله فأرسلنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم) في رواية ابن اسحق فلما خرج وفد الطائف ليسلموا تغميت على المذاهب فقلت الحق بالين
أو الشام أو غيرها (قوله رسلا) كذا في ذروا في الوقت وغيرهم رسلا بالافراد كان أول
من قدم من ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة عروة بن مسعود فأسلم ورجع فدعاهم
الى الاسلام فقتلوه ثم قدموا فأرسلوا وفدهم وهم عمرو بن وهب بن مغيث وشرجيل بن غيلان بن
مسيلة وعبد البيل بن عمرو بن عيمر وهؤلاء الثلاثة من الاحلاف وعثمان بن أبي العاص
وأوس بن عوف وغيرهم حرشة وهؤلاء الثلاثة من بني مالك ذلك محمد بن اسحق مطولا وزاد
ابن اسحق أن الوفد كانوا سبعين رجلا وكان الستة رؤساءهم وقيل كان الجميع سبعة عشر
قال وهو أثبت (قوله فقيل لي انه لا يبعج الرسل) أي لا ينالهم منه ازواج وفي رواية الطيا لسي
فأردت الهرب الى الشام فقال لي رجل ويحك والله ما يأتي محمد أحد بشهادة الحق الاخلى عنه
قال فانطلقت فاشعرني الا وأنا قائم على رأسه أشهد بشهادة الحق وعند ابن اسحق فلم يرعه
الا بي قائم على رأسه (قوله قال أنت قتلت جزءة قلت قد كان من الامر ما قد بلغك) في رواية
الطيا لسي فقال ويحك حدثني عن قتل جزءة قال فأنشأت أحدهم كما حدثتك وعنديونس بن
بكر في المغازي عند ابن اسحق قال فقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وحشي فقال دعوه
فلا سلام رجل واحد أحب الي من تتل ألف كافر (قوله فهل تستطيع أن تغيب وجهك
عني) في رواية الطيا لسي فتنا غيب وجهك عني فلا أراك (قوله قال فخرجت) زاد الطيا لسي
فكنت أتي أن يراني ولا ابن عازر فأرأى حتى مات وعند الطيا لسي فقال يا وحشي اخرج فقال
في سبيل الله كما كنت تصد عن سبيل الله (قوله فقلت لا اخرجن الى مسيلة) في رواية الطيا لسي
فلما كان من أمر مسيلة ما كان انبث مع البعث تأخذت حربي ولا ابن اسحق ثم حو (قوله
فأفكافي به جزءة) بالهمز أي أساويه به وقد فسر به بقوله فقلت خيرا الناس وشر الناس وقوله
فكان من أمرهم ما كان أي من محاربه وقتل جمع من الصحابة في الواقعة التي كانت بينهم وبينه
ثم كان الفتح للمسلمين بقتل مسيلة كما سألني بيان ذلك في كتاب النتن ان شاء الله تعالى (قوله في ثلة
جدار) أي خلل جدار (قوله جل أورق) أي ألونه مثل الرماد وكان ذلك من غبار الحرب وقوله

ثأر الرأس أي شعره منتقش (قوله فوضعتها) في رواية الكشي هي فأضعها (تهدله ووثب اليه رجل من الانصار) هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني كاجرتم به الواقدي واسحق بن راهويه والحاكم وقيل هو عدس بن مهمل حرم به سيف في كتاب الردة وقيل أبو دجاجة وقيل زيد بن الخطاب والاول أشهر ولعل عبد الله بن زيد هو الذي أصابته ضربته وأما الآخران فخملا عليه في الجلالة وأغرب وثمة في كتاب الردة فزعم أن الذي ضرب مسيلة هوشن بفتح المجهمة وتشديد النون ابن عبد الله وأنشدله

ألم تر أني ووحشيم * ضربنا مسيلة المفقتن
بسائلي الناس عن قتله * فقلت ضربت وهذا طعن
فلست بصاحبه دونه * وليس بصاحبه دون شن

ثأر الرأس قال فرميت
بحر بتي فوضعتها بين يديه
حتى خرجت من بين كتفيه
قال ووثب اليه رجل من
الانصار فضر به بالسيف
على هامته قال عبد الله بن
الفضل فأخبرني سليمان بن
يسار أنه سمع عبد الله بن عمر
يقول فقالت جارية على
ظهر بيت وأمير المؤمنين
قتله العبد الاسود

وأغرب من ذلك ما حكى ابن عبيد البر أن الذي قتل مسيلة هو خلاص بن بشير بن الاصم (قوله) فضر به بالسيف على هامته في رواية الطيالسي فربك أعلم أين قتله فان ألك قتله فقد قلت خير الناس وشرا الناس (قوله قال عبد الله بن الفضل) هو موصول بالاسناد المذكور وأولا في رواية الطيالسي فقال سليمان بن يسار سمعت ابن عمر يقول زاد ابن اسحق في روايته وكان قد شهد اليمامة (قوله) فقالت جارية على ظهر بيت وأمير المؤمنين قتله العبد الاسود هذا فيه تأييد لقول وحشي انه قتله لكن في قول الجارية أمير المؤمنين نظر لان مسيلة كان يدعى أنه نبي مرسل من الله وكانوا يقولون له يا رسول الله ونبي الله والتلقب بأمر المؤمنين حدث بعد ذلك وأول من لقب به عمر وذلك بعد قتل مسيلة بمدة فلي تأمل هذا وأما قول ابن التين كان مسيلة تسمى تارة بالنبي وتارة بأمر المؤمنين فان كان أخذه من هذا الحديث فليس بجديد والافيتناح الى نقل بذلك والذي في رواية الطيالسي قال ابن عمر كنت في الجيش يومئذ فسمعت قائلا يقول في مسيلة قتله العبد الاسود ولم يقل أمير المؤمنين ويحتمل ان تكون الجارية أطلقت عليه الامير باعتبار أن أمر أصحابه كان اليه وأطلقت على أصحابه المؤمنين باعتبار ايمانهم به ولم تقصد الى تلقبته بذلك والله أعلم ثم وجدت في كلام أبي الخطاب بن دحية الانكار على من أطلق أن عمر أول من لقب أمير المؤمنين وقال قد تسمى به مسيلة قبله كما أخرجه البخاري في قصة وحشي يشير الى هذه الرواية وتعقبه ابن الصلاح ثم النووي قال النووي وذكر ابن الصلاح أن الذي ذكره ابن دحية ليس بصحيح فانه ليس في هذا الحديث الآن الجارية صاحبة ما أصيب مسيلة وأمير المؤمنين ولا يلزم من ذلك تسميته بذلك اهـ واعترض مغلطاي أيضا بأن أول من قيل له أمير المؤمنين عبد الله بن جحش وهو متعقب أيضا بأنه لم يلقب به وانما خوطب بذلك لانه كان أول أمير في الاسلام على سرية وفي حديث وحشي من القوائد غير ما تقدم ما كان عليه من الذكاء المفرط ومناقب كثيرة لحزة وفيه أن المرء يكره أن يرى من أوصل الى قرية أو صديقه أذى ولا يلزم من ذلك وقوع الهجرة المنهية بينهما وفيه أن الاسلام يهدم ما قبله والخذر في الحرب وأن لا يحتقر المرء منها أحد فان حجة لا بد أن يكون رأى وحشي في ذلك اليوم لكنه لم يحترمه احتقار منه الى أن أتى من قبله وذكر ابن اسحق قال حدثني محمد بن جعفر بن الزبير

* (باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم (٢٨٦) من الجراح يوم أحد) * حدثنا السحق بن نصر حمد ثنا عبد الرزاق عن

معمّر عن همام سمع أبا هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على قوم فعلوا بشيئيه يشيرا إلى رباعيته اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله * حدثني محمد بن مالك حدثنا يحيى بن سعيد الأموي حدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اشتد غضب الله على من قتله النبي صلى الله عليه وسلم في سبيل الله اشتد غضب الله على قوم دموا وجسه في الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب عن أبي حازم أنه سمع سهل بن سعد وهو يسأل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما والله اني لا أعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء ويغسله وعلى بن أي طالب يسكب الماء بالجن فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم الا كثرة أخذت قطعة من حصير وأحرقتها

قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يلتمس حزة فوجدته بطن الوادي قد مثل به فقال لولا أن تحزن صنية يدي بنت عير المطلب وتكون سنة بعدى تركته حتى يحشر من بطون السباع وحواصل الطير زاد ابن هشام قال وقال ابن أصاب بمثلك أبدا ونزل جبريل فقال ان حزة مكتوب في السماء أسد الله وأسدرسوله وروى البزار والبيهقي بإسناد فيه ضعف عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى حزة قد مثل به قال رحمة الله عليك لقد كنت وصولا للرحم فعولا للخير ولولا حزن من بعدك لسرفي أن أدعك حتى تحشر من أجواف شتى ثم حلف وهو بمكانه لا مثلن بسبعين منهم فنزل القرآن وان عاقبتهم الآية وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبراني من حديث أبي بن كعب قال مثل المشركون بقتلى المسلمين فقال الانصار لئن أصبنا منهم يوم ما من الدهر لتزيدن عليهم فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل لاقربش بعد اليوم فأمر الله وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم وعند ابن مردويه من طريق يقسم عن ابن عباس فتحدث أبي هريرة باختصار وقال في آخره فقال بل نصير يارب وهذا طريق يقسم عن ابن عباس فتحدث أبي **باب ما أصاب النبي صلى الله عليه وسلم من الجراح يوم أحد** وقد تقدم شيء من ذلك في باب قوله ليس للأنبياء من الأمر شيء ومجموع ما ذكر في الأخبار أنه صرح وجهه وكسرت رباعيته وجرحت رجليه وسفنته السفلى من باطنها وهي منكبه من ضربته ابن قتمة وبجش ركبته وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قال ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بالسيف سبعين ضربة وقام الله شرها كلها وهذا مرسل قوي ويحتمل أن يكون أراد بالسبعين حقيقة أو المبالغة في الكثرة **(قوله رباعيته)** بفتح الراء وتخفيف الموحدة **(قوله)** اشتد غضب الله على رجل يقتله رسول الله في سبيل الله زاد سعيد بن منصور من مرسل عكرمة يقتله رسول الله بيده ولابن عازم من طريق الأوزاعي بلغنا أنه لما جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد أخذ شيئا فجعل ينشف به دمه وقال لو وقع منه شيء على الأرض لنزل عليكم العذاب من السماء ثم قيل اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون * الحديث الثامن حديث ابن عباس يعني الذي قبله وأورده من وجهين عن ابن جريج ووقع هنا قبل حديث سهل بن سعد وبعده ولعله قدم وآخر **(قوله)** دمه يتشديد الميم أي جرحه حتى خرج منه الدم * **(تنبيه)** * حديث أبي هريرة وحديث ابن عباس هذا من مراسيل الصحابة فانهم لم يشهدوا الواقعة فكانت ما حادها عن شهدائها ووجهها من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك * الحديث الثالث **(قوله)** يعقوب هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني **(قوله)** فلما رأت فاطمة هي بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوضح سعيد بن عبد الرحمن عن أبي حازم فيما أخرجه الطبراني من طريقه سبب يحيى فاطمة إلى أحد ولطفه لما كان يوم أحد وانصرف المشركون خرج النساء إلى الصحابة يعينونهم فكانت فاطمة فيمن خرج فلما رأت النبي صلى الله عليه وسلم اعتقنه وجعلت تغسل جراحاته بالماء فزاد الدم فلما رأت ذلك أخذت شيئا من حصير فأحرقته بالنار وكبدته به حتى أصق بالخرج فاستمسك الدم ولما من طريق زهير بن محمد عن أبي حازم فأحرق حصيرا حتى صارت رمادا فأخذت من ذلك الرماد فوضعت فيه حتى رق الدم وقال في آخر الحديث ثم قال يومئذ اشتد

غضب

وألصقتهم فاستمسك الدم وكسرت رباعيته يومئذ جرح وجهه وكسرت البيضة على رأسه

٢ قوله دمه الذي في المنبأ ينادي بوجهه صلى الله عليه وسلم اه

غضب الله على قوم ده وواجهه رسوله ثم تكث ساعة ثم قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وقال
ابن عائد أخبرنا الوليد بن مسلم حدثني عبد الرحمن بن يزيد بن جابر أن الذي روى رسول الله
صلى الله عليه وسلم بأحد خبره في وجهه قال خذها مني وأنا ابن قتيبة فقال ثقل الله قال
فانصرف إلى أهله فنخرج إلى غنمه فوافاه على ذروة جبل فدخل فيها فشد عليه يسمها فقطعه
لنطحة أدراه من شاطئ الجبل فقتل في الحديث جواز التساوي وإن الأنبياء قد يصابون
ببعض العوارض الدنيوية من الجراحات والآلام والاسقام ليعظم لهم بذلك الأجر وتزداد
درجاتهم رفعة ليستأسي بهم أتباعهم في الصبر على المكاره والعاقبة للمتقين (قوله)
باب الذين استجابوا لله والرسول أي سبب نزولها وانما تتعاقب بأحد قال ابن اسحق
كان أحد يوم السبت للنصف من شوال فلما كان الغد يوم الاحد سادس عشر شوال أذن
مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس بطلب العدو وأن لا يخرج معنا الا من حضر
بالأتمس فاستأذنه جابر بن عبد الله في الخروج معه فأذنه له وانما خرج مرهبا للعدو وليظنون ان
الذي أصابهم لم يؤمنهم عن طلب عدوهم فلما بلغ جرأ الاسد لقمه سعيد بن أبي معبد الخزاعي
فما حدثني عبد الله بن أبي بكر فعزأ بمصاب أصحابه فأعلمه أنه لقي أباسفيان ومن معه وهم بالروحاء
وقد تلوموا أنفسهم وقالوا أصبنا جمل أصحاب محمد وأمرافهم وانصرفنا قبل ان ننسأصلهم
وهموا بالعود إلى المدينة فأخبرهم معبدان محمد اقد خرج في طلبكم في جمع لم أرسله عن تختلف
عنه بالمدينة قال فتنناهم ذلك عن رأيهم فوجعوا إلى مكة وعند عبد بن حميد من مرسل عكرمة
نحو هذا (قوله حدثني محمد) هو ابن سلام وقال أبو نعيم في مستخرجه أراه ابن سلام (قوله عن
عائشة الذين استجابوا) في الكلام حذف تقديره عن عائشة انما قرأت هذه الآية الذين استجابوا
أو انما استلقت عن هذه الآية أو نحو ذلك (قوله كان أبوك منهم الزبير) أي الزبير بن العوام (قوله
فأتدب منهم) أي من المسلمين (قوله سبعون رجلا) وقع في نسخة الصغاني كان فيهم أبو بكر
والزبير اه وقد سمي منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمار بن ياسر وطخفة وسعد بن أبي وقاص
وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة وحذيفة وابن مسعود أخرجه الطبري من حديث ابن
عباس وعند ابن أبي حاتم من مرسل الحسن ذكر الخمس الأولين وعند عبد الرزاق من مرسل
عروة ذكر ابن مسعود وقد ذكرت عائشة في حديث الباب أبابكر والزبير (قوله باب)
من قتل من المسلمين يوم أحد منهم حزة بن عبد المطلب واليمان والنضر بن أنس ومعبد بن
عمير) اما حزة فتقدم ذكره في باب مفرد واما اليمان وهو والد حذيفة فتقدم في آخر باب إذ
همت طائفتان واما النضر بن أنس فكذا وقع لأبي ذر عن شيوخه وكذا وقع عند النسائي
وهو خطأ والصواب ما وقع عند السابقين أنس بن النضر وقد تقدم ذكره في أوائل الغزاة على
الصواب فأما النضر بن أنس فهو ولده وكان اذ ذاك صغيرا وتأس بعد ذلك زمانا وقد تقدم في
هذه الابواب من استشهد بها عبد الله بن عمرو والد جابر ومن المشهورين عبد الله بن جبير أمير
الرماة وسعد بن الربيع ومالك بن سنان والد أبي سعيد وأوس بن ثابت اخو حسان وحنظلة
ابن أبي عامر المعروف بغسيل الملائكة وخارجة بن زيد بن أبي زهير صهر أبي بكر الصديق وعمرو
ابن الجوح وكل من هؤلاء قصة مشهورة عند أهل المغازي ثم ذكر المصنف في الباب خمسة

* حدثني عمرو بن علي
حدثنا أبو عاصم حدثنا
ابن جريج عن عمرو بن دينار
عن عكرمة عن ابن
عباس قال اشتد غضب الله
على من قتله واشتد
غضب الله على من دى
وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم * (باب الذين
استجابوا لله والرسول) *
حدثني محمد بن حاتم أبو
دعابة عن هشام عن أبيه
عن عائشة رضي الله عنها
الذين استجابوا لله والرسول
من بعد ما أصابهم القرع
للذين أحسنوا منه واتقوا
أجر عظيم قالت اعروا يا ابن
أختي كان أولئك منهم الزبير
وأبو بكر لما أصاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ما أصاب يوم أحد
وانصرف المشركون خاف
أن يرجعوا قال من يذهب
في أثرهم فاتدب منهم
سبعون رجلا قال كان فيهم
أبو بكر والزبير * (باب من
قتل من المسلمين يوم أحد) *
منهم حزة بن عبد المطلب
واليمان والنضر بن أنس

ومصعب بن عمير * حديثي عمرو بن علي حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن قتادة قال ما نعلم حيا من أحياء العرب أكثر شهيدا أغر يوم القيامة من الانصار * قال قتادة وحدثنا أنس بن مالك أنه قتل منهم يوم أحد سبعون ويوم بئر معونة سبعون ويوم اليمامة سبعون قال وكان بئر معونة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويوم اليمامة على عهد أبي بكر ويوم مسيلة الكذاب * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أن جابر بن عبد الله رضى الله عنهم أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد ثم يقول أيهم أكثر أخذ القرآن فإذا أشير له إلى أحد قدمه في اللحد وقال أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة وأمر بدفنهم بدمائهم ولم يصل عليهم ولم يغسلوا

أحاديث * الأول حديث أنس (قوله ما نعلم حيا من أحياء العرب أكثر شهيدا أغر) كذا للكشيميني يغني مجمة وراء وغيره بالمهمة والزاي (قوله قال قتادة) هو موصول بالسناد المذکور وأراد بذلك الاستدلال على صحة قوله الأول (قوله قتل منهم يوم أحد سبعون) هذا هو المقصود بالذكر من هذا الحديث هنا وظاهره أن الجميع من الانصار وهو كذلك الا القليل وقد سرد ابن اسحق أسماء من استشهد من المسلمين بأحد فباغوا خمسة وستين منهم أربعة من المهاجرين حمزة وعبد الله بن جحش وشماس بن عثمان ومصعب بن عمير وأغفل ذكر سعد مولى حاطب وقد ذكره موسى بن عقبة وروى الحاكم في الاكليل وابن منده من حديث أبي بن كعب قال قتل من الانصار يوم أحد أربعة وستون ومن المهاجرين ستة وصححه ابن حبان من هذا الوجه ولعل السادس تقيف بن عمرو والاسلمى حليف بنى عبد شمس فقد عده الواقدي منهم وعدا بن سعد عن استشهد بأحد من غير الانصار الحرث بن عقبة بن قابوس المزني وعمره وهب بن قابوس وعبد الله وعبد الرحمن ابني الهيب بن مضر من بني سعد بن ليث ومالك والنعمان ابني خلف بن عوف الاسلميين قال انهما كانا طليعة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلا (قلت) ولعل هؤلاء كانوا من حلفاء الانصار فعدوا فيهم فان كانوا من غير المعدودين أو لا خفيتم تذكمل العدة سبعين من الانصار ويكون جلة من قتل من المسلمين أكثر من سبعين فمن قال قتل منهم سبعون ألغى الكسر والله أعلم وقد تقدم في أول هذه الغزوة النقل عن ابن اسحق وغيره ان الاختلاف في عدد من قتل من المسلمين يومئذ (قوله ويوم بئر معونة سبعون) سيأتي شرح ذلك قريبا ويوضح أن الجميع لم يكونوا من الانصار بل كان بعضهم من المهاجرين مثل عامر بن فهيرة مولى أبي بكر ونافع بن ورقاء الخزاعي وغيرهما (قوله ويوم اليمامة سبعون) قد سرد أسماءهم الذين صنفوا في الردة كسيف ووثيمة (قوله وكان بئر معونة الخ) قائل ذلك قتادة قاله شرح الحديث أنس وقد بينه أبو نعيم في المستخرج (قوله ويوم اليمامة على عهد أبي بكر ويوم مسيلة الكذاب) كذا بالواو وهي زائدة لان يوم اليمامة هو يوم مسيلة ووقع عند أحد من طريق حماد عن ثابت عن أنس نحو حديث قتادة في عدة من قتل من الانصار وزاد يوم مؤنة سبعون وصححه أبو عوانة وأخرجه الحاكم في الاكليل ونفذه عن أنس أنه كان يقول يارب سبعين من الانصار يوم أحد وسبعين يوم بئر معونة وسبعين يوم مؤنة وسبعين يوم مسيلة ثم أخرج من طريق ابراهيم بن المنذر ان هذه الزيادة خطأ ثم أسند من وجهين عن سعيد بن المسيب قد ذكر بدل يوم مؤنة يوم جسر أبي عبيد قال ابراهيم بن المنذر وهذا هو المعروف (قلت) وهي وقعة بالعراق كانت في خلافة عمر الحديث الثاني حديث جابر (قوله قدمه في اللحد) في حديث عبد الله بن نعلبة عند ابن اسحق فكان يقول انظروا أكثر هؤلاء جعلوا للقرآن فاجعلوا له أمام أصحابه وذكر ابن اسحق ممن دفن جميعا عبد الله بن جحش وخاله حمزة بن عبد المطلب ومن وجه آخر أنه أمر بدفن عمرو بن الجوح وعبد الله بن عمرو والد جابر (قوله فيه ولم يصل عليهم) تقدم الكلام عليه في الجنائز وقد أجاب بعض الخنفية عنه بأنه ناف وغيره مثبت وأجيب بأن الاثبات مقدم على النفي غير المحصور وأما في الشيء المحصور إذا كان راويه حافظا فإنه يترجح على الاثبات اذا كان راويه ضعيفا كالحديث الذي فيه اثبات الصلاة على الشهيد وعلى تقدير التسليم فالأحاديث التي فيها ذلك

* وقال أبو الوليد عن شعبة عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا قال لما قتل أبي (٢٨٩) جعلت أبكي وأكشف الثوب عن وجهه

فجعل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينهونني والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه أو مات بكية ما زالت المسلائكة تظلمه بأجنحتها حتى رفعه حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن جده أبي بردة عن أبي موسى رضي الله عنه أرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت في رؤياي أني هزرت سيفا فانقطع صدره فاذا هو مأصوب من المؤمنين يوم أحد ثم هزرتة أخرى فعاد أحسن ما كان فاذا هو ماجاه الله من الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها بقرا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم أحد * حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا الأعمش عن شقيق عن خباب رضي الله عنه قال هاجر ناعم النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نبتغي وجه الله فوجب أجرين على الله فنام من دمي أو ذهب لم يأكل من أجره شيئا كان منهم مصعب بن عمير قتل يوم أحد ولم يترك الاغرة كذا اذا غطينا بها رأسه خرجت

انما هي في قصة حجة فيحتمل أن يكون ذلك مما خص به حجة من الفضل وأجيب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال ويحجب بأنه توقف الاستدلال قالوا ويمكن الجمع بأنه لم يصل عليهم ذلك اليوم كما قال جابر ثم صلى عليهم ثاني يوم كما قال غيره * الحديث الثالث (قوله وقال أبو الوليد عن شعبة) وصله الاسماعيل حدثنا أبو خليفة حدثنا أبو الوليد بسنده (قوله لما قتل أبي) زاد في الجنازة يوم أحد (قوله والنبي صلى الله عليه وسلم لم ينه) في رواية الاسماعيل لا ينهائي (قوله لا تبكيه) كذا هنا وظاهره أنه نهى لجابر وليس كذلك وانما هو نهى لفاطمة بنت عمر وعمة جابر وقد أخرجه مسلم من طريق غندر عن شعبة بلفظ قتل أبي فذكر الحديث إلى أن قال وجعلت فاطمة بنت عمر وعمتي تبكيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تبكيه وكذا تقدم عند المصنف في الجنازة نحو هذا ومن طريق ابن عيينة عن ابن المنكدر نحوه والله أعلم * الحديث الرابع حديث أبي موسى (قوله أرى عن النبي صلى الله عليه وسلم) كذا في الأصول أرى وهو بضم الهمزة بمعنى أظن والقاتل ذلك هو البخاري كأنه شك هل سمع من شيخه صيغة الرفع أم لا وقد ذكر هذه العبارة في هذا الحديث في علامات النبوة وفي التعبير وغيرهما وأخرجه مسلم وأبو يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فلم يترد فافيه (قوله رأيت) في رواية الكشي يهني أريت (قوله اني هزرت سيفا) في رواية الكشي يهني سيفي وقد تقدم في أول الغزاة أنه ذو الفقار (قوله فانقطع صدره) عند ابن اسحق ورأيت في ذياب سيفي فلما وعند أبي الاسود في المغازي عن عروة رأيت سيفي ذا الفقار قد انقص من عند ظمته وكذا عند ابن سعد وأخرجه البيهقي في الدلائل من حديث أنس وسبق موصولا وفي رواية عروة كان الذي رأى بسيفه مأصبا وجهه المكرم وعند ابن هشام حدثني بعض أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم قال وأما الثلم في السيف فهو رجل من أهل بيتي يقتل (قوله ورأيت فيها بقرا) بالموحدة والقاف وفي رواية أبي الاسود عن عروة بقراتذبح وكذا في حديث ابن عباس عند أبي يعلى (قوله والله خير) هذا من جملة الروايات كما جزم به عياض وغيره كذا بالرفع فيها على أنه مبتدأ وخبر وفيه حذف تقديره وصنع الله خيرا قال السهيلي معناه رأيت بقراتنحو والله عنده خير (قلت) في رواية ابن اسحق واني رأيت والله خيرا رأيت بقراتوهي أوضح والوالوالقسم والله بالجرح وخبر مفعول رأيت وقال السهيلي البقر في التعبير بمعنى رجال متسلحين يتناطحون (قلت) وفيه نظر فقد رأى الملك بمصر البقر وأولها يوسف عليه السلام بالسنان وقد وقع في حديث ابن عباس ومروسل عروة تأولت البقر التي رأيت بقرأ يكون فينا قال فكان ذلك من أصيب من المسلمين اهـ وقوله بقر هو بسكون القاف وهو شق البطن وهذا أحد وجوه التعبير ان يشتق من الاسم معنى مناسب ويمكن أن يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التحفيف فان لفظ بقر مثل لفظ نقر بالنون والفاء خطأ وعند أحمد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث ورأيت بقراتنحو وقال فيه فأولت أن الدرع المدينة والبقرة نقره كذا فيه بنون وفاع هو يؤيد الاحتمال المذكور فانه أعلم وسبأ في بقية هذا في كتاب التعبير ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس حديث خباب تقدم بهذا السند والمتن مع الكلام عليه (قوله باب) أحد جبل يحبنا ونحبه قال السهيلي سمي

(٣٧ - فتح الباري سابع) رجلاه واذا غطي بهما رجليه خرج رأسه فقال لنا النبي صلى الله عليه وسلم غطوا بهما رأسه واجعلوا على رجليه الأذخر أو قال ألقوا على رجليه من الأذخر ومن آمن أن نعت له ثمرة فهو يمد بها * (باب أحد جبل يحبنا ونحبه) *

قال عباس بن سهل عن أبي
 جريد عن النبي صلى الله
 عليه وسلم * حدثني نصر
 ابن علي قال أخبرني أبي
 عن قرّة بن خالد عن قتادة
 سمعت أنس رضي الله عنه
 أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال هذا جبل يحبنا ونحبه
 * حدثنا عبد الله بن يوسف
 أخبرنا مالك عن عمرو مولى
 المطلب عن أنس بن مالك
 رضي الله عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم طلع له
 أحد فقال هذا جبل يحبنا
 ونحبه اللهم ان أراهم
 حرم مكة وإنى حرمت
 المدينة ما بين لابتيها
 * حدثني عمرو بن خالد حدثنا
 الليث عن يزيد بن أبي حبيب
 عن أبي الخير عن عقبة أن
 النبي صلى الله عليه وسلم
 خرج يوماً فصرى على أهل
 أحد صلاته على الميت ثم
 انصرف إلى المنبر فقال انى
 فرط لكم وأنا شهيد عليكم
 وإنى لا أنظر إلى حوضي
 الآن وإنى أعطيت مفاتيح
 خزائن الأرض أو مفاتيح
 الأرض وإنى والله ما أخاف
 عليكم أن تشركوا بعدى
 ولكنى أخاف عليكم أن
 تنافسوا فيها * (باب غزوة
 الرجيع ورعل وذكوان
 وبئر معونة وحديث عضل
 والقارة)

أحد لتوحده وانقطاعه عن جبال أخرى هناك أو لما وقع من أهله من نصر التوحيد (قوله)
 قاله عباس بن سهل عن أبي جريد عن النبي صلى الله عليه وسلم (هو طرف من حديث وصله البزار
 في الزكاة مطولا وقد تقدم شرح ما فيه هناك الاما يتعلق بأحد ونسبته مغلطى الى تخريج
 موصولا في كتاب الحج وانما خرج هناك أصله دون خصوص هذه الزيادة (قوله أخبرني أبي)
 هو على بن نصر الجهمي (قوله هذا جبل يحبنا ونحبه) ظهر من الرواية التي بعدها أنه صلى الله
 عليه وسلم قال ذلك لما رآه في حال رجوعه من الحج ووقع في رواية أبي جريد أنه قال لهم ذلك
 لما رجع من تبوك وأشرف على المدينة قال هذه طابة فلما رأى أحدًا قال هذا جبل يحبنا ونحبه
 فكأنه صلى الله عليه وسلم تكرر منه ذلك القول وللعلماء في معنى ذلك أقوال * أحداهنا أنه على
 حذف مضاف والمقدير أهل أحد والمراد بهم الانصار لانهم جيرانه * ثانيها أنه قال ذلك
 للمسرة بلسان الحال اذا قدم من سفر لقربه من أهله ولقياهم وذلك فعل من يحب عن يحب
 * ثالثها أن الحب من الجانبين على حقيقة وظاهره ليكون أحد من جبال الجنة كما ثبت في
 حديث أبي عباس بن جبر مرفوعا جبل أحد يحبنا ونحبه وهو من جبال الجنة أخرجه أحد
 ولا مانع في جانب البلد من امكان المحبة منه كما جاز التسبيح منها وقد خاطبه صلى الله عليه وسلم
 مخاطبة من يعقل فقال لما اضطرب أسكن أحد الحديث وقال السهيلي كان صلى الله عليه وسلم
 يحب الفأل الحسن والاسم الحسن ولا اسم أحسن من اسم مشتق من الاحدية قال ومع كونه
 مشتقا من الاحدية فخر كات حروفه الرفع وذلك يشعر بارتفاع دين الاحد وعلاه فعلق الحب
 من النبي صلى الله عليه وسلم به لفظا ومعنى نخص من بين الجبال بذلك والله أعلم وقد تقدم شيء من
 الكلام على قوله يحبنا ونحبه في باب من غزا بصي للخدمة من كتاب الجهاد ثم ذكر المصنف
 حديث عقبة بن عامر في صلاته صلى الله عليه وسلم على أهل أحد وقد تقدم مع الكلام عليه في
 أول الباب * (قوله باب غزوة الرجيع) سقط لفظ باب لاي ذر والرجيع بنتع
 الراء وكسر الجيم هو في الأصل اسم للروث سمي بذلك لاستحالة والمراد هنا اسم موضع من بلاد
 هذيل كانت الوقعة بقرب منه فسميت به (قوله ورعل وذكوان) أى وغزوة رعل وذكوان فأما
 رعل فبكسر الراء وسكون المهملة بطن من بنى سليم ينسبون الى رعل بن عوف بن مالك بن امرئ
 القيس بن لهيعة بن سليم وأما ذكوان فبطن من بنى سليم أيضا ينسبون الى ذكوان بن ثعلبة
 ابن بهشة بن سليم فنسبت الغزوة اليهما (قوله وبئر معونة) بفتح الميم وضم المهملة وسكون الواو
 بعدها نون موضع في بلاد هذيل بين مكة وعسفان وهذه الوقعة تعرف بسرية القراء وكانت مع بنى
 رعل وذكوان المذكورين وسيد كذلك في حديث أنس المذكور في الباب (قوله وحديث
 عضل والقارة) أما عضل فبفتح المهملة ثم المعجمة بعدها لام بطن من بنى الهول بن خزيمه بن مدركة
 ابن الياس بن مضر ينسبون الى عضل بن الديش بن محكم وأما القارة فبالقاف وتحقير الراء
 بطن من الهول أيضا ينسبون الى الديش المذكور وقال ابن دريد القارة كمة سوداء فيها بحارة
 كأنهم نزلوا عندها ثم هوجأوا ويضرب بهم المثل في اصابة الرمي وقال الشاعر

* قد انصف القارة من رامها * وقصة العضل والقارة كانت في غزوة الرجيع لافى سرية
 بئر معونة وقد فصل بينهما ابن اسحق فذ كر غزوة الرجيع في أوخر سنة ثلاث وبئر معونة في

أوائل سنة أربع ولم يقع ذلك عضل والقارة عند المصنف صريحا واتما وقع ذلك عند ابن اسحق فانه
بعد ان استوفى قصة أحد قال ذلك يوم الرجيع حدثني عاصم بن عمر بن قتادة قال قدم على رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رط من عضل والقارة فقالوا يا رسول الله ان فينا اسلاما فابعث
معنا نفر من أصحابك يفقهوننا فبعث معهم ستة من أصحابه فذكر القصة وعرف بها بيان قول
المصنف قال ابن اسحق حدثنا عاصم بن عمر أنها بعد أحد وان الضمير يعود على غزوة الرجيع لا على
غزوة بئر معونة وسأذكر ما عنده فيهما من فائدة زائدة في شرح حديث أبي هريرة في الباب (قوله
وعاصم بن ثابت) أي ابن أبي الاقلع بالقاف والمهمله الانصاري وخبيب بالمججمة والموحدة صخر
(قوله وأصحابه) يعني العشرة كما سئذ ذكره في حديث أبي هريرة (تنبيه) بسياق هذه الترجمة يوهم
ان غزوة الرجيع وبئر معونة شيء واحد وليس كذلك كما أوضحته فغزوة الرجيع كانت سرية عاصم
وخبيب في عشرة أنفس وهي مع عضل والقارة وبئر معونة كانت سرية القراء السبعين وهي مع
رعل وذكوان وكان المصنف ادراجها معهما لقرابتهما ويدل على قرابتهما ما في حديث أنس
من تشريك النبي صلى الله عليه وسلم بين بني لحيان وبني عصبه وغيرهم في الدعاء عليهم وذكر
الواقدي ان خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة
ورجح السهيلي ان رواية البخاري ان عاصما كان اميرهم أرجح وجمع غيره بأن امير السرية مرثد
وان امير العشرة عاصم بناء على التعدد ولم يرد المصنف انها فاصلة واحدة والله أعلم (قوله عن عمرو
ابن أبي سفيان الثقفي) هكذا يقول معمر ووافقه شعيب وآخرون وقد تقدم مستوفى في
الجهاد باتم من هذا وابراهيم بن سعد يقول عن الزهري عن عمر بن ضم العين كذا أخرجه ابن سعد
عن معمر بن عيسى عنه وكذا قال الطيالسي عن ابراهيم وبذلك جزم الذهلي في الزهريات لكن
وقع في غزوة بدر عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد عمرو بفتح العين وأخرجه أبو داود عن
موسى المذكور فقال عمرو وكذا قال ابن أخي الزهري ويونس من رواية الليث عنه عن الزهري
عن عمر قال البخاري في تاريخه عمر وأصح وقد ذكرت ما فيه في غزوة بدر (قوله بعث النبي
صلى الله عليه وسلم سرية) في رواية الكشميني بسرية بن يادة موحدة في أوله وفي رواية
ابراهيم بن سعد التي مضت في غزوة بدر بعث عشرة عينا يتجسسونه وفي رواية أبي الاسود
عن عمرو بن عثمان عينا الى مكة ليلاً أو بجبر قرينش وذكر الواقدي ان سبب خروج بني لحيان
عليهم قتل سفيان بن نبيح الهذلي (قلت) وكان قتل سفيان المذكور على يد عبد الله بن أنيس
وقصته عند أبي داود باسناد حسن وذكر ابن اسحق انهم كانوا ستة وسماهم وهم عاصم بن ثابت
المذكور ومرثد بن أبي مرثد وخبيب بن عدي وزيد بن الدثنة وهو بفتح الدال وكسر المثلثة
بعدها نون وعبد الله بن طارق وخالد بن الكبير وحزم بن سعد بأنهم كانوا عشرة وساق اسماء
الستة المذكورين وزاد معتب بن عبيد قال وهو أخو عبد الله بن طارق لاهم وكذا سمى
موسى بن عقبة السبعة المذكورين لكن قال معتب بن عوف (قلت) فلعل السلالة
الآخرين كانوا اتباعا لهم فلم يحصل الاعتناء بتسميتهم (قوله وأمر عليهم عاصم بن ثابت) كذا
في الصحيح وفي السيرة ان الامير عليهم كان مرثد بن أبي مرثد وما في الصحيح أصح (قوله حتى اذا
كانوا بين عسفان ومكة) تقدم في غزوة بدر حتى اذا كانوا بالهداة وهي للاكثر بسكون الدال

وعاصم بن ثابت وخبيب
وأصحابه) * قال ابن اسحق
حدثنا عاصم بن عمر أنها بعد
أحد * حدثني ابراهيم بن
موسى أخبرنا هشام بن يوسف
عن معمر عن الزهري عن
عمرو بن أبي سفيان الثقفي
عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال بعث النبي صلى الله عليه
وسلم سرية عينا وأمر عليهم
عاصم بن ثابت وهو جند
عاصم بن عمر بن الخطاب
فانطلقوا حتى اذا كان بين
عسفان ومكة ذكر والحي
من هذيل

يقال لهم بنو لحيان فتبعوهم
 بقرىب من مائة رام فاقتصوا
 آثارهم حتى أتوا منزلا نزلوه
 فوجدوا فيه نوى تمر وتودوه
 من المدينة فقالوا هذا تمر
 يثرب فتبعوا آثارهم حتى
 لحقوهم فلما انتهى عاصم
 وأصحابه لجؤا إلى فدفد وجاء
 القوم فأحاطوا بهم فقتلوا
 لكم العهد والميثاق أن نزلتم
 النبا أن لا تقتل منكم
 رجلا فقال عاصم أما أنا فلا
 أنزل في ذمة كافر اللهم
 أخبر عنا نبيك فقتلوه
 حتى قتلوا عاصم في سبعة
 نفر بالنبل وبقي خبيب وزيد
 ورجل آخر فأعطوهم
 العهد والميثاق فلما أعطوهم
 العهد والميثاق نزلوا إليهم
 فلما استمكنوا منهم حلوا
 أوتار قسمهم فربطوهم بها
 فقال الرجل الثالث الذي
 معهما هذا أول الغدر فأبى
 أن يصحبهم فحرروهم وعالجوه
 على أن يصحبهم فلم ينسعل
 فقتلوه وانطلقوا بخبيب
 وزيد حتى باعوهما بمكة
 فاشترى خبيبا بنو الحارث
 ابن عامر بن نوفل

بعدها همزة مفتوحة والكشيمى بفتح الدال وتسهيل الهمزة وعند ابن اسحق الهدية بتشديد
 الدال بغير ألف قال وهى على سبعة أميال من عسفان (قوله) وهو جد عاصم بن عمر) تقدم أنه
 خل عاصم لاجده وان الرواية المتقدمة يمكن ردها إلى الصواب بأن يقرأ جد بالكسر وأما هذه
 فلا حيلة فيها وقد أخذ بنظايرها بعضهم فقال تزوج عمر جيلة بنت عاصم بن ثابت فولدت له
 عاصم (قوله) يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وقيل بفتحها وسكون المهملة ولحيان هو ابن
 هذيل نفسه وهذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر وزعم الهمداني النسابة أن أصل بني لحيان
 من بقايا جرهم دخلوا في هذيل فنسبوا إليهم (قوله) فتبعوهم بقرىب من مائة رام) في رواية شعيب
 في الجهاد فنفروا إليهم قريبا من مائتى رجل والجمع بينهما واضح بأن تكون المائة الأخرى غير رماة
 ولم أقف على اسم أحد منهم (قوله) فاقتصوا آثارهم حتى أتوا منزلا نزلوه فوجدوا فيه نوى تمر) في
 رواية أبي معشر في مغازيه فنزلوا بالرجيع سحرافا كلوا تمر عجوة فسقطت نواة بالارض وكانوا
 يسرون الليل ويكمنون النهار فجاءت امرأتهم هذيل تمرى غنما قرأت النواة فأكرت صغره
 وقالت هذا تمر يثرب فصاحت في قومها أتيتم بخاؤا في طلبهم فوجدوهم فذكروا في الجبل (قوله
 حتى لحقوهم) في رواية ابن سعد فلم يرع القوم إلا بالرجال بأيديهم السيوف قد غشوه (قوله
 لجؤا إلى فدفد) بقاين مفتوحتين ومهملتين الأولى ساكنة وهى الراية المشرفة ووقع عند
 أبي داود إلى فردد بقاف وراوداين قال ابن الأثير هو الموضع المرتفع ويقال الأرض المستوية
 والأول أصح (قوله) فقالوا لكم العهد والميثاق أن نزلتم النبا أن لا تقتل منكم رجلا) في رواية
 ابن سعد فقالوا اللهم أنا والله ما نريد قتلكم انما نريد أن نصيب منكم شيئا من أهل مكة (قوله
 فقال عاصم أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر) في مرسل بريدة بن سفيان عن سعيد بن منصور
 فقال عاصم اليوم لا أقبل عهدا من مشرك (قوله) فقال اللهم أخبر عنا رسولك) في رواية
 الطيالسي عن إبراهيم بن سعد فاستجاب الله لعاصم فأخبر رسوله خبره فأخبر أصحابه بذلك يوم
 أصيبوا وفي رواية بريدة فقال عاصم اللهم انى أحجى لك اليوم دينك فأجبنى إلى الحى وسأق
 ما يتعلق بذلك في آخر الكلام على الحديث (قوله في سبعة) أى في جملة سبعة (قوله) وبقي خبيب
 وزيد ورجل آخر) في رواية ابن اسحق فأما خبيب بن عدى وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق
 فاستأسروا وعرف منه تسمية الرجل الثالث وأنه عبد الله بن طارق وفي رواية أبي الاسود عن
 عروة أنهم سعدوا في الجبل فلم يقدروا عليهم حتى أعطوهم العهد والميثاق (قوله) فربطوهم
 بهم فقال الرجل الثالث الذي معهم هذا أول الغدر الخ) وهو يقتضى أن ذلك وقع منه أول
 ما أسروهم لكن في رواية ابن اسحق فخر جوابا بالنفر الثلاثة حتى إذا كانوا بمر الظهران انتزع
 عبد الله بن طارق يده وأخذ سيفه فذكرك قصة قتله فيجئ مل أنهم انما ربطوهم بعد أن
 وصلوا إلى مر الظهران والألف في الصحيح أصح (قوله) حتى باعوهما بمكة) في رواية ابن اسحق
 وابن سعد فمأزى فابتاعه صفوان بن أمية فقتل بآية وعند ابن سعد أن الذى نزل قتل نسطاس
 مولى صفوان (قوله) فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل) بين ابن اسحق أن الذى تولى
 شراءه هو جحش بن أبي الهاب التميمي حليف بنى نوفل وكان أخا الحارث بن عامر لأمه وفي رواية
 بريدة بن سفيان أنهم اشتروا خبيبا بمائة سود وقال ابن هشام باعوهما بأسيرين من هذيل كانا

بمكة ويمكن الجمع (قوله) وكان خبيب هو قتل الحرث بن عامر يوم بدر) كذا وقع في حديث أبي هريرة واعتمد البخاري على ذلك فذكر خبيب بن عدي فبين شهيد بدر وهو اعتمدت عليه لكن تعقبه الدمياطي بأن أهل المغازي لم يدركوا أحد منهم أن خبيب بن عدي شهيد بدر ولا قتل الحرث بن عامر وانما ذكره وان الذي قتل الحرث بن عامر بيد خبيب بن اساف وهو غير خبيب بن عدي وهو خزرجي وخبيب بن عدي أوسي والله أعلم (قلت) يلزم من الذي قال ذلك رده هذا الحديث الصحيح فلو لم يقتل خبيب بن عدي الحرث بن عامر ما كان لاعتناء الحرث بن عامر بأسر خبيب معني ولا بقتله مع التصريح في الحديث الصحيح انهم قتلوه لكنه لا يحتمل أن يكون قتلوه بخبيب بن عدي لتكون خبيب بن اساف قتل الحرث على عادتهم في الجاهلية بقتل بعض القبيلة عن بعض ويحتمل أن يكون خبيب بن عدي شرك في قتل الحرث والعلم عند الله تعالى (قوله) فمكت عندهم أسيرا حتى إذا أجمعوا قتله في رواية ابن سعد فبسوا حتى خرجت الأشهر الحرم ثم أخرجوهما إلى التسعيم فقتلوهما وفي رواية بريدة بن سفيان فأساؤا إليه في أساره فقال لهم ما تصنع القوم الكرام هذا بأسيرهم قال فاحسنوا إليه بعد ذلك وجعلوه عند امرأة تحرسه وروى ابن سعد من طريق موهب مولى آل نوفل قال قال لي خبيب وكانوا جاعلوه عندى باموهب أطلب اليك ثلاثا إن تسقينى العذب وإن مجنبتى ما دبح على النصب وإن تغلى إذا أرادوا قتلى (قوله) حتى إذا أجمعوا على قتله استعار موسى) هكذا وقعت هذه القصة مدرجة في رواية معمر وكذا إبراهيم بن سعد كما تقدم في غزوة بدر وقد وصلها شعيب في روايته كما تقدم في الجهاد قال فلبث خبيب عندهم أسيرا فآخبرني عبيد الله بن عباس أن بنت الحرث أخبرته انهم حين اجتمعوا استعاروا موسى ووقع في الاطراف خلف أن اسمها زينب بنت الحرث وهي أخت عقبة بن الحرث الذي قتل خبيبا وقيل امرأته وعبيد الله بن عباس المذكور قال الدمياطي أغفله من صنف في رجال البخاري (قلت) لكن ترجم له المزني وذكر انه تابعي روى عن عائشة وغيرها وروى عنه الزهري وعبيد الله بن عثمان بن خنيم وغيرهما والقائل فأخبرني هو الزهري ووهبهم من زعم أنه عمرو بن أبي سفيان وعند ابن اسحق عن عبيد الله بن أبي نجيح قال حدثت مارية مولاة جحجن بن أبي اهاب وكانت قد أسلمت قالت حبس خبيب في بيتي واتفدت اطلعت عليه يوما وإن في يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه فإن كان محفوظا احتمل أن يكون كل من مارية وزينب رأيت القطف في يده يأكله وإن التي حبس في بيتها مارية والتي كانت تحرسه زينب جميعا بين الروايتين ويحتمل أن يكون الحرث أبا المارية من الرضاع ووقع عند ابن بطال أن اسم المرأة جويرة فيحتمل أن يكون لما رأى قول ابن اسحق أنها مولاة جحجن بن أبي اهاب أطلق عليها جويرة لكونها أمه أو يكون وقع له رواية فيها أن اسمها جويرة وقوله موسى يجوز فيه الصرف وعدمه وقوله ليستحبها في رواية بريدة بن سفيان ليستطيب بها والمراد أنه يخلق عاتته (قوله) قالت فعقلت عن صبي لي ذكر الزبير بن بكراء أن هذا الصبي هو أبو حسين بن الحرث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وهو جد عبيد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المكي المحدث وهو من أقران الزهري وفي رواية بريدة بن سفيان وكان لها ابن صغير فأقبل إليه الصبي فأخذه فأجلسه عنده فخشيت المرأة أن يقتله فمأشده وعنده أبي الاسود عن

وكان خبيب هو قتل الحرث
ابن عامر يوم بدر فمكت
عندهم أسيرا حتى إذا
أجمعوا قتله استعار موسى
من بعض بنات الحرث
ليستحبها فأعارته قالت
فغفلت عن صبي لي فدرج
إليه حتى أتاه فوضعه على
نخذه فلما رأى أنه فزعت فزعة
عسرف ذلك متى وفي يده
الموسى فقال أتخشين أن
أقتله ما كنت لأفعل ذلك
إن شاء الله تعالى

عروة فاخذ خبيب بيد الغلام فقال هل أمكن الله منكم فقالت ما كان هذا ظني بك فخرى لها
الموسى وقال انما كنت مازحا وفي رواية بريدة بن سفيان ما كنت لا غدر وعند ابن اسحق عن
ابن أبي نجيح وعاصم بن عمر جيعا ان مارية قالت قال لي خبيب حين حضره القتل ابعتي لي بجمعة بريدة
أقطعها بها قالت فأعطيته غلاما من الحمي قال ابن هشام يقال ان الغلام ابنها ويجمع بين
الروايتين بأنه طلب الموسى من كل من المرأتين وكان الذي أوصله اليه ابن احدهما وأما الابن
الذي خشيت عليه ففي رواية هذا الباب فغفلت عن صبي لي فدرج اليه حتى أتاه فوضعه على
نخذه فهذا غير الذي أحضر اليه الحديدة والله أعلم (قوله لقد رأيته يأكل من قطف عنب
وما بمكة يومئذ غرة) القطف بكسر القاف العنقود وفي رواية ابن اسحق عن ابن أبي نجيح كما تقدم
وان في يده لقطفا من عنب مثل رأس الرجل (قوله وما كان الارزق رزقه الله) في رواية بن سعد
رزقه الله خبيبا وفي رواية شعيب وثابت تقول انه لرزق من الله رزقه خبيبا قال ابن بطال هذا
يمكن أي يكون الله جعله آية على الكفار وبرهانا للنبي صلى الله عليه وسلم في رسالته قال فأما من يدعي وقوع
ذلك له اليوم بين ظهراني المسلمين فلا وجه له اذ المسلمون قد دخلوا في الدين وأيقنوا بالنسوة فأى
معنى لاظهار الآيات عندهم ولولم يكن في تجويز ذلك الا ان يقول جاهل اذا جاز ظهور هذه الآيات
على يد غيره فكيف تصدقهما من نبي والفرص ان غيره يأتي بها الكان في انكار ذلك قطعنا للذريعة
الى أن قال الآن يكون وقوع ذلك مما لا يحرق عادة ولا يقلب عينا مثل أن يكرم الله عبدا باجابة
دعوة في الحين ونحو ذلك مما يظهر فيه فضل الفاضل وكرامة الولي ومن ذلك جناية الله تعالى عاصما
لثلاثينتهك عدوه حرمة انتهى والحاصل ان ابن بطال توسط بين من ثبت الكرامة ومن ينفيها
فجعل الذي يثبت ما قد تجرى به العادة لاحاد الناس أحيانا والممتنع ما يقلب الاعيان مثالا
والمشهور عن أهل السنة اثبات الكرامات مطلقا لكن استثنى بعض المحققين منهم كأبي القاسم
القشيري ما وقع به التحدي لبعض الانبياء فقال ولا يصلون الى مثل ايجاد ولد من غيراب ونحو ذلك
وهذا أعدل المذاهب في ذلك فان اجابة الدعوة في الحال وتكثيرا للطعام والماء والمكاشفة بما
يغيب عن العيون والاخبار بما ساء في ونحو ذلك قد كثرت جدا حتى صار وقوع ذلك ممن ينسب الى
الصلاح كالعادة فانحصر الخارق الآن فيما قاله القشيري وتعين تقييد قول من أطلق ان كل
معجزة وجدت لنبي يجوز ان تقع كرامة لولي ووراء ذلك كله ان الذي استقر عند العامة ان خرق
العادة يدل على ان من وقع له ذلك من أولياء الله تعالى وهو غلط ممن يقوله فان الخارق قد يظهر على
يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية أولياء الله تعالى الى فارق
وأولى ما ذكره ان يختبر حال من وقع له ذلك فان كان متمسكا بالامر الشرعي والنواهي كان
ذلك علامة ولايته ومن لا فلا وبالله التوفيق (قوله فلما خرج جوابه (١) من الحرم) بين ابن اسحق
انهم أخرجوه الى التنعيم (قوله دعوني أصل) كذا الكشيميني بغير ياء وغيره بثبوت الياء ولكل
وجه ولموسى بن عقبة انه صلى ركعتين في موضع مسجد التنعيم (قوله لزدت) في رواية بريدة
ابن سفيان لزدت سجدة بين آخرين (قوله ثم قال اللهم أحصهم عددا) زاد في رواية ابراهيم بن سعد
واقتلهم بددا أي متفرقين ولا تبق منهم أحدا وفي رواية بريدة بن سفيان فقال خبيب اللهم اني
لأجد من يبلغ رسوئك مني السلام فبلغه وفيه فلما رفع على الخشبة استقبل الدعاء قال فلبد رجل

وكانت تقول ما رأيت أسيرا
قط خيرا من خبيب لقد
رأيت به يأكل من قطف
عنب وما بمكة يومئذ غرة
وانه لو ثقي في الحديد وما
كان الارزق رزقه الله
تفخر جوابه من الحرم ليقتلوه
فقال دعوني أصل ركعتين
ثم انصرف اليهم فقال لولا
أن تروا أن ما لي جزع من
الموت لزدت فكان أول من
سن الركعتين عند القتل هو
ثم قال اللهم أحصهم عددا
ثم قال

(١) قول الشارح قوله فلما
خرجوا الذي في المتن فخرجوا

٥١

بالارض خوفاً من دعائه فقال اللهم احصهم عدداً واقتلهم بدداً قال فلم يحل الحول ومنهم أحدى غير ذلك الرجل الذى لبد بالارض وحكى ابن اسحق عن معاوية بن أبى سفيان قال كنت مع أبى جعفر يلقيني الى الارض حين سمع دعوة خبيب وفي رواية أبى الاسود عن عروة عن حضر ذلك أبو اهاب بن عزيز والاحفس بن شريق وعبيدة بن حكيم السلمى وأمية بن عقبة بن همام وعنده أيضاً جابر بن عبد الله بن النضر صلى الله عليه وسلم فأخبره فأخبر أصحابه بذلك وعند موسى بن عقبة فزعوا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اليوم وهو جالس وعليك السلام يا خبيب قتلته قريش **(قوله ما ان أبالى)** هكذا لاكثر وللكشميى فليست أبالى وهو أوزن والاول جائز لكنه مخروم ويكمل بن زيادة الفاء وما نافية وان بعدها بكسر الهمزة نافية أيضاً للتأكيد وفي رواية شعيب للكشميى وما ان أبالى بن زيادة واو ولغيره وليست أبالى وقوله وذلك في ذات الاله يأتي الكلام على هذه اللفظة في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى **(قوله أوصال شلو مزع)** الاوصال جمع وصل وهو العضو والشلو بكسر الميم الجسد وقد يطلق على العضو ولكن المراد به هنا الجسد والممزع بالزاي ثم الهمزة المقطع ومعنى الكلام اعضاء جسدي قطع وعنده أبى الاسود عن عروة زيادة في هذا الشعر

لقد أجمع الاحزاب حولي وألبوا * قبائلهم واستجمعوا كل مجمع

ما ان أبالى حين أقتل مسلماً
على أى شق كان لله مصرى
وذلك في ذات الاله وان يشا
يبارك على أوصال شلو مزع
ثم قام اليه عقبة بن الحرث
فقتله ويعنت قريش الى
عاصم ليؤثروا بشي من جسده
يعرفونه وكان عاصم قتل
عظيماً من عظماء يوم بد
فبعث الله عليه مثل الظلة
من الدبر فخمته من رسالهم
فلم يقدر وامنه على نبي

وفيه الى الله أشكو غريبي بعد كربتي * وما أرى رد الاحزاب لي عند مصرى
وساقه ابن اسحق ثلاثة عشر بيتاً قال ابن هشام ومنهم من ينكره الحبيب **(قوله)** ثم قام اليه عقبة بن الحرث فقتله) سيأتي البحث فيه في الحديث الذى بعده وفي رواية أبى الاسود عن عروة فلما وضعوا فيه السلاح وهو مصلوب نادوه وناسدوه اتحب ان محمد امكانك قال لا والله العظيم ما أحب أن يفديني بشوكه في قدمه **(قوله)** وبعثت قريش الى عاصم ليؤثروا بشي من جسده يعرفونه وكان عاصم قتل عظيماً من عظماء يوم بدر) لعل العظيم المذكور عقبة بن أبى معيط فان عاصم قتله صرابطا بن النضر صلى الله عليه وسلم بعد أن انصر قوام بن بدر ووقع عند ابن اسحق وكذا في رواية بريدة بن سفيان ان عاصم لما قتل ارادت هذيل أخذ رأسه ليبيعه من سلافة بنت سعيد بن شهيد وهى أم مسافع وحلاس ابني طلحة العبد درى وكان عاصم قتلها يوم أحد وكانت ندرت لئن قدرت على رأس عاصم لتشر بن الحمر في تحفه فخنعه الله الدبر فان كان محفوظاً احتمل أن تكون قريش لم تشعر بما جرى لهذيل من منع الدبر لها من أخذ رأس عاصم فأرسلت من يأخذه أو عرفوا بذلك ورجوا أن تكون الدبر تركته فيمتكنوا من أخذه **(قوله)** مثل الظلة من الدبر) الظلة بضم الميم السحابة والدبر بفتح الميم وتسكون الواو والزايم وقيل ذكر النخل ولا واحد له من لفظه وقوله فخمته بفتح الميم أى منعه من عظمته **(قوله)** فلم يقدر وا منه على شيء) في رواية شعبة فلم يقدر وأن يقطعوا من لجه شيئاً وفي رواية أبى الاسود عن عروة فبعث الله عليهم الدبر تطير في وجوههم وتلدغهم فحالت بينهم وبين أن يتطعوا وفي رواية ابن اسحق عن عاصم بن عمر عن قتادة قال كان عاصم بن ثابت اعطى الله عهداً ان لا يمسسه مشرك ولا يمس مشركاً أبداً فكان عمر يقول لما بلغه خبره يحفظ الله العبد المؤمن بعد وفاته كما حفظه في حياته وفي الحديث ان للاسير أن يتنعم من قبول الامان ولا يمكن من نفسه ولو قتل انفة

من انه يجرى عليه حكم كافر وهذا اذا اراد الاخذ بالشدة فان اراد الاخذ بالرخصة فله ان يستأمن
قال الحسن البصري لا بأس بذلك وقال سفيان الثوري أكره ذلك وفيه الوفاء للمشركون
بالعهد والتورع عن قتل أولادهم والتلطف بمن اريد قتله واثبات كرامة الأولياء والدعاء على
المشركين بالتعميم والصلاة عند القتل وفيه انشاء الشعر وانشاده عند القتل ودلالة على قوة يقين
خبيب وشدة في دينه وفيه ان الله يتلى عبده المسلم بما شاء كما سبق في علمه لينيبه ولو شاء بك
ما فعلوه وفيه استجابة دعاء المسلم وكرامه حيا وميتا وغير ذلك من الفوائد مما يظهر بالتأمل وانما
استجاب الله له في حماية لحمه من المشركين ولم يمنعهم من قتله لما أراد من اكرامه بالشهادة ومن
كرامته حمايته من هتك حرمة بقطعه وفيه ما كان عليه مشركو قريش من تعظيم الحرم
والاشهر الحرم * الحديث الثاني (قوله عن عمرو) هو ابن دينار (قوله الذي قتل خبيبا
هو أبو سبيعة) زاد سعيد بن منصور عن سفيان واسمه عقبة بن الحرث ووقع عند الاسماعيل
من رواية ابن أبي عمر عن سفيان مدرجا وهذا خالف فيه سفيان جماعة من أهل السير والنسب
فقالوا أبو سبيعة أخو عقبة بن الحرث حتى قال أبو أحمد العسكري من زعم أنهم ما واحد فقد وهم
وذكر ابن اسحق باسناد صحيح عن عقبة بن الحرث قال ما أنا قتل خبيبا لاني كنت أصغر من ذلك
ولكن أنا ميسرة العبدري أخذ الحربة فجعلها في يدي ثم أخذ يدي وبالحربة ثم طعنه بها حتى قتله
* الحديث الثالث وهو أول حديث بئر معونة وجميعها عن أنس (قوله بعث النبي صلى الله
عليه وسلم سبعين رجلا للحاجة) فسر قتادة الحاجة كإسأى قريبا بقوله ان رجلا وغيرهم استمدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو فامدهم بسبعين من الانصار وقد تقدم في الجهاد من وجه
آخر عن سعد بن قتادة بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم أتاه رجل وذكوان وعصية وبنو لحيان
فرعوا عنهم أسلما واستمدوا على قومهم وفي هذا رد على من قال رواية قتادة وهم وانهم لم يستمدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما الذين استمدهم عامر بن الطفيل على أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم انتهى ولا مانع ان يستمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظاهر ويكون قصدهم
الغدر بهم ويحتمل أن يكون الذين استمدوا غير الذين استمدهم عامر بن الطفيل وان كان الكل من
بنى سليم وفي رواية عاصم آخر الباب عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث أقواما الى ناس من
المشركين بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ويحتمل انه لم يكن استمدادهم لهم
لقتل عدو وانما هو للدعاء الى الاسلام وقد أوضح ذلك ابن اسحق قال حدثني أبي عن المغيرة بن
عبد الرحمن وغيره قال قدم أبو براء عامر بن مالك المعروف بعلاء الاسنة على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فعرض عليه الاسلام فلم يسل ولم يبعد وقال يا محمد لو بعثت رجلا من أصحابك الى
أهل نجد رجوت أن يستحيبوا لك وأجار لهم فبعث المنذر بن عمرو وفي أربعين رجلا منهم الحرث
ابن الصمة وحرام بن ملحان ورافع بن بديل بن ورقاء وعروة بن أمية عامر بن فهيرة وغيرهم من
خيار المسلمين وكذلك أخرج هذه القصة موسى بن عقبة عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن
عبد الله بن كعب بن مالك ورجال من أهل العلم نحوه لكن لم يسم المذكورين ووصله
الطبري من وجه آخر عن ابن شهاب عن ابن كعب بن مالك عن كعب ووصله أيضا بن عائذ من
حديث ابن عباس لكن بسند ضعيف وهي عند مسلم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن

* حدثنا عبد الله بن محمد
حدثنا سفيان عن عمرو
سمع جابرا يقول الذي قتل
خبيبا هو أبو سبيعة * حدثنا
أبو عمر حدثنا عبد الوارث
حدثنا عبد العزيز عن أنس
رضي الله تعالى عنه قال
بعث النبي صلى الله عليه
وسلم سبعين رجلا للحاجة

يقال لهم القراء فعرض لهم حيان من بنى سليم رعل وذكو كوان عند بئر يقال لها بئر معونة فقال القوم والله ما اياكم اردنا انما نحن مجتازون في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلوههم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم شهر في صلاة العدة وذلك بدء القنوت وما كنا فقتلنا * قال عبيد الغزي وسأل رجل أنسا عن القنوت أبعد الركوع أو عند فراغ من القراءة * حدثنا مسلم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أنس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر أبعد الركوع يدعو على أحياء من العرب * حدثني عبد الأعلى بن جاد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا (٢٩٧) سعيد بن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رعلا

وذكو كوان وعصية وبني لحيان استمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو فأمدهم بسبعين من الانصار فكانت شهرتهم في زمانهم كانوا يحططون بالنهار ويصلون بالليل حتى كانوا يترمعونة قتلوههم وغدروا بهم فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقتل شهر ايدعو في الصحى على أحياء من أحياء العرب على رعل وذكو كوان وعصية وبني لحيان قال أنس فقرأنا فيهم قرآننا ثم ان ذلك رفع بلغوا عناقومنا ان اقلد لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا * وعن قتادة عن أنس بن مالك حدثه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قنت شهر في صلاة الصبح يدعو على أحياء من أحياء العرب على رعل وذكو كوان وعصية وبني لحيان زاد خليفة حدثنا ابن زريع حدثنا سعد بن قتادة حدثنا أنس أولئك السبعين من الانصار

أنس مختصرا ولم يسم أبابرا بل قال ان ناسا ويمكن الجمع بينهما وبين الذي في الصحيح بأن الاربعين كانوا رؤساء وبقية العدة اتباعا ووهبهم من قال كانوا ثلاثين فقط وذكر المصنف في مرسل عروة ان عامر بن الطفيل أسر عمرو بن أمية يوم بئر معونة وهو شاهد مرسل ابن اسحق (قوله) يقال لهم القراء قد بين قتادة في روايته انهم كانوا يحططون بالنهار ويصلون بالليل وفي رواية ثابت ويشترون به الطعام لاهل الصفة ويتدارسون القرآن بالليل ويتعلمون (قوله) فعرض لهم حيان بالمهملة والتحتانية تشبه حراى جماعة من بنى سليم (قوله) في رواية قتادة ان رعل وذكو كوان وعصية وبني لحيان) ذكر بنى لحيان في هذه القصة وهم وانما كان بنو لحيان في قصة خبيب في غزوة الرجيع التي قبل هذه (قوله) في رواية اسحق بن أبي طلحة عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله أخام سليم في سبعين راكبا قد هاه في هذه الرواية حراما وكذا في رواية ثمانية عن أنس التي بعدها والضمير في خاله لأنس وقد قال في الرواية الاخرى الاتية عن ثمانية عن أنس لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله وعجب تجوز الكرماني أن الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم قال وحرام خاله من الرضاة ويجوز أن يكون من جهة النسب كذا قاله (قوله) قال أنس فقرأنا فيهم قرآننا ثم ان ذلك (رفع) أى نسخت تلاوته وفي الرواية المتقدمة ثم رفع بعد ذلك ورواه أحمد عن غندر عن شعبة بلفظ ثم نسخ ذلك (قوله) زاد خليفة) هو ابن خياط وهو أحد شيوخ البخارى (قوله) قرأنا كتابنا نحوه) أى نحو رواية عبد الأعلى بن جاد عن يزيد بن زريع (قوله) في رواية اسحق وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل) أى ابن مالك بن جعفر بن كلاب وهو ابن أخي أبي براء عامر بن مالك (قوله) خير) بفتح أوله وحذف المفعول أى خير النبي صلى الله عليه وسلم وبينه البيهقي في الدلائل من رواية عثمان بن سعيد عن موسى ابن اسمعيل شيخ البخارى فيه ولفظه وكان أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أخير بين ثلاث خصال فذكر الحديث ووقع في بعض النسخ خبر بضم أوله وخطأها ابن قرقول (قوله) بالف وألف) في رواية عثمان بن سعيد بالف أشقر وألف شقراء (قوله) غدة كعدة البكر) يجوز فيه الرفع بتقدير أصابتني غدة أو غدة بي ويجوز النصب على المصدر أى أغده غدة مثل بعيره وألغده بضم المجهمة من أمراض الابل وهو طاعونها (قوله) في بيت امرأته من آل بنى فلان) بينها الطبراني من حديث سهل بن سعد فقال امرأته من آل سلول وبين فيه قدوم عامر بن الطفيل على النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال فيه لا غزوناك بالف أشقر وألف شقراء وان النبي صلى الله عليه وسلم أرسل أصحاب بئر معونة بعد ان رجع عامر وانه غدر بهم وأخبر ذمة عمه

(٣٨ - فتح البارى) قتلوا بئر معونة قرآنا كتابنا نحوه حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن اسحق بن عبد الله بن أنس قال حدثني أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله أخام سليم في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل خير بين ثلاث خصال فقال يكون للآهل السهل ولآهل المدراء أو كونه خليفة أو أغزولك بأهل غطفان بالف وألف قطع عن عامر في بيت أم فلان فقال غدة كعدة البكر في بيت امرأته من آل بنى فلان اتوني بغزى فأت على ظهر فرسه

أبي براء وان النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليه فقال اللهم اكفني عامراً قال فجاء الى بيت امرأة
 من بني سلول (قلت) سلول امرأة وهي بنت ذهل بن شيبان وزوجها امرأة بن صعصعة أخو عامر
 ابن صعصعة فنسب بنوه اليها (قوله) فانطلق حرام اخو أم سليم وهو رجل أعرج) كذا هنا على
 انها صفة حرام وليس كذلك بل الأعرج غيره وقد وقع في رواية عثمان بن سعيد فانطلق حرام
 ورجلان معه رجل أعرج ورجل من بني فلان فالذي يظهر ان الواو في قوله وهو قدمت سهوا
 من الكتاب والصواب تأخيرها وصواب الكلام فانطلق حرام هو ورجل أعرج فاما الأعرج
 فاسمه كعب بن زيد وهو من بني دينار بن النجار وأما الآخر فاسمه المنذر بن شمر بن عقبة بن أحيحة
 ابن الجلاح الخزرجي سماه ابن هشام في زيادات السيرة ووقع في بعض النسخ هو ورجل
 أعرج وهو الصواب (قوله) فان آمنوني كنتم وقع هنا بطريق الاكتفاء ووقع في رواية عثمان
 ابن سعيد المذکور فان آمنوني كنتم كذا ولعل لفظة كذا من الراوي كأنه كتبها على قوله كنتم
 أي كذا وقع بطريق الاكتفاء ولا ينعيم في المستخرج من طريق عبيد الله بن زيد المقرئ
 عن همام فان آمنوني كنتم قريما مني فهذه رواية مفسدة (قوله) فجعل يحدثهم في رواية الطبري
 من طريق عكرمة عن عمار عن اسحق بن أبي طلحة في هذه القصة فخرج حرام فقال يا ذهل بئر معونة
 اني رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم فآمنوا بالله ورسوله فخرج رجل من كسر البيت
 برمح فضربه في جنبه حتى خرج من الشق الآخر (قوله) فأومؤا الى رجل فأتاه من خلفه فطعنه
 لم أعرف اسم الرجل الذي طعنه ووقع في السيرة لابن اسحق ما ظاهره انه عامر بن الطفيل لانه
 قال فلما نزلوا أي الصحابة بئر معونة بعثوا حرام بن ملحان بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
 عامر بن الطفيل فلما أتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا عليه فقتله لكن وقع في الطبراني من طريق ثابت
 عن أنس أن قاتل حرام بن ملحان أسلم وعامر بن الطفيل مات كافرا كما تقدم في هذا الباب وأما
 ما أخرجه المستغفري في الصحابة من طريق القاسم عن أبي أمامة عن عامر بن الطفيل انه قال
 يا رسول الله زدني بكلمات قال يا عامر افش السلام وأطعم الطعام واسخى من الله وإذا أسأت
 فأحسن الحديث فهو أسلي وهم المستغفري في كونه ساق في ترجمته نسب عامر بن الطفيل
 العامري وقد روى البغوي في ترجمة أبي براء عامر بن مالك العامري من طريق عبد الله بن بريدة
 الاسلمي قال حدثني عبي عامر بن الطفيل فذكر حديثا فعرف ان الصحابي اسلمي ووافق اسمه واسم
 أبيه العامري فكان ذلك سبب الوهم (قوله) قال الله أكبر فزت ورب الكعبة فليحق الرجل
 فقتلوا كلهم) أشكل ضبط قوله فليحق الرجل في هذا السياق فليلحق الرجل بالمراد بالرجل
 الرجل الذي كان رفيق حرام وفيه حذف تقديره فليحق الرجل بالمسلمين ويحتمل أن يكون
 المراد به قاتل حرام والتقدير فطعن حراما فقال فزت ورب الكعبة فليحق الرجل المشرك الطاعن
 بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوا كلهم ويحتمل أن يكون فليحق بضم اللام والرجل هو
 حرام أي لحقه أهله أو الرجل رفيقه بمعنى أنهم لم يكتفوا أن يرجع الى المسلمين بل لحقه المشركون
 فقتلوه وقتلوا أصحابه ويحتمل أن يضبط الرجل بسكون الجيم وهو صيغة جمع والمعنى أن الذي
 طعن حراما لحق بقومه وهم الرجال الذين استنصر بهم عامر بن الطفيل والرجل بسكون الجيم
 هم المسلمون القراء فقتلوا كلهم وهذا وجه التوجيهات ان ثبتت الرواية بسكون الجيم والله

فانطلق حرام أخو أم سليم
 وهو رجل أعرج ورجل
 من بني فلان قال كونا
 قريما حتى آتيتهم فان
 آمنوني كنتم وان قتلوني
 أنستهم أصحابكم فقال
 أنؤمنوني أبلغ رسالة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فجعل
 يحدثهم فأومؤا الى رجل
 فأتاه من خلفه فطعنه قال
 همام أحسبه حتى أنقذه
 بالرمح قال الله أكبر فزت
 ورب الكعبة فليحق الرجل

فقتلوا كلهم غير الاعرج كان في رأس جبل فانزل الله تعالى علينا ثم كان من المنسوخ ان انا قد لقينا ربنا فرضى عنا وأرضانا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ثلاثين صباحا على رعل وذكوان وبني لحيان وعصبة الذين عصوا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم * حدثني حبان أخبرني عبد الله أخبرنا عمر قال حدثني عمارة بن عبد الله بن أنس أنه سمع أنس بن مالك رضي الله عنه يقول لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله يرمي بئر معونة قال بالدم هكذا ففضحه على وجهه (٢٩٩) ورأسه ثم قال فزرت ورب الكعبة

* حدثنا عبيد بن اسمعيل

حدثنا أبو أسامة عن هشام

عن أبيه عن عائشة رضي الله

عنها قالت استأذن النبي

صلى الله عليه وسلم أبو بكر

في الخروج حين اشتد

عليه الأذى فقال له أقم

فقال يا رسول الله أتطمع أن

يؤذن لك فكان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول اني

لا أرجو ذلك قالت فانتظره

أبو بكر فأتاه رسول الله صلى

الله عليه وسلم ذات يوم ظهرا

فناداه فقال أخرج من عندك

فقال أبو بكر انما هما

ابنتاي فقال أشعرت أنه قد

أذن لي في الخروج فقال

يا رسول الله العيبة فقال

النبي صلى الله عليه وسلم

العبية قال يا رسول الله

عندي ناقتان قد كنت

أعدهن للخروج فاعطى

النبي صلى الله عليه وسلم

احداهما وهي الجذعاء فركبا

فانطلقا حتى أتيا الغار

وهو بنور قنواريا فيه فكان

عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله

ابن الطفيل بن سميرة أخو

عائشة لأمها وكانت لابي

أعلم (قوله فقتلوا كلهم غير الاعرج كان في رأس جبل) في رواية حنص بن عمر عن همام في كتاب الجهاد فقتلواهم الارجل الأعرج صعد الجبل قال همام وآخر معه وفي رواية الاسماعيلي من هذا الوجه فقتلوا أصحابه غير الاعرج وكان في رأس الجبل (قوله ثم كان من المنسوخ) أي المنسوخ تلاوته فلم يقله حكم حرمة القرآن كتحريمه على الجنب وغير ذلك (قوله في رواية عمارة وكان خاله) أي خال أنس (قوله قال بالدم هكذا) هو من اطلاق القول على الفعل وقد فسره بأنه نضح الدم (قوله فزرت ورب الكعبة) أي بالشهادة (قوله عن عائشة قالت استأذن النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر في الخروج) يعني في الهجرة وقد تقدم شرح الحديث مستوفى بطوله في أبواب الهجرة وانما ذكر منه ههنا هذه القطعة من أجل ذكر عامر بن فهيرة لينبئه انه كان من السابقين (قوله فيه فكان عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل بن سميرة أخو عائشة) في رواية الكشي هي أختي عائشة وهما جازان الاولى على القطع والثانية على البدل وفي قوله عبد الله بن الطفيل نظر وكأنه مقسوب والصواب كما قال الدماطي الطفيل بن عبد الله بن سميرة وهو أزدى من بني زهران وكان أبوه زوج أم رومان والدة عائشة فقدما في الجاهلية مكة فخالف أبا بكر ومات وخلف الطفيل فتزوج أبو بكر امرأته أم رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة فالطفيل أخوهما من أمهما واشترى أبو بكر عامر بن فهيرة من الطفيل (قوله وعن أبي أسامة) هو معطوف على قوله حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة وانما فصله ليعين الموصول من المرسل وكان هشام بن عروة حدث به عن أبيه هكذا فذكر قصة الهجرة موصولة بذكر عائشة فيه وقصة بئر معونة مرسله ليس فيه ذكر عائشة ووجه تعلقه به من جهة ذكر عامر ابن فهيرة فانه ذكر في شأن الهجرة أنه كان معهم وفيه فلما خرج إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر خرج معهم أي إلى المدينة وقوله يعقبانه بالقاف أي يركبانه عقبه وهو ان ينزل الركب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشي هذا الذي يقتضيه ظاهر اللفظ في العبقة ويحتمل أن يكون المراد أن هذا ركبته مرة وهذا ركبته أخرى ولو كان كذلك لكان التعبير ببردقائه أظهر (قوله فقتل عامر بن فهيرة يرمي بئر معونة) هذا آخر الحديث الموصول ثم ساق هشام بن عروة عن أبيه قصة قتل عامر بن فهيرة مرسله وقد وقع عند الاسماعيلي والبيهقي في الدلائل سياق هذه القصة في حديث الهجرة موصولا به مدرجا والصواب ما وقع في الصحيح (قوله لما قتل الذين يرمي معونة) أي القراء الذين تقدم ذكرهم (وأسر عمرو بن أمية الضمري) قد ساق عروة ذلك في المغازي من رواية أبي الاسود عنه وفي روايته وبعث النبي صلى الله عليه وسلم المنذر بن عمرو والساعدي إلى بئر معونة وبعث معه المطلب السلمي ليدلهم على الطريق فقتل المنذر بن عمرو وأصحابه الا عمرو بن أمية فانهم أسروه واستحيوه وفي رواية ابن اسحق في المغازي ان عامر بن الطفيل اجترأ نصيته

بكر منحه فكان يروح بهما ويغدو عليهم ويصبح فيدبج اليهما ثم يسرح فلا يظن به أحدا من الرعاء فلما خرج خرج معها يعقبانه حتى قدما المدينة فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة وعن أبي أسامة قال قال لي هشام بن عروة فأخبرني أبي قال لما قتل الذين يرمي معونة وأسروهم عمرو بن أمية الضمري قال له ههنا تقديم وتأخير

غامر بن الطفيل من هذا فأشار إلى قتيل فقال له عمرو بن أمية هذا غامر بن فهيرة فقال لقد رأيته بعد ما قتل رفع إلى السماء حتى أتى
لا تظر إلى السماء بينه وبين الأرض (٣٠٠) ثم وضع فأتى النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم فنعاهم فقال إن أصحابكم قد أصيبوا

وأعتقه عن رقبة كانت على أمه (قوله قال له غامر بن الطفيل من هذا فأشار إلى قتيل) في رواية
الواقدي بإسناده عن عروة أن غامر بن الطفيل قال لعمر بن أمية هل تعرف أصحابك قال نعم
فطاف في القتلى فجعل يسأله عن أنسابهم (قوله هذا غامر بن فهيرة) وهو مولى أبي بكر المذكور
في حديث الهجرة (قوله لقد رأيته بعد ما قتل) في رواية عروة المذكورة فأشار غامر بن
الطفيل إلى رجل فقال هذا طاعنه برحمة ثم انتزع رحمة فذهب بالرجل علوا في السماء حتى ما رآه
(قوله ثم وضع) أي إلى الأرض وذكر الواقدي في روايته أن الملائكة وادته ولم يره المشركون
وهذا وقع عند ابن المبارك عن يونس عن الزهري وفي ذلك تعظيم لغامر بن فهيرة وترهيب
للكفار وتخويف وفي رواية عروة المذكورة وكان الذي قتله رجل من بني كلاب جبار بن
سلي ذكر أنه لما طعنه قال فزت والله قال فقلت في نفسي ما قوله فزت فأثيت الضحالك بن سفيان
فسأله فقال بالجنة قال فاسألت ودعاني إلى ذلك ما رأيته من غامر بن فهيرة انتهى وجبار بالجيم
والموحدة منقل معدود في العناية ووقع في ترجمة غامر بن فهيرة في الاستيعاب أن غامر بن
الطفيل قتله وكان نسبته له على سبيل التجوز لكونه كان رأس القوم (قوله فأتى النبي صلى الله
عليه وسلم خبرهم) قد ظهر من حديث أنس أن الله أخبر بذلك على لسان جبريل وفي رواية عروة
المذكورة فجاء خبرهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث الليالي (قوله وأصيب فيهم يومئذ
عروة بن أسمة بن الصلت) أي ابن أبي حبيب بن حارثة السلي حليف بني عمرو بن عوف (قوله
فسمي عروبة) قيل المراد ابن الزبير كان الزبير يسمي ابنه عروبة ولعله باسم عروة بن أسمة المذكور
وكان بين قتل عروبة بن أسمة ومولده عروبة بن الزبير بضعة عشر عاما وقد يستبعد هذا بطول المدة
وبأنه لا قرابة بين الزبير وعروة بن أسمة (قوله ومنذ بن عمرو) أي ابن أبي حبيش بن لوذان من
بنی ساعدة من الخزرج وكان عقيبا بدر يامن أكاير العجاجة (سمي به منذرا) كذا ثبت بالنصب
والاول سمي به منذر كما تقدم تقريره في الذي قبله أي أن الزبير سمي ابنه منذرا باسم المندزين عمرو
هذا فاحتمل أن تكون الرواية بفتح السين على البناء للفاعل وهو محذوف والمراد به الزبير والمراد
به أبو أسيد لما في الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بآل أبي أسيد فقال ما اسمهم قالوا فلان
قال بل هو المندز قال النور في شرح مسلم قالوا أنه سمى المندز تفاقولا باسم عم أبيه المندز بن
عمرو وكان استشهد يومئذ بمعونة فتفاعل به ليكون خلفا منسه وهذا مما يؤيد البحث الذي ذكرته في
عروة ويحتمل أن يوجه النصب على مذهب الكوفيين في إقامة الجار والمجرور في قوله به مقام
الفاعل كما قرئ لي بحزب قوماء كانوا يكسبون ومن المناسبة هنا أن عروة بن الزبير هو عروة بن
أسمة بنت أبي بكر وكانت له ما كان عروة بن أسمة ناسب أن يسمى باسم عروة بن أسمة ولما سمي
الزبير ابنه باسم أحد الرجلين المشهورين ناسب أن يسمى الآخر باسم الثاني (قوله حدثني محمد)
هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك (قوله عن أبي جهم) بكسر الميم وسكون الجيم وفتح اللام
بعد هذا رأى اسمه لاحق بن حميد وروايته هذه مختصرة لما ظهر من رواية اسحق بن أبي طلحة التي
تقدمت وكذلك رواية مالك عن اسحق التي بعد هذه مختصرة بالنسبة إلى رواية همام عن
اسحق المتقدمة (قوله حدثنا عبد الواحد) هو ابن زياد (قوله فان فلانا) كأنه محمد بن سيرين

وانهم قد سألوا ربهم فقالوا ربنا
أخبر عنا أخوانا بما رضينا
عنا ورضيت عنا فأخبرهم
عنهم وأصيب فيهم يومئذ
عروة بن أسمة بن الصلت فسمي
عروبة ومنذ بن عمرو سمي
به منذرا حدثنا محمد أخبرنا
عبد الله أخبرنا سليمان التيمي
عن أبي مجاز عن أنس رضي
الله عنه قال قتل النبي صلى
الله عليه وسلم بعد الركون
شهر ايدعو على رعل
وذكوان ويقول عصية
عصت الله ورسوله حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا مالك عن
اسحق بن عبد الله بن أبي
طلحة عن أنس بن مالك قال
دعا النبي صلى الله عليه وسلم
على الذين قتلوا بعني أصحابه
يتر معونة ثلاثين صباحا حين
يدعو على رعل ولحيان
وعصية عصت الله ورسوله
صلى الله عليه وسلم قال أنس
فأنزل الله تعالى لنبيه صلى
الله عليه وسلم في الذين قتلوا
أصحاب بتر معونة قرأنا قرأناه
حتى نسخ بعد بالغوا قومنا
فقد لقينا ربنا فرضي عنا
ورضينا عنه حدثنا موسى
ابن اسمعيل حدثنا عبد الواحد
حدثنا غاصم الاحول قال
سألت أنس بن مالك رضي
الله عنه عن القنوت في
الصلاة فقال نعم فقلت كان قبل الركون أو بعده قال قبله قلت فان فلانا أخبرني عندك أنك قلت بعده

وقد تقدم بيان ذلك في آخر كتاب الوتر (قوله الى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد) هكذا اساقه هنا وقوله قبلهم بكسر القاف وفتح الموحدة واللام أى من جهتهم وأوردته في آخر كتاب الوتر عن مسدد عن عبد الواحد بلطف الى قوم من المشركين دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد وليس المراد من ذلك أيضا واضح وقد ساقه الاسماعيلي مينا فاورده يوسف القاضي عن مسدد شيخ البخارى فيه ولفظه الى قوم من المشركين فقتلهم قوم مشركون دون أولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فظهر ان الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم العهد غير الذين قتلوا المسلمين وقد بين ابن اسحق في المغازي عن مشايخه وكذلك موسى بن عقبة عن ابن شهاب أصحاب الطائفتين وان أصحاب العهد هم بنوعا من رؤسهم أبو براء عامر بن مالك بن جعفر المعروف بملاعب الاسنة وان الطائفة الاخرى من بني سليم وأن عامر بن الطفيل وهو ابن أخي ملاعب الاسنة اراد الغدر بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فدعا بني عامر الى قتالهم فامتنعوا وقالوا لا نخفر ذمة أبي براء فاستصرخ عليهم عصية وذكوان من بني سليم فأطاعوه وقتلوههم وذكوان شعرا يعيب فيه أبا براء ويحرضه على قتال عامر بن الطفيل فيما صنع فيه فعمد ربيعة بن أبي براء الى عامر بن الطفيل فطعنه فأرداه فقال له عامر بن الطفيل ان عشت نظرت في أمري وان مت فدمي لعبي قالوا مات أبو براء عقب ذلك أسفا على ما صنع به عامر بن الطفيل وعاش عامر بن الطفيل بعد ذلك ومات بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم كما قدمته ووقع في آخر الحديث في الدعوات فقتل شهر في صلاة النجوى وقال ان عصية عصت الله ورسوله وعصية بطن من بني سليم مصغر قبيلة تنسب الى عصية بن خفاف بن نذبة بن بهثة بن سليم

(قوله ما غزوة الخندق وهي الاحزاب) يعنى ان لها اسمين وهو كما قال والاحزاب جمع حرب أى طائفة فاما تسميتها الخندق فلاجل الخندق الذى حفر حول المدينة بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وكان الذى أشار بذلك سلمان فمأذ كره أصحاب المغازي منهم أبو معشر قال قال سلمان للنبي صلى الله عليه وسلم انا كذابارس اذا حوصرنا خندقنا علينا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق حول المدينة وعمل فيه بنفسه ترغيبا للمسلمين فسارعوا الى عمله حتى فرغوا منه وجاء المشركون فحاصروهم وأما تسميتها الاحزاب فلا اجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين وهم قريش وخطفان واليهود ومن تبعهم وقد أنزل الله تعالى في هذه القصة صدر سورة الاحزاب وذكروا موسى بن عقبة في المغازي قال خرج حي بن اخطب بعد قتل بنى النضير الى مكة فيحرض قريشا على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق يسعى في بني غطفان ويحرضهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لهم نصف غنم خيبر فأجابهم عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري الى ذلك وكتبوا الى حلفائهم من بني أسد فأقبل اليهم طلحة بن خويلد فبين أطاعه وخرج أبو سفيان بن حرب بقر يشق فزلوا بحر الظهران فحاربهم من أجابهم من بني سليم مدد لهم فصاروا في جمع عظيم فهم الذين سماهم الله تعالى الاحزاب وذكرا بن اسحق بأسانيده ان عدتهم عشرة آلاف قال وكان المسلمون ثلاثة آلاف وقيل كان المشركون أربعة آلاف والمسلمون نحو الالف وذكروا موسى بن عقبة ان مدة الحصار كانت عشرين

قال كذب انما قتلت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهر انه كان بعث ناسا يقال لهم القراء وهم سبعون رجلا الى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقتلهم قوم مشركون فكانت

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهر ايدعو عليهم* (باب غزوة الخندق وهي الاحزاب)*

يوم ولم يكن بينهم قتال الا امر امة بالنبل والحجارة وأصيب منهم اربعة من معاذيهم فكان سبب
 موته كما سيأتي وذكر أهل المغازي سبب رحيلهم وان نعيم بن مسعود الاشجعي التي بينهم الفتنة
 فاختلقوا وذلك باصر النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك ثم أرسل الله عليهم الریح ففتقروا وكفى الله
 المؤمنين القتال (قوله قال موسى بن عقبة كانت في شوال سنة أربع) هكذا رواه في مغازيه
 (قلت) وتابع موسى على ذلك مالك وأخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه وقال ابن اسحق كانت في
 شوال سنة خمس وبذلك جرم غيره من أهل المغازي ومال المصنف الى قول موسى بن عقبة وقواه
 بما أخرجه أول أحاديث الباب من قول ابن عمر انه عرض يوم أحد وهو ابن أربع عشرة يوم
 الخندق وهو ابن خمس عشرة فيكون بينهما سنة واحدة وأحد كانت سنة ثلاث فيكون الخندق
 سنة أربع ولا حجة فيه اذا ثبت انها كانت سنة خمس لاحتمال أن يكون ابن عمر في أحد كان في
 أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الاحزاب قد استكمل الخمس عشرة وهذا أجاب البيهقي
 ويؤيد قول ابن اسحق ان أباسفيان قال للمسلمين لما رجع من أحد وموعدكم العام المقبل يسدر
 فخرج النبي صلى الله عليه وسلم من السنة المقبلة الى بدر فتأخر حجي أبي سفيان تلك السنة للجدب
 الذي كان حينئذ وقال لقومه انما يصلح الغزو في سنة الخصب فرجعوا بعد أن وصلوا الى عسفان
 أو دونها ذلك ابن اسحق وغيره من أهل المغازي وقد بين البيهقي سبب هذا الاختلاف وهو ان
 جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من الحرم الذي وقع بعد الهجرة وبلغون الاشهر التي قبل
 ذلك الى ربيع الاول وعلى ذلك جرى يعقوب بن سفيان في تاريخه فذكر ان غزوة بدر الكبرى
 كانت في السنة الاولى وان غزوة أحد كانت في الثانية وان الخندق كانت في الرابعة وهذا عمل
 صحيح على ذلك البناء لكنه بناءواه مخالف لما عليه الجمهور من جعل التاريخ من الحرم سنة
 الهجرة وعلى ذلك تكون بدر في الثانية وأحد في الثالثة والخندق في الخامسة وهو المعتمد ثم ذكر
 المصنف في الباب سبعة عشر حديثا * الحديث الاول حديث ابن عمر (قوله عرضه يوم أحد)
 عرض الجيش اختياراً حوالهم قبل مباشرة القتال للنظر في هيئتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك
 (قوله وهو ابن أربع عشرة سنة) في رواية مسلم عرضه يوم أحد في القتال وأما ابن أربع عشرة
 سنة وقد تقدم مع شرحه ومباحثه في كتاب الشهادات بما يغني عن اعادته وقوله فأجازه أي
 أمضاه وأذن له في القتال وقال الكرماني أجازه من الاجازة وهي الافعال أي أسهم له (قلت)
 والاول أولى ويرد الثاني هنا انه لم يكن في غزوة الخندق غنية يحصل منها نفل وفي حديث أبي واد
 اللبثي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض العلمان وهو يحفر الخندق فأجاز من أجاز ورد
 من رد الى الذراري فهذا يوضح ان المراد بالاجازة الامضاء للقتال لان ذلك كان في مبدأ الامر قبل
 حصول الغنية أن لو حصلت غنية والله أعلم الحديث الثاني حديث سهل بن سعد (قوله كأمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخندق وهم يحفرون) قد تقدم ذكر السبب في حفر الخندق في
 معازي بن عقبة ولما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم جمعهم أخذ في حفر الخندق حول المدينة ووضع
 يده في العمل معهم مستجيبين لبيادرون قدوم العدو وكذا ذكر ابن اسحق نحوه وعند موسى انهم
 أقاموا في عمله قريباً من عشرين ليلة وعند الواقدي أربعاً وعشرين وفي الروضة للمووي
 خمسة عشر يوماً وفي الهدى لابن القيم أقاموا شهراً (قوله ونحس ننقل التراب على أكتافنا)

قال موسى بن عقبة كانت
 في شوال سنة أربع حدثنا
 يعقوب بن ابراهيم حدثنا
 يحيى بن سعيد عن عبيد الله
 أخبرني نافع عن ابن عمر
 رضى الله عنهما أن النبي
 صلى الله عليه وسلم عرضه
 يوم أحد وهو ابن أربع
 عشرة سنة فلم يجزه وعرضه
 يوم الخندق وهو ابن خمس
 عشرة سنة فأجازه * حدثني
 قتيبة حدثنا عبد العزيز
 عن أبي حازم عن سهل بن
 سعد رضى الله عنه قال كنا
 مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في الخندق وهم
 يحفرون ونحس ننقل التراب
 على أكتافنا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

اللهم لا عيش الا عيش
 الاخرة فاغفر للمهاجرين
 والانصار * حدثنا عبد الله
 ابن محمد حدثنا معاوية بن
 عمرو حدثنا أبو اسحق عن
 حميد سمعت أنس رضي الله
 عنه يقول خرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الى
 الخندق فاذا المهاجرون
 والانصار يحفرون في غداة
 باردة فلم يكن لهم عيسد
 يعملون ذلك لهم فلما رأى
 ما بهم من النصب والجوع
 قال اللهم ان العيش عيش
 الاخرة فاغفر للانصار
 والمهاجرة فقالوا بحميد له
 نحن الذين بايعوا محمدا * على
 الجهاد ما بقينا أبدا * حدثنا
 أبو عمر حدثنا عبد الوارث
 عن عبد العزيز عن أنس
 رضي الله عنه قال جعل
 المهاجرون والانصار يحفرون
 الخندق حول المدينة
 وينقلون التراب على متونهم
 وهم يقولون نحن الذين
 بايعوا محمدا * على الاسلام
 ما بقينا أبدا قال يقول النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو
 يحببهم اللهم انه لا خير الاخير
 الاخرة * فبارك في الانصار
 والمهاجرة قال يقولون بل *
 كفى من الشعر فيصنع لهم
 باهالة سخنة توضع بين يدي
 القوم والقوم جياع وهي
 بشعة في الخلق

بالمشاة جمع كتد بفتح أوله وكسر المشاة وهو ما بين الكاهل الى الظهر وقد تقدم في الجهاد من
 حديث أنس بلفظ على متونهم والمن مكتف الصلب بين اللحم والعصب ووهم ابن التين فعزا
 هذه اللفظة لحديث سهل بن سعد ووقع في بعض النسخ على أ كذا بنا بالموحدة وهو موجه على أن
 يكون المراد به ما يلي الكبد من الجنب (قوله اللهم لا عيش الا عيش الاخرة) قال ابن ابطال هو
 قول ابن رواحة يعني تمثل به النبي صلى الله عليه وسلم ولولم يكن من لفظه لم يكن بذلك النبي صلى
 الله عليه وسلم شاعرا قال وانما يسمى شاعرا من قصده وعلم السبب والتدويع معانيه من
 الزحاف ونحو ذلك كذا قال وعلم السبب التداي آخره انما تلقوه من العروض التي اخترع
 ترتيبها الخليل بن أحمد وقد كان شعر الجاهلية والمختصرين والطبقة الاولى والثانية من شعراء
 الاسلام قبل أن يصنفه الخليل كما قال أبو العتاهية ما أقدم من العروض يعني انه نظم الشعر قبل
 وضعه وقال أبو عبد الله بن الحجاج الكاتب

قد كان شعر الورى قديما * من قبل ان يخلق الخليل

وقال الداودي فيما نقله ابن التين انما قال ابن رواحة لا هم ان العيش بلا ألف ولا م فأورده بعض
 الرواة على المعنى كذا قال وحله على ذلك ظنه أنه يصير بالالف واللام غير موزون وليس كذلك بل
 يكون دخله الخزم ومن صورته زيادة شيء من حروف المعاني في أول الجز (قوله فاغفر للمهاجرين
 والانصار) في حديث أنس بعده فاغفر للانصار والمهاجرة وكلاهما غير موزون ولعله صلى الله
 عليه وسلم نعهذ بذلك ولعل أصله فاغفر للانصار وللمهاجرة بتسبيل لام الانصار وباللام في المهاجرة
 وفي الرواية الاخرى فبارك بدل فاغفر * الحديث الثالث حديث أنس أورد من وجهين
 في الثاني زيادة (قوله ولم يكن لهم عيسد يعملون ذلك) أي أنهم عملوا فيه بأنفسهم لاحتياجهم
 الى ذلك لا مجرد الرغبة في الاخر (قوله فلما رأى ما بهم من النصب والجوع) فيه بيان لسبب قوله
 صلى الله عليه وسلم اللهم ان العيش عيش الاخرة وعند الحرف بن أبي أسامة من مرسل
 طاوس زيادة في هذا الرجز

والعن عضلا والقارة * هم كفوننا نقل الحجارة

والاول غير موزون أيضا ولعله كان والعن الهى عضلا والقارة وفي الطريق الثانية لانس انه
 قال ذلك جوابا لقولهم نحن الذين بايعوا محمدا الى آخره ولأنه للتقديم والتأخير فيه لانه يحمل
 على انه كان يقول اذا قالوا ويقولون اذا قال وفيه أن في انشاد السبع تنشيطا في العمل وبذلك
 جرت عادتهم في الحرب وأكثرا يستعملون في ذلك الرجز (قوله نحن الذين بايعوا) هـ صنفه الذين
 لاصفة نحن (قوله على الجهاد ما بقينا أبدا) في رواية عبد العزيز على الاسلام بل الجهاد
 والاول اثبت (تبينه) تقدم طريق عبد العزيز سندنا في أوائل الجهاد سوى قوله قال
 يؤثون الى آخره وسبأني بعدا حديث من حديث البراء انه كان يقول اللهم لولا أنت ما هتدينا
 (قوله قال يؤثون) قائل ذلك أنس بن مالك وهو موصول بالاسناد المذكور اليه (قوله بل *
 كفى) روى لا بافراد والتسمية (فيصنع لهم الشعر) أي يطبخ وقوله باهالة بكسر الهمزة
 وتخفيف الهاء الدهن الذي يوتد به سواء كان زبنا أو سمما أو سمما * وأغرب الداودي فقال
 الاهالة وعاء من جلد فيه من وقوله نسخة أي تعير طعمها ولولم امن قدمها ولهذا وصفها

بكونها بشعة وقوله بشعة بموحدة ومعجمة وعين مهملة وقيل بنون وغين معجمة والنسخ
 الغنى أى انهم كان يحصل لهم عند ازدرادها شبهة بالغنى والاول أصوب وقوله فى الخلق هو
 بالحاء المهملة (قوله ولها ريح منتن) يدل على انها عتيقة جدا حتى عفت وأنتنت وفي رواية
 الاسماعيلى ولها ريح منكرك قال ابن التين الصواب ريح منتنة لان الريح مؤنثة قال الا انه
 يجوز فى المؤنث غير الحقيق أن يعبر عنه بالذكور منتن بضم الميم ويجوز كسرهما * الحديث
 الرابع (قوله عن أبيه) فى رواية يونس بن بكير فى زيادات المغازى عن عبد الواحد بن أيمن
 الخزوى (قوله أتيت جابر فقال أنا يوم الخندق) فى رواية الاسماعيلى من طريق المحاربى
 عن عبد الواحد بن أيمن عن أبيه قال قلت لجابر بن عبد الله حدثني بحديث عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم أنه قال كأم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق (قوله) فعرضت
 كيدة) كذا لابي ذر بن نفح الكاف وسكون التختانية قبل هي القطعة الشديدة الصلبة من
 الارض وقال عياض كأن المراد أنها واحدة الكيد كأنهم أرادوا أن الكيد وهى الجبل
 أعجزهم فلجئوا الى النبي صلى الله عليه وسلم وفى رواية أخرى أجد عن وكيع عن عبد الواحد بن أيمن
 وهما كدية من الجبل وفى رواية الاسماعيلى فعرضت كدية وهى بضم الكاف وتقديم الدال
 على التختانية وهى القطعة الصلبة الصماء ووقع فى رواية الاصمعيلى عن الجرجاني كندة بنون
 وعند ابن السكن كندة بمشاة من فوق قال عياض لأعرف لهما معنى وفى رواية الاسماعيلى
 خبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذه كدية قد عرضت فى الخندق وزاد فى روايته
 فقال رشوها بالماء فرسوها (قوله) أنا نازل به ثم قام وبطنه معصوب بحجر) زاد يونس من
 الجوع وفى رواية أخرى أجد أصحابهم جهد شديد حتى ربط النبي صلى الله عليه وسلم على بطنه حجر من
 الجوع وفائدة ربط الحجر على البطن انها تضر من الجوع فيخشى على الخناء الصلب بواسطة ذلك
 فاذا وضع فوقها الحجر وشدها عليها العصابة استقام الظهر وقال الكرماني لعله لتسكين حرارة
 الجوع ببرد الحجر ولانها حجارة رفاق قدر البطن تشد الامعاء فلا يتحلل شئ مما فى البطن فلا يحصل
 ضعف رائد بسبب التحلل (قوله) ولبننا ثلاثة أيام لاندوق ذواقا) هى جملة معترضة وأوردها البيان
 السبب فى ربطه صلى الله عليه وسلم الحجر على بطنه وزاد الاسماعيلى لانطعم شياً أولاً ولا تدر عليه
 (قوله) فأخذ المعول) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو بعدها لام أى المسحاة وفى رواية
 أخرى أخذ المعول والمسحاة بالشك (قوله) فضرِب) فى رواية الاسماعيلى ثم سمي ثلاثاً ثم ضرب
 وعند الحرث بن أبي أسامة من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان قال ضرب النبي صلى الله عليه
 وسلم فى الخندق ثم قال * بسم الله وبه ديننا * ولو عبدنا غيره شقنا * فخذاروا وحب ديننا
 (قوله) فعاد كئيباً) أى رملاً (قوله) أهبل أو أهيم) شك من الراوى فى رواية الاسماعيلى
 أهبل بغير شك وكذا عند يونس وفى رواية أخرى أجد كئيباً بهال والمعنى انه صار رملاً يسيل ولا
 يتماثل قال الله تعالى وكانت الجبال كئيباً بهال أى رملاً سائلاً وأما أهيم فقال عياض
 ضبطها بعضهم بالثلثة وبعضهم بالمشاة وفسرها بأنها تكسرت والمعروف بالتختانية وهى بمعنى
 أهبل وقد قال فى قوله تعالى فشاربون شرب الهيم المراد الرمال التى لا يربو فيها الماء وقد تقدم
 الخلاف فى تفسيرها فى كتاب البيوع ووقع عند أجد والنسائي فى هذه القصة زيادة بأسناد حسن

ولها ريح منتن محدثنا خلاد
 ابن يحيى حدثنا عبد الواحد
 ابن أيمن عن أبيه قال أتيت
 جابر رضى الله عنه فقال أنا
 يوم الخندق فحضر فعرضت
 كيدة شديدة فجاءوا النبي صلى
 الله عليه وسلم فقالوا هذه
 كدية عرضت فى الخندق
 فقال أنا نازل ثم قام وبطنه
 معصوب بحجر ولبننا ثلاثة
 أيام لاندوق ذواقاً فأخذ النبي
 صلى الله عليه وسلم المعول
 فضرِب فى الكدية فعاد
 كئيباً أهبل أو أهيم

من حديث البراء بن عازب قال لما كان حين أمر نارسول الله صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة لا تأخذ فيها المعاول فاشتكتنا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فجاء فآخذ المعول فقال بسم الله فضرب ضربة فكسر ثلثها وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله اني لا ابصر قصورها الجمر الساعة ثم ضرب الثانية فقطع الثلث الاخر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله اني لا ابصر قصر المدائن ايضاً ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحجر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله اني لا ابصر أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة وللطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن نضلة وأخرجه البيهقي مطولاً من طريق كثيرين عبد الرحمن بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وفي أوله خط رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الخندق لكل عشرة أناس عشرة أدرع وفيه فرت بنا صخرة يضاء كسرت معاويلنا فاردنا أن نعدل عنها فقلنا حتى نساو رسول الله صلى الله عليه وسلم فإرسلنا اليه سلمان وفيه فضرب ضربة صدع الصخرة وبرق منها برق فكبركم وكبر المسلمون وفيه رأي بالتكبر فكبرنا بتكبيرك فقال ان البرقة الاولى أضاءت لها قصور الشام فاخبرني جبريل ان أمتي ظاهرة عليهم وفي آخره ففرح المسلمون واستبشروا وأخرجته الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن أبي العاص نحوه **(قوله)** فقلت يا رسول الله انذن لي الى البيت زاد أبو نعيم في المستخرج فاذن لي وفي المسند من زيادات عبد الله بن أحمد من حديث ابن عباس اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الخندق وأصحابه قد شدوا الحجارة على بطونهم من الجوع فلما رأى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال هل دلتهم على رجل يطعمنا أكلة قال رجل نعم قال اما لا فتقدم الحديث وكأنته جابر ويؤخذ من هذه النكتة في قوله انذن لي يا رسول الله **(قوله)** فقلت لا امرأتى اسمها سهيل بنت مسعود الانصارية **(قوله)** عندي شعير بين يونس بن بكير في روايته أنه صاع **(قوله)** وعناق) بفتح العين المهملة وتخفيف النون هي الانثى من المعز وفي رواية سعيد بن ميناء التي تلو هذه فاخرجت الى جرابا فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن أي سمينة والداجن التي تترك في البيت ولا تغت للمرعى ومن شأنهم أن تسمن وفي رواية أحمد من طريق سعيد بن ميناء سمينة **(قوله)** فذبحت بسكون المهملة وضم التاء وقوله وطخت بفتح المهملة وفتح النون فالذي ذبح هو جابر وامرأته هي التي طخت وفي رواية سعيد عند أحمد فامرأت امرأتى فطخت لنا الشعير وصنعت لنا منه خبزاً **(قوله)** والعجين قد انكسر أي لان ورطب ونكن منه الخبز **(قوله)** والبرمة بين الاثافي بثلاثة وفاء أي الحجارة التي توضع عليها القدر وهي ثلاثة **(قوله)** حتى جعلنا في رواية الكشميهني حتى جعلت **(قوله)** في البرمة بضم الموحدة وسكون الراء **(قوله)** طعيم بتشديد التخمينة على طريقة المبالغة في تحقيره قالوا من تمام المعروف تعجيله وتحقيره قال ابن التين ضبطه بعضهم بتخفيف الياء وهو غلط **(قوله)** فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان في رواية يونس ورجلان بالجزم وفي رواية سعيد بعد هذه فقم أنت ورجل معك وفي رواية أحمد وكنت أريد أن ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده **(قوله)** فقال قوموا فقام المهاجرون في رواية يونس فقال للمسلمين جميعاً قوموا وهي أوضع فان الاحاديث تدل على انه لم يخص المهاجرين بذلك فكان المراد فقام المهاجرون ومن معهم وخصهم

فقلت يا رسول الله انذن لي الى البيت فقلت لا امرأتى رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ما كان في ذلك صبر فعندك شيء قالت عندي شعير وعناق فذبحت العناق وطخت الشعير حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جئت النبي صلى الله عليه وسلم والعجين قد انكسر والبرمة بين الاثافي قد كادت أن تنضج فقلت طعيم لي فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان قال كم هو فذكرت له قال كثير طيب قال قل لها لا تنزع البرمة ولا الخبز من التنور حتى آتى فقال قوموا فقام المهاجرون والانصار فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار ومن معهم

قالت هل سألك قلت نعم فقال

ادخلوا ولا تضاعطوا فجعل
يكسر الخبز ويجعل عليه اللحم
ويخمر البرمة والتسور إذا أخذ
منه ويقرب إلى أصحابه ثم ينزع
فلم ينزل يكسر الخبز ويعرف
حتى شبعوا وبقي بقية قال
كلى هذا وأهدى فان الناس
أصابهم مجاعة حدثني
عمرو بن علي حدثنا أبو
عاصم أخبرنا حنظلة بن أبي
سفيان أخبرنا سعيد بن ميناء
قال سمعت جابر بن عبد الله
رضي الله عنهم قال لما
حضر الخندق رأيت بالنبي
صلى الله عليه وسلم خصا
شديدا فأنكفت إلى
امرأتي فقلت هل عندك
شيء فاني رأيت برسول الله
صلى الله عليه وسلم خصا
شديدا فأخرجت إلى جرابي
فيه صاع من شعير ولنا بهيمة
داجن فذبحتها وطخت
الشعير ففرغت إلى فراعي
وقطعتني في برمتها ثم وليت
إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت لا تنفضني
برسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن معه فخبثته
فسارزته فقلت يا رسول
الله ذبحنا بهيمة لنا وطمنا
صاعا من شعير كان عندنا
فتعال أنت ونفتر معك فصاح
النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يا أهل الخندق ان
جابر قد صنع سورا فخيلا بكم

بالذكر لشر فهم وفي بقية الحديث ما يؤيد هذا فانه قال فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار **(قوله)** قالت هل سألك قال نعم فقال ادخلوا
في هذا السياق اختصارا وبيان في رواية يونس قال فاقبت من الحياء ما لا يعلمه الا الله عز وجل
وقلت جاء الخلق على صاع من شعير وعناق فدخلت على امرأتي أقول اقضيت جاءك رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالخندق أجمعين فقالت هل كان سألك كم طعامك فقلت نعم فقالت الله ورسوله
أعلم ونحن قد أخبرناه بما عندنا فكشفت عني غما شديدا وفي الرواية التي تلي هذه خبثت امرأتي
فقات بك وبك فقلت قد فعلت الذي قلت وكان قد ذكر في أوله انها قالت له لا تنفضني برسول الله
ومن معه فخبثت فسارزته ويجمع بينهما بأمر أو وصيته أو لآبائهم بالصورة فلما قال لها انه جاء
بالجميع ظننت انه لم يعلمه فخاصته فلما أعلمها انه أعلمها سكن ما عندنا أعلمها بانها كان خرق العادة
ودل ذلك على وفور عقلها وكمال فضلها وقد وقع لها مع جابر في قصة القرآن جابرا وأصحابها
زارهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا تكلمه فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم
الانصراف نادته يا رسول الله صل علي وعلى زوجي فقال صلى الله عليك وعلى زوجك فعاتبها
جابر فقالت له أكنت تظن ان الله يورد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يخرج ولا أسأله الدعاء أخرجه أحد باسناد
حسن في حديث طويل ووقع في رواية أبي الزبير عن جابر في نحو هذه القصة انها قالت لجابر
فارجع اليه فبين له أنه قد فعلت يا رسول الله انما هي عناق وصاع من شعير قال فارجع فلا تحركن
شيئا من التسور ولا من القدر حتى أتياها واستعرضا **(قوله)** ولا تضاعطوا بضاد معجمة وغين
معجمة وطاء مهملة مسألة أي لا تزددوا في الرواية التي بعدها فأخرجت له بحيا فبصق فيه وبارك
ثم عمد إلى برمتنا فبصق فيها وبارك **(قوله)** ويخمر البرمة أي يغطيها **(قوله)** ثم ينزع أي يأخذ اللحم
من البرمة وفي رواية سعيد التي تلاه هذه فقال ادع خابرة فلتخبر معك أي تساعدك وقوله وادعي
من برمتكم أي اغري والمقدحة المغرفة وفي رواية أبي الزبير عن جابر وأقعدهم عشرة عشرة
فأكلوا **(قوله)** وبقي بقية في رواية سعيد فاقسم بالله لا كلوا أي اقدأ كلوا حتى تركوه وانحرفوا
بالحاء المهملة والفاء أي رجعوا وفي رواية يونس بن بكير فزال يقرب إلى الناس حتى شبعوا
أجمعون ويعود التسور والقدر أملا ما كانا **(قوله)** كلى هذا وأهدى بهيمة ففعل أمر المرأة
من الهدية ثم بين سبب ذلك بقوله فان الناس أصابهم مجاعة وفي رواية يونس كلى وأهدى فلم ينزل
بأكل ونهدي يومنا أجمع وفي رواية أبي الزبير عن جابر قال كنا نحن وأهديننا لجيراننا فلما خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب ذلك وقد تقدم في علامات النبوة حديث أنس في كثير
الطعام التليل أيضا في قصة أخرى بما يغني عن الاعادة * الحديث الخامس حديث جابر أيضا
(قوله) أبو عاصم هو الضحالك بن محمد شيخ البخاري وقد روى عنه هنا بواسطة وهو من كبار شيوخه
فكان هذا فانه سمعه منه كغيره من الأحاديث التي يدخل بينها وبينه واسطة **(قوله)** خصا
بمعجمة وميم مفتوحتين وصاد مهملة وقد تسكن الميم وهو خوص البطن **(قوله)** فانكفت بقاء
مفتوحة بعدها تحتانية ساكنة أي انقلب وأصله انكفت بهيمة وكان تسهلها **(قوله)** ان جابر قد
صنع سورا بضم المهملة وسكون الواو بغير همز هو هنا الصنيع بالحبيشة وقيل العرس بالفارسية
ويطلق أيضا على البناء الذي يحيط بالمدينة وأما الذي بالهمز فهو البقية **(قوله)** فخيلا بكم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلن برمتكم ولا تحزنن عجبكم حتى آجي فجت وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس حتى جئت امرأتى فقالت بك وبك فقلت قد فعلت الذي قلت فأخرجت له عجبنا فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا فبصق وبارك ثم قال ادع خابرة فاتخذت منكم واقدح من برمتكم ولا تنزلوها وهم ألف فأقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا وان برمتنا لتغط كما هي وان عجبنا ليخبر كما هو * حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذراغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت كان ذلك يوم الخندق

قول الشارح قوله وهم ألف هكذا بنسخ الشراح ولم نرها بنسخ الصحيح السني يسدنا ولا شرح عليها القسطلاني فلعلمنا زيادة في الرواية التي شرح عليها الشارح اه

كلمة استدعاء فيها حث أي هلموا مسرعين ووقع في رواية القابسي أهلا بكم بن زيادة ألف والصواب حذفها (قوله وهم ألف) أي الذين أكلوا وفي رواية أبي نعيم في المستخرج فأخبرني أنهم كانوا تسعمائة أو ثمانمائة وفي رواية عبد الواحد بن أيمن عند الاسماعيلي كانوا ثمانمائة أو ثلثمائة وفي رواية أبي الزبير كانوا ثلثمائة والحكم الزائد لمزيد عمله لال القصص المتحدة (قوله وانحرفوا) أي مالوا عن الطعام (قوله لتعط) بكسر الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة أي تغلى ونفور * الحديث السادس (قوله عن عائشة رضي الله عنها اذ جاءكم من فوقكم ومن أسفل منكم واذراغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر قالت كان ذلك يوم الخندق) هكذا وقع مختصرا وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما اذ جاءكم من فوقكم قال عيينة بن حصن ومن أسفل منكم أبو سفيان بن حرب وبين ابن اسحق في الغازي صفة نزولهم قال نزلت قريش بجتمع السيول في عشرة آلاف من أحاديثهم ومن تبعهم من بني كنانة وتهمامة ونزل عيينة في غطفان ومن معهم من أهل نجد الى جانب أحد سب نعمان وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبين القوم وجعل النساء والذراري في الاطام قال وتوجه حي بن أخطب الى بني قريظة فلم ينزل بهم حتى غدروا كما سيأتي بيانه في الباب الآتي وبلغ المسلمين غدرهم فاشتد بهم البلاء فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطي عيينة بن حصن ومن معه ثلث ثمار المدينة على أن يرجعوا فثمنه من ذلك سعد بن معاذ وسعد بن عباد وقالوا كنا نحن وهم على الشرك لا يطعمون منافي شي من ذلك فكيف نفعل بعد أن أكرمنا الله عز وجل بالاسلام وأعزنا بك نعطيهم أموالنا ما لنا بهذا من حاجة ولا نعطيهم الا السيف فاشتد بالمسلمين الحصار حتى تكلم معتب بن قشير وأوس بن قيثي وغيرهما من المنافقين بالنفاق وأمر الله تعالى واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا الايات قال وكان الذين جاؤهم من فوقهم بنو قريظة ومن أسفل منهم قريش وغطفان قال ابن اسحق في روايته ولم يقع بينهم حرب الا امرأاة بالنبل لكن كان عمرو بن عبدود العامري اقتحم هو ونفر معه خيولهم من ناحية ضيقة من الخندق حتى صاروا بالأسجة فبارزه على قتله وبرزوف بن عبد الله بن المغيرة الخزومي فبارزه الزبير فقتله ويقال قتله علي ورجعت بقية الخيول منهزمة وروى البيهقي في الدلائل من طريق زيد بن أسلم ان رجلا قال لحذيفة أدركتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ندركه فقال يا ابن أخي والله لا تدري لو أدركته كيف تكون لهدرا يتنايله الخندق في ليله باردة مطيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يذهب فيعلم لما علم القوم جعله الله رفيق ابراهيم يوم القيامة فوالله ما قام أحد فقال لنا الثانية جعله الله رفيق فلم يبق أحد فقال أبو بكر ابعت حذيفة فقال اذهب فقلت أخشى أن أؤسر قال انك لن تؤسر فذكر انه انطلق وانهم تجادلوا بعث الله عليهم الریح فارتكت لهم بناء الاهدمة ولاناء الأكتافه ومن طريق عمرو ابن سريع بن حذيفة فحوه وفيه ان علقمة بن علاثة صار يقول يا آل عامر ان الریح قاتلني وتحملت قريش وان الریح تلغابهم على بعض أمتعتهم وروى الحارث بن عبد العزيز ابن أخي حذيفة عن حذيفة قال لقد رأيتنا ليلة الاحزاب وأبو سفيان ومن معه من فوقنا وقريظة أسفل منا نخافهم على ذرارينا وما أتت علينا ليلته أشد ظلمة ولا ريحاً منها فجعل

المنافقون يستأذنون ويقولون ان يوتنا عورة فربى النبي صلى الله عليه وسلم واناجث على
ركبتى ولم يبق معه الا النثمائة فقال اذهب فاتى بخبر القوم قال فدعاني فأذهب الله عنى القتر
والقزع فدخلت عسكرهم فاذا الرجح فيه لا تجاوزه شبرا فلما رجعت رأيت فوارس في طريقى
فقالوا أخبر صاحبك ان الله عز وجل كفاه القوم وأصل هذا الحديث عند مسلم باختصار وسيأتى
فى الحديث الذى يليه شئ يتعلق بحديث عائشة * الحديث السابع ذكر فيه حديث البراء بن
وجهين (قوله عن البراء) سيأتى بعد حديث ابن عباس الطريق الاخرى لحديث البراء وفيه
تصريح أبى اسحق بسماعه له من البراء (قوله حتى أغمر بطنه أو أغبر بطنه) كذا وقع بالشك
بالغين المحجمة فيهما فاما التى بالموحدة فواضح من الغبار وأما التى بالميم فقال الخطا بى ان كانت
محفوظة فالمعنى وارى التراب جلدة بطنه ومنه غمار الناس وهو جمعهم اذا تكاثف ودخل
بعضهم فى بعض قال وروى أغمر بطنه وفاء والعفر بالتحريك التراب وقال عياض وقع
للاكثر بجملة وفاء ومججمة وموحدة فمنهم من ضبطه بنصب بطنه ومنهم من ضبطه برفعهما
وعند النسفى حتى غمر بطنه أو أغبر بطنه فيهما وموحدة ولا بى ذروا بى زيد حتى أغمر قال
ولا وجه لها الا أن يكون بمعنى ستر كما فى الرواية الاخرى حتى وارى عنى التراب بطنه قال
وأوجه هذه الروايات أغبر بطنه وموحدة و برفع بطنه (قلت) وفى حديث أم سلمة عند
أحمد بسند صحيح كان النبي صلى الله عليه وسلم يعاطيهم اللبن يوم الخندق وقد أغبر شعر صدره
وفى الرواية الثانية حتى وارى عنى الغبار جلدة بطنه وكان كثير الشعر وظاهر هذا أنه كان كثير
شعر الصدر وليس كذلك فان فى صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان دقيق المسربة أى الشعر
الذى فى الصدر الى البطن فيمكن أن يجمع بأنه كان مع دقته كثيرا أى لم يكن منتشر ابل كان
مستطيلا والله أعلم (قوله يقول والله لولا الله ما اهتمدنا) بين فى الرواية التى بعده ان هذا
الرجز من كلام عبد الله بن رواحة وقوله ان الاولى قد بغوا علينا ليس بموزون وتحريره ان الذين
قد بغوا علينا فذكر الراوى الاولى بمعنى الذين وحذف قد وزعم ابن التين أن المحذوف قد وههم
قال والاصل ان الاولى هم قد بغوا علينا وهو يتزن بما قال لكن لا يتعين وذكروه بعض الرواة فى
مسلم بلفظ أبوابل بغوا ومعناه صحيح أى أبوا أن يدخلوا فى ديننا ووقع فى الطريق الثانية لحديث
البراء ان الاولى قد رغبوا علينا كذا السير خسى والكشمة بى وأبى الوقت والاصلي وكذا فى
نسخة ابن عساكر وللباقي قد بغوا كلالولى وأما الاصلي فضبطها بالغين الثقيلة والموحدة
وضبطها فى المطالع بالغين المججمة وضبطت فى رواية أبى الوقت كذا لكن بزاى أوله والمشهور
مافى المطالع (قوله ورفع بها صوته أيينا أيينا) كذا لاكثر بموحدة وفى آخر الرواية الثانية قال
ثم بصوته بأخرها وهو يبين أن المراد بقوله أيينا ما وقع فى آخر القسم الاخير وهو قوله اذا
أرادوا قنسة أيينا ويحتمل أن يريد ما وقع فى القسم الاخير وهو قوله انا اذا أصبحنا أيينا فانه روى
بالوجهين ووقع فى رواية أبى ذروا بى الوقت وكريمة أيينا بجثناة بدل الموحدة والاصلي والسجزي
بجثناة قال عياض كلاهما صحيح المعنى أما الاول فعنه اذا أصبح بنا القزع أو واحد أيينا القرار
وثبتنا وأما الثانى فعنه جثناة أقدمنا على عدونا قال والرواية فى هذا القسم بالثناة أو وجه لان
اعادة الكلمة فى قوافى الرجز عن قرب عيب معلوم عنده فالراجح أن قوله اذا أرادوا قنسة أيينا

* حدثنا مسلم بن ابراهيم
حدثنا شعبه عن أبى اسحق
عن البراء رضى الله عنه قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم
ينقل التراب يوم الخندق
حتى أغمر بطنه أو أغبر
بطنه يقول

والله لولا الله ما اهتمدنا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكتة علينا
وثبت الأقدام أن لا قينا
ان الاولى قد بغوا علينا
اذا أرادوا قنسة أيينا
ويرفع بها صوته أيينا أيينا

* حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال حدثني الحكم عن مجاهد (٣٠٩) عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال نصرت
بالصبار وأهلك عادي الدبور
* حدثني أحمد بن عثمان
حدثنا شرح بن مسلمة قال
حدثني إبراهيم بن يوسف
قال حدثني أبي عن أبي
اسحق قال سمعت البراء
يحدث قال لما كان يوم
الاحزاب وخندق رسول
الله صلى الله عليه وسلم رأيت
ينقل من تراب الخندق
حتى وارى عني التراب
جلدة بطنه وكان كثير
الشعر فسمعت به يرتجز
بكلمات ابن رواحة وهو
ينقل من التراب يقول
اللهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فأترابنا سكينتنا علينا
وثبت الاقدام ان لا قبنا
ان الاولى قد بغوا علينا
وان أرادوا فتنة أينا
قال ثم بعد صوته بأخرها
* حدثني عبدة بن عبد الله
حدثنا عبد الصمد عن عبد
الرحمن هو ابن عبد الله بن
دينار عن أبيه أن ابن عمر
رضي الله عنهما قال أول يوم
شهدته يوم الخندق * حدثني
إبراهيم بن موسى أخبرنا
هشام عن معمر عن الزهري
عن سالم عن ابن عمر * قال
وأخبرني ابن طاوس عن
عكرمة بن خالد عن ابن عمر
قال دخلت على حفصة
ونسواتها تنظف

بالوحدة وقوله انا اذا صبح بنا أتي بالمشاة والله أعلم ووقع في بعض النسخ وان أرادوا على قننة
أينا وهو تغيير * الحديث الثامن حديث ابن عباس (قوله نصرت بالصبا) بفتح المهملة وتخفيف
الموحدة وهي الریح الشرقية والدبور هي الریح الغربية وروى أحمد بن حنبل في حديث أبي سعيد قال قلنا
يوم الخندق يا رسول الله هل من شيء تقول قد بلغت القلوب الحناجر قال نعم اللهم استر عوراتنا
وآمن روعاتنا قال فضرب الله وجوه أعدائنا بالريح فنهزمهم الله عز وجل بالريح وروى ابن
هر دويه في التفسير من طريق أخرى عن ابن عباس أيضا قال قالت الصبا للشمال اذهبي بنا نصر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان الحرائر لا تهب بالليل فغضب الله عليها فجعلها عقما وفي
رواية له من هذا الوجه فكانت الریح التي نصر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبا وقد قدم
في الاستسقاء ذكر التكتة في تخصيص الدبور بعد الصبا بالمسلمين وعرف بهذا وجه ايراد المصنف
هذا الحديث هنا وان الله نصرني في غزوة الخندق بالريح قال تعالى فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا
لم تروها قال مجاهد سلاط الله عليهم الریح فكفأت قدورهم ونزعت خيامهم حتى أظعنهم وذكر
ابن اسحق في سبب رحيلهم ان نعيم بن مسعود الاشجعي أتى النبي صلى الله عليه وسلم مسلما ولم يعلم
به قومه فقال له خذل عنا فخصي الى بني قريظة وكان نديا لهم فقال قد عرفتم محبتي قالوا نعم فقال
ان قريشا وغطفان ليست هذه بلادهم وانهم ان رأوا فرصة انهمزوها والارجعوا الى بلادهم
وتركوكم في البلاء مع محمد ولا طاقة لكم به قالوا فأتري قال لا تقابلوا معهم حتى تأخذوا رهنا
منهم فقبلاوا رايه فتوجه الى قريش فقال لهم ان اليهود ذنبا على الغدر بمحمد فراسلوه في
الرجوع اليه فراسلهم بأن لا ترضى حتى تبعثوا الى قريش فتأخذوا منهم رهنا فاقبلوهم ثم جاء
غطفان بخوذ ذلك قال فلما أصبح أبو سفيان بعث عكرمة بن أبي جهل الى بني قريظة بان قد ضاق
بنا المنزل ولم نجد مخرجا فاحر جوابنا حتى تناجر محمد فأجابوهم أن اليوم يوم السبت ولا نعمل فيه
شيئا ولا بد لنا من الرهن منكم ثلاث غدروا بنا فقال قريش هذا ما حذركم نعيم فراسلوه ثانيا
أن لا نعطيك رهنا فان شئتم أن تخرجوا فافعلوا فقال قريظة هذا ما أخبرنا نعيم قال ابن اسحق
وحدثني يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة أن نعيما كان رجلا غوما وأن النبي صلى الله عليه
وسلم قال له ان اليهود بعثت الى ان كان يرضيك أن تأخذ من قريش وغطفان رهنا فندفعهم اليك
فتقتلهم فغلنا فرجع نعيم مسرعا الى قومه فأخبرهم فقالوا والله ما كذب محمد عليهم وانهم لاهل
غدر وكذلك قال لقريش فكان ذلك سبب خذلانهم ورحيلهم وقد تقدم في الحديث السادس
بيان ما أرسل عليهم من الریح * الحديث التاسع (قوله حدثنا عبد الصمد) هو ابن عبد الوارث بن
سعيد (قوله أول مشهد شهدته يوم الخندق) أي باشرت فيه القتال وهذا يوافق رواية نافع عنه
الماضية في أول الباب وروى الطبراني باسناد صحيح عن ابن عمر قال بعثني خالي عثمان بن
مظعون في حاجة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم فأذن لي وقال من لقيت فقل لهم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن ترجعوا قال فلا والله ما عطف على منهم اثنان * الحديث
العاشر (قوله هشام) هو ابن يوسف الصنعاني (قوله قال وأخبرني ابن طاوس) فأئذ ذلك هو
معمر واسم ابن طاوس عبد الله (قوله دخلت على حفصة) أي بنت عمر أخته (قوله ونسواتها)
بفتح السين والمهملة قال الخطابي كذا وقع وليس بشيء وانما هو نوساتها أي ذواتها ومعنى

قول الشارح قوله أول مشهد شهدته يوم الخندق هكذا بنسخ الشراح والذي بنسخ الصحيح أول يوم شهدته يوم الخندق
والمعنى في كذا واحد

تتطفأ أي تقطر كأنهم قد اغتسلت والنوسات جمع نوسة والمراد أن ذواتها كانت تنوس أي تتحرك وكل شيء يتحرك فقد ناس والنوس الاضطراب ومنه قول المرأفة في حديث أم زرع أناس من حلي أذني قال ابن التين قوله نوسات هو بسكون الواو وضبط بفتحها وأما نوسات فكانت على القلب **(قوله)** قد كان من أمر الناس ما ترين فلم يجعل لي من الأمر شيء مراده بذلك ما وقع بين علي ومعاوية من القتال في صيفين يوم اجتماع الناس على الحكومة بينهم فيما اختلفوا فيه فراسلوا بقايا الصحابة من الحرمين وغيرهم ما وواعدوا على الاجتماع لينظروا في ذلك فشاورا بن عمر أخته في التوجه اليهم أو عدمه فأشارت عليه بالعاق بهم خشية أن ينشأ من غيبته اختلاف يقضي إلى استمرار الفتنة **(قوله)** فلما تفرق الناس أي بعد أن اختلف الحكماء وهما أبو موسى الأشعري وكان من قبل علي وعمر بن العاص وكان من قبل معاوية ووقع في رواية عبد الرزاق عن معمر في هذا الحديث فلما تفرق الحكماء وهو يفسر المراد ويعين أن القصة كانت بصيفين وجوز بعضهم أن يكون المراد الاجتماع الأخير الذي كان بين معاوية والحسن بن علي ورواية عبد الرزاق تردده وعلى هذا تقدير الكلام فلم تدعه حتى ذهب اليهم في المكان الذي فيه الحكماء فحضر معهم فلما تفرقوا خطب معاوية إلى آخره وأبعد من ذلك قول ابن الجوزي في كشف المشكل أشار بذلك إلى جعل عمر الخلافة شورى في ستة ولم يجعل له من الأمر شيئا فأمرته بالعاق قال وهذا حكاية الحال التي جرت قبل وأما قوله فلما تفرق الناس خطب معاوية كان هذا في زمن معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد ولي عهده كذا قال ولم يأت له بمستند والمعتمد ما صرح به في رواية عبد الرزاق ثم وجدت في رواية حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر قال لما كان في اليوم الذي اجتمع فيه معاوية بدومة الجندل قالت حفصة انه لا يحمل بك أن تختلف عن صلح يصلي الله به بين أمة محمد وأنت صهر رسول الله وابن عمر بن الخطاب قال فأقبل معاوية يومئذ على بنحني عظيم فقال من يطمع في هذا الأمر أو يرجوه أو يعد إليه عنقه الحديث أخرجه الطبراني **(قوله)** أن يتكلم في هذا الأمر أي الخلافة **(قوله)** فليطلع لنا قرنه بفتح القاف قال ابن التين يحتمل أن يريد بدعته كما جاء في الخبر الآخر كلما نجم قرن أي طلع قرن ويحتمل أن يكون المعنى فليبدلنا صفحة وجهه والقرن من شأنه أن يكون في الوجه والمعنى فليظهر لنا نفسه ولا يخفيها قبل أراد عليا وعرض بالحسن والحسين وقبل أراد عمر وعرض بانه عبد الله وفيه بعد لان معاوية كان يبالغ في تعظيم عمر ووقع في رواية حبيب بن أبي ثابت أيضا قال ابن عمر ما حدثت نفسي بالدينيا قبل يومئذ أردت أن أقول له يطمع فيه من ضربك وأباك على الاسلام حتى ادخلكم فيه فذكرت الخنة فأعرضت عنه ومن هنا يظهر مناسبة ادخال هذه القصة في غزوة الخندق لان أباسفيان كان قائد الأحزاب يومئذ **(قوله)** قال حبيب بن مسلمة أي ابن مالك الفهري صحابي صغير ولا يبه صحبة وكان قد سكن الشام وأرسله معاوية في عسكر لنصر عثمان فقتل عثمان قبل أن يصل فرجع فكان مع معاوية وولاه غزوة الروم فكان يقال له حبيب الروم لكثرة دخوله عليهم ومات في خلافة معاوية **(قوله)** فهلا أحبته أي هلا أحببت معاوية عن تلك المقالة فأعلمه ابن عمر بالذي منعه عن ذلك قال حلت حبوتي الخ ووقع في رواية عبد الرزاق عند قوله فلنحن أحق به منه ومن أبيه يعرض بابن عمر فعرف بهذه الزيادة مناسبة قول حبيب بن مسلمة لابن عمر هلا أحبته

قلت قد كان من أمر الناس ما ترين فلم يجعل لي من الأمر شيء فقالت الحق فأنهم ينتظرونك وأخشى أن يكون في احتباسك عنهم فرقة فلم تدعه حتى ذهب فلما تفرق الناس خطب معاوية قال من كان يريد أن يتكلم في هذا الأمر فليطلع لنا قرنه فانحن أحق به منه ومن أبيه قال حبيب بن مسلمة فهلا أحبته قال عبد الله فحلت حبوتي وهممت أن أقول أحق بهذا الأمر منك

والحبوة بضم المهملة وسكون الموحدة ثوب يلقي على الطهروير بطرفاه على الساقين بعد
 ضمهما (قوله من قاتلك وأباك على الاسلام) يعني يوم أحد ويوم الخندق ويدخل في هذه المقابلة
 على جميع من شهد هاهنا المهاجرين ومنهم عبد الله بن عمرو من هاتظهر مناسبة ادخال هذه
 القصة في غزوة الخندق لان أباسفيان والدمعاوية كان رأس الاحزاب يومئذ ووقع في رواية
 حبيب بن أبي ثابت أيضا قال ابن عمر فحدثت نفسي بالدينيا قبل يومئذ أردت أن أقول له يطمع
 فيه من قاتلك وأباك على الاسلام حتى أدخلك فيه فذكر الجنة فأعرضت عنه وكان رأي
 معاوية في الخلافة تقديم الفاضل في القوة والرأي والمعرفة على الفاضل في السبق الى الاسلام
 والدين والعبادة فلهم هذا أطلق أنه أحق ورأي ابن عمر بخلاف ذلك وأنه لا يسايح المفضول الا
 اذا خشي الفتنة ولهذا يابيع بعد ذلك معاوية ثم ابنه يزيد ونهى عنه عن نقض بيعته كما سياتي
 في الفتن ويابيع بعد ذلك لعبد الملك بن مروان (قوله ويحمل عن غير ذلك) أي غير ما أردت
 ووقع في رواية منة طعة عند سعيد بن منصور اخرجهما عن اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب قال بنيت
 أن ابن عمر لما قال معاوية من أحق بهذا الامر منا ومن ينار عننا فهمت أن أقول الذين قاتلوك
 وأباك على الاسلام فخشيت أن يكون في قولي هراقة الدماء وان يحمل قولي على غير الذي أردت
 (قوله فذكرت ما أمم الله في الجنان) أي لمن صبر وأثر الآخرة على الدنيا (قوله قال حبيب) أي
 ابن مسلة المذكور حفظ وعصمت بضم أولهما أي أنه صوب رأيه في ذلك وقد قدمنا أن حبيب
 ابن مسلة المذكور كان من أصحاب معاوية (قوله قال محمود عن عبد الرزاق ونوساتها) أي أن عبد
 الرزاق روى عن معمر شيخ هشام بن يوسف هذا الحديث كما رواه هشام خالف في هذه اللفظة
 فقال نوساتها وهذا هو الصواب كما تقدم وطريق محمود هذا وهو ابن غيلان أن المروزي وصلها
 محمد بن قدامة الجوهرى في كتاب أخبار الخوارج له قال حدثنا محمود بن غيلان المروزي أنبأنا
 عبد الرزاق عن معمر فذكره بالاسنادين معا وساق المتن بتمامه وأوله دخات على حفصة
 ونوساتها تنظف وقد ذكرت ما في روايته من فائدة زائدة وكذلك أخرجه اسحق بن راهوية في
 مسنده عن عبد الرزاق الحديث الحادى عشر حديث سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح
 الراء بعد هاء مهملة ابن الجون بفتح الجيم الخ زاعى صحابي مشهور يقال كان اسمه يسار وغيره النبي
 صلى الله عليه وسلم ليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر تقدم في صفة بليس وله طريق في
 الادب وقد صرح في الرواية الثانية بسماح أبي اسحق له منه وكان سليمان المذكور أسن من خرج
 من أهل الكوفة في طلب ثار الحسين بن علي تقتل هو واصحابه بعين الورد في سنة خمس وستين
 (قوله نغزوهم ولا يغزونا) في رواية أبي نعيم في المستخرج من طريق بشر بن موسى عن أبي نعيم
 شيخ البخارى فيه إلا أن نغزوهم وهي في رواية اسرائيل التي تلو هذه وقوله في رواية اسرائيل
 حين أحلى بضم الهمزة وسكون الجيم وكسر اللام أي رجعوا عنه وفيه إشارة الى أنهم رجعوا
 بغير اختيارهم بل بصنع الله تعالى لرسوله وذكر الواقدي انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك بعد ان
 انصرفوا وذلك لسبع بقين من ذى القعدة وفيه علم من اعلام النبوة فانه صلى الله عليه وسلم
 اعترف في السنة المقبلة وصدته قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم الى أن نقضوها فكان ذلك
 سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال صلى الله عليه وسلم وأخرج البزار باسناد حسن من حديث

من قاتلك وأباك على الاسلام
 فخشيت أن أقول كلمة تفرق
 بين الجمع وتسفك الدم
 ويحمل عن غير ذلك
 فذكرت ما أعد الله في
 الجنان * قال حبيب حفظت
 وعصمت * قال محمود عن
 عبد الرزاق ونوساتها
 حدثنا أبو نعيم حدثنا
 سفيان عن أبي اسحق عن
 سليمان بن صرد قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم يوم
 الاحزاب نغزوهم ولا يغزونا
 * حدثني عبد الله بن محمد
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا
 اسرائيل سمعت أبا اسحق
 يقول سمعت سليمان بن
 صرد يقول سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يقول حين
 أجلى الاحزاب عنه إلا أن
 نغزوهم ولا يغزونا نحن
 نسبر إليهم

حدثنا اسحق حدثنا روح حدثنا هشام (٣١٢) عن محمد بن عبيدة عن علي بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الخندق ملا

الله عليهم بيوتهم وقيورهم
نارا كما شغلونا عن الصلاة
الوسطى حتى غابت الشمس
* حدثنا المكي بن ابراهيم
حدثنا هشام عن يحيى عن
أبي سلمة عن جابر بن عبد الله
أن عمر بن الخطاب رضى
الله عنه جاء يوم الخندق بعد
ما غربت الشمس جعل
يسب كفار قريش وقال
يا رسول الله ما كدت أن
أصلى حتى كادت الشمس
أن تغرب قال النبي صلى الله
عليه وسلم والله ما صليتها
فتر لنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم بطحان فتوضأ
للصلاة وتوضأ بالها فصل
العصر بعد ما غربت
الشمس ثم صلى بعدها
المغرب * حدثنا محمد بن كثير
أخبرنا سفيان عن ابن
المنكدر قال سمعت جابرا
يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم الاحزاب
من يأتينا بجبر القوم فقال
الزبير أنا ثم قال من يأتينا
بجبر القوم فقال الزبير أنا ثم
قال من يأتينا بجبر القوم
فقال الزبير أنا ثم قال ان لكل
نبي حواريا وان حوارى
الزبير * حدثنا قتيبة بن
سعيد حدثنا الليث عن
سعيد بن أبي سعيد عن أبيه

جابر شاهد هذا الحديث ولقظه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الاحزاب وقد جعلوا له
جوعا كثيرة لا يغزونكم بعد هذا أبدا ولكن أنتم تغزونهم * الحديث الثاني عشر حديث علي
(قوله حدثنا اسحق) هو ابن منصور وهشام كنت ذكرت في الجهاد أنه الدست وائى لسكن جزم
المزى في الاطراف أنه ابن حسان ثم وجدته مصر حابه في عدة طرق فهذا هو المعتمد وأما تضعيف
الاصلي للحديث به فليس بمعتمد كما سأوضحه في التفسير ان شاء الله تعالى (قوله عن محمد) هو ابن
سيرين وعبيدة بفتح العين هو ابن عمرو السلماني (قوله قال يوم الخندق) في رواية الجهاد يوم
الاحزاب وهو بالمعنى وفي رواية يحيى بن الجزار عن علي بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يوم الاحزاب قاعدا على فرصة من فرص الخندق فذكره (قوله كما شغلونا) في رواية
الكشمي في كما شغلونا بزيادة لام وهو خطأ (قوله الصلاة الوسطى) زاد مسلم صلاة العصر
وسأق الكلام عليها وعلى شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة البقرة * الحديث الثالث
عشر حديث جابر (قوله حدثنا هشام) أى ابن عبد الله الدستوائى ويحيى هو ابن كثير (قوله
جعل يسب كفار قريش) قد سبق شرح هذا الحديث في المواقيت من كتاب الصلاة وبيئت فيه
المذاهب في ترتيب فاتة الصلاة * الحديث الرابع عشر حديث جابر أيضا في ذكر الزبير وقد
تقدم شرحه في المواقب (قوله من يأتينا بجبر القوم فقال الزبير أنا) ذكرها ثلاث مرات وقد
تقدم في الجهاد في باب فضل الطليعة ذكرها مرتين ومضى شرح الحديث في مناقب الزبير وقد
استشكل ذكر الزبير في هذه القصة فقال شيخنا ابن الملقن اعلم أنه وقع هنا أن الزبير هو الذى
ذهب لكشف خبر بنى قريظة والمشهور كما قاله شيخنا أبو الفتح العيمرى ان الذى توجه لياق
بجبر القوم حذيفة كما رويناه من طريق ابن اسحق وغيره (قلت) وهذا الحصر مردود فان القصة
التي ذهب لكشفها غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها فقصة الزبير كانت لكشف خبر بنى
قريظة هل ننصوا للعهد بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريش على محاربة المسابين وقصة حذيفة
كانت لما اشتد الحصار على المسلمين بالخندق وتمالأت عليهم الطوائف ثم وقع بين الاحزاب
الاختلاف وحذرت كل طائفة من الاخرى وأرسل الله تعالى عليهم الريح واشتد البرد تلك
الليلة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم من يأتيه بجبر قريش فأتى حذيفة بعدة كبراه طلب
ذلك وقصته في ذلك مشهورة لما دخل بين قريش في الليل وعرف قصتهم ورجع وقد اشتد عليه
البرد فغطاه النبي صلى الله عليه وسلم حتى دفى وبين الواقدي أن المراد بالقوم بنو قريظة وروى
ابن أبي شيبه من مرسل عكرمة أن رجلا من المشركين قال يوم الخندق من يارز فقال النبي صلى
الله عليه وسلم قم يا زبير فقال أمه ضفية بنت عبد المطلب واحدى يا رسول الله فقال قم يا زبير فقام
الزبير فقتله ثم جاء بسأبه الى النبي صلى الله عليه وسلم فنقله اياه ، الحديث الخامس عشر (قوله
عن أبيه) هو أبو سبيد المقبرى (قوله وغاب الاحزاب وحده فلا شئ بعده) هو من السجع
المجود والفرق بينه وبين المذموم ان المذموم ما يأتى بكلف واستكراه والمجود ما جاء بانسجام
واتفاق ولهذا قال في منسل الاول أمجع مثل سجع الكهان وكذا قال كان يكره السجع
في الدعاء ووقع في كثير من الادعية والمحاطبات ما وقع مسجوعا لکنه في غاية الانسجام المشعر

* حدثني محمد بن أحمد بن النضر بن عبيدة عن اسمعيل بن أبي خالد قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهم يقول دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم * حدثنا محمد بن مقاتل حدثنا عبد الله أخبرنا موسى بن عقبة عن سالم بن عبيدة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قفل من الغزاة والحج أو العمرة يداً فيكبر ثلاثاً مراراً ثم يقول (٣١٣) لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك

وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تأثبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده * (باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب ومخرجه إلى بني قريظة ومحاصرته) حدثني عبد الله بن أي شيبه حدثنا ابن غبر عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب من الخندق ووضع السلاح واعتسل آثاره جبريل عليه السلام فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعناه فاخرج إليهم قال فإني أين قال ههنا وأشار إلى بني قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم إليهم * حدثنا موسى بن جابر عن ابن جابر عن جابر بن عبد الله عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قال كآني أنظر إلى الغبار ساطعاً في رفاق بني غنم موكب جبريل حين سار رسول الله صلى الله عليه

بأنه وقع بغير قصد ومعنى قوله لا شيء بعده أي جميع الأشياء بالنسبة إلى وجوده كالعدم أو المراد أن كل شيء يفتي وهو الباقي فهو بعد كل شيء فلا شيء بعده كما قال تعالى كل شيء عا لك الأوجه * الحديث السادس عشر (قوله حدثني محمد بن سلام) والنزاري هو مروان بن معاوية وعبد الله هو ابن سليمان (قوله دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب) قد تقدم شرحه في باب لا تتنوا لقاء العدو من كتاب الجهاد * الحديث السابع عشر حديث عبد الله وهو ابن عمر (قوله أو الحج أو العمرة) ليست أول الشك بل هي للتوبيخ وذكره هنا لقوله وهزم الأحزاب وحده ومسياً في شرحه في الدعوات أن شاء الله تعالى (قوله باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب) أي من الموضع الذي كان يقاتل فيه الأحزاب إلى منزله بالمدينة (قوله ومخرجه إلى بني قريظة ومحاصرته إياهم) قد تقدم السبب في ذلك وهو ما وقع من بني قريظة من نقض عهده ومما لا تتم لهم لقريش وغطفان عليه وتقدم نسب إلى قريظة في غزوة بني النضير وذكر عبد الملك بن يوسف في كتاب الأنواع أنه من كانوا يرمونهم من ذرية شعيب بن أبي لهبة وهو بمحتمل وأن شعيباً كان من بني جذام القبيلة المشهورة وهو بعيد جداً وتقدم أن توجه النبي صلى الله عليه وسلم إليهم كان لسبع بفين من ذى القعدة وأنه خرج إليهم في ثلاثة آلاف وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرساً ثم ذكر المصنف فيه ستة أحاديث * الأول حديث عائشة رضي الله عنها ذكره مختصراً ومسياً مطولاً في الباب مع شرحه * الثاني حديث أنس (قوله حدثنا موسى) هو ابن اسمعيل التبوذكي (قوله كآني أنظر إلى الغبار) يشير إلى أنه يستحضر القصة حتى كأنه ينظر إليها مشخصة له بعد تلك المدة الطويلة (قوله ساطعاً) أي مرتفعاً (قوله بني غنم) بفتح المعجمة وسكون النون كما تقدم شرحه في أوائل بدء الخلق وتقدم أعراب قوله موكب جبريل ووقع هذا الحديث عند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن جابر بن جبريل مطولاً لكن ليس فيه أنس وأوله كان بين بني قريظة وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فلما جاءت الأحزاب نقضوه وظاهرهم فلما هزم الله عز وجل الأحزاب تحصنوا فجاء جبريل ومن معه من الملائكة فقال يارسول الله انهض إلى بني قريظة فقال إن في أصحابي جهداً قال انهض إليهم فلا تضع عنهم قال فأدرك جبريل ومن معه من الملائكة حتى سطع الغبار في رفاق بني غنم من الانصار * الحديث الثالث حديث ابن عمر (قوله جويرية) بالجيم مصغره هو عم عبد الله الراوي عنه (قوله لا يصلين أحد العصر) كذا وقع في جميع النسخ عند البخاري ووقع في جميع النسخ عند مسلم الظهر مع اتفاق البخاري ومسلم على روايته عن شيخ واحد باسناد واحد ووافق مسلماً أبو يعلى

(٤٠ - فتح الباري سابق)

وسلم إلى بني قريظة * حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم ما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة فأدرك بعضهم الطريق فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي لم يرد منا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحدا منهم

قوله عن أبي عتيبان في نسخة
عن أبي غسان خمر اه

وأخرون وكذلك أخرجه ابن سعد عن أبي عتيبان مالك بن اسمعيل عن جويرية بلفظ الظهر
وابن حبان من طريق أبي عتيبان كذلك ولم أره من رواية جويرية إلا بلفظ الظهر غير أن أبا
نعيم في المستخرج أخرجه من طريق أبي حفص السلمي عن جويرية فقال العصر وأما
أصحاب المغازي فاتفقوا على أنها العصر قال ابن اسحق لما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من
الحنديق راجعا إلى المدينة أتاه جبريل الظهر فقال إن الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة فامر
بلا فلا تذن في الناس من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة وكذلك أخرجه
الطبراني والبيهقي في الدلائل بإسناد صحيح إلى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن
مالك عن عمه عبيد الله بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من طلب الأحزاب
وجمع عليه اللامة واغتسل واستحمر ثم دى له جبريل فقال عذرك من تحارب فوثب فزاعفهم
على الناس أن لا يصلوا العصر حتى يأتوا بني قريظة قال فلبس الناس السلاح فلم يأتوا قريظة
حتى غربت الشمس قال فاحتضوا عند غروب الشمس فصلت طائفة العصر وتركتها طائفة
وقالت أنا في عزمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس علينا ثم فلم يعنف واحداً من الفريقين
وأخرجه الطبراني من هذا الوجه موصولاً بذكر كعب بن مالك فيه والبيهقي من طريق القاسم
ابن محمد عن عائشة رضي الله عنها نحوه مطولاً وفيه فصلت طائفة إيماناً واحتساباً وتركت طائفة
إيماناً واحتساباً وهذا كله يؤيد رواية البخاري في أنها العصر وقد جمع بعض العلماء بين الرويتين
باحتمال أن يكون بعضهم قبل الأمر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقبل لمن لم يصلها لا يصلين
أحد الظهر ولمن صلاها لا يصلين أحد العصر وجمع بعضهم باحتمال أن تكون طائفة منهم
راحت بعد طائفة فقبل للطائفة الأولى الظهر وقبل للطائفة التي بعدها العصر وكلاهما جامع
لأبأس به لكن يعبده اتحاد مخرج الحديث لأنه عند الشيخين كما ينابها إسناد واحد من مبدئه
إلى منتهاه فيبعد أن يكون كل من رجال أسناده قد حدث به على الوجهين إذ لو كان كذلك لحمله
واحد منهم عن بعض رواة على الوجهين ولم يوجد ذلك ثم تأكد عندي أن الاختلاف في اللفظ
المذكور من حفظ بعض رواة فإنه في سياق البخاري وحده مخالف لسباق كل من رواه عن عبد
الله بن محمد بن أسماء وعن عمه جويرية ولفظ البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين
أحد العصر إلا في بني قريظة فأدرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها
وقال بعضهم بل نصلي لم يرد منا ذلك فدكر للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف واحداً منهم ولفظ مسلم
وسائر من رواه نادى فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم انصرف عن الأحزاب أن لا يصلين
أحد الظهر إلا في بني قريظة فتخوف ناس فوث الوقت فصلا دون بني قريظة وقال آخرون
لا نصلي إلا حيث أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن فاتنا الوقت قال فاعنف واحداً
من الفريقين فالذي يظهر من تغاير اللفظين أن عبد الله بن محمد بن أسماء شيخ الشيخين فيه لما
حدث به البخاري حدث به على هذا اللفظ ولما حدث به الباقر حدثهم به على اللفظ الآخر وهو
اللفظ الذي حدث به جويرية بدليل موافقة أبي عتيبان له عليه بخلاف اللفظ الذي حدث به
البخاري وإن البخاري كتبه من حفظه ولم يراع اللفظ كما عرف من مذهبه في تجويز ذلك بخلاف
مسلم فإنه يحافظ على اللفظ كثيراً وإنما لم أجوز عكسه لموافقة من وافق مسلماً على لفظه بخلاف

البخاري لكن موافقة أبي حنيفة السلي له تؤيد الاحتمال الاول وهذا كله من حيث حديث
 ابن عمر اما بالنظر الى حديث غيره فالاحتمالان المتقدمان في كونه قال الطهر لطائفة والعصر
 لطائفة متجه فيحتمل ان تكون رواية الطهر هي التي سمعها ابن عمر ورواية العصر هي التي سمعها
 كعب بن مالك وعائشة والله أعلم قال السهيلي وغيره في هذا الحديث من الفقه انه لا يعاب على من
 أخذ بظاهر حديث أو آية ولا على من استنبط من النص معنى يخصه وفيه ان كل مختلف في
 الفروع من المجتهدين مصيب قال السهيلي ولا يستحيل أن يكون الشيء صوابا في حق انسان
 وخطأ في حق غيره وانما الحال أن يحكم في النازلة بحكمين متضادين في حق شخص واحد قال
 والاصل في ذلك ان الخطر والاباحة صفات أحكام لأعيان قال فكل مجتهد وفاق اجتهاده وجهها
 من التأويل فهو مصيب انتهى والمشهور ان الجمهور ذهبوا الى ان المصيب في القطعيات واحد
 وخالف الجاحظ والعنبري وأما ما لا قطع فيه فقال الجمهور أيضا المصيب واحد وقد ذكر ذلك
 الشافعي وقرره ونقل عن الاشعري ان كل مجتهد مصيب وان حكم الله تابع لطن المجتهد وقال
 بعض الخنفيه وبعض الشافعية هو مصيب باجتهاده وان لم يصب ما في نفس الامر فهو مخطئ وله
 أجر واحد وسأقي بسط هذه المسئلة في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى ثم الاستدلال بهذه
 القصة على ان كل مجتهد مصيب على الاطلاق ليس بواضح وانما فيه ترك تعميم من بذل وسعه
 واجتهاد فيستفاد منه عدم تأنيبه وحاصل ما وقع في القصة ان بعض الصحابة حملوا النهي على
 حقيقته ولم يبالوا بخروج الوقت ترجيحاً للنهي الثاني على النهي الاول وهو ترك تأخير الصلاة عن
 وقتها وانما تدلوا بجواز التأخير لمن اشتغل بامر الحرب بنظر ما وقع في تلك الايام بالخندق فقد تقدم
 حديث جابر المصرح بانهم صلوا العصر بعد ما غربت الشمس وذلك لشغلهم بامر الحرب فجوزوا
 ان يكون ذلك عاماً في كل شغل يتعلق بامر الحرب ولا سيما والزمان زمان النشر يبع والبعض
 الاخر حملوا النهي على غير الحقيقة وانه كناية عن الحث والاستعجال والاسراع الى بني قريظة
 وقد استدلل به الجمهور على عدم تأنيب من اجتهد لانه صلى الله عليه وسلم لم يعنف أحد من
 الطائفتين فلو كان هنالك انهم لعنف من اثم واستدل به ابن حبان على ان ترك الصلاة حتى يخرج
 وقتها لا يكفر وفيه نظر لا يخفى واستدل به غيره على جواز الصلاة على الدواب في شدة الخوف وفيه
 نظر قد أوضحت في باب صلاة الخوف وعلى ان الذي تعمده تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها يرضيها
 بعد ذلك لان الذين لم يصلوا العصر صلوا بعد ذلك كما وقع عند ابن اسحق انهم صلوا في وقت العشاء
 وعنده موسى بن عقبة انهم صلوا بعد ان غابت الشمس وكذا في حديث كعب بن مالك وفيه نظر
 أيضا لانهم لم يؤخروها الا لعذر تأويله والتزاع انما هو فيمن أخر عدا بغير تأويل وأغرب ابن المنير
 فادعى ان الطائفة الذين صلوا العصر لما أدرى كنههم في الطريق انما صلوا وهم على الدواب
 واستدلوا بان النزول الى الصلاة يتأخر في مقصود الاسراع في الوصول ل فان الذين لم يصلوا عمدوا
 بالدليل الخاص وهو الاعراب بالاسراع فتركوا عموم ايقاع العصر في وقتها الى ان فات والذين صلوا
 جمعوا بين دليلي وجوب الصلاة وجوب الاسراع فصلوا ربك لانهم لو صلوا ربك لكان مضادة
 لما أمروا به من الاسراع ولا يظن ذلك بهم مع ثقب أفهامهم انتهى وفيه نظر لانه لم يصرح
 لهم بترك النزول فلعلمهم فهم وان المراد بامرهم ان لا يصلوا العصر الا في بني قريظة المبالغة في

* حدثني ابن أبي الاسود
حدثنا معمر وحدثني
خليفة حدثنا معمر
قال سمعت أبي عن أنس
رضي الله عنه قال كان
الرجل يجعل للنبي صلى
الله عليه وسلم الخلات
حتى اقتح قريظة والنضير
وان أهلي أمروني أن آتي
النبي صلى الله عليه وسلم
فأسأله الذين كانوا أعطوه
أو بعضه وكان النبي صلى
الله عليه وسلم قد أعطاه أم
أبني خجات أم أيمن فجعلت
الثوب في عنقي تقول كلا
والذي لا إله الا هو لا يعطيك
وقد أعطانيها أو كما قالت
والنبي صلى الله عليه وسلم
يقول لك كذا وتقول كلا
والله حتى أعطاه حسبت
أنه قال عشرة أمثاله أو كما
قال * حدثني محمد بن
بشار حدثنا غندر حدثنا
شعبة عن سعد قال سمعت
أبا أمامة قال سمعت أبا سعيد
الخدري رضي الله عنه
يقول

الامر بالاسراع فبادروا الى امتثال أمره وخصوصا وقت الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من
تأكيد أمرها فلا يمتنع ان ينزلوا فيصلا ولا يكون في ذلك مضادة لما أمر به ودعوى انهم صلوا
ركبانا يحتاج الى دليل ولم أره صريحا في شيء من طرق هذه القصة وقد تقدم بحث ابن بطال في ذلك
في باب صلاة الخوف وقال ابن القيم في الهدى ما حاصله كل من الفريقين مأجور بقصده الا ان
من صلى حاز الفضيلتين امتثال الامر في الاسراع وامتثال الامر في المحافظة على الوقت ولا سيما
ما في هذه الصلاة بعينها من الخشوع والاحتياط عليها وان من فاتته حبط عمله وانما يعنف الذين
آخرها للقيام عذرهم في التمسك بظاهر الامر ولا ينهم اجتهدوا فآخر والامتثال لهم الامر لكنهم لم
يصلوا الى أن يكون اجتهادهم أصوب من اجتهاد الطائفة الاخرى وأما من احتج بمن أخر بأن
الصلاة حينئذ كانت تؤخر كما في الخندق وكان ذلك قبل صلاة الخوف فليس بواضح لاحتمال أن
يكون التأخير في الخندق كان عن نسيان وذلك بين في قوله صلى الله عليه وسلم لعمر لما قال له
ما كدت أصلي العصر حتى كادت الشمس ان تغرب فقال والله ما صليتها الا انه لو كان ذا كرا لها
لبادر اليها كما صنع عمر انتهى وقد تقدم تأخير الصلاة في الخندق في كتاب الصلاة بما يغني عن اعادته
* الحديث الرابع (قوله حدثني ابن أبي الاسود) هو عبد الله كما تقدم بيانه في كتاب الخس
وساق هذا الحديث عنه هالك أتم وتقدم باختصار في غزوة بني النضير وقد تقدم ما يتعلق بالزيادة
التي فيه هنا في حديث الزهري عن أنس في كتاب الهبة وحاصله ان الانصار كانوا واسوا المهاجرين
بخصيلهم لينتفعوا بتمرها فلما فتح الله النضير ثم قريظة قسم في المهاجرين من غنائمهم فأكثروا أمرهم
بردم ما كان للانصار لا يستغنوا عنهم ولا ينهم لم يكونوا ملكوهم رقاب ذلك وامتنعت أم أيمن من
رد ذلك ظمها ملكك الرقبة فلا طفقها النبي صلى الله عليه وسلم لما كان لها عليه من حق
الحضنة حتى عوضها عن الذي كان يسدها بما أرضاها (قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد
أعطاه أم أيمن خجات أم أيمن) في هذا السياق حدثني بوضوح رواية مسلم من هذا الوجه بلفظ
أعطاه أم أيمن فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطانيه خجات أم أيمن (قوله والنبي صلى الله عليه
وسلم يقول لك كذا) أي يقول لام أيمن لك كذا في رواية مسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يقول يا أم
أيمن اتركيه ولك كذا وقوله ولك كذا كناية عن القدر الذي ذكره لها النبي صلى الله عليه وسلم
قال النووي ظنت أم أيمن ان تلك المنحة مؤبدة فلم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم عليها هذا الظن
تطميها القلبها لكونها حاضنته وزادها من عنده حتى طاب قلبها (قوله أو كما قالت) إشارة الى
شك وقع في اللفظ مع حصول المعنى (قوله حتى أعطاه حسبت انه قال عشرة أمثاله أو كما قال)
في رواية مسلم حتى أعطاه عشرة أمثاله أو قريبا من عشرة أمثاله وعرف بهذا ان معنى قوله
ولك كذا أي مثل الذي لك مرة ثم شرع يزيد ما مرتين أو ثلاثا الى ان بلغها عشرة وفي الحديث
مشروعية هبة المبيعة دون الرقبة وفرط جود النبي صلى الله عليه وسلم وكثرة حلمه وبره ومنزلة أم
أيمن عند النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها وهي والددة أسامة بن زيد وابنها أيمن أيضا له صحبة
واستشهد بجنين وهو أسن من أسامة وعاشت أم أيمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم قليلا رضي الله
عنهم * الحديث الخامس حدثني أبي سعيد أو رده من طريق شعبة بنزول وقد تقدم له في المناقب
عاليا وكذا في المغازي قبل هذا بقليل (قوله عن سعد بن ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل) هكذا

رواه شعبة عن سعد بن إبراهيم ورواه محمد بن صالح بن دينار التمار المدني عن سعد بن إبراهيم فقال عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه أخرجه النسائي ورواية شعبة أصح ويحتمل ان يكون لسعد بن إبراهيم فيه اسنادان (قوله نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ) سيأتي بيان ذلك في الحديث الذي يليه وفي رواية محمد بن صالح المذكورة حكم أن يقتل منهم كل من جرت عليه الموسى وفيه زيادة بيان الفرق بين المقاتلة والذرية (قوله فلما دنا من المسجد) قيل المراد المسجد الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم أعد له الصلاة فيه في ديار بني قريظة أيام حصارهم وليس المراد به المسجد النبوي بالمدينة لكن كلام ابن اسحق يدل على أنه كان مقيماً في مسجد المدينة حتى بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحكم في بني قريظة فإنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل سعد في خيمة رفيعة عنده مسجده وكانت امرأة تدأوى الجرحى فقال اجعلوه في خيمتها لا عوده من قريب فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة وحاصرهم وسأله الانصار أن ينزلوا على حكم سعد أرسل اليه فخلعوه على حمار ووطئوه وكان جسماً فدل قوله فلما خرج إلى بني قريظة ان سعدا كان في مسجد المدينة (قوله قوموا إلى سيدكم) يأتي البحث فيه في كتاب الاستئذان ان شاء الله تعالى وفيه البيان عما اختلف فيه هل الخطاب بذلك الانصار خاصة أم هم وغيرهم وقع في مسند عائشة رضي الله عنها من مسند أجدن طريق علقمة بن وقاص عنها في أثناء حديث طويل قال أبو سعد فلما طلع قال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا إلى سيدكم فانزلوه فقال عمر السيد هو الله (قوله حكمت فيه) (١) بحكم الله وربما قال بحكم الملك) هو بكسر اللام والشك فيه من أحد روايته أي اللفظين قال وفي رواية محمد بن صالح المذكورة لقد حكمت فيهم اليوم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات وفي حديث جابر عند ابن عائد فقال احكم فيهم يا سعد قال الله ورسوله أحق بالحكم قال قد أمر الله تعالى ان تحكم فيهم وفي رواية ابن اسحق من مرسل علقمة بن وقاص لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة وأربعة بالتساقف جمع ربيع وهو من أسماء السماء قيل سميت بذلك لانها رقت بالنجوم وهذا كله يدفع ما وقع عند الكرماني بحكم الملك بفتح اللام وفسر مجبريل لانه الذي ينزل بالاحكام قال السهيلي قوله من فوق سبع سموات معناه ان الحكم نزل من فوق قال ومثله قول زباب بنت جحش زوجتي الله من نبيه من فوق سبع سموات أي نزل تزويجها من فوق قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذي يليق بجلاله لا على المعنى الذي سبق الى الوهم من التحديد الذي يقضى الى التشبيه وبقية الكلام على هذا الحديث في الذي بعده * الحديث السادس حديث عائشة رضي الله عنها (قوله أصيب سعد) في الرواية التي في المناقب سعد بن معاذ (قوله حبان) بكسر الميم والمهمله وتشديد الواو حبان بن العرقه بفتح الميملة وكسر الراء ثم قاف (قوله وهو حبان بن قيس) يعني ان العرقه أمه وهي بنت سعد بن سعد ابن سهم (قوله من بني معيص) بنخ الميم وكسر الميملة ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة وهو حبان ابن قيس ويقال ابن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف (قوله رماه في الاكل) بفتح الهمزة والمهمله بينهما كافي ساكنة وهو عرق في وسط الذراع قال الخليل هو عرق الحياة ويقال ان في كل عضو منه شعبة فهو في اليد الاكل وفي الظهر الابهر وفي الفخذ النساء اذا قطع لم يرقا الدم

نزل أهل قريظة على حكم
سعد بن معاذ فأرسل
النبي صلى الله عليه وسلم
إلى سعد فأقضى على حمار فلما
دنا من المسجد قال للانصار
قوموا إلى سيدكم أو خيركم
فقال هؤلاء قريظة على
حكمك فقال تقتل منهم
مقاتلتهم ونسبي ذرارهم قال
قضيت بحكم الله وربما قال
بحكم الملك * حدثنا زكرياء
ابن يحيى حدثنا عبد الله بن
نخير حدثنا هشام عن أبيه عن
عائشة رضي الله عنها قالت
أصيب سعد يوم الخندق
رماه رجل من قريش يقال
له حبان بن العرقه وهو حبان
ابن قيس من بني معيص بن
عامر بن لؤي رماه في الاكل

(١) قوله حكمت فيه كذا
بالنسخ والذي في المتن الذي
بأيدينا قضيت وبدون لفظ
فيه فلتحذف رواية الشارح اه

(قوله خيمة في المسجد) تقدم بيانها في الذي قبله (قوله فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح واعتسل فأناه جبريل) هذا السياق يبين أن الواو زائدة في الطريق التي في الجهاد حيث وقع فيه بلغة لم يرجع يوم الخندق ووضع السلاح فأناه جبريل وهو أولى من دعوى القرطبي أن الفاء زائدة قال وكأنها زيدت كما زيدت الواو في جواب لما انتهى ودعوى زيادة الواو في قوله ووضع أولى من دعوى زيادة الفاء لكثرة محكي الواو زائدة ووقع في أول هذه الغزاة لما رجع من الخندق ووضع السلاح واعتسل فأناه جبريل فن هنا ادعى القرطبي أن الفاء زائدة ووقع عند الطبراني والبيهقي من طريق القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت سلم علينا رجل ونحن في البيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعا فقامت في أثره فاذا بدحية السكبي فقال هذا جبريل وفي حديث علقمة يأمرني أن أذهب إلى بني قريظة وذلك لما رجع من الخندق قالت فكأنني برسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح الغبار عن وجه جبريل وفي حديث علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد والطبراني فجاء جبريل وإن على ثيابه لنقع الغبار وفي مرسل يزيد بن الأصم عند ابن سعد فقال له جبريل عفا الله عنك وضعت السلاح ولم تضعه ملائكة الله وفي رواية حماد بن سوسة عن هشام بن عروة في حديث الباب قالت عائشة لقد رأيته من خلل الباب قد عصب التراب رأسه وفي رواية جابر عند ابن عثمة فقال قم فشد عليك سلاحك فوالله لا دقنهم دق البض على الصفاء (قوله فأنا هم رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي خاصرهم وروى ابن عثمة عن مرسل قتادة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا نادى فنادى يا خيل الله اركبي وفي رواية أبي الأسود عن عروة عند الحاكم والبيهقي وبعث عليا على المقدمة ودفع إليه اللواء وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أثره وعند موسى بن عقبة نحوه وزاد وحاصرهم بضعة عشرة ليلة وعند ابن سعد خمس عشرة وفي حديث علقمة بن وقاص المذكور خمس وعشرين ومثلها عند ابن اسحق عن أبيه عن معبد بن كعب قال حاصرهم خمس وعشرين ليلة حتى أجهدهم الحصار وقذف في قلوبهم الرعب فعرض عليهم رئيسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا أو يقتلوا نساءهم وأبناءهم ويخرجوا مستقلين أو يمينوا المسلمين بسبله السبت فقالوا لا نؤمن ولا نستحل ليلة السبت وأي عيش لنا بعد ابتائنا ونسائنا فأرسلوا إلى أبي لبابة بن عبد المنذر وكانوا حلفاء فاستشاروه في النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم فأشاروا إلى حلقه يعني الديح ثم دهم فتوجه إلى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فازتبط به حتى تاب الله عليه (قوله فنزلوا على حكمهم فدلوا على حكمهم إلى سعد) كأنهم أذعنوا للنزول على حكمه صلى الله عليه وسلم فلما سأله الأنصار فيهم رد الحكم إلى سعد ووقع بيان ذلك عند ابن اسحق قال لما اشتد بهم الحصار أذعنوا إلى أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوالت الأوس فقالوا يا رسول الله قد فعلت في موالي الخبز جازي فبنينا ما فعلت فقال ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذلك إلى سعد بن معاذ وفي كثير من السير أنهم نزلوا على حكم سعد ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل أن يحكم فيه سعد وفي رواية علقمة بن وقاص المذكور فلما اشتد بهم البلاء قيل لهم انزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استشاروا أبا لبابة قال تنزل على حكم سعد بن معاذ ونحوه في حديث جابر عند ابن عثمة

فضر ب النبي صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد ليهوده من قريب فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق وضع السلاح واعتسل فأناه جبريل عليه السلام وهو ينقض رأسه من الغبار فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعت أخرج إليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم فأين فأشار إلى بني قريظة فأنا هم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلوا على حكمه فرد الحكم إلى سعد قال

فحصل في سبب رد الحكم الى سعد بن معاذ أمر ان أحدهما سؤال الاوس والاخر اشارة إلى لبابة
ويحتمل ان تكون الاشارة اثر توقفهم ثم لما اشتد الامر بهم في الحصار عرفوا سؤال الاوس
فأذعنوا الى النزول على حكم النبي صلى الله عليه وسلم وأيقنوا بانه يرد الحكم الى سعد وفي رواية
على بن مسهر عن هشام بن عروة عندهم مسلم فرد الحكم فيهم الى سعد وكانوا حلفاءه (قوله فاني
أحكم فيهم) أي في هذا الامر وفي رواية النسفي واني أحكم فيهم (قوله ان تقتل المقاتلة) قد تقدم
في الذي قبله بيان ذلك وذاكر ابن اسحق انهم حبسوا في دار بنت الحرث وفي رواية أبي الاسود عن
عروة في دار أسامة بن زيد ويجمع بينهما بأنهم جعلوا في بيتين ووقع في حديث جابر عند ابن عائذ
التصريح بأنهم جعلوا في بيتين قال ابن اسحق فخذوا لهم خنادق فصربت أعناقهم بحرى الدم
في الخنادق وقسم أموالهم ونساءهم وأبناءهم على المسلمين وأسهم الخيل فكان أول يوم وقعت
فيه السممان لها وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال ان سعد بن معاذ حكم أيضا ان تكون
دارهم للمهاجرين دون الانصار فلامه فقال اني أحببت أن تستغنوا عن دورهم واختلف
في عدتهم فعند ابن اسحق انهم كانوا ستمائة وبه جزم أبو عمرو وفي ترجمة سعد بن معاذ
من مرسل حميد بن هلال انهم كانوا ستمائة وقال السهيلي المكثري يقول انهم ما بين الثمانمائة الى التسعمائة
وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان باسناد صحيح انهم كانوا أربع مائة مقاتل
فيحتمل في طريق الجمع ان يقال ان الباقي كانوا اتباعا وقد حكى ابن اسحق انه قيل انهم كانوا
تسعمائة (قوله قال هشام فاخبرني أبي) هو موصول بالاسناد المذكور أولا وقد تقدم هذا
القدر من هذا الحديث وموصول من طريق أخرى عن هشام في أوائل الهجرة وفي رواية عبد الله
ابن غيرة عن هشام عندهم مسلم قال قال سعد وتبحر كله للبراء اللهم انك نعم المح أي انه دعا بذلك لما
كاد حربه ان يبرأ ومعنى تبحر أي ييس (قوله فاني أظن انك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم)
قال بعض الشراح ولم يصب في هذا الظن لما وقع من الحروب في الغزوات بعد ذلك قال
فيحتمل على انه دعا بذلك فلم تقع الاجابة وادخله ما هو أفضل من ذلك كما نلت في الحديث الاخر
في دعاء المؤمن أو ان سعد أراد بوضع الحرب أي في تلك الغزوة الخامسة لافيا بعدهما وذاكر ابن
التين عن الداودي ان الضمير لقريظة قال ابن التين وهو بعد جدد النصه على قريش (قلت)
وقد تقدم الرد عليه أيضا في أول الهجرة في الكلام على هذا الحديث والذي يظهر لي ان طلس سعد
كان مصيبا وان دعاءه في هذه القصة كان مجابا وذلك انه لم يقع بين المسلمين وبين قريش من بعد
وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيها من المشركين فانه صلى الله عليه وسلم تجهز الى
العمرة فصدمه عن دخول مكة وكاد الحرب ان يقع بينهم فلم يقع كما قال تعالى وهو الذي كف
أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة من بعد ان أظنركم عليهم ثم وقعت الهدنة واعقر صلى الله
عليه وسلم من قابل واستمر ذلك الى أن نقضوا العهد فتوجه اليهم غازيا ففتحت مكة فعلى هذا
فالمراد بقوله أظن انك وضعت الحرب أي ان يقصدوننا محاربا وهو كقوله صلى الله عليه وسلم
في الحديث الماضي قريبا في أو اخر غزوة الخندق الا ان غزوهم ولا يغزونا (قوله فأبقي له) أي
للحرب في رواية الكشي أي فأبقي لهم (قوله فاجرها) أي الجراحة (قوله فانتجرت من لبته)
بفتح اللام وتشديد الموحدة هي موضع القلادة من الصدر وهي رواية مسلم والاسماعيلي وفي

فاني أحكم فيهم أن تقتل
المقاتلة وان تسي النساء
والذرية وأن تقسم أموالهم
قال هشام فاخبرني أبي عن
عائشة رضي الله عنها أن
سعدا قال اللهم انك تعلم
أنه ليس أحد أحب الي
أن أجاهدكم فيك من قوم
كذوبارسولك صلى الله عليه
وسلم وأخرجوه اللهم فاني
أظن انك قد وضعت الحرب
بيننا وبينهم فان كان بقي من
حرب قريش شيء فأبقي له
حتى أجاهدكم فيك وان
كنت وضعت الحرب فاجرها
واجعل موتى فيها فانتجرت
من لبته

رواية الكشميني من ليلته وهو تعجيف فقد رواه حماد بن سلمة عن هشام فقال في روايته فاذا لبتة قد انفجرت من كلمة أي من جرحه أخرجه ابن خزيمة وكان موضع الجرح ورم حتى اتصل الورم الى صدره فانفجر من ثم (قوله فانفجرت) بين سبب ذلك في مرسل حماد بن هلال عند ابن سعد ولفظه انه مررت به عنز وهو مضطجع فاصاب ظلفها موضع الجرح فانفجر حتى مات (قوله فلم يرعهم) بالمهملة أي أهل المسجد أي لم يفزعهم (قوله وفي المسجد خيمة) هي جملة خالية (قوله خيمة من بني غفار) تقدم ان ابن اسحق ذكر ان الخيمة كانت لفيدة الاسمية فيحتمل ان تكون كان لها زوج من بني غفار (قوله يغذو) بغين وذال مجتمعين أي يسيل (قوله فمات منها) في رواية ابن خزيمة في آخر هذه القصة فاذا الدم له دبر ووقع في رواية علقمة بن وقاص عن عائشة عند أحمد فانفجر كله وكان قد برئ الا مثل الخرص وهو بضم المعجمة وسكون الراء ثم مهملة وهو من حلى الاذن ولمسلم من طريق عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة فزال الدم يسيل حتى مات قال فذلك حين يقول الشاعر

ألا يا سعد سعد بن معاذ * لما فعلت قرينة والنضير
لعمر الله ان سعد بن معاذ * غداة تحموا لهم الصبور
تركتهم قد ركب لاشئ فيها * وقد را القوم حامية تقور
وقد قال الكريم أبو حبات * أقيموا قينقاع ولا تسبروا
وقد كانوا يبلدتم ثغالا * كما ثقلت بميطان الصخور

وقوله أبو حبات بضم المهملة وتخفيف الموحدة وآخرها مثلثة هو عبد الله بن أبي ريس الخزرج وكان شفع في بني قينقاع فوهمهم النبي صلى الله عليه وسلم له وكانوا حلفاء وكانت قرينة حلفاء سعد بن معاذ فحكم بقتلهم فقال هذا الشاعر يوبخه بذلك وقوله تركتم قد ركب لاشئ فيها أراد به ضرب المثل وميطان موضع في بلاد مزينة من الحجاز كثير الاوعار وأشار بذلك الى ان بني قرينة كانوا في بلادهم راسخين من كثرة ما لهم من القوة والجد والمال كما رخصت الصخور بتلك البلدة وذكر ابن اسحق ان هذه الايات لجبل بن جوال الثعلبي وهو بفتح الجيم والموحدة وأبو الجيم وتشديد الواو والثعلبي مثلثة ومهملة ثم موحدة ووقع عنده بدل قوله وقد قال الكريم البيت وأما الخزرجي أبو حبات * فقال لقينقاع لا تسبروا

وزاد فيها أيا تانمها

أقيموا اسراة الاوس فيها * كأنكم من الخزاة غور

وأراد بذلك توبيخ سعد بن معاذ لانه رئيس الاوس وكان جبل بن جوال حينئذ كافرا ولعل قصيدة كعب بن مالك التي قدمناها في غزوة بني النضير كانت جوابا لجبل والله أعلم وذكر ابن اسحق لحسان بن ثابت قصيدة على هذا الوزن والقافية يقول فيها

تفاقد معشر نصر واقريشا * وليس لهم يلدتهم نصير

وهم أولوا الكتاب فضيعوه * فهم عبي عن التوراة نور

وهي من جملة قصيدته التي تقدم بعضها في غزوة بني النضير وأجابه أبو سفيان بن الحرث عنها وفي قصة بني قرينة من القوائد وخبر سعد بن معاذ جواز قتل الشهادة وهو مخصوص من عموم

فلم يرعهم وفي المسجد خيمة
من بني غفار الا الدم يسيل
اليهم فقالوا يا أهل الخيمة
ما هذا الذي يأتينا من قبلكم
فاذا سعد يغذو جرحه دما
فمات منها رضى الله عنه
* حدثنا الحجاج بن منهال
أخبرنا شعبة

النهي عن تنفي الموت وفيها تحكيم الافضل من هو مفضل وفيها جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهي خلافة في أصول الفقه واختار الجواز سواء كان بحضور النبي صلى الله عليه وسلم أم لا وانما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن مع امكان القطع ولا يضر ذلك لانه بالتقرير بصير قطعيا وقد ثبت وقوع ذلك بحضرة صلى الله عليه وسلم كما في هذه القصة وقصة أبي بكر الصديق رضي الله عنه في قتل أبي قتادة كما سيأتي في غزوة حنين وغير ذلك وسيأتي من يدل في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى * الحديث السابع حديث البراء (قوله عدى) هو ابن ثابت (قوله اهجهم أوهاجهم) بالشك والثاني أخصر من الاول (قوله) وزاد ابراهيم بن طهمان) وصله النسائي واسناده على شرط البخاري وأبو اسحق هو الشيباني واسمه سليمان وزادته في هذا الحديث معينة ان الامر له بذلك ووقع يوم قرينة ووقع في حديث جابر رضي الله عنه عند ابن مردويه لما كان يوم الاحزاب وردهم الله بغيظهم قال النبي صلى الله عليه وسلم من يحمي اعراض المسلمين فقام كعب وابن رواحة وحسان فقال لحسان اهجهم أنت فانه سيعينك عليهم روح القدس فهذا يؤيد زيادة الشيباني المذكرة فان يوم بني قرينة مسبب عن يوم الاحزاب والله أعلم ولا مانع ان يتعدد وقوع الامر له بذلك وأورد ابن اسحق لحسان في شأن بني قرينة عدة قصائد وقد تقدمت الاشارة الى شيء من ذلك في الحديث الذي قبله * (قوله ما) غزوة ذات الرقاع) هذه الغزوة اختلف فيها متى كانت واختلف في سبب تسميتها بذلك وقد جنح البخاري الى أنها كانت بعد خيبر واستدل لذلك في هذا الباب بأمور سيأتي الكلام عليها مفصلا ومع ذلك فذكرها قبل خيبر فلا أدري هل تعتمد ذلك تسليما لأصحاب المغازي أنها كانت قبلها كما سيأتي أو ان ذلك من الرواة عنه أو اشارة الى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسم الغزوتين مختلفتين كما أشار اليه البيهقي على ان أصحاب المغازي مع جزمهم بأنها كانت قبل خيبر مختلفون في زمانها فعند ابن اسحق أنها بعد بني النضير وقبل الخندق سنة أربع قال ابن اسحق أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد غزوة بني النضير شهر ربيع وبعض جمادى يعني من سنته وغزا الجدار يريد بني محارب وبني ثعلبة فن غطفان حتى نزل فخلا وهي غزوة ذات الرقاع وعند ابن سعد وابن حبان أنها كانت في المحرم سنة خمس وأما يوم عشر فجزم بأنها كانت بعد بني قرينة والخندق وهو موافق لصنيع المصنف وقد تقدم أن غزوة قرينة كانت في ذي القعدة سنة خمس فتكون ذات الرقاع في آخر السنة وأول التي تليها وأما موسى بن عقبة فجزم بتقديم وقوع غزوة ذات الرقاع لكن ترد في وقتها فقال لا سري كانت قبل بدر أو بعدها أو قبل أحد أو بعدها وهذا التردد لا حاصل له بل الذي ينبغي الجزم به أنها بعد غزوة بني قرينة لانه تقدم أن صلاة الخوف في غزوة الخندق لم تكن شرعت وقد ثبت وقوع صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع فدل على تأخرها بعد الخندق وسأذكر بيان ذلك واضحا في الكلام على رواية هشام عن أبي الزبير عن جابر في هذا الباب ان شاء الله تعالى (قوله وهي غزوة محارب خصفة) كذا فيه وهو منابع في ذلك لرواية مذكورة في آخر الباب وخصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة ثم الفاء هو ابن قيس بن غيلان بن الياس بن مضر ومحارب هو ابن خصفة والمحاريبون من قيس ينسبون الى محارب بن خصفة هذا وفي مضر محاريبون أيضا لكونهم

قال أخبرني عدى انه سمع
البراء رضي الله عنه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم
لحسان يوم قرينة اهجهم
أوهاجهم وجبريل معك
* وزاد ابراهيم بن طهمان
عن الشيباني عن عدى بن
ثابت عن البراء بن عازب
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم قرينة لحسان
ابن ثابت اهج المشركين فان
جبريل معك * (باب غزوة
ذات الرقاع) * وهي غزوة
محارب خصفة

ينسبون الى محارب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
وهو بطى من قريش منهم حبيب بن مسلمة الذي ذكره في أوخر غزوة الخندق ولم يجر الكرماني
هذا الموضع فانه قال قوله محارب هي قبيلة من فهر وخصفة هو ابن قيس بن غيلان وفي
شرح قول البخارى محارب خصفة بهذا الكلام من الفساد لا يخطئ ويوضحه أن بنى فهر
لا ينسبون الى قيس بوجه نعم وفي العربيين محارب بن صباح وفي عبد القيس محارب بن عمرو ذكر
ذلك الديماطى وغيره فلهذه النكتة أضيفت محارب الى خصفة لقصد التمييز عن غيرهم من
المحاربين كانه قال محارب الذين ينسبون الى خصفة لا الذين ينسبون الى فهر ولا غيرهم
(قوله من بنى ثعلبة بن غطفان) بفتح الغين المججمة والطاء المهملة بعدها فاء كذا وقع فيه وهو
يقضى أن ثعلبة جد لمحارب وليس كذلك ووقع فى رواية القابسي خصفة بن ثعلبة وهو
أشد فى الوهم والصواب ما وقع عند ابن اسحق وغيره بنى ثعلبة بنو الواعظ فان غطفان هو
ابن سعد بن قيس بن غيلان لمحارب وغطفان أبناء عم فكيف يكون الاعلى منسوب الى الادنى
وسياق فى الباب من حديث جابر بلقظ محارب وثعلبة بنو الواعظ على الصواب وفى قوله
ثعلبة بن غطفان بياء موحدة ونون نظراً أيضاً والاولى ما وقع عند ابن اسحق وبنى ثعلبة من
غطفان بميم ونون فانه ثعلبة بن سعد بن دينار بن معيص بن ريث بن غطفان على أن لقوله
ابن غطفان وجهها بأن يكون نسبه الى جده الاعلى وسياق فى الباب من رواية بكر بن سواد
يوم محارب وثعلبة فغير بينهما وليس فى جميع العرب من ينسب الى بنى ثعلبة بالمثلثة المهملة
الساكنة واللام المفتوحة بعدها موحدة الا هؤلاء وفى بنى أسد بنو ثعلبة بن دردان بن أسد بن
خزيمة وهم قليل والتعليون يشتبهون بالتغلبين بالمثلثة ثم المججمة واللام المكسورة فأولئك
قبائل أخرى ينسبون الى ثعلب بن وائل أخى بكر بن وائل وهم من ربيعة أخو مضر (قوله
فتزل) أى النبى صلى الله عليه وسلم (قوله نخل) هو مكان من المدينة على يومين وهو بواد
يقال له شرح بشين مججمة بعدها مهملة ساكنة ثم حاء مججمة وبذلك الوادى طوائف من قيس من
بنى فزاره وأعماروا أشجع ذكره أبو عبيدة البكرى * (تبنيه) * جمهور أهل المغازى على أن غزوة
ذات الرقاع هي غزوة محارب كما جزم به ابن اسحق وعند الواقدي أنهم ثمان مائة وتسعة المئات
الحلبى فى شرح السيرة والله أعلم بالصواب (قوله وهي) أى هذه الغزوة (بعد خير لان أباموسى
جاء بعد خير) هكذا استدله وقد ساق حديث أبى موسى بعد قليل وهو استدلال صحيح وسياق
الدليل على أن أباموسى انما أقدم من الحبشة بعد فتح خير فى باب غزوة خير ففيه فى حديث
طويل قال أبو موسى فوافقتنا النبى صلى الله عليه وسلم حين افتتح خير وإذا كان كذلك ثبت
أن أباموسى شهد غزوة ذات الرقاع ولزم أنها كانت بعد خير وبجيت من ابن سيد الناس كيف
قال جعل البخارى حديث أبى موسى هذا حجة فى أن غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خير قال وليس
فى خبر أبى موسى ما يدل على شئ من ذلك انتهى وهذا النقص مردود والدلالة من ذلك واضحة كما
قررته وأما شيخه الديماطى فادعى غلط الحديث الصحيح وان جميع أهل السير على خلافه وقد
قدمت ائمة مختلفون فى زمانها فالاولى الاعتماد على ما ثبت فى الحديث الصحيح وقد ازداد قوة
بحديث أبى هريرة وبحديث ابن عمر كما سياتى بيانه ان شاء الله تعالى وقد قيل ان الغزوة التى

من بنى ثعلبة من غطفان
فتزل نخلًا وهي بعد خير
لان أباموسى جاء بعد خير

قوله والاولى ما وقع عند ابن
اسحق الخ هذه هي مثل
الرواية التى بالصحيح الذى
بأيدينا والتى شرح عليها
الشارح غيرها ولعلها
روايته اه

شهدها أبو موسى وسميت ذات الرقاع غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف لأن
أبا موسى قال في روايته أنهم كانوا ستة أنفس والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان
المسلمون فيها اضعاف ذلك والجواب عن ذلك ان العدد الذي ذكره أبو موسى محمول على من كان
موافقا له من الرامة لانه أراد جميع من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم واستدل على التعدد
أيضا بقول أبي موسى انها سميت ذات الرقاع لما لقوا في أرجلهم من الخرق وأهل المغازي ذكروا
في تسميتها بذلك أمورا غير هذا قال ابن هشام وغيره سميت بذلك لانهم رقعوا فيها راياتهم وقيل
بشجر بذلك الموضع يقال له ذات الرقاع وقيل بل الأرض التي كانوا نزلوا بها كانت ذات ألوان
تشبه الرقاع وقيل لان خيلهم كان بها سواد وبياض قاله ابن حبان وقال الواقدي سميت
بجبل هنالك فيه بقع وهذا لعله مستند ابن حبان ويكون قد تحصف جبل بجبل وبالجبل فقد
اتنقوا على غير السبب الذي ذكره أبو موسى لكن ليس ذلك مانعا من اتحاد الواقعة ولا زما للتعدد
وقد ربح السهيلي السبب الذي ذكره أبو موسى وكذلك النووي ثم قال ويحتمل أن تكون سميت
بالجموع وأغرب الداودي فقال سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها فسميت بذلك
لترقيق الصلاة فيها ومما يدل على التعدد انه لم يتعرض أبو موسى في حديثه الى انهم صلوا صلاة
الخوف ولا انهم اتقوا عدوا ولكن عدم الدكر لا يدل على عدم الوقوع فان أبا هريرة في ذلك نظير أبي
موسى لانه انما جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم والنبي صلى الله عليه وسلم بخير كما سيأتي هنالك
ومع ذلك فقد ذكر في حديثه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف في غزوة فجد
كما سيأتي في آخر هذا الباب واضحا وكذلك عبد الله بن عمر ذكر انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم صلاة الخوف بنجد وقد تقدم ان أول مشاهدته الخندق فتكون ذات الرقاع بعد الخندق
(قوله وقال لي عبد الله بن رجاء) كذا الابن ذروا غيره قال عبد الله بن رجاء ليس فيه لي وعبد الله بن
رجاء هذا هو الغداني البصري قد سمع منه البخاري وأما عبد الله بن رجاء المكي فلم يذكره وقد وصله
أبو العباس السراج في مسنده المبوب فقال حدثنا جعفر بن هاشم حدثنا عبد الله بن رجاء فذكره
(قوله أخبرنا عمران القطان) هو بصري لم يخرج له البخاري الاستشهادا (قوله أن النبي
صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف) زاد السراج أربع ركعات صلى بهم ركعتين ثم
ذهبوا ثم جاء أولئك فصلى بهم ركعتين وسيأتي في آخر الباب من وجه آخر عن يحيى بن أبي كثير
بسنده وهذا بن يادة فيه وذلك كله في غزوة ذات الرقاع ولجابر حديث آخر فيه ذكر صلاة الخوف
على صفة أخرى وسيأتي الكلام فيه قريبا (قوله في غزوة السابعة) هي من اضافة الشيء الى
نفسه على رأى أوفيه حذف تقديره غزوة السفرة السابعة وقال الكرماني وغيره غزوة السنة
السابعة أى من الهجرة (قلت) وفي هذا التقدير نظر اذ لو كان مراد المكان هذا انصافى أن غزوة
ذات الرقاع تأخرت بعد خيبر ولم يحتاج المصنف الى تكلف الاستدلال لذلك بقصة أبي موسى
وغير ذلك مما ذكره في الباب نعم في التنصيص على أنها سابع غزوة من غزوات النبي صلى الله عليه
وسلم تأييدا ذهب اليه البخاري من أنها كانت بعد خيبر فانه ان كان المراد الغزوات التي خرج
النبي صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه مطلقا وان لم يقاتل فان السابعة منها تقع قبل أحدها لم يذهب
أحد الى أن ذات الرقاع قبل أحد الاما تقدم من تردد موسى بن عقبة وفيه نظر لانهم متفقون

وقال لي عبد الله بن رجاء أخبرنا
عمران القطان عن يحيى بن
أبي كثير عن أبي سلمة عن
جابر بن عبد الله رضى الله
عنهما أن النبي صلى الله
عليه وسلم صلى بأصحابه في
الخوف في غزوة السابعة
غزوة ذات الرقاع

على أن صلاة الخوف متأخرة عن غزوة الخندق فتعين أن تكون ذات الرقاع بعد بنى قريظة فتعين أن المراد الغزوات التي وقع فيها القتال والاولى منها بدر والثانية أحد والثالثة الخندق والرابعة قريظة والخامسة المريسيع والسادسة خيبر فيلزم من هذا أن تكون ذات الرقاع بعد خيبر للتنصيص على أنها السابعة فالمراد تاريخ الوقعة لأعداد المغازي وهذه العبارة أقرب إلى إرادة السنة من العبارة التي وقعت عندها جمل بلفظ وكانت صلاة الخوف في السابعة فانه يصح أن يكون التقدير في الغزوة السابعة كما يصح في غزوة السنة السابعة (قوله وقال ابن عباس صلى النبي صلى الله عليه وسلم يعني صلاة الخوف بنى قرد) بفتح القاف والراء هو موضع على نحو يوم من المدينة عما يلي بلاد غطفان وحديث ابن عباس هذا وصله النسائي والطبراني من طريق أبي بكر ابن أبي الجهم عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بنى قرد صلاة الخوف مثل صلاة حذيفة وأخرجه أجد واسحق من هذا الوجه بلفظ فصف الناس خلقه صفين صف موازى العدو وصف خلفه فصلى بالذى يليه ركعة ثم ذهبوا إلى مصاف الآخرين وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة أخرى انتهى وقد تقدم حديث ابن عباس في باب صلاة الخوف من طريق الزهري عن عبيد الله بن نوح هذا لكن ليس فيه بنى قرد وزاد فيه والناس كلهم في صلاة ولكن يحرس بعضهم بعضا وجه الجمهور على أن العدو كانوا في جهة القبلة كما سيأتي بعد قليل وهذه الصفة تخالف الصفة التي وصفها جابر فيظهر أنهم ما قصصنا لكن البخاري أراد من إيراد حديث ابن عباس وحديث سلمة بن الأكوع الموافق له في تسميته الغزوة الإشارة أيضا إلى أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر لأن في حديث سلمة التنصيص على أنها كانت بعد الحديبية وخيبر كانت قرب الحديبية لكن يعكر عليه اختلاف السبب والقصد فان سبب غزوة ذات الرقاع ما قيل لهم أن محارب يجمعون لهم تخربوا اليهم إلى بلاد غطفان وسبب غزوة القرد أغارة عبد الرحمن بن عيينة على لقاح المدينة فخرجوا في آثارهم ودل حديث سلمة على أنه بعد أن هزمهم وحده واستنقذ اللقاح منهم أن المسلمين لم يصلوا في تلك الخرجة إلى بلاد غطفان فافترقا وأما الاختلاف في كيفية صلاة الخوف فبجوده فلا يدل على التغير لاحتمال أن تكون وقعت في الغزوة الواحدة على كيفيتين في صلاتين في يومين بل في يوم واحد (قوله وقال بكر بن سواد حدثني زياد بن نافع عن أبي موسى أن جابر أحدثهم قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم محارب ونعلبة) أما بكر بن سواد فهو الجذافي المصري يكنى أبا نعامه وكان أحد الفقهاء بمصر وأرسله عمر بن عبد العزيز إلى أهل أفرقية ليحققهم فبات بها سنة ثمان وعشرين ومائة ووثقه ابن معين والنسائي وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق وقد وصله سعيد بن منصور والطبري من طريقه بهذا الاسناد وأما زياد بن نافع فهو التميمي المصري تابعي صغير وليس له أيضا في البخاري سوى هذا الموضع وأما أبو موسى فيقال انه على بن رباح وهو تابعي معروف أخرج له مسلم ويقال هو الفافقي واسمه مالك بن عبادة وهو صحابي معروف أيضا ويقال انه مصري لا يعرف اسمه وليس له في البخاري أيضا الا هذا الموضع وقوله يوم محارب ونعلبة يؤيد ما وقع من الوهم في أول الترجمة (قوله وقال ابن اسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابرا قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذات الرقاع من فحل فلقى جعنا من غطفان الخ) لم أر هذا الذي

وقال ابن عباس صلى النبي صلى الله عليه وسلم يعني صلاة الخوف بنى قرد وقال بكر بن سواد حدثني زياد بن نافع عن أبي موسى أن جابرا أحدثهم قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بهم يوم محارب ونعلبة * وقال ابن اسحق سمعت وهب بن كيسان سمعت جابرا خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى ذات الرقاع من فحل فلقى جعنا من غطفان فلم يكن قتال وأخاف الناس بعضهم بعضا فصلى النبي صلى الله عليه وسلم ركعتي الخوف

ساقه عن ابن اسحق هكنا في شيء من كتب المغازي ولا غيرها والذي في السيرة تهذيب ابن هشام قال ابن اسحق حدثني وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم الى غزوة ذات الرقاع من نخل على جبل لي صعب فساق قصة الجبل وكذلك أخرجه أحمد بن طريق ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق وقال ابن اسحق قبل ذلك وغزا نجد اريد بنى محارب وبنى ثعلبة من غطفان حتى نزل فخلا وهي غزوة ذات الرقاع فلقى بها جعنا من غطفان فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب وقد أخاف الناس بعضهم بعضا حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة الخوف ثم انصرف الناس وهذا القدر هو الذي ذكره البخاري تعليقا مدرجا بطريق وهب بن كيسان عن جابر وليس هو عند ابن اسحق عن وهب كما أوضحته الا أن يكون البخاري اطلع على ذلك من وجه آخر لم يقف عليه أو وقع في النسخة تقديم وتأخير فظن أنه موصول بالخبر المسند فآله أعلم ولم أر من نبه على ذلك في هذا الموضع ونخل بالخاء الموحدة كما تقدم موضع من نجد من أراضى غطفان قال أبو عبيد البكري لا يصرف وغفل من قال ان المراد نخل بالمدينة واستدل به على مشروعية صلاة الخوف في الحضر وليس كما قال وصلاة الخوف في الحضر قالها الشافعي والجمهور اذا حصل الخوف وعن مالك تختص بالسفر والجمعة للجمهور قوله تعالى واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة فلم يقيّد ذلك بالسفر والله أعلم (قوله وقال يزيد عن سلمة غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرد) أما يزيد فهو ابن أبي عبيد أو ماسلة فهو ابن الاكوع وسأني حديثه هذا موصول لا قبل غزوة خيبر وترجم له المصنف غزوة ذي قرد وهي الغزوة التي أغاروا فيها على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم ثم ساقه مطولا وليس فيه صلاة الخوف ذكر وانما ذكره هنا من أجل حديث ابن عباس المذكور قبل انه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الخوف بنى قرد ولا يلزم من ذكر ذي قرد في الحديثين أن تتحد القصة كما لا يلزم من كونه صلى الله عليه وسلم صلى الخوف في مكان أن لا يكون صلاحا في مكان آخر قال البيهقي الذي لا نشك فيه أن غزوة ذي قرد كانت بعد الحديبية وخيبر وحديث سلمة بن الاكوع مصرح بذلك وأما غزوة ذات الرقاع فتختلف فيها ظاهرا وتغاير القصتين كما حارته واضحا (قوله عن أبي موسى) هو الاشعري (قوله) خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن في ستة نفر) لم أقف على أسمائهم وأظنهم من الاشعريين (قوله بيننا بعير نعته) أي تركبه عقبه عقبته وهو أن يركب هذا قبله ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتي على سائرهم (قوله فنقبت أقدامنا) بفتح النون وكسر القاف بعدها موحدة أي رقت يقال نقب البعير اذ رقت حقه (قوله لما كنا) أي من أجل ما فعلناه من ذلك (قوله نعصب) بفتح أوله وكسر الصاد المهملة (قوله وحدث أبو موسى بهذا) هو موصول بالاستناد المذكور وهو مقول أبي بردة بن أبي موسى (قوله كره ذلك) أي لما خاف من تركيبة نفسه (قوله كانه كره أن يكون شيء من عمله أفشاء) وذلك أن كتمان العمل الصالح أفضل من اظهاره المصلحة راحة لمن يكون ممن يقتدي به وعند الاسماعيل في رواية منقطعة قال والله يجزيه (قوله عن صالح بن خوات) بفتح الخاء المعجمة وتشديد الواو وآخره مناة أي ابن جبير بن النعمان الانصاري وصالح تابعي ثقة ليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وأبوه أخرج له البخاري في الادب المفرد وهو صحابي جليل أول مشاهده أحد ومات بالمدينة سنة أربعين

* وقال يزيد عن سلمة غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم القرد * حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله بن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى رضى الله عنه قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة ونحن في ستة نفر بيننا بعير نعته فنقبت أقدامنا ونقبت قدماى وسقطت أظفاري فكنا نلف على أرجلنا الخرق فسميت غزوة ذات الرقاع لما كنا نعصب من الخرق على أرجلنا وحدث أبو موسى بهذا الحديث ثم كره ذلك قال ما كنت أصنع بان أذكره كانه كره أن يكون شيء من عمله أفشاء * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات

(قوله عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف) قيل ان اسم هذا المبهم سهل بن أبي حنمة لان القاسم بن محمد روى حديث صلاة الخوف عن صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنمة وهذا هو الظاهر من رواية البخاري ولكن الراجح أنه أبوه خوات بن جبير لان أباه أويس روى هذا الحديث عن يزيد بن رومان شيخ مالك فيه فقال عن صالح بن خوات عن أبيه أخرجه ابن منده في معرفة الصحابة من طريقه وكذلك أخرجه البيهقي من طريق عبد الله بن عمر عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات عن أبيه وجرم النووي في تهذيبه بأنه خوات بن جبير وقال انه محقق من رواية مسلم وغيره (قلت) وسبقه لذلك الغزالي فقال ان صلاة ذات الرقاع في رواية خوات بن جبير وقال الرافعي في شرح الوجيز اشهر هذا في كتب الفقه والمنقول في كتب الحديث رواية صالح بن خوات عن سهل بن أبي حنمة وعن علي بن النعمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فاعمل المبهم هو خوات والد صالح (قلت) وكأنه لم يقف على رواية خوات التي ذكرتها وبالله التوفيق ويحتمل أن صالحا سمعه من أبيه ومن سهل بن أبي حنمة ولذلك يسميه تارة ويعينه أخرى إلا أن تعيين كونها كانت ذات الرقاع انما هو في روايته عن أبيه وليس في رواية صالح عن سهل أنه صلاها مع النبي صلى الله عليه وسلم ويتفق هذا فيما سجد كرهه قريش ما استبعد أن يكون سهل بن أبي حنمة كان في سن من يخرج في تلك الغزاة فانه لا يلزم من ذلك أن لا يرويهما فتكون روايته اياهما من سبل صحابي فهذا يقوى تفسير الذي صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم بخوات والله أعلم (قوله ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو) وجاءه العدو فصلي بالتى معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا فصفا وجاء العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلي بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم، وقال معاذ حدثنا هشام عن أبي الزبير عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنخل فذكر صلاة الخوف

عن شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ذات الرقاع صلاة الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاء العدو فصلي بالتى معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا فصفا وجاء العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلي بهم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبت جالسا وأتموا لأنفسهم ثم سلم بهم، وقال معاذ حدثنا هشام عن أبي الزبير عن جابر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بنخل فذكر صلاة الخوف

صلى الله عليه وسلم قوم من جهينة فقاتلوا قتالا شديدا فلما أن صلينا الظهر قال المشركون لومنا عليهم ميلا واحدة لا فطعنناهم فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال وقالوا ستائهم صلاة هي أحب اليهم من الأولاد فذكر الحديث وروى أحمد والترمذي وصححه النسائي من طريق عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بين ضبحان وعسفان فقال المشركون ان لهؤلاء الصلاة هي أحب اليهم من أبنائهم فذكر الحديث في نزول جبريل لصلاة الخوف وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان من حديث أبي عياش الزرقي قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فصلى بنا الظهر وعلى المشركين يومئذ خالد بن الوليد فقالوا لقد أصبنا منهم غفلة ثم قال ان لهم صلاة بعده هذه هي أحب اليهم من أموالهم وأبنائهم فنزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر فصلى بنا العصر ففرقنا فرقتين الحديث وسياقه نحو رواية زهير عن أبي الزبير عن جابر وهو ظاهر في اتحاد القصة وقد روى الواقدي من حديث خالد بن الوليد قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية لقيته بعسفان فوقفت بازائه وتعرضت له فصلى بأصحابه الظهر فهم ممن أن نغير عليهم فلم يعزم لنا فاطلع الله نبيه على ذلك فصلى بأصحابه العصر صلاة الخوف الحديث وهو ظاهر فيما قررته أن صلاة الخوف بعسفان غير صلاة الخوف بذات الرقاع وأن جابر روى القصة معا فأما رواية أبي الزبير عنه ففي قصة عسفان وأما رواية أبي سلمة وروى بن كيسان وأبي موسى المصري عنه ففي غزوة ذات الرقاع وهي غزوة محارب ونعلبة وإذا تم رأنا أول ما صليت صلاة الخوف في عسفان وكانت في عمرة الحديبية وهي بعد الخندق وقرينة وقد صليت صلاة الخوف في غزوة ذات الرقاع وهي بعد عسفان فتعين تأخرها عن الخندق وعن قرينة وعن الحديبية أيضا فيقوى القول بأنها بعد خيبر لان غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية وأما قول الغزالي ان غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات فهو غلط واضح وقد بالغ ابن الصلاح في إنكاره وقال بعض من اتصور للغزالي لعله أراد آخر غزوة صليت فيها صلاة الخوف وهذا انتصار مردود أيضا لما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي بكر أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف وانما أسلم أبو بكر في غزوة الطائف بالاتفاق وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعاً وانما ذكررت هذا استطراد التكميل الفائدة (قوله قال مالك) هو موصول بالاسناد المذكور (قوله) وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف) يقتضى أنه سمع في كيفية أوصاف متعددة وهو كذلك فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة صلاة الخوف كيفية أوصاف بعضها بعض العلماء على اختلاف الأحوال وعلوها آخرون على اتوسع والتخير وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في باب صلاة الخوف وما ذهب إليه مالك من ترجيح هذه الكيفية وافصح الشافعي وأحمد وأبو داود على ترجيحها السلامتها من كثرة المخالفة ولكونها أحوط لأمر الحرب مع تجوزهم الكيفية التي في حديث ابن عمر ونقل عن الشافعي أن الكيفية التي في حديث ابن عمر منسوخة ولم يثبت ذلك عنه وظاهر كلام المالكية عدم اجازة الكيفية التي في حديث ابن عمر واختلافوا في كيفية رواية سهل بن أبي حنيفة في موضع واحد وهو أن الامام هل يسلم قبل أن تأتي الطائفة الثانية بالركعة الثانية أو ينتظرها في التشهد ليسلموا معه فبالأول

قال مالك وذلك أحسن ما سمعت في صلاة الخوف

قال المالكية وزعم ابن حزم أنه لم يرد عن أحد من السلف القول بذلك والله أعلم ولم تفرق
 المالكية والحنفية حيث أخذوا بالكيفية التي في هذا الحديث بين أن يكون العدو في جهة
 القبلة أم لا وفرق الشافعي والجمهور فمما لو أحدث سهل على أن العدو كان في غير جهة القبلة
 فلذلك صلى بكل طائفة وحدها جميع الركعة وأما إذا كان العدو في جهة القبلة فعلى ما تقدم في
 حديث ابن عباس أن الإمام يحرم بالجميع ويركع بهم فإذا سجد سجد معه صف وحرس صف إلى
 آخره ووقع عند مسلم من حديث جابر صفنا صفين والمشركون بيننا وبين القبلة وقال
 السهيلي اختلف العلماء في الترجيح فقالت طائفة يعمل منها بما كان أشبه بنظر القرآن
 وقالت طائفة يجتهد في طلب الأخير منها فإنه الناسخ لما قبله وقالت طائفة يؤخذ بأصحهما نقلاً
 وأعلاماً رواة وقالت طائفة يؤخذ بجميعهما على حسب اختلاف أحوال الخوف فإذا اشتد
 الخوف أخذ بأيسرها مؤنة والله أعلم (قوله) تابعه الليث عن هشام عن زيد بن أسلم أن القاسم بن
 محمد حدثه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بني أنمار قلت لم يظهر لي مراد البخاري
 بهذه المتابعة لأنه إن أراد المتابعة في المتن لم يصح لأن الذي قبله غزوة محارب وتعلبة نخل
 وهذه غزوة أنمار ولكن يحتمل الاتحاد لأن ديار بني أنمار تقرب من ديار بني ثعلبة وسباق
 بعد باب أن أنمار في قبائل منهم بطن من غطفان وإن أراد المتابعة في الإسناد فليس كذلك
 بل الروايتان متخالفتان من كل وجه الأولى متصلة بذكر الصحابي وهذه مرسله ورجال
 الأولى غير رجال الثانية ولعل بعض من لا بصر له بالرجال يظن أن هشاماً المذکور قبل هو
 هشام المذکور ثانياً وليس كذلك فإن هشام الراوي عن أبي الزبير هو الدستوائي كما بينته
 قبل وهو بصري وهشام شيخ الليث فيه هو ابن سعد وهو مدني والدستوائي لا روايته له
 عن زيد بن أسلم ولا روايته لليث بن سعد عنه وقد وصل البخاري في تاريخه هذا المعلق قال
 قال لي يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا الليث عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم سماع القاسم بن
 محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في غزوة بني أنمار نحو يعني نحو حديث صالح بن خوات عن
 سهل بن أبي حنيفة في صلاة الخوف (قلت) فظهر لي من هذا وجه المتابعة وهو أن حديث سهل
 ابن أبي حنيفة في غزوة ذات الرقاع متقدم حديث جابر لكن لا يلزم من اتحاد كيفية الصلاة في
 هذه وفي هذه أن اتحاد الغزوة وقد أفرد البخاري غزوة بني أنمار بالذكر كما ساقى بعد باب نعم ذكر
 الواقدي أن سبب غزوة ذات الرقاع أن أعرايا أقدم بجلب إلى المدينة فقال أني رأيت ناساً من بني
 ثعلبة ومن بني أنمار وقد جعوا الكرم جوعاً وأنتم في غفلة عنهم نخرج النبي صلى الله عليه وسلم
 في أربع مائة ويقال سبع مائة فعلى هذا فغزوة أنمار متحدة مع غزوة بني محارب وتعلبة وهي
 غزوة ذات الرقاع والله أعلم ويحتمل أن يكون موضع هذه المتابعة بعد حديث القاسم بن محمد
 عن صالح بن خوات فيكون متأخراً عنه ويكون تقديمه من بعض النقلة عن البخاري ويؤيد
 ذلك ما ذكرته عن تاريخ البخاري فإنه بين في ذلك والله أعلم (قوله) حدثنا يحيى عن يحيى (الاول)
 هو ابن سعيد القطان وشيخه هو ابن سعيد الأنصاري والقاسم بن محمد أي ابن أبي بكر الصديق
 وصالح بن خوات تقدم التعريف به في الإسناد ثلاثة من التابعين المدنين في نسق يحيى

* تابعه الليث عن هشام
 عن زيد بن أسلم أن القاسم بن
 محمد حدثه صلى النبي صلى
 الله عليه وسلم في غزوة بني
 أنمار * حدثنا مسدد حدثنا
 يحيى عن القاسم بن محمد عن
 صالح بن خوات عن سهل بن
 أبي حنيفة قال

قول الشارح قوله حدثنا
 يحيى عن يحيى الخ هكذا
 روايته ورواية الصحيح
 الذي شرح عليها القسطلاني
 ما رواه ٥٨

يقوم الامام مستقبل القبلة وطائفة منهم معه وطائفة من قبل العدو (٣٢٩) وجوههم الى العدو فيصلي الذين معه ركعة

ثم يقومون فيركعون
لا تقسم ركعة ويسجدون
سجدتين في مكانهم ثم يذهب
هو لاء الى مقام أولئك فيجيء
أولئك فيركعون بهم ركعة فله
ثنتان ثم يركعون ويسجدون
سجدتين ، حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن شعبة عن
عبد الرحمن بن القاسم عن
أبيه عن صالح بن خوات عن
سهل بن أبي حنيفة عن النبي
صلى الله عليه وسلم مثله *
حدثني محمد بن عبيد الله
حدثني ابن أبي حازم عن يحيى
سمع القاسم أخبرني صالح بن
خوات عن سهل حدثه قوله
حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا
شعيب عن الزهري قال
أخبرني سالم أن ابن عمر رضي
الله عنهما قال غزوت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل نجد فوازي أنا العدو
صافقناهم ، حدثنا مسدد
حدثنا يزيد بن زريع حدثنا
معمر عن الزهري عن سالم
ابن عبد الله بن عمر عن أبيه
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلى بأحدى الطائفتين
والطائفة الأخرى مواجهة
العدو ثم انصرفوا فقاموا
في مقام أصحابهم فقام أولئك
فصلى بهم ركعة ثم سلم عليهم
ثم قام هو لاء فقصوا ركعتهم
وقام هو لاء فقصوا ركعتهم

الانصاري عن فوقه وسهل بن أبي حنيفة بفتح المهملة وسكون المثناة واسمه عبد الله وقيل
عامر وقيل اسم أبيه عبد الله وأبو حنيفة جده واسمه عامر بن ساعدة وهو انصاري من بني الحرث
ابن الخزرج اتفق أهل العلي بالخبار على أنه كان صغيرا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم الاما ذكر
ابن أبي حاتم عن رجل من ولد سهل انه حدثه انه بايع تحت الشجرة وشهد المشاهد الأبدرا وكان
الدليل ليلة أحد وقد تعقب هذا جماعة من أهل المعرفة وقالوا ان هذه الصفة لايه وأما هوقلات
النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين ومن جرم بذلك الطبري وابن حبان وابن السكن
 وغير واحد وعلى هذا فتكون روايته لقصة صلاة الخوف مرسله ويتعين ان يكون مراد صالح
ابن خوات من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف غيره والذي يظهر انه أبوه كما تقدم
والله أعلم (قوله يقوم الامام) هذا ذكره موقوفاً وقد أخرجه المصنف بعد حديث من طريق
ابن أبي حاتم واسمه عبد العزيز عن يحيى بن سعيد الانصاري وأورده من طريق عبد الرحمن بن
القاسم عن أبيه مر فوعا (قوله عن سهل بن أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله) أي مثل
المتن الموقوف من رواية يحيى عن يحيى وقد أوردته مسلم وأبو داود ومن هذا الوجه بلفظ ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلى بأصحابه في الخوف فصنفهم خلفه صفين فذكر الحديث وهو مما يعزى
ما قدمته أن سهل بن أبي حنيفة لم يشهد ذلك وان المراد بقول صالح بن خوات عن شهد أبوه لاسهل
والله أعلم (قوله ان ابن عمر رضي الله عنهما قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد
فوازي أنا) بالزاي أي قائلنا (العدو فصافقناهم) وقد تقدم في باب صلاة الخوف ان في رواية
الكشميني فصافقناهم وكذا أخرجه أحمد عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه وهكذا أورده
البخاري من طريق شعيب هما مقتصران منها على هذا القدر وعقبها بطريق معمر فلم يتعرض لصدر
الحديث بل أوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بأحدى الطائفتين والطائفة الأخرى
مواجهة العدو والحديث فاما رواية شعيب فتقدمت في باب صلاة الخوف تأمة وأما رواية معمر
فأخرجها أبو داود عن مسدد شيخ البخاري فيه كذلك ووقع في آخرها ثم قام هو لاء فقصوا ركعتهم
وقام هو لاء فقصوا ركعتهم ولغظ القضاء فيها على معنى الاداء الأعلى معنى القضاء الاصطلاحي
وقد وقع في رواية شعيب فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين وهي تين المراد
في رواية ابن جرير عن الزهري عندنا حديثه وقد تقدم الكلام على بقية هذا الحديث في باب
صلاة الخوف (قوله حدثني سنان وأبو سلمة) أما سنان فهو ابن أبي سنان الدؤلي كما في الرواية
الثانية والدؤلي بضم المهملة وفتح الهمزة وهو مدني اسم أبيه يزيد بن أمية وثقه المحلل وغيره وماله
في البخاري سوى هذا الحديث وآخر من رواه عن أبي هريرة في الطب وأما أبو سلمة فهو ابن
عبد الرحمن بن عوف كذا رواه شعيب عنهم ورواه ابراهيم بن سعد كما تقدم في الجهاد فلم يذكر فيه
أبا سلمة وكذا رواه مسلم عن محمد بن جعفر الوركاني عن ابراهيم بن سعد ورواه الحرث بن أبي أسامة
عن محمد الوركاني هذا فثبت فيه أبا سلمة ورواه ابن أبي عتيق عن الزهري فلم يذكر أبا سلمة ورواه
معمر عن الزهري كما سيأتي بعد حديث قليلة فلم يذكر سنانا فكان الزهري كان تارة يجمعهما
وتارة يفرد أحدهما واسمعه في الرواية الثانية هو ابن أبي أويس وأخوه هو عبد الحميد وسليمان
شيخه هو ابن بلال ومحمد بن أبي عتيق نسب الى جده فان أبا عتيق هو محمد بن عبد الرحمن بن

أن جابر أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد حدثنا اسمعيل حدثني أخي عن سليمان عن محمد بن أبي عتيق عن ابن شهاب عن سنان بن أبي سنان الدؤلي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أخبره أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد فلما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل معه فأدركتهم القاتلة في واد كثير الغضا فزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرق الناس في الغضا يستظلون بالشجر ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة فعلق بها سيفه قال جابر قمنا نومة فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فجتناه فإذا عنده أعرابي جالس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا اختط سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتنا فقال لي من يمنعك مني قلت له الله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم

أبي بكر الصديق ومحمد هذا الراوي هو ابن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن وقد ساق البخاري الحديث على لفظ ابن أبي عتيق وليس فيه ذكر أبي سلمة وذكر من طريق شعيب وهي عن سنان وأبي سلمة معاقطة يسيرة فان جابرا أخبر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد وتقدم في الجهاد عن أبي اليمان وحده بتمامه ورأيتهما وافقة لرواية ابن أبي عتيق إلا في آخره كما سأبينه وأما رواية إبراهيم بن سعد ففيها اختصار وقد رواه عن جابر أيضا سليمان بن قيس كما في رواية مسدد التي بعده هذه بحديث ورواه يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة كما في الرواية المعلقة بعده فذكر بعض ما في حديث الزهري وزاد قصة صلاة الخوف (قوله) أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد في رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة كنعان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع (قوله) فأدركتهم القاتلة أي وسط النهار وشدة الحر (قوله) كثير الغضا بكسر الميم المهملة وتخفيف الضاد الموحدة كل شجر يعظم له شوك وقيل هو العظيم من السمرة طلقا وقد تقدم غير مرة (قوله) فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت سمرة أي شجرة كثيرة الورق وفي رواية معمر فاستظل بها ويقصره ما في رواية يحيى فاذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله) قال جابر هو موصول بالاسناد المذكور وسقط ذلك من رواية معمر (قوله) فإذا أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدعونا فجتناه فإذا عنده أعرابي هذا السياق يفسر رواية يحيى فان فيها جف رجل من المشركين الخ فبينت هذه الرواية ان هذا القدر لم يحضره العناية وانما سجدوه من أبي صلى الله عليه وسلم بعد أن دعاهم واستيقظوا (قوله) أعرابي جالس في رواية معمر فاذا أعرابي قاعد بين يديه وسيأتى ذكر اسمه قريبا (قوله) وهو في يده صلتنا بفتح المهملة وسكون اللام بعدها مثناة أي مجردا عن نغمه (قوله) فقال لي من يمنعك مني في رواية يحيى فقال تخافني قال لا قال من يمنعك مني وكر ذلك في رواية أبي اليمان في الجهاد ثلاث مرات وهو واستغفها من انكار أي لا يمنعك مني أحد لان الأعرابي كان قائما والسيف في يده والنبي صلى الله عليه وسلم جالس لاسيف معه ويؤخذ من مراجعة الأعرابي له في الكلام ان الله سبحانه وتعالى منع نبيه صلى الله عليه وسلم منه والافاء حوجه الى مراجعته مع احتياجه الى الخطوة عند قومه بقتله وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم في جوابه الله أي يمنعني منك إشارة الى ذلك ولذلك أعادها الأعرابي فليرده على ذلك الجواب وفي ذلك غاية التكميم به وعدم المبالاة به أصلا (قوله) فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية يحيى بن أبي كثير نهده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهرها يشعرون بانهم حضروا القصة وأنه أعار جمع عما كان عزم عليه بالتهديد وليس كذلك بل وقع في رواية إبراهيم بن سعد في الجهاد بعد قوله قتل الله فشم السيف وفي رواية معمر فشامه والمراد أن غمده وهذه الكلمة من الأضداد يقال شامه اذا استلوه وشمه اذا أنغمه قاله الخليل وغيره وكان الأعرابي لما شاهد ذلك الثبات العظيم وعرف انه حبل بينه وبينه تحقق صدقه وعلم انه لا يضل اليه فالقي السلاح وأمكن من نفسه ووقع في رواية ابن اسحق بعد قوله قال الله فدفع جبريل في صدره فوق السيف من يده فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم وقال من يمنعك أنت مني قال لا أحد قال قم فأذهب لشأنك فلما ولي قال أنت خير مني وأما قوله في الرواية فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه فيجمع مع رواية ابن اسحق

بان قوله فاذهب كان بعد ان اخبر الصحابة بقصته فن عليه لشدة رغبة النبي صلى الله عليه وسلم في استتلاف الكفار ليدخلوا في الاسلام ولم يواخذوا بما صنع بل عفا عنه وقد ذكر الواقدي في نحو هذه القصة انه أسلم وانه رجع الى قومه فاهتمدى به خلق كثير ووقع في رواية ابن ابي اسحق التي أشرت اليها ثم أسلم بعد (قوله وقال أبان) هو ابن يزيد العطار وروايته هذه وصلها مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عفان عنه تمامه (قوله) واقعت الصلاة فصلي بطائفة ركعتين (الح) هذه الكيفية مخالفة للكيفية التي في طريق أبي الزبير عن جابر وهو مما يقوى انهما واقعتان (قوله) وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر اسم الرجل غورث بن الحرث وقاتل فيها محارب خصفة) هكذا أورده مختصرا من الاسناد ومن المتن فأما الاسناد فبوعوانة هو الوضاح البصري وأما أبو بشر فهو جعفر بن أبي وحشة وبقية الاسناد ظاهر فيما أخرجه مسدد في مسنده ورواية معاذ ابن المنذر عنه وكذلك أخرجه ابراهيم الحربي في كتاب غريب الحديث له عن مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سليمان بن قيس عن جابر وأما المتن فتمامه عن جابر قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم محارب خصفة بخلف فرأوا من المسلمين غرة فجاء رجل منهم يقال له غورث بن الحرث حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فدكره وفيه فقال الاعرابي غرابي أعاهدك ان لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك فخلى سبيله فجاء الى أصحابه فقال جئتكم من عند خير الناس فلما حضرت الصلاة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس الحديث وغورث وزن جعفر وقيل بضم أوله وهو بغين مججمة وراءه ومثلثة مأخوذ من الغرث وهو الجوع ووقع عند الخطيب بالكاف بدل المثلثة وحكى الخطابي فيه غورث بالتصغير وحكى عياض ان بعض المغاربة قال في البخاري بالعين المهملة قال وصوابه بالمججمة ومحارب خصفة تقدم في أول الباب ووقع عند الواقدي في سبب هذه القصة ان اسم الاعرابي دعشور وانه أسلم لكن ظاهر كلامه انهما قصتان في غزوتين قاله أعلم وفي الحديث فرط شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وقوة يقينه وصره على الاذى وحلمه عن الجهال وفيه جواز تفرق العسكر في النزول ونومهم وهذا محله اذا لم يكن هالك ما يخافون منه (تم) وقال أبو الزبير عن جابر كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلف فصلي الخوف) تقدمت الاشارة الى ذكر من وصله قبل مع التنبيه على ما فيه من المعايير (قوله) وقال أبو هريرة صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة نجد صلاة الخوف وصله أبو داود وابن حبان والحاوي من طريق أبي الاسود انه سمع عروة يحدث عن مروان بن الحكم انه سأل أبا هريرة هل صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف قال أبو هريرة نعم قال مروان متى قال عام غزوة نجد (قوله) وانما جاء أبو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم أيام خيبر يريد بذلك تأكيد ما ذهب اليه من ان غزوة ذات الرقاع كانت بعد خيبر لكن لا يلزم من كون الغزوة كانت من جهة نجد ان لا تعدد فان نجد اوقع الفصد الى جهتها في عدة غزوات وقد تقدم تقرير كون جابر روى قصتين مختلفتين في صلاة الخوف بما يغني عن اعادته فيجتمعا ان يكون أبو هريرة حضر التي بعد خيبر لا التي قبل خيبر (قوله باب) هكذا وقع هنا وذكر ما يتعلق بها ثم أورد حديث أبي سعيد في العزل ثم قال بعد ذلك حدثني محمود يعني ابن غيلان حدثنا عبد الرزاق فذكر حديث جابر في غزوة نجد وفيه قصة الاعرابي وهذا محله في غزوة ذات الرقاع وقد وقع في رواية أبي

* وقال أبان حدثنا يحيى بن ابي كثر عن أبي سلمة عن جابر قال كما مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات الرقاع فاذا أتينا على شجرة ظليمة تركناها للنبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل من المشركين وسيف النبي صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة فاخترطه فقال له تخافني فقال له لا قال في غنعت مني قال الله فتهتده أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واقمت الصلاة فصلي بطائفة ركعتين ثم تأخر واوصل بالطائفة الاخرى ركعتين وكان للنبي صلى الله عليه وسلم أربع وللقوم ركعتين وقال مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر اسم الرجل غورث بن الحرث وقاتل فيها محارب خصفة * وقال أبو الزبير عن جابر كما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلف فصلي الخوف وقال أبو هريرة صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة نجد صلاة الخوف وانما جاء أبو هريرة الى النبي صلى الله عليه وسلم أيام خيبر (باب)

ذر عن المستقلى في غزوة ذات الرقاع وهو أنسب ثم ذكر بعد هذه ترجمة وهي غزوة أنمار وذو كرفيه
 حديث جابر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أنمار يصلى على راحلته وهذا الحديث قد تقدم
 في باب قصر الصلاة وكان محل هذا قبل غزوة بنى المصطلق لانه عقبه بترجمة حديث الافك والافك
 كان في غزوة بنى المصطلق فلا معنى لادخال غزوة أنمار بينهما بل غزوة أنمار يشبه ان تكون هي
 غزوة محارب وبنى نعلبة لما تقدم من قول أنى عبيد ان الماء لبنى أشجع وأنمار وغيرهما من
 قيس والذي يظهر ان التقديم والتأخير في ذلك من التماسخ والله أعلم ولم يدكر أهل المغازي غزوة
 أنمار وذكر مغلطى انها غزوة أمر بفتح الهمة وكسر الميم فقد ذكر ابن اسحق انها كانت
 في صفر وعند ابن سعد قدم قادم بجلب فأخبر أن أنمار وبنو نعلبة قد جمعوا لهم فخرج لعشر خلون
 من المحرم فأتى محلهم بذات الرقاع وقيل ان غزوة أنمار وقعت في أثناء غزوة بنى المصطلق لما روى
 أبو الزبير عن جابر أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق الى بنى المصطلق فأتيته وهو
 يصلى على بعير الحديث ويؤيده رواية الليث عن القاسم بن محمد أن النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى في غزوة بنى أنمار صلاة الخوف ويحتمل ان رواية جابر لصلاته صلى الله عليه وسلم تعددت
 (قوله غزوة بنى المصطلق من خراعة وهي غزوة المريسيع) أما المصطلق فهو بضم الميم وسكون
 المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام بعدها قاف وهو لقب واسمه جذيمة بن سعد بن عمرو بن
 ربيعة بن حارثة بطن من بنى خراعة وقد تقدم بيان نسب خراعة في أوائل السيرة النبوية وأما
 المريسيع فبضم الميم وفتح الراء وسكون التختايتين بينهما مهملة مكسورة وآخره عين مهملة هو
 ماء لبنى خراعة بينه وبين الفرع مسيرة يوم وقد روى الطبراني من حديث سفيان بن وبرة قال
 كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة المريسيع غزوة بنى المصطلق (قوله قال ابن اسحق وذلك
 سنة ست) كذا هو في مغازي ابن اسحق رواية يونس بن بكير وغيره عنه وقال في شعبان وبه جزم
 خليفة والطبري وروى البيهقي من رواية قتادة وعروة وغيرهما انها كانت في شعبان سنة خمس
 وكذا ذكرها أبو معشر قبل الخندق (قوله وقال موسى بن عقبة سنة أربع) كذا ذكره البخاري
 وكأنه سبق فلم أراد ان يكتب سنة خمس فكتب سنة أربع والذي في مغازي موسى بن عقبة من عدة
 طرق أخرجهما الحاكم وأبو سعيد النيسابوري والبيهقي في الدلائل وغيرهم سنة خمس وانقطع عن
 موسى بن عقبة عن ابن شهاب ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى المصطلق وبنى الحسان في
 شعبان سنة خمس ويؤيده ما أخرجه البخاري في الجهاد عن ابن عمر انه غزا مع النبي صلى الله عليه
 وسلم بنى المصطلق في شعبان سنة أربع ولم يؤذن له في القتال لانه إنما أذن له فيه في الخندق كما تقدم
 وهي بعد شعبان سواء قلنا انها كانت سنة خمس أو سنة أربع وقال الحاكم في الاكمل قول عروة
 وغيره انها كانت في سنة خمس أشبهه من قول ابن اسحق (قلب) ويؤيده ما ثبت في حديث الافك ان
 سعد بن معاذ تازع هو وسعد بن عباد في أصحاب الافك كما سأتى فلو كان المريسيع في شعبان سنة
 ست مع كون الافك كان فيها السكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلظ الان سعد بن معاذ
 مات أيام قريظة وكانت سنة خمس على الصحيح كما تقدم تقريره وان كانت كما قيل سنة أربع فهي
 أشد فيظهر ان المريسيع كانت سنة خمس في شعبان لتكون قد وقعت قبل الخندق لان الخندق
 كانت في شوال من سنة خمس أيضا فتكون بعدها فيكون سعد بن معاذ موجودا في المريسيع
 ورحى بعد ذلك بسهم في الخندق ومات من جراحتة في قريظة وسأذكر ما وقع لعياض من ذلك في

غزوة بنى المصطلق من خراعة
 وهي غزوة المريسيع *
 قال ابن اسحق وذلك سنة
 ست وقال موسى بن عقبة
 سنة أربع

* وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافك في غزوة المريسيع * حدثنا قيس بن سعد اخبرنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيرز أنه قال (٢٣٣) دخلت المسجد فراءت أبا سعيد الخدري

جلست اليه فسأله عن العزل قال أبو سعيد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم في غزوة بني المصطلق فأصابنا سيديا من سبي العرب فاشتبهنا النساء واشتدت علينا العزبة وأحببنا العزل فاردنا أن نعزل وقلنا نعزل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا قبل أن نسأله فسأله عن ذلك فقال ما عليكم أن لا تفعلوا ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة الا وهي كائنة * حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة نجد فلما أدركته القاتلة وهو في واد كثير الغضاه فنزل تحت شجرة واستظل بها وعلق سيفه فتفرق الناس في الشجر يستطلون ويناصحون كذلك ادعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئنا فاذا أعرأ قاعد بين يديه فقال ان هذا أناني وأنا نائم فاختلط سيفي فاستيقظت وهو قائم على رأسي فمخترط سيفي صلنا قال من يبعثني قلت الله فسامه ثم قعد فهو هذا قال ولم يعاقبه

أثناء الكلام على حديث الافك ان شاء الله تعالى ويؤيده أيضا ان حديث الافك كان سنة خمس اذ الحديث فيه التصريح بان القصة وقعت بعد نزول الحجاب والحجاب كان في ذي القعدة سنة أربع عند جاعة فيكون المريسيع بعد ذلك فبرج انها سنة خمس أما قول الواقدي ان الحجاب كان في ذي القعدة سنة خمس فردد وقد جرح خليفه وأبو عبيدة وغير واحد بأنه كان سنة ثلاث فخلصنا في الحجاب على ثلاثة أقوال أشهرها سنة أربع والله أعلم (قوله) وقال النعمان بن راشد عن الزهري كان حديث الافك في غزوة المريسيع (وصلة الجوز في البيه في الدلائل من طريق حماد بن زيد عن النعمان بن راشد ومعمر عن الزهري عن عائشة فذكر قصة الافك في غزوة المريسيع وبهذا قال ابن اسحق وغير واحد من أهل المغازي ان قصة الافك كانت في رجوعهم من غزوة المريسيع وذكر ابن اسحق عن مشايخه عاصم بن عمر بن قتادة وغيره انه صلى الله عليه وسلم بلغه ان بني المصطلق يجمعون له وقائداهم الحرث بن أبي ضرار فخرج اليهم حتى تقبضهم على ما من مياهم يقال له المريسيع قريبا من الساحل فزاحف الناس واقتلوا فاهزمهم الله وقتل منهم ونفل رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءهم وابناءهم وأموالهم كذا ذكر ابن اسحق بأسانيد مرسلته والذي في الصحيح كما تقدم في كتاب العتق من حديث ابن عمر يدل على انه أعار عليهم على حين غفلة منهم فوقع بهم ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم أعار على بني المصطلق وهم عازون وأنعامهم يستقي على الماء فقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم الحديث فيحتمل ان يكون حين الايقاع بهم ثبتوا قليلا فلما كثروا فقتل انهم زوا بان يكون لمادهم وهم على الماء ثبتوا وتضافوا وقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة عليهم وقد ذكر هذه القصة ابن سعد نحو ما ذكر ابن اسحق وان الحرث كان جمع جوعا وأرسل عينا تأتيه بجبر المسلمين بطر وباه فقتلوه فلما بلغه ذلك هلع وتفرق الجمع وانتهى النبي صلى الله عليه وسلم إلى الماء وهو المريسيع فصاف أصحابه للقتال ورموهم بالبلبل ثم حملوا عليهم جملة واحدة فأقلت منهم انسان بل قتل منهم عشرة وأسر الباقون رجالا ونساء وساق ذلك البيهري في عيون الاثر ثم ذكر حديث ابن عمر ثم قال أشار ابن سعد إلى حديث ابن عمر ثم قال الاول أثبت (قلت) آخر كلام ابن سعد والحكم يكون الذي في السير أثبت مما في الصحيح مردود ولا سيما مع امكان الجمع والله أعلم ثم ذكر المصنف حديث ابن محيرز واسمه عبد الله ومخير بن بهمللة وراءه ثم زاعى بصيغة التصغير عن أبي سعيد في قصة العزل وسأني شرحه في كتاب الشكاح ان شاء الله تعالى والعرض منه هاتذكر غزوة بني المصطلق في الجملة وقد أشرت إلى قصتها مجمل والله الحمد (قوله) ما حديث الافك (قوله) قد تقدم وجهه مناسبة ايراده هنا لما ذكره عن الزهري ان قصة الافك كانت في غزوة المريسيع (قوله) الافك والافك بمنزلة النخس والنخس أي هما في الاسم لغتان بكسر الهمزة وسكون الفاء وهي المشهورة وبفتحهما معا وقوله بمنزلة أي نظير ذلك النخس والنخس في الضبط وكونه ما لغتين (قوله) يقال افكهم وافكهم أي في قوله تعالى بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفترون فقرئ في المشهور بكسر الهمزة وسكون الفاء وبضم الكاف وأما بالغتان فقرئ بالشاذ وهو عن عكرمة وغيره بثلاث فتحات فعلا ماضيا أي صرفهم ووراء ذلك قرأت أخرى في الشواذ كالمشهور

رسول الله صلى الله عليه وسلم (باب غزوة أتمار) * حدثنا آدم حدثنا ابن أبي ذئب حدثنا عثمان بن عبد الله بن سراقه عن جابر بن عبد الله الانصاري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة أتمار يصلي على راحلته متوجها قبل المشرق متطوعا * (باب حديث الافك) * والافك بمنزلة النخس والنخس يقال افكهم وافكهم

فن قال أفكهم يقول صرفهم عن الايمان وكذبهم كما قال يؤفك عنه من أفك يصرف عنه من صرف. حدثنا سعد بن العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها أهل الافك ما قالوا وكلهم حدثني طائفة من حديثها وبعضهم كان أوعى لحديثها من بعض وأثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني عن عائشة وبعض حديثهم يصدق بعضا وان كان بعضهم أوعى له من بعض قالوا قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفره أقرع بين أزواجه فأبتهن خرج سهمه أخرجه رسول الله صلى الله عليه وسلم معه قالت عائشة فأقرع بيننا في نزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزل الحجاب فكنت أجعل في هودجتي وأنزل فيه فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل دوننا -ن المدينة قافلين أذن لي ليلة بالرحيل فقممت حين آذنا بالرحيل فمشت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأى أقبلت إلى رحلي فلمست صدرى فإذا عقد لي من جرح ظفاري قد انقطع فرجعت فالتفت عقدي فحسني ابتغاه قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلوني فاحتلوا هودجتي فرحلوه على بعيري الذي كنت أركب عليه وهم يحسبون أنني فيه وكان النساء اذ ذاك خفا فالم يهلن ولم يغشهن اللحم انما يأكلن العلقمة من الطعام فلم يستكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحملوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل فصاروا ووجدت عقدي بعد ما استمر الجيش فحسنت منازلهم وليس بها منهم داع ولا محجب فتمت منزلي الذي كنت به وطمنت أنهم سيفقدوني فيرجعون إلى قيننا أنا جالسة في منزلي فلبتني عيني فتمت وكان صفوان بن المظلل السلمي ثم (٣٣٤) الذكواني من وراء الجيش فأصبح عند منزلي فرأى سوادا انسانا ثم فعر في حين رأي

وكان رأي قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فحمرت وجهي بجلبابي ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى أناخ راحلته فوطئ على يدها فقممت اليها فركبها فانطلق

لكن بفتح أوله وهو عن ابن عباس ومثل الثاني لكن بتشديد الفاء وهو عن أبي عياض بصيغة التكبير وبالمد أوله وفتح الفاء والكاف وهو عن ابن الزبير وغير ذلك مما يستوعب في موضعه (قوله في قال أفكهم) أي جعله فعلا ماضيا يقال معناه صرفهم عن الايمان كما قال يؤفك عنه من أفك أي يصرف عنه من صرف ثم ذكر المصنف حديث الافك بطوله من طريق صالح وهو ابن كيسان عن ابن شهاب وقد تقدم بطوله في الشهادات من طريق فليح عن ابن شهاب وذكرنا في سورة النور وسأذكر هناك مع شرحه بيان ما اختلفوا فيه من ألفاظ وسياقه ان شاء الله تعالى وذكر المصنف بعد سياقه قصة الافك أحاديث تتعلق بها

يقودني الرحلة حتى أتينا الجيش موغرين في نحر الطهيرة وهم نزول قالت فهلك من هلك وكان الذي نولي كبر الاول الافك عبد الله بن أبي ابن سلول قال عروة أخبرني أنه كان يشاع ويتحدث به عنده فبقره ويستعفه ويستوشيه وقال عروة أيضا لم يسم من أهل الافك أيضا الا حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنينة بنت جحش في ناس آخرين لا علم لي بهم غير أنهم عصبة كما قال الله تعالى وان كبر ذلك يقال عبد الله بن أبي ابن سلول قال عروة كانت عائشة تذكره أن يسب عندها حسان وتقول انه الذي قال فان ابني ووالده وعرضي بل عرض محمد منكم وفاء قالت عائشة فقد مننا المدينة فاشتكت حين قدمت شهرا والناس يغيضون في قول أصحاب الافك لا أشعر بشيء من ذلك وهو يري بي في وجعي أنني لا أعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت أؤمنه حين أشتكى انما يدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيكمن ثم ينصرف فذلك يري بي ولا أشعر بالشئ حتى خرجت حين نقهت فخرجت مع أم مسطح قبل المناصع وكان متبرزا وكالا يخرج الابل إلى ليل وذلك قبل أن تخذ الكنف قري يامن بيوتنا قالت وأمرنا من العرب الاول في البرية قبل الغائط وكنا نأذي بالكنف أن نتخذها عند بيوتنا قالت فانطلقت أنا وأم مسطح وهي ابنة أبي رهم من المطلب بن عبد مناف وأمها بنت حضرين عامر خالة أبي بكر الصديق وابنها مسطح بن أثانة بن عباد بن المطلب فأقبلت أنا وأم مسطح قبل بيتي حين فرغنا من شأننا فاعترت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لهما بئس ما قلت أنسيين رجلا شهما مدبرا فقال أي هنتاه ولم تسمعي ما قال قالت وقلت ما قال فأخبرتني يقول أهل الافك قالت فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت إلى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم فسلم ثم قال كيف تيكمن فقلت له أنأذن لي أن أتى أبوي قالت وأريد أن أستيقن الخبر من قبلهما قالت فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا حي يا أمته ماذا يتحدث الناس قالت يا بنية هو في عليك فوالله لقد لقيت كانت امرأه قط وضيئة عند رجل يحبها لها ضرا لا أكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله أولق

يحدث الناس بهذا قالت هديت تلك الليلة حتى أصبحت لا أرقألى دمع ولا أكمل بنوم ثم أصبحت أبكي قالت ودمع رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي طالب رضى الله عنه وأسامة بن زيد حين استلبت الوحى بسألهما ويستشيرهما فى فراق أهله قالت فأما أسامة فأشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذى يعلم من براءة أهله بالذى يعلم لهم فى نفسه فقال أسامة هالك ولانعلم الا خيرا وأما على فقال يا رسول الله لم يضحى الله عليك والنساء سواها كثير ورسول الجارية تصدقك قالت فدمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ببريرة فقال أى ببريرة هل رأيت من شئ يريبك قالت له ببريرة والذى بعنك بالحق ما رأيت عليه أمر اقط أغمصه غير أنهم جارية حديثة السن تنام عن بحين أهلها فتأتى الداجن فتأكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن أبى وهو على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرنى من رجل قد بلغنى عنه أذاه فى أهلى والله ما علمت على أهلى الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما يدخل على أهلى الا معي فقام سعد بن معاذ أخو بنى عبد الاشهل فقال أنا يا رسول الله أعذر لك فان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج أمرنا تففعلنا أمر لك قالت فقام رجل من الخزرج وكانت أم حسان بنت عمه من نخذه وهو سعد بن عباد وهو سيد الخزرج قالت وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتمله الحجة فقال لسعد كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من رهطك ما أحبت أن يقتل فقام أسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عباد: كذبت لعمر الله لنقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين قالت فتأرا الحيان الاوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر قالت فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت فبكيت يومى ذلك كله لا أرقألى دمع ولا أكمل بنوم قالت وأصبح أبواى عندي وقد بكيت ليلتين ويوما لا أرقألى دمع ولا أكمل بنوم حتى أتى لاطن أن البكاء فالتق كبدى فبينما أبواى جالسان عندي وأنا أبكى فاستأذنت على امرأته من الانصار فاذنت لها فجلست تبكى معى قالت فبينما نحن على ذلك دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا فسلم ثم جلس قالت ولم يجاس عندي منديل ما قبل قبلها وقد لبث شهر الا يحى اليه فى شأنى بشئ قالت فتشهد رسول الله (٣٣٥) صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال ما بعد يا عائشة انه بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئ الله وان كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته فخلص دمعى حتى ما أحس منه قطرة فقلت لابي أجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم عني فيما قال فقال أبى والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لابي أجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت أبى والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وأما جارية حديثة السن لا أقرأ من القرآن كثيرا انى والله لقد علمت لقد سمعت هذا الحديث حتى استقر فى أنفسكم وصدقتم به فأتى فقلت لكم انى بريئة لا تصدقونى ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى منه بريئة لصدقنى فوالله لا أجدلى ولكم مثلا الا يا يوسف حين قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تحوات فاضطجعت على فراشى والله يعلم انى حينئذ بريئة وان الله مبرئى ببراءتى ولكن والله ما كنت أظن أن الله تعالى منزل فى شأنى وحيا يتلى اشأنى فى نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله فى بامر ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئنى الله به فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج أحد من اهل البيت حتى انزل عليه فاخذ ما كان ياخذ من البراءة حتى انه لا يتحدث منه العرق مثل الجمان وهو فى يوم شات من ثقل القول الذى انزل عليه قالت فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكانت أول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة أما والله فقد برأ لك قالت فمات لى أبى قومي اليه فقلت لا والله لا أقوم اليه فالى لا حمدا لا الله عز وجل قالت وانزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالافك عصابة منكم العشر الايات ثم انزل الله تعالى هذا فى براءتى قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه وفقره والله لا ينفق على مسطح شيأ أبدا بعد الذى قال لعائشة ما قال فانزل الله تعالى ولا يأئل أولوا الفضل منكم انى قوله غفور رحيم قال أبو بكر الصديق بلى والله انى لا أحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش عن أمرى فقال لى زينب ماذا علمت أو رأيت فقالت يا رسول الله أحجى سمعى وبصرى والله ما علمت الا خيرا قالت عائشة وهى التى كانت تسامى من ازواج النبى صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع قالت وطفقت أختها جنة تحارب لها فهلكت فميت هالك قال ابن شهاب فهذا الذى بلغنى من حديث هؤلاء الرهط ثم قال عروة قالت عائشة والله ان الرجل الذى قيل له ما قيل ليقول سبحان الله الذى تقصى بيده ما كشفت من كنف أبى قط قالت ثم قتل بعد ذلك فى سبيل الله حدثنى عبد الله

الاول (قوله) حدثنا عبد الله

منه قطرة فقلت لابي أجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم عني فيما قال فقال أبى والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لابي أجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت أبى والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وأما جارية حديثة السن لا أقرأ من القرآن كثيرا انى والله لقد علمت لقد سمعت هذا الحديث حتى استقر فى أنفسكم وصدقتم به فأتى فقلت لكم انى بريئة لا تصدقونى ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى منه بريئة لصدقنى فوالله لا أجدلى ولكم مثلا الا يا يوسف حين قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تحوات فاضطجعت على فراشى والله يعلم انى حينئذ بريئة وان الله مبرئى ببراءتى ولكن والله ما كنت أظن أن الله تعالى منزل فى شأنى وحيا يتلى اشأنى فى نفسى كان أحقر من أن يتكلم الله فى بامر ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئنى الله به فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج أحد من اهل البيت حتى انزل عليه فاخذ ما كان ياخذ من البراءة حتى انه لا يتحدث منه العرق مثل الجمان وهو فى يوم شات من ثقل القول الذى انزل عليه قالت فسرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكانت أول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة أما والله فقد برأ لك قالت فمات لى أبى قومي اليه فقلت لا والله لا أقوم اليه فالى لا حمدا لا الله عز وجل قالت وانزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالافك عصابة منكم العشر الايات ثم انزل الله تعالى هذا فى براءتى قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه وفقره والله لا ينفق على مسطح شيأ أبدا بعد الذى قال لعائشة ما قال فانزل الله تعالى ولا يأئل أولوا الفضل منكم انى قوله غفور رحيم قال أبو بكر الصديق بلى والله انى لا أحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها منه أبدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش عن أمرى فقال لى زينب ماذا علمت أو رأيت فقالت يا رسول الله أحجى سمعى وبصرى والله ما علمت الا خيرا قالت عائشة وهى التى كانت تسامى من ازواج النبى صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع قالت وطفقت أختها جنة تحارب لها فهلكت فميت هالك قال ابن شهاب فهذا الذى بلغنى من حديث هؤلاء الرهط ثم قال عروة قالت عائشة والله ان الرجل الذى قيل له ما قيل ليقول سبحان الله الذى تقصى بيده ما كشفت من كنف أبى قط قالت ثم قتل بعد ذلك فى سبيل الله حدثنى عبد الله

ابن محمد) هو الجعفي (قوله أملى على هشام بن يوسف) هو الصنعاني (قوله من حفظه) فيه
 إشارة الى ان الاملاء قديقع من الكتاب (قوله قال لي الوليد بن عبد الملك) أي ابن مروان في
 رواية عبد الرزاق عن معمر كنت عند الوليد بن عبد الملك أخرجه الاسماعيلي (قوله أبلغك
 ان عليا كان فيمن قذف عائشة) في رواية عبد الرزاق فقال الذي تولى كبره عنهم علي قلت لا كذا
 في رواية عبد الرزاق وزاد ولكن حدثني سعيد بن المسيب وعروة وعلقمة وعبيد الله كلهم عن
 عائشة قال الذي تولى كبره عبد الله بن أبي قال فما كان جرهم وفي ترجمة الزهري عن حلية أبي
 نعيم من طريق ابن عيينة عن الزهري كنت عند الوليد بن عبد الملك فتلا هذه الآية والذي تولى
 كبره منهم له عذاب عظيم فقال نزلت في علي بن أبي طالب قال الزهري أصح الله الامير ليس الامر
 كذلك أخبرني عروة عن عائشة قال وكيف أخبرك قلت أخبرني عروة عن عائشة انها نزلت في عبد
 الله بن أبي ابن سلول ولابن مردويه من وجه آخر عن الزهري كنت عند الوليد بن عبد الملك ليلة من
 الليالي وهو يقرأ سورة النور مستلقيا فلما بلغ هذه الآية ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم حتى
 بلغ والذي تولى كبره جلس ثم قال يا أبا بكر من تولى كبره منهم أليس علي بن أبي طالب قال فقلت
 في نفسي ماذا أقول لتزلت لالقد خشيت ان ألق منه شر اولئ قلت نعم لقد جئت بامر عظيم قلت
 في نفسي لقد عودني الله على الصدق خيرا قلت لا قال فضرب بقضيبه على السرير ثم قال فن
 فن حتى ردد ذلك مرارا قلت لكن عبد الله بن أبي (قوله ولكن قد أخبرني رجلان من قومك)
 أي من قريش لان أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث مخزومي وأبا سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
 زهري يجمعهم مع بني أمية وهط الوليد مرة بن كعب بن لؤي بن غالب (قوله كان علي مسلما
 في شأنها) كذا في نسخ البخاري بكسر اللام الثقيلة وفي رواية الجوى بفتح اللام قوله فراجعوه
 فلم يرجع) المراجعة في ذلك وقعت مع هشام بن يوسف فيما أحسب وذلك ان عبد الرزاق رواه عن
 معمر خالفه فرواه بلفظ مسيا كذلك أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في المستخر جين وزعم
 الكرماني ان المراجعة وقعت في ذلك عند الزهري قال وقوله فلم يرجع أي لم يجب بغير ذلك قال
 ويحتمل ان يكون المراد فلم يرجع الزهري الى الوليد (قلت) ويقوى رواية عبد الرزاق
 ما في رواية ابن مردويه المذكورة بلفظ ان عليا أساء في شأنى والله يعفوه انتهى وقال ابن التين
 قوله مسلما هو بكسر اللام وضبط أيضا بفتحها والمعنى متقارب (قلت) وفيه نظر فرواية الفتح
 تقتضى سلامته من ذلك ورواية الكسر تقتضى تسليمه لذلك قال ابن التين وروى مسيا وفيه بعد
 (قلت) بل هو الاقوى من حيث نقل الرواية وقد ذكر عياض ان النسفي رواه عن البخاري بلفظ
 مسيا قال وكذلك رواه أبو علي بن السكن عن القريبي وقال الاصيلي بعد أن رواه بالنظ
 مسلما كذا قرأناه والاعرف غيره وانما نسبته الى الاساءة لانه لم يقل كما قال أسامة أهلك ولا نعلم
 الاخيرا بل ضيق على بريرة وقال لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير ونحو ذلك من الكلام
 كما سياتى بسطه في مكانه وتوجيه العذر عنه وكان بعض من لاخبر فيه من الناصبة أقرب
 الى بني أمية بهذه الكذبة فحرفوا قول عائشة الى غير وجهه لعلمهم بانحرفهم عن علي فظنوا
 صحتها حتى بين الزهري للوليد أن الحق خلاف ذلك جزاه الله تعالى خيرا وقد جاء عن الزهري ان
 هشام بن عبد الملك كان يعتد ذلك أيضا فأخرج يعقوب بن شيبه في مسنده عن الحسن بن علي

ابن محمد قال أملى على هشام
 ابن يوسف من حفظه قال
 أخبرنا معمر عن الزهري قال
 قال لي الوليد بن عبد الملك
 أبلغك ان عليا كان
 فيمن قذف عائشة قلت لا
 ولكن قد أخبرني رجلان
 من قومك أبو سلمة بن عبد
 الرحمن وأبو بكر بن عبد
 الرحمن بن الحارث أن عائشة
 رضى الله عنها قالت لهما
 كان علي مسلما في شأنها
 فراجعوه فلم يرجع وقال
 مسلما بلا شك فيه وعلمه
 وكان في أصل العتيق كذلك
 * حدثنا موسى بن اسمعيل
 حدثنا أبو عروبة

الحلواني عن الشافعي قال حدثنا يحيى قال دخل سليمان بن يسار على هشام بن عبد الملك فقال له
يا سليمان الذي تولى كبره من هو قال عبد الله بن أبي قال كذبت هو علي قال أمير المؤمنين اعلم بما
يقول فدخل الزهري فقال يا ابن شهاب من الذي تولى كبره قال ابن أبي قال كذبت هو علي
فقال أنا كذب لا بالك والله لو نادى مناد من السماء ان الله أحل الكذب ما كذبت حدثني
عروة وسعيد وعبيد الله و - لمة عن عائشة ان الذي تولى كبره عبد الله بن أبي فذكر له قصة مع
هشام في آخرها نحن هيئنا الشيخ هذا ومعهام * الحديث الثاني (قوله عن حصين) هو
ابن عبد الرحمن الواسطي (قوله عن أبي وائل) هو شقيق بن سلمة الاسدي (قوله عن
مسروق حدثني أم رومان) بضم الراء وسكون الواو وتقدم ذكرها في علامات النبوة وتسميتها
وقد استشكل قول مسروق حدثني أم رومان مع انها ماتت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
ومسروق ليست له صحبة لانه لم يقدم من البين الا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم في خلافة
أبي بكر أو عمر قال الخطيب لا نعلمه روى هذا الحديث عن أبي وائل غير حصين ومسروق لم يدرك
أم رومان وكان يرسل هذا الحديث عنها ويقول سنلت أم رومان فوهم حصين فيه حيث جعل
السائل لها مسروفاً ويكون بعض النقلة كتب سنلت بألف فصارت سألت فقرئت بفقتين
قال علي ان بعض الرواة قد رواه عن حصين على الصواب يعني بالعنقة قال وأخرج البخاري هذا
الحديث بناء على ظاهر الاتصال ولم يظهر له علة انتهت وقد حكى المزي كلام الخطيب هذا في
التهذيب وفي الاطراف ولم يتعنه بل أقره وزاد انه روى عن مسروق عن ابن مسعود عن أم
رومان وهو أشبه بالصواب كذا قال وهذه لرواية شاذة وهي من المريد في متصل الاسانيد على
ما سنوخه والذي ظهر لي بعد التأمل ان الصواب مع البخاري لان عمدة الخطيب ومن تبعه في
دعوى الوهم الاعتماد على قول من قال ان أم رومان ماتت في حياة النبي صلى الله عليه وسلم سنة
أربع وقيل سنة خمس وقيل ست وهو شاذ ذكره الواقدي ولا يتعقب الاسانيد الصحيحة بما أتى
عن الواقدي وذكره الزبير بن بكار بسند منقطع فيه ضعف ان أم رومان ماتت سنة ست في ذي
الحجة وقد أشار البخاري الى رد ذلك في تاريخه الاوسط والصغير فقال بعد ان ذكر ام رومان في
فصل من مات في خلافة عثمان روى علي بن يزيد عن القاسم قال ماتت أم رومان في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم سنة ست قال البخاري وفيه نظر وحديث مسروق أسند أي أقوى اسنادا
وأبين اتصالاً انتهى وقد جزم ابراهيم الحاربي بأن مسروق قاسم من أم رومان وله خمس عشرة سنة
فعلى هذا يكون سماعه منها في خلافة عمر لان مولده مسروق كان في سنة الهجرة ولهذا قال
أبو نعيم الاصبهاني عاشت أم رومان بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقد تعقب ذلك كله الخطيب
معتقدا على ما تقدم عن الواقدي والزبير وفيه نظر لما وقع عندنا من طريق أبي سلمة عن عائشة
قالت لما نزلت آية التخيير بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بعائشة فقال يا عائشة اني عارض عليك
أمر افلا تفتني فيه بشئ حتى تعرضيه علي أبويك أبي بكر وأم رومان الحديث وأصله في الحديث
دون تسمية أم رومان وآية التخيير نزلت سنة تسع اتفاقاً فهذا ادال على تأخر موت أم رومان عن
الوقت الذي ذكره الواقدي والزبير أيضاً فقد تقدم في علامات النبوة من حديث عبد الرحمن بن
أبي بكر في قصة أضياف أبي بكر قال عبد الرحمن وانما هو أنا وأبي وأمي وأمرأتى وخادم وفيه

عن حصين عن أبي وائل
حدثني مسروق بن الاحدع
قال حدثني أم رومان وهي
أم عائشة رضي الله عنها
قالت سنا أنا قاعدة أنا وعائشة
اذ ولجت امرأتين الانصار
فقلت فعل الله بفلان
وفعل بفلان فقالت أم
رومان وهذا قالت ابني
فمن حدث الحديث قالت
وما ذلك قالت كذا وكذا
قالت عائشة سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت
نعم قالت وأبو بكر قالت نعم
فحرت مغشياً عليها
أقاف الا وعليها حتى بناقض
قطرحت عليها ثيابها فغطيتها
بجاء النبي صلى الله عليه وسلم
فقال ما شأن هذه فقالت
يا رسول الله أخذتها الحبي
بناقض قال فلعلي في حديث
تحدثت قالت نعم فقعدت
عائشة فقالت والله لئن
حلفت لا تصدقوني ولئن قلت
لا تعذروني مثلي ومثلكم
كيعقوب وبنيه والله
المستعان على ما تصفون
قالت وانصرف ولم يقل شيئا
فأنزل الله عذرها قالت
بحمد الله لا بحمد أحد ولا
بحمدك * حدثني يحيى
حدثنا وكيع عن نافع بن
عمر عن ابن أبي مليكة

عن عائشة رضي الله عنها كانت تقرأ اذ تلقونه بالسنتكم وتقول الولي الكذب قال ابن أبي مليكة وكانت أعلم من غيرها بذلك لانه رل فيها * حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه قال ذهبت أسب حسان عند عائشة فقالت لا تنسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين قال كيف ينسبي قال لا سلتك منهم كما نسل الشعرة من العجين وقال محمد حدثنا عثمان بن فرق سمعت هشاماً عن أبيه قال سبت حسان وكان من كثرة عليها * حدثني بشر بن خالد أخبرنا (٣٣٨) محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن أبي الخفي عن مسروق قال دخلنا على عائشة

عند المصنف في الادب فلما جاء أبو بكر قالت له أمي احتسبت عن أضيفا الحديث وعبد الرحمن انما هاجر في هدنة الحديبية وكانت الحديبية في ذي القعدة سنة ست وهجرة عبد الرحمن في سنة سبع في قول ابن سعد وفي قول الزبير فيها أوفى التي بعدها لانه روى ان عبد الرحمن خرج في فئمة من قریش قبل الفتح الى الحبلى صلى الله عليه وسلم فتكون ام رومان تأخرت عن الوقت التي ذكره فيه وفي بعض هذا مخفاية في التعقب على الخطيب ومن تبعه فيما عقبوه على هذا الجامع الصحيح والله المستعان وقد تلقى كلامه طيباً بالتسليم صاحب المشارق والمطالع والسهيلي وابن سيد الناس وتبع المرى الذهبي في مختصراته والعلاني في المراسيل وآخرون وخلفهم صاحب الهدى (قلت) وسأذكر ما في حديث أم رومان من قصة الافك مخالفاً لحديث عائشة ووجه التوفيق بينهم في النسيان شاء الله تعالى * الحديث الثالث قوله عن ابن أبي مليكة هو عبيد الله بن عبيد الله (قوله عن عائشة) في رواية ابن جريج عن ابن أبي مليكة سمعت عائشة وسياً في التفسير (قوله كانت تقرأ اذ تلقونه) أي بكسر اللام وضم القاف مخففاً وقد سرف في الخبر حيث قال وتقول الولي الكذب والولي بفتح الواو واللام بعدها قاف وقال الخطابي هو الاسراع في الكذب (قوله قال ابن أبي مليكة) كانت أعلم من غيرها بذلك لانه نزل فيها) قلت لكن القراءة المشهورة بفتح اللام وتشديد القاف من التلقي واحدى التامين فيه محذوفة وسياً في مزيد ذلك في تفسير سورة النور ان شاء الله تعالى * الحديث الرابع قول عائشة في حسان ذكره الفاظ وسياً في شرحه أيضاً في تفسير سورة النور وقوله وقال محمد ابن عتبة أي الطحان الكوفي يكنى أبا جعفر وأبا عبد الله وهو من شيوخ البخاري ووقع في رواية كريمة والاصلي حدثنا محمد بن بغير زيادة وقد عرف نسبته من رواية الآخرين وسياً في لذكر في كتاب الاحكام وشيخه عثمان بن فرق قد صرى له عند البخاري شيخ آخر تقدم في آخر البيوع * الحديث الخامس حديث مسروق دخلنا على عائشة وعندها حسان يأتي شرحه أيضاً في تفسير النور ان شاء الله تعالى (تم) باب غزوة الحديبية في رواية أبي ذر عن الكشميهني عمرة بدل غزوة والحديبية بالتحقيق لغتان وأنكر كثير من اهل اللغة التحفيف وقال أبو عبيد البكري أهل العراق ينقلون وأهل الحجاز يخففون (قوله وقول الله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية) يشيران الى أنها

رضى الله عنها وعندها حسان بن ثابت ينسبها شعراً يشبب بآيات له وقال حصان رزان ما تزن برية وتصيح غرثي من لحوم الغوافل فقالت له عائشة لكذلك لست كذلك قال مسروق فقلت لها لم تأذني له أن يدخل عليك وقد قال الله والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم فقالت وأي عذاب أشد من العمى قالت له انه كان ينافح أو يهاجى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (باب غزوة الحديبية وقول الله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية) * حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان ابن بلال قال حدثني صالح ابن كيسان عن عبيد الله ابن عبد الله عن زيد بن خالد رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فأصابنا

مطر ذات ليلة فصرى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ثم أقبل علينا بوجهه فقال أتدرون ماذا قال ربكم نزلت قلنا الله ورسوله أعلم فقال قال الله أصبح من عبادي مؤمن بك وكافري بما آمن قال مطرنا برحمة الله وبرزق الله وبفضل الله فهو مؤمن بك كافر بالكوكب وامان قال مطرنا بنحيم كذا فهو مؤمن بالكوكب كافر بك * حدثنا هبة بن خالد حدثنا همام عن قتادة ان انساً رضي الله عنه اخبره قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عر كلين في ذي القعدة الا التي كانت مع حجة عمره من الحديبية في ذي القعدة وعمره من العام المقبل في ذي القعدة وعمره من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمره مع حجة * حدثنا سعيد بن الربيع حدثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة أن أباه حدثه قال انطلقنا

نزالت في قصة الحديدية وقد تقدم شرح معظم هذه القصة في كتاب الشروط وأذ كر هنا ما لم يتقدم له ذ كر هنا وكان توجهه صلى الله عليه وسلم من المدينة يوم الاثنين مستهل ذي القعدة سنة ست فخرج قاصدا الى العمرة فصده المشركون عن الوصول الى البيت ووقعت بينهم المصالحة على ان يدخل مكة في العام المقبل وجاء عن هشام بن عروة عن أبيه انه خرج في رمضان واعتمر في شوال وشذ بذلك وقد وافق أبو الاسود عن عروة الجمهور ومضى في الحج قول عائشة ما اعتمر الا في ذي القعدة ثم ذكر المصنف فيه ثلاثين حديثا * الحديث الاول حديث زيد بن خالد الجهني في النهي عن قول مطربا بنجم كذا الحديث وقد تقدم شرحه في الاستسقاء والعرض منه قوله خرجنا عام الحديدية * الحديث الثاني حديث أنس اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم أربع عمر تقدم شرحه في الحج * الحديث الثالث حديث أبي قتادة انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديدية فأحرم أصحابه ولم أحرم هكذا ذكره مختصرا وقد تقدم بطوله في كتاب الحج مشروحا ويستفاد منه ان بعض من خرج الى الحديدية لم يكن أحرم بالعمرة فلم يحتج الى التحلل منها كما سأشير اليه في الحديث الذي بعده * الحديث الرابع حديث البراء في تكثير ماء البئر بالحديدية ببركة بصاق النبي صلى الله عليه وسلم فيها ذكره من وجهين عن أبي اسحق عن البراء ووقع في رواية اسرا ئيل عن أبي اسحق عن البراء كذا أربع عشرة مائة وفي رواية زهير عنه انهم كانوا ألفا وأربعمائة أو أكثر ووقع في حديث جبر الذي بعده من طريق سالم ابن أبي الجعد عنه انهم كانوا خمس عشرة مائة ومن طريق قتادة قلت لسعيد بن المسيب بلعني عن جابر انهم كانوا أربع عشرة مائة فقال سعيد حدثني جابر انهم كانوا خمس عشرة مائة ومن طريق عمرو بن دينار عن جابر كانوا ألفا وأربعمائة ومن طريق عبد الله بن أبي أوفى كانوا ألفا وثلاثمائة ووقع عند ابن أبي شيبة من حديث مجمع بن حارثة كانوا ألفا وخمسمائة والجمع بين هذا الاختلاف انهم كانوا أكثر من ألف وأربعمائة فمن قال ألفا وخمسمائة جبر الكسر ومن قال ألفا وأربعمائة ألغاه ويؤيده قوله في الرواية الثالثة من حديث البراء ألفا وأربعمائة أو أكثر واعتمد على هذا الجمع النووي وأما البيهقي فقال الى الترجيح وقال ان رواية من قال ألف وأربعمائة أصح ثم ساقه من طريق أبي الزبير ومن طريق أبي سفيان كلاهما عن جابر كذلك ومن رواية معقل بن يسار وسلمة بن الأكوع والبراء بن عازب ومن طريق قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبيه (قلت) ومعظم هذه الطرق عند مسلم ووقع عند ابن سعد في حديث معقل بن يسار زهاء ألف وأربعمائة وهو ظاهر في عدم التحديد وأما قول عبد الله بن أبي أوفى ألفا وثلاثمائة فيمكن جملة على ما اطلع هو عليه واطلع غيره على زيادة ناس لم يطلع هو عليهم والزيادة من الثقة مقبولة أو العدد الذي ذكره جملة من ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك أو العدد الذي ذكره هو عدد المقاتلة والزيادة عليها من الاتباع من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم وأما قول ابن اسحق انهم كانوا سبعمائة فلم يوافق عليه لانه قاله استنباطا من قول جابر نحرنا البدنة عن عشرة وكانوا نحدروا سبعين بدنة وهذا لا يدل على انهم لم ينحدروا غير البدن مع ان بعضهم لم يكن أحرم أصلا وسيأتي في هذا الباب في حديث المسور وهو وان انهم خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم بضع عشرة مائة فيجمع أيضا بأن الذين بايعوا كانوا كما تقدم

مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فآحرم أصحابه ولم أحرم * حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرأئيل عن أبي اسحق عن البراء رضى الله عنه قال تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية ككلام النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها فلم تترك فيها فطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها فجلس على شفيرها ثم دعا بآنا من ماء فتوضأ ثم مضى ودعا ثم صبه فيها فتركتها غير بعيد ثم أنها أصدرت ما شئت ونحن وركابنا * حدثني فضل بن يعقوب حدثنا الحسن بن محمد بن أعين أبو علي الحراني حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق قال أنبأنا البراء بن عازب رضى الله عنهما أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ألفا وأربعمائة أو أكثر فنزلوا على بئر فنزحوها فأبوا النبي صلى الله عليه وسلم فأبى البئر وقعد على شفيرها ثم قال اتنوني ببلو من ماء فأتى به فبصق فدعا ثم قال دعوها ساعة فأروا أنفسهم وركابهم حتى ارتحلوا

حدثنا يونس بن عيسى

وما زاد على ذلك كانوا غافلين عنها كن توجه مع عثمان إلى مكة على أن لفظ البضع يصدق على الخمس والأربع فلا تخالف وجرم موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفا وستمائة وفي حديث سلمة بن الأكوع عن ابن أبي شيبه ألفا وسبعمائة وذكر ابن سعد أنهم كانوا ألفا وخمس مائة وخمسة وعشرين وهذا إن ثبت تحريره بالغ ثم وجدته موصولا عن ابن عباس عند ابن مردويه وفيه رد على ابن دحية حيث زعم أن سبب الاختلاف في عددهم أن الذي ذكره عدددهم لم يقصد التحديد وإنما ذكره بالحدس والتخمين والله أعلم (قوله) ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان) يعنى قوله تعالى أنافحنالك فتحا مينا وهذا موضع وقع فيه اختلاف قديم والتحقيق أنه يختلف ذلك باختلاف المراد من الآيات فقوله تعالى أنافحنالك فتحا مينا المراد بالفتح هنا الحديبية لأنها كانت مبدأ الفتح المبين على المسلمين لما ترتب على الصلح الذي وقع منه الأمن ورفع الحرب وتمكن من يخشى الدخول في الإسلام والوصول إلى المدينة من ذلك كما وقع لخالد بن الوليد وعمر بن العاص وغيرهما ثم تبعت الاسماء بعضها بعضا إلى أن كمل الفتح وقد ذكر ابن اسحق في المغازي عن الزهري قال لم يكن في الإسلام فتح قبل فتح الحديبية أعظم منه إنما كان الكفر حيث القتال فلما آمن الناس كلهم كلم بعضهم بعضا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة ولم يكن أحد في الإسلام يعقل شأنا إلا يبادر إلى الدخول فيه فلم يدخل في تلك السنتين مثل من كان دخل في الإسلام قبل ذلك أو أذكر قال ابن هشام ويذكر عليه أنه صلى الله عليه وسلم خرج في الحديبية في ألف وأربعمائة ثم خرج بعد سنين إلى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى وهذه الآية نزلت منصرفه صلى الله عليه وسلم من الحديبية كما في هذا الباب من حديث عمر وأما قوله تعالى في هذه السورة وأتابهم فتحا قريفا فالمراد بها فتح خيبر على الصحيح لأنها هي التي وقعت فيها المعاني الكثيرة للمسلمين وقد روى أحمد وأبو داود والحاكم من حديث مجمع بن حارثة قال شهدنا الحديبية فلما انصرفنا وجدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا عند كراع الغميم وقد جمع الناس قرأ عليهم أنافحنالك فتحا مينا الآية فقال رجل يا رسول الله أوفتح هو قال إى والذي نفسى بيده أنا لفتح ثم قسمت خيبر على أهل الحديبية وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي في قوله أنافحنالك فتحا مينا قال صلح الحديبية وغفله ما تقدم وما تأخر وتبايعوا بيعة الرضوان وأطعموا نخيل خيبر وظهرت الروم على فارس وفرح المسلمون بنصر الله وأما قوله تعالى فجعل من دون ذلك فتحا قريفا فالمراد بالحديبية وأما قوله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح فالمراد به فتح مكة باتفاق فهذا يرتفع الإشكال وتجتمع الأقوال بعون الله تعالى (قوله) والحديبية بئر) يشير إلى أن المكان المعروف بالحديبية سمي ببئر كانت هنالك هذا اسمها ثم عرف المكان كله بذلك وقد مضى بأبسط من هذا في أواخر الشروط (قوله) فنزحناها) كذلك أكثر ووقع في شرح ابن التين فنزحناها بالفاء بدل الحاء المهملة قال والنزح والتزح واحد وهو أخذ الماء شيئا بعد شيء إلى أن لا يبقى منه شيء (قوله) فلم تترك فيها فطرة) في رواية فوجدنا الناس قد نزحوها (قوله) جلس على شفيرها ثم دعا بآنا من ماء) في رواية زهير ثم قال اتنوني ببلو من ماء فأتى به فبصق فدعا ثم قال دعوها ساعة فأروا أنفسهم وركابهم حتى ارتحلوا

حدثنا ابن فضيل حدثنا

حصين عن سالم عن جابر
رضي الله عنه قال عطش
الناس يوم الحديبية ورسول
الله صلى الله عليه وسلم بين
يديه ركوة فتوضأ منها ثم اقبل
الناس نحوه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما لكم
قالوا يا رسول الله ليس عندنا
ما نوضأ به ولا نشرب الا
ما في ركوتك فوضع النبي
صلى الله عليه وسلم يده في
الركوة فجعل الماء يغور من
بين اصابعه كما شال العيون
قال فشر بنا وتوضأنا قلت
لجابر كم كنتم يومئذ قال لو كنا
مائة ألف لكنا كنا كخمس
عشرة مائة حدثنا الصلت
ابن محمد حدثنا يزيد بن زريع
عن سعيده عن قتادة قلت
لسعيد بن المسيب بلغني ان
جابر بن عبد الله كان يقول
كانوا اربع عشرة مائة فقال
لي سعيد حدثني جابر كانوا
خمس عشرة مائة الذين
بايعوا النبي صلى الله عليه
وسلم يوم الحديبية تابعه ابو
داود حدثنا قرة عن قتادة
تابعه محمد بن بشار حدثنا
ابوداود حدثنا شعبة حدثنا
علي حدثنا سفيان قال عمرو
سمعت جابر بن عبد الله
رضي الله عنه ما قال قال لنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم الحديبية انتم خير

وقدروا وفي رواية زهير فاروا أنفسهم وركابهم والركاب الابل التي يسار عليها * الحديث
الخامس حديث جابر (نقله ابن فضيل) هو محمد وحصين هو ابن عبد الرحمن وسالم هو ابن أبي
الجمع والكل كوفيون كما أن الاسناد الذي بعده الى قتادة بصريون (قوله فوضع النبي صلى
الله عليه وسلم يده في الركوة فجعل الماء يغور من بين اصابعه) هذا ما غاير لحديث البراء أنه صب
ما وضوئه في البئر فكثر الماء في البئر وجمع ابن حبان بينهم ما بان ذلك وقع مرتين وسيأتى في
الاشربة البيان بان حديث جابر في نبع الماء كان حين حضرت صلاة العصر عند ارادة الوضوء
وحديث البراء كان لارادة ما هو أعم من ذلك ويحتمل أن يكون الماء لما تفجر من اصابعه ويده في
الركوة وتوضأوا كلهم وشربوا أمر حينئذ يصب الماء الذي بقي في الركوة في البئر فتكاثر الماء
فيها وقد أخرج أحمد من حديث جابر من طريق نبيح الغنزي عنه وفيه بقاء رجل يداو في شئ
من ماء ليس في القوم ماء غيره فصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن ثم
انصرف وترك القدح قال فتراحم الناس على القدح فقال علي رسلكم فوضع كنهه في القدح ثم
قال أسبغوا الوضوء قال فلقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين اصابعه ووقع في حديث
البراء ان تكثير الماء كان يصب النبي صلى الله عليه وسلم وضوئه في البئر وفي رواية أبي الاسود
عن عروة في دلائل البهيقي انه أمر بسهم فوضع في قعر البئر فاشت بالماء وقد تقدم وجه الجمع
في الكلام على حديث المسور ومران في آخر الشروط وتقدم الكلام على اختلافهم في
كيفية نبع الماء في علامات النبوة وان نبع الماء من بين اصابعه وقع مرارا في الحضر وفي
السفر والله أعلم (قوله تابعه أبو داود) هو سليمان بن داود الطيالسي (قال حدثنا قرة) هو ابن
خالد (عن قتادة) وهذه الطريق وصلها الاسماعيلي من طريق عمرو بن علي الفلاس عن أبي داود
الطيالسي بهذا الاسناد الى قتادة قال سألت سعيد بن المسيب كم كانوا في بيعة الرضوان فذكر
الحديث وقال فيه أنهم يرحمه الله هو حدثني انهم كانوا ألفا وخمس مائة (قوله قال لنا رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية انتم خير أهل الارض) هذا صريح في فضل أصحاب الشجرة
فقد كان من المسلمين اذ ذاك جماعة بمكة وبالمدينة وبغيرهما وعند أحد باسناد حسن عن أبي سعيد
الخدري قال لما كان بالحديبية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا توقدوا نارا بليل فلما كان بعد ذلك
قال أوقدوا واصطنعوا فإنه لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولا مدكم وعند مسلم من حديث جابر
مر فوعلا يدخل النار من شهد بدر والحديبية وروى مسلم أيضا من حديث أم دبر انها
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة وسمعت به بعض
الشعبة في تفضيل علي وعلى عثمان لان عليا كان من جملة من خطب بذلك ومن بايع تحت
الشجرة وكان عثمان حينئذ غائبا كما تقدم في المناقب من حديث ابن عمر لكن تقدم في حديث
ابن عمر المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم بايع عنه فاستوى معهم عثمان في الخيرية المذكورة
ولم يقصد في الحديث الى تفضيل بعضهم على بعض واستدل به أيضا على ان الخضر ليس بشئ لانه
لو كان حيا مع ثبوت كونه نبيا لزم تفضيل غيره البى على النبي وهو باطل فدل على انه ليس بشئ
حينئذ وأجاب من زعم انه حى باحتمال أن يكون حينئذ حاضرا معهم ولم يقصد الى تفضيل
بعضهم على بعض أو لم يكن على وجه الارض بل كان في البحر والثاني جواب ساقط وعكس ابن

احل الارض وكنا ألفا واربعمائة

التين فاستدل به على ان الخضر ليس بنبي فبني الامر على انه سحر وأنه دخل في عموم من فضل النبي صلى الله عليه وسلم أهل الشجرة عليهم وقد قدمنا الأدلة الواضحة على ثبوت نبوة الخضر في أحاديث الانبياء وأغرب ابن التين فجزم ان الياس ليس بنبي وبناه على قول من زعم انه ايضا حى وهو ضعيف أعني كونه حيا وأما كونه ليس بنبي فنفي باطل ففي القرآن العظيم وان الياس لمن المرسلين فكيف يكون أحدهم بنى آدم مرسل وليس بنبي (قوله ولو كنت أبصر اليوم) يعني انه كان عمي في آخر عمره (قوله تابعه الاعمش سمع سالما) يعني ابن أبي الجعد (سمع جابرا ألفا وأربعمائة) أى في قوله ألفا وأربعمائة وهذه الطريق وصلها المؤلف في آخر كتاب الاشربة وساق الحديث أتم مما هنا وبين في آخره الاختلاف فيه على سالم ثم على جابر في العدد المذكور وقد ينبت وجه الجمع قريبا وقيل انما عدل الصحابي عن قوله ألف وأربعمائة الى قوله أربع عشرة مائة للإشارة الى ان الجيش كان منقسم الى المئات وكانت كل مائة متميزة عن الاخرى اما بالنسبة الى القبائل واما بالنسبة الى الصفات قال ابن دحية الاختلاف في عددهم دال على انه قيل بالتحمين وتعقب بإمكان الجمع كما تقدم * الحديث السادس حديث عبد الله بن أبي أوفى (قوله وقال عبيد الله بن معاذ) كذا ذكره بصيغة التعليق وقد وصله أبو نعيم في المستخرج على مسلم من طريق الحسن بن سفيان حدثنا عبيد الله بن معاذ به وقال مسلم حدثنا عبيد الله بن معاذ به (قوله ألفا وثلاثمائة) في رواية علي بن قادم عن شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن مردويه ألفا وأربعمائة وهي شاذة (قوله وكانت أسلم) أى قبيلته (قوله ثم المهاجرين) بصم المثلثة وسكون الميم وضهما ولم أعرف عددا من كان بهما من المهاجرين خاصة ليعرف عدد المسلمين الا ان الواقدى جزم بأنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة الحديبية من أسلم مائة رجل فعلى هذا كان المهاجرون ثمانمائة (قوله تابعه محمد بن بشار) هو بندار (حدثنا أبو داود) هو الطيالسي وهذه الطريق وصلها الاسماعيلي عن ابن عبد الله بن عيسى عن بندار به وأخرجه مسلم عن أبي موسى محمد بن المثنى عن أبي داود به * الحديث السابع (قوله اخبرنا عيسى) هو ابن يونس واسماعيل هو ابن أبي خالد وقس هو ابن أبي حازم ومرداس الاسلمي هو ابن مالك وليس له في البخارى سوى هذا الحديث ولا يعرف أحد روى عنه الا قيس بن أبي حازم وجزم بذلك البخارى وأبو حاتم ومسلم وآخرون وقال ابن السكيت زعم بعض أهل الحديث ان مرداس بن عروة الذي روى عنه زياد بن علاقة هو الاسلمي قال والصحيح أنهما اثنان (قلت) وفي هذا تعقب على المرى في قوله في ترجمة مرداس الاسلمي روى عنه قيس بن أبي حازم وزياد بن علاقة ووضع أن شيخ زياد بن علاقة غير مرداس الاسلمي والله أعلم (قوله سمع مرداسا الاسلمي يقول وكان من أصحاب الشجرة يقبض الصالحون) كذا ذكره عنه موقوفا هنا وأورده في الرقاق من طريق بيان عن قيس مر فوعاوي يأتي شرحه هناك ان شاء الله تعالى والغرض منه بيان انه كان من أصحاب الشجرة والخفالة بالمهملة والفاء بمعنى الحثالة بالمثلثة والفاء قد تقع موضع الناء والمراد بها الردي من كل شيء * الحديث الثامن حديث المسور ومروان في قصة الحديبية ذكره مختصرا جدا من رواية سفيان وهو ابن عيينة عن الزهري وقال فيه لا أحصى كم سمعته من سفيان حتى سمعته يقول لا أحفظ من الزهري الأشعار والتقليد فلا أدري يعني موضع الأشعار والتقليد أو الحديث كله

ولو كنت أبصر اليوم لأرتسكم مكان الشجرة * تابعه الاعمش سمع سالما سمع جابرا ألفا وأربعمائة وقال عبيد الله ابن معاذ حدثنا ابنى حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة حدثني عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهم ما كان أصحاب الشجرة ألفا وثلاثمائة وكانت أسلم ثم المهاجرين * تابعه محمد ابن بشار حدثنا أبو داود حدثنا شعبة * حدثنا ابراهيم ابن موسى اخبرنا عيسى عن اسمعيل عن قيس انه سمع مرداسا الاسلمي يقول وكان من أصحاب الشجرة يقبض الصالحون الاول فالاول وتبقى حفالة تحفالة التمر والشعير لا يعاب الله بهم شيئا * حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن مروان والمسور ابن مخزومة قال اخرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما كان بنى الحليفة قلاد الهدى وأشعره وأحرم منها لا أحصى كم سمعته من سفيان حتى سمعته يقول لا أحفظ من الزهري الأشعار والتقليد فلا أدري يعني موضع الأشعار والتقليد أو الحديث كله

* حدثنا الحسن بن خلف حدثنا اسحق بن يوسف عن ابي بشر ورقاء عن ابن (٣٤٣) ابي يحيى عن مجاهد قال حدثني عبد

الرحمن بن ابي ليلى عن كعب
ابن عجرة ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم رآه وقوله
يستط على وجهه فقال
أيؤذيك هوامك قال نعم
فأمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يحلق وهو
بالخديبية ولم يبين لهم أنهم
يحلقون بها وهم على طمع أن
يدخلوا مكة فأنزل الله
الفدية فأمره رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يطعم
فريقين ستة مساكين
أو يهدي شاة أو يصوم ثلاثة
أيام * حدثنا اسمعيل بن
عبد الله قال حدثني مالك
عن زيد بن اسلم عن أبيه قال
خرجت مع عمر بن الخطاب
رضي الله عنه إلى السوق
فلحق عمر امرأة شابة فقالت
يا امير المؤمنين هات زوجي
وترك صبية صغارا والله
ما ينضجون كراعا ولا لهم
زرع ولا ضرع وخشيت
أن تأكلهم الضبع وأنا بنت
خفاف بن ايماء الغفاري
وقد شهد ابي الخديبية مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فوقف معها عمر ولم
يمض ثم قال مرحبا بنسب
قريب ثم انصرف إلى بعير

هذا الحديث في هذا الباب من رواية عبد الله بن محمد الجعفي عن سفيان بن عيينة أتم من رواية
علي ولكن قال فيه حفظت بعضه وثبتني معمر وسأد كرمية علق بشرحه وهو الحديث
الخامس والعشرون فيه وأعرب الكرماني في قول علي بن المديني لأحصى كم سمعته من
سفيان على أنه شك في العدد الذي سمعه منه هل قال ألف وخمسمائة أو ألف وأربعمائة أو
ألف وثلاثمائة ويكنى في التعقب عليه أن حديث سفيان هذا ليس فيه تعرض للتردد في عددهم
بل الطرق كلها جازمة بأن الزهري قال في روايته كانوا بضع عشرة مائة وكذلك كل من
رواه عن سفيان وانما وقع الاختلاف في حديث جابر والبراء كما تقدم ببسوطا الحديث
التاسع (قوله حدثنا الحسن بن خلف) هو الواسطي ثقة من صغار شيوخ البخاري وماله عنه
في الصحيح سوى هذا الموضع (قوله عن أبي بشر ورقاء) هو ابن عمر البشكري وهو مشهور باسمه
وابن أبي يحيى اسمه عبد الله واسم أبي يحيى يسار جهله وحديث كعب بن عجرة هذا ذكره
المصنف من وجهين عن مجاهد في آخر هذا الباب وقد تقدم شرحه في كتاب الحج * الحديث
العاشر والحادي عشر (قوله فلحق عمر امرأة شابة) لم أقف على اسمها ولا على اسم زوجها ولا
اسم أحد من أولادها وزوجها صحابي لأن من كان له في ذلك الزمان أولاد يدل على أنه إدراكا
وهذه بنت صحابي لا يعد أن يكون لها رؤية فالذي يظهر أن زوجها صحابي أيضا وفي رواية معمر
عن مالك عند الاسماعيلي فلقينا امرأة قد شبت بشبابه وللدارقطني من هذا الوجه أنه امرأة
مؤمنة وله من طريق سعيد بن داود عن مالك فعلق بشبابه (قوله وترك صبية صغارا) في رواية
سعيد بن داود وخلف صبي صغير فيحتمل أن يكون معه مائة أو أكثر (قوله فقالت
يا امير المؤمنين) زاد الدارقطني من طريق عبد العزيز بن يحيى عن مالك فقال من معه دعي أمير
المؤمنين (قوله ما ينضجون) بضم أوله وسكون النون وكسر الصاد المججمة بعدها جيم
(قوله كراعا) بضم الكاف هو مادون الكعب من الشاة قال الخطابي معناه أنهم لا يكفون
أنفسهم معالجة ما يأكلونه ويحتمل أن يكون المراد لا كراعا لهم فيضجونه (قوله ليس لهم
ضرع) (١) بفتح الصاد المججمة وسكون الراء أي ليس لهم ما يحملونه وقوله ولا زرع أي ليس لهم
نبات (قوله وخشيت أن تأكلهم الضبع) أي السممة المجذبة ومعنى تأكلهم أي تملكهم (قوله
وأنا بنت خفاف) بضم المجهمة وفاء من الأولى خفيفة (قوله ايماء) بكسر الهمزة ويقال بفتحها
وسكون التثنية والمدوخ خفاف صحابي مشهور قيل له ولأبيه ولجده صحبة حكاه ابن عبد البر قال
وكانوا ينزلون غيقة يعني بغية ومجبة وتحتانية ساكنة وقاف ويأبون المدينة كثيرا وخفاف هذا
حدث عند مسلم موصول (قوله شهد ابي الخديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) ذكر
الواقدي من حديث أبي رهم الغفاري قال لما نزل النبي صلى الله عليه وسلم بالأنواء أهدى له ايماء
ابن رخصة الغفاري مائة شاة وبعيرين يحملان لبايا وبعثهم مع ابنه خفاف فقبل هديته وفرق
الغنم في أصحابه ودعا بالبركة (قوله بنسب قريب) يحتمل أن يريد قرب نسب غفارا من قريش لأن
كانه تجمعههم أو أراد أنها انتسبت إلى شخص واحد معروف (قوله بعير ظهير) أي قوى الظهور
معد الحاجة (قوله اقتاديه) بقاف ومثناة وفي رواية سعيد بن داود وقود هذا البعير (قوله

ظهير) كان من بوطاني الدار فحمل عليه عرار قن ملاءهما طاعما وحل بينهما ما نفقة وثيابا ثم باولها بخطامه ثم قال اقتاديه
فلن يقني (١) قول الشارح قوله ليس لهم ضرع رواية المتن الذي بينا ولا لهم زرع ولا ضرع اه

حتى يأتيكم الله بخير فقال رجل يا امير المؤمنين (٣٤٤) اكرت لها قال عمر ثكلتك امك والله اني لا اري اباهده واخاها قد

حتى يأتيكم الله بخير) في رواية سعيد بن داود بالرزق (قوله فقال رجل) لم أقف على اسمه (قوله
ثكلتك أمك) هي كلمة تقولها العرب للانكار ولا تريد بها حقيقة (قوله اى لا اري اباهده)
يعنى خفافا (قوله واخاها) لم أقف على اسمه وكان خفافا ابنان الحرث ومحمد لكنهما تابعيان
فوهبهم من فسر الاخ الذي ذكره عمر بأحدهما لان مقتضى هذه القصة أن يكون الولد المذكور
صحابيا واذا ثبت ما ذكره ابن عبد البر أن خفاف وأبيه وجده صحبة اقتضى أن يكون هؤلاء أربعة
في نسق لهم صحبة وهم ولد خفاف وخفاف وإيماء ورخصة فتدأكرهم مع بيت الصديق خلافا لمن
زعم انه لم يوجد أربعة في نسق لهم صحبة الا في بيت الصديق وقد جعت من وقع له ذلك ولومن
طريق ضعيف فبلغوا عشرة أمثلة منهم زيد بن حارثة وأبو مو وولد أسامة وولد أسامة لان
الواقدي وصف أسامة بأنه تزوج في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وولده (قوله قد حاصرا
حصنا) لم أعرف الغزوة التي وقع فيها ذلك ويحتمل احتمالا لقرية أن تكون خبر لانها كانت
بعد الحديبية وحوصرت حصونها (قوله نستقي) بالمهمله وبالفاء وبالهمز أى نسترجع يقول
هذا المال أخذه فياً وفي رواية الجوى بالقاف غيرهم زرو قوله سمعنا أى أنصبا وأنمن الغنية
* الحديث الثاني عشر حديث سعيد بن المسيب عن أبيه في الشجرة وأورده من طريق قتادة عنه
ومن طريق طارق بن عبد الرحمن عن سعيد بن ثلاثة طرق الى طارق (قوله لقد رأيت الشجرة)
أى الى التي كانت بيعة الرضوان تحتها ووقع في بعض النسخ قال محمود ثم أنسيتها (قوله ثم أتيتها بعد
فلم أعرفها) بين في رواية طارق انه أتاها في العام المقبل فلم يعرفها (قوله حدثنا محمود) هو
ابن غيلان وعبيد الله هو ابن موسى وهو من شيوخ البخارى وقد يحدث عنه بواسطة كها
(قوله انطلقت جافرت بقوم يصلون) لم أقف على اسم أحد منهم وزاد الاسماعيلي من رواية
قيس بن الربيع عن طارق في مسجد الشجرة (قوله نسيناها) في رواية الكشميهني والمستقى
انسيناها بضم الهمزة وسكون النون أى أنسينا موضعها بدليل فلم نقدر عليها (قوله فقال
سعيد) أى ابن المسيب (ان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلمتوها أنتم فأنتم أعلم)
قال سعيد هذا الكلام منكرو وقوله فأنتم أعلم هو على سبيل التمسك وفي رواية قيس بن الربيع ان
أقارب الناس كثيرة (قوله فرجعنا اليها العام المقبل) في رواية عفان عن أبي عوانة عند
الاسماعيلي فانطلقنا في قابل حاجين كذا أطلق وهم كانوا معتبرين لكن يطلق عليها الحج كما
يقال العمرة الحج الاصغر (قوله فعميت علينا) أى أبهمت في رواية عفان فعمى علينا مكانها
وزاد فان كانت بينت لكم فأنتم أعلم (قوله ذكرت عند سعيد بن المسيب الشجرة فضحك فقال
أخبرني أبي وكان شهدها) زاد الاسماعيلي من طريق أبي زرعة عن قبيصة شيخ البخارى فيه انهم
أقربا من العام القابل فأنسيناها وقد قدمت الحكمة في اخفائها عنهم في باب البيعة على الحرب
من كتاب الجهاد عند الكلام على حديث ابن عمر في معنى ذلك لكن انكار سعيد بن المسيب على
من زعم انه عرفها معتدا على قول أبيه انهم لم يعرفوها في العام المقبل لا يدل على رفع معرفتها
أصلا فقد وقع عند المصنف من حديث جابر الذي قبل هذا لو كنت أبصر اليوم لا أريكم مكان
الشجرة فهذا يدل على انه كان يضبط مكانها بعينه واذا كان في آخر عمره بعد الزمان الطويل
يضبط موضعها ففيه دلالة على انه كان يعرفها بعينه لان الظاهر انها حين مقالته تلك كانت

حاصرا حصنا زمانا فافتحاه
ثم اصبحنا نستقي سمانا
فيه * حدثني محمد بن رافع
حدثنا شبابة بن سوار ابو
عمرو الفزاري حدثنا شبابة
عن قتادة عن سعيد بن
المسيب عن أبيه قال لقد
رأيت الشجرة ثم أتيتها بعد
فلم أعرفها قال محمود
أنسينا بعد * حدثنا محمود
حدثنا عبيد الله عن اسرايل
عن طارق بن عبد الرحمن
قال انطلقت جافرت
بقوم يصلون قلت ما هذا
المسجد قالوا هذه الشجرة
حيث بايع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بيعة الرضوان
فأتيت سعيد بن المسيب
فأخبرته فقال سعيد حدثني
ابي انه كان فيمن بايع رسول
الله صلى الله عليه وسلم تحت
الشجرة قال فلما أخرجنا من
العام المقبل نسيناها فلم
نقدر عليها فقال سعيد ان
أصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم لم يعلموها وعلمتوها أنتم
فأنتم أعلم * حدثنا موسى
حدثنا ابو عوانة حدثنا طارق
عن سعيد بن المسيب عن
أبيه انه كان فيمن بايع تحت
الشجرة فرجعنا اليها العام
المقبل فعميت علينا * حدثنا
قبيصة حدثنا سفيان عن
طارق قال ذكرت عند سعيد
ابن المسيب الشجرة فضحك

هلكت اما يجفاف أو بغيره واستره ويعرف موضعها بعينه ثم وجدت عند ابن سعد باسناد صحيح عن نافع ان عمر بلغه ان قوما يأتون الشجرة فيصلون عندها فتؤدعهم ثم أمر بقطعها فقطعت الحديث الثالث عشر حديث عبد الله بن أبي أوفى في قوله اللهم صل على آل أبي أوفى وقد تقدم شرحه في كتاب الزكاة وذكره هنا قوله وكان من أصحاب الشجرة الحديث الرابع عشر (قوله حديثنا اسمعيل) هو ابن أبي أوفى وأخوه أبو بكر عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال وعمر بن يحيى هو المازني وعبد بن تميم أي ابن أبي زيد بن عاصم المازني وكلهم مدنيون (قوله لما كان يوم الحرة) أي لما خلع أهل المدينة بيعة يزيد بن معاوية وبايعوا عبد الله بن حنظلة أي ابن أبي عامر الانصاري (قوله فقال ابن زيد) هو عبد الله بن زيد بن عاصم عم عبد بن تميم (قوله ابن حنظلة) هو عبد الله وصرحه الاسماعيلي في روايته وقوله يابيع الناس أي على الطاعة له وخلص يزيد بن معاوية وعكس الكرماني فزعم انه كان يابيع الناس ليزيد بن معاوية وهو غلط كبير (قوله لا يابيع على ذلك) أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اشعار بأنه يابيع النبي صلى الله عليه وسلم على الموت وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في باب البيعة على الحرب من كتاب الجهاد وذكر هناك ما وقع للكرماني من الخطب في شرح قوله ابن حنظلة ووقع في رواية الاسماعيلي من الزيادة وقتل عبد الله بن زيد يوم الحرة وكان السبب في البيعة تحت الشجرة ما ذكر ابن اسحق قال حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان عثمان قد قتل فقال لننكاؤا قتلوه لا نجزمهم فدعا الناس الى البيعة فبايعوه على القتال على ان لا يفر و قال فبلغهم بعد ذلك ان الخبر باطل ورجع عثمان وذكر أبو الاسود في المغازي عن عروة السبب في ذلك مطولا قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل بالحديبية أحب أن يبعث الى قريش رجلا يخبرهم بأنه انما جاء معتمرا فدعا عمر لبيعة فقال والله لا آمنهم على نفسى فدعا عثمان فارسله وأمره أن يبشر المستضعفين من المؤمنين بالفتح قريبا وان الله سيظهر دينه فوجه عثمان فوجد قريشا نازلين بيلدح قد اتفقوا على أن يذبحوا النبي صلى الله عليه وسلم من دخول مكة فأجاردأبان بن سعد بن العاص قال وبعث قريش بديل بن ورقاء وسهيل بن عمرو الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر القصة التي مضت مطولة في الشروط قال وآمن الناس بعضهم بعضا وهم في اقطار الصلح اذ رمى رجل من الفريقين رجلا من الفريق الآخر فكانت معاركة وترا موايل بيل والحجارة فارتحن كل فريق من عندهم ودعا النبي صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة فجاءه المسلمون وهو نازل تحت الشجرة التي كان يستظل بها فبايعوه على أن لا يفر وألقى الله الرعب في قلوب الكفار فاذعنوا الى المصالحة وروى البيهقي في الدلائل من مرسل الشعبي قال كان أول من انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم لما دعا الناس الى البيعة تحت الشجرة أبو سنان الأزدي وروى مسلم في حديث سلمة بن الأكوع قال ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى البيعة فبايعه أول الناس فذكر الحديث قال ثم ان المشركين راسلونا في الصلح حتى مشى بعضنا في بعض قال فاضطجعت في أصل شجرة فأتاني أربعة من المشركين فجعلوا يبعون في رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحوط عنهم الى شجرة أخرى فبينما هم كذلك اذ نادى مناد من أسفل الوادي يا آل المهاجرين قال فاخترطت سيفي ثم شددت على أولئك الأربعة وهم رقوقد

حدثنا آدم بن أبي اياس
حدثنا شعبة عن عمرو بن
مرة قال سمعت عبد الله بن
أبي أوفى وكان من أصحاب
الشجرة قال كان النبي
صلى الله عليه وسلم اذا أتاه
قوم بصدقة قال اللهم صل
عليهم فأتاه أبي بصدقته فقال
اللهم صل على آل أبي أوفى
حدثنا اسمعيل عن أخيه
عن سليمان عن عمرو بن يحيى
عن عبد بن تميم قال لما كان
يوم الحرة والناس يبايعون
لعبد الله بن حنظلة فقال
ابن زيد على ما يابيع ابن
حنظلة الناس قيل له على
الموت قال لا يابيع على ذلك
أحد بعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم وكان شهد معه
الحديبية

فأخذت سلاحهم ثم جثت بهم أسوقهم وجاء عبي رجل يقال له مكرز بن ناس من المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوهم يكون لهم بدأ الفجور وثناه فعفا عنهم فأرسل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وروى مسلم أيضا من حديث أنس أن رجلا من أهل مكة هبطوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من قبل النعيم ليقاتلوه فأخذهم فعفا عنهم فأرسل الله الآية * الحديث الخامس عشر حديث سلمة بن الأكوع في وقت صلاة الجمعة أوردته لتولاه فيه وكان من أصحاب الشجرة (قوله حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي) هو كوفي ثقة من قدماء شيوخ البخاري مات سنة ست عشرة ومائتين وأبوه يعلى ابن الحرث المحاربي ثقة أيضا مات سنة ثمان وستين ومائة وماله في البخاري إلا هذا الحديث (قوله ثم تنصرف وليس للبعيطان ظل نستظل فيه) استدلل به لمن يقول بأن صلاة الجمعة تجزئ قبل الزوال لأن الشمس إذا زالت ظهرت الطلال وأجيب بأن النفي انما يسلط على وجود ظل يستظل به لا على وجود الظل مطلقا والظل الذي يستظل به لا يتيمأ إلا بعد الروال بقدر يختلف في الشتاء والصيف وقد تقدم بسط هذه المسئلة ونقل الخلاف فيها في كتاب الجمعة * الحديث السادس عشر (قوله حدثنا حاتم) هو ابن اسمعيل (قوله على الموت) تقدم الكلام عليه في باب البيعة على الحرب من كتاب الجهاد وذكر كيفية الجمع بينه وبين قول جابر لهم نبايعه على الموت وكذا روى مسلم من حديث معقل بن يسار مثل حديث جابر وحاصل الجمع ان من أطلق ان البيعة كانت على الموت أراد لا زملها لانه اذا بايع على ان لا يفرز من ذلك ان يثبت والذي يثبت اما ان يغلب واما ان يؤسر والذي يؤسر اما ان ينجو واما ان يموت ولما كان الموت لا يؤم في مثل ذلك أطلقه الراوي وحاصله ان أحدهما حكم صورة البيعة والاخر حكم ما تؤول اليه وجمع الترمذي بأن بعضا بايع على الموت وبعضا بايع على أن لا يفرز * الحديث السابع عشر (قوله عن العلاء بن المسيب) أي ابن رافع الكوفي وهو وأبوه ثقتان وماله في البخاري إلا هذا الحديث وآخر في الدعوات ولا يسه حديث آخر في الادب من رواية منصور بن المعتمر عنه (قوله طوبى لك صحبت النبي صلى الله عليه وسلم) غبطة التابعي بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مما يغبط به لكن سلك الصحابي مسلك التواضع في جوابه وطوبى في الاصل شجرة في الجنة تقدم تفسيرها في صفة الجنة في بدء الخلق وتطلق ويراد بها الخير والجنة أو أقصى الامنية وقيل هي من الطيب أي طاب عيشكم (قوله فقال يا ابن أخي) في رواية الكشميني يا ابن أخي بغية إضافة وهي على عادة العرب في المحاطبة أو اراد اخوة الاسلام (قوله انك لا تدري ما أحدثناه بعده) يشير إلى ما وقع لهم من الحروب وغيره انخاف غائله ذلك وذلك من اكمال فضله * الحديث الثامن عشر (قوله حدثنا اسحق) هو ابن منصور ويحيى بن صالح هو الوحاظي وهو من شيوخ البخاري وقد يحدث عنه بواسطة كما هو معاوية بن سلام بالاشديد ويحيى هو ابن أبي كثير ووقع في رواية ابن السكن عن زيد بن سلام يدل يحيى بن أبي كثير قال أبو علي الجبائي ولم يتابع على ذلك وقد وقع في رواية النسفي عن البخاري كما قال الجمهور وكذا هو عند مسلم وأبي داود من طريق معاوية بن سلام عن يحيى (قوله انه بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة) هكذا أورده مختصرا مقتضرا على موضع حاجته منه وبقيته الحديث قد أخرج مسلم عن يحيى بن يحيى

* حدثنا يحيى بن يعلى المحاربي حدثني أي حدثنا اياس بن سلمة بن الأكوع قال حدثني أي قال وكان من أصحاب الشجرة قال كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة ثم تنصرف وليس للبعيطان ظل نستظل فيه * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد ابن أبي عبيد قال قلت لسلمة ابن الأكوع على أي شيء يابيعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال على الموت * حدثني أي حدثني اشكاب حدثنا محمد بن فضيل عن العلاء بن المسيب عن أبيه قال لقيت البراء بن عازب رضي الله عنهما فقلت طوبى لك صحبت النبي صلى الله عليه وسلم وبابيعته تحت الشجرة فقال يا ابن أخي انك لا تدري ما أحدثناه بعده * حدثني اسحق حدثنا يحيى ابن صالح حدثنا معاوية هو ابن سلام عن يحيى عن أبي قلابه أن ثابت بن الضحالة أخبره انه بايع النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة

هل ينقض الوتر قال اذا وترت من أوله فلا وتر من آخره **حدثني** عبد الله بن يوسف **أخبرنا** مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلافسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه وقال عمر بن الخطاب ثكلتك أمك يا عمر نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فركت بعيري ثم تقدمت أمام المسلمين وخشيت أن ينزل في قرآن فأنشبت أن سمعت صارخا يصرخني قال فقلت لقد خشيت (٣٤٨) أن يكون نزل في قرآن وجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت فقال لقد

أُنزِلَتْ عَلَى الْيَسِيلَةِ سُورَةُ
لَهْيٍ أَحَبَّ إِلَى مَا طَلَعَتْ
عَلَيْهِ الشَّمْسُ ثُمَّ قَرَأْنَا قِطْعَتَا
لَكَ قِحَامَيْنَا ۖ حَدَّثَنَا عَبْدُ
اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا سَفِيانُ
قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ حِينَ
حَدَّثَ هَذَا الْحَدِيثَ حَفِظْتُ
بَعْضَهُ وَبَثْنِي مَعَهُ عَنْ
عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنِ الْمُسَوِّبِ
مُخْرَمَةً وَمُرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ
بَزِيدَ أَحَدَهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ
قَالَ أَخْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحَدِيدِيَّةِ فِي
بُضْعِ عَشْرَةِ مِائَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ
فَلَمَّا أَتَى ذَا الْحَلِيفَةِ قَلَّدَ الْهَدْيَ
وَأَشْعَرَهُ وَأَحْرَمَ مِنْهَا بَعِيرَةً
وَبَعَثَ عَيْنَالَهُ مِنْ خِرَاعَةٍ
وَسَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ بِغَدِيرِ الْأَشْطَاطِ
إِنَاءَ عَيْنِهِ قَالَ إِنْ قَرِئْنَا
جَعَلُوا الْبَجُوعَا وَقَدْ جَعَلُوا
لَكَ الْإِحَابِيشَ وَهُمْ مَقَاتِلُوكَ
وَصَادُولُكَ عَنِ الْبَيْتِ وَمَانِعُولُكَ
فَقَالَ أَشِيرُوا إِلَيْهَا النَّاسُ
عَلَى اتْرُونِ إِنْ أَمْسَلَ إِلَى
عَالِهِمْ وَذَرَارِي هَؤُلَاءِ

عاش الى خلافة معاوية ماله في البخاري الا هذا الحديث (قوله هل ينقض الوتر) يعني اذا أوتر المرء ثم نام أراد ان يتطوع هل يصلي ركعة ليصير الوتر شفعاً ثم يتطوع ماشاء ثم يوتر بحفاظة على قوله اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً أو يصلي تطوعاً ماشاء ولا ينقض وتره ويكتفي بالذي تقدم فأجاب باختيار الصفة الثانية فقال (اذا أوترت من أوله فلا توتر من آخره) زاد الاسماعيلي من طريق غندر عن شعبة بهذا الاسناد واذا أوترت من آخره فلا توتر أوله وزاد فيه ايضاً وسألت ابن عباس عن نقض الوتر فذكر مثله وهذه المسئلة اختلف فيها السلف فكان ابن عمر ممن يرى نقض الوتر والصحيح عند الشافعية انه لا ينقض كما في حديث الباب وهو قول المالكية في الحديث الرابع والعشرون حديث عمر (قوله عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسناره وكان عمر بن الخطاب يسير معه ليلاً فسأله عمر عن شيء الحديث) هذا صورته مرسل ولكن بقيته تدل على أنه عن عمر لقوله في أنشأته قال عمر فركب بعيري الخ وقد أشبعت القول فيسه في المقدمة وقد أوردته الاسماعيلي من طريق محمد بن خالد بن عمة عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه قال سمعت عمر بن الخطاب يذكره وسألت في شرح المتن في تفسير سورة الفتح ان شاء الله تعالى (قوله نزلت) بنون وزاى ثقيلة أى ألحقت وقال أبو ذر الهروي لم أسمعها الا بالتخفيف في الحديث الخامس والعشرون حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم بن يثرب أحدهما على صاحبه (قوله حفظت بعضه وثبتت فيسه معمر) بين أبو نعيم في مستخرجيه القدر الذي حفظه سفيان عن الزهري والقدر الذي ثبت فيه معمر فساقه من طريق جامد بن يحيى عن سفيان الى قوله فأحرم منها بعرة ومن قوله وبعث عينا له من خراعة الخ مما ثبت فيه معمر وقد تقدم في هذا الباب من رواية علي بن المديني عن سفيان وفيه قول سفيان لا أحفظ الا شعاراً والتقليد فيه وإن علماً قال ما درى ما أراد سفيان بذلك هل أراد انه لا يحفظ الا شعاراً والتقليد فيه خاصة أو أراد انه لا يحفظ بقية الحديث وقد زالت هذه الرواية الاشكال والتردد الذي وقع لعل بن المديني وقد تقدم الكلام على شرح الحديث مستوفى في الشروط وانه أورد هذا صدر الحديث واختصره هناك وساق هناك الحديث بطوله واقتصر منه هنا على البعض وتقدم بيان ما وقع هنا مما يذكره هناك من تسمية عينه الذي بعثه وانه بشر بن سفيان الخ زاعى وضبط غدير الاشطا بذكر الواقدي انه وراء عسفان ثم أورد المصنف بعضاً من الحديث غير ما ذكره من هذه الطريق من طريق أخرى (قوله حدثني اسحق) هو ابن راهويه وبعقب هو ابن ابراهيم بن سعد وابن

الذين يريدون ان يصدوا عن البيت قال يا توكان الله عز وجل قد قطع عنا من المشركين والائر كما هم
مخروين قال أبو بكر يارسول الله خرجت عامد هذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فتوجه له فني صدنا عنه فالتناه قال
امضوا على اسم الله حديثي اسحق أخبرنا بقوب حديثي ابن أخي ابن شهاب عن عمه أخبرني عروة بن الزبير أنه سمع مروان بن
الحكم والمسور بن مخرمة يخبران خبرا من خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة الحديبية فكان فيما أخبرني عروة عنهما أنه
لما كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو أنه قال لا يأتيك

منأحدوان كان على ذلك الازددة النواخلت يتناو بينه وأبي سهيل ان يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعلى ذلك ففكره المؤمنون ذلك وامعضوا فتكلموا فيه فلما إلى سهيل ان يقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعلى ذلك كانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم اباجندل بن سهيل يومئذ إلى أبيه سهيل بن عمرو ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم احد من الرجال الازددة في تلك المدة وان كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات فكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي عاتق بن حنيفة أهلهما يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجعها اليهم حتى انزل الله تعالى في المؤمنات ما أنزل قال ابن شهاب وأخبرني عروة بن الزبير ان عائشة (٣٤٩) رضى الله عنها زوج النبي صلى الله

عليه وسلم قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحنن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبائعنك وعن عمة قال بلغنا حين أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم أن يرد الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من أزواجهم وبلغنا ان أبا بصير فذكره بطوله حدثنا قتيبة عن مالك عن زافع ان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ما خرج معترافي الفتنة فقال ان صدقت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بعمره من أجل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أهل بعمره عام الحديثية حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر أنه أهل وقال ان حيل بيني وبينه لعلت كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم

أخي ابن شهاب اسمه محمد بن عبد الله بن مسلم بن شهاب (قوله وامعضوا) بتشديد الميم بعدها عين مهملة ثم ضاد معجمة وفي رواية الكشميني وامعضوا باظهار المشنة والمعنى شق عليهم وقد سبق بسطه في الشروط (قوله ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم احد من الرجال الازددة) أى الى المشركين في تلك المدة وان كان مسلما (قوله وجاءت المؤمنات مهاجرات) أى في تلك المدة أيضا وقد ذكرت أسماء من سمى ممن في كتاب الشروط (قوله فكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط) ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أى من مكة الى المدينة مهاجرة مسلمة فقوله وهي عاتق أى بلغت واستحقت التزويج ولم تدخل في السن وقبل هي الشابة وقبل فوق المعصر وقبل استحقت التخدير وقبل بين البالغ والعانس وتقدم بسط ذلك في كتاب العيدين (قوله بن حنيفة) أهلهما يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم في حديث عبد الله بن أبي أحمد ابن جحش هاجرت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط فخرج أخوها الوليد وعمارا بن عقبة بن أبي معيط حتى قدما المدينة فكلما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يردها اليهم فنقض العهد بينه وبين المشركين في النساء خاصة فنزلت الآية أخرجه ابن مردويه في تفسيره وبهذا الظاهر والمراد بقوله في حديث الباب حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل (قوله حتى أنزل الله في المؤمنات ما أنزل) أى من استثنائهم من مقتضى الصلح على ردم من جاء منهم مسلما وسأى بيان ذلك مشروحا في أوخر كتاب النكاح ان شاء الله تعالى الحديث السادس والعشرون (قوله قال ابن شهاب وأخبرني عروة الخ) هو موصول بالاسناد المذكور وقد وصله الاسماعيلى عن أبي يعلى عن أبي خنيفة عن يعقوب بن ابراهيم وفيه بيان لان الذى وقع في الشروط من عطف هذه القصة في رواية الزهرى عن عروة عن مروان والمصور مدرج واسما هو عن عروة عن عائشة وبأى شرح الامتحان في النكاح ان شاء الله تعالى (قوله وعن عمة) هو موصول بالاسناد المذكور أيضا (قوله بلغنا حين أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم ان يرد الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من أزواجهم) هذا القدر ذكره هكذا امر سلاوه وهو موصول من رواية معمر كما أشرنا اليه في الشروط وسأشبع الكلام على ذلك في النكاح ان شاء الله تعالى (قوله وبلغنا ان أبا بصير فذكره بطوله) كذا في الاصل وأشار الى ما تقدم في قصة أبي بصير في كتاب الشروط وقد ذكرت

حين حالت كنفار قريش بينه وتلا لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء حدثنا جويرية عن نافع أن عبد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله أخبراه أنهما كلما عبدا الله بن عمر ح وحدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية عن نافع أن بعض بني عبد الله قال له لولم أقت العام فاني أخاف أن لاتصل الى البيت قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فحال كنفار قريش دون البيت فخر النبي صلى الله عليه وسلم هدياه وحق وقصر أصحابه وقال أشهدكم أنى أو جبت عمرة فان خلى بيني وبين البيت طغت وان حيل بيني وبين البيت صنعت كما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار ساعة ثم قال ما أرى شأنهما الا واحدا أشهدكم انى قدأ وجبت حجة مع عمرى طوافا وطوافا واحدا وسعيًا واحدًا حتى حل منهما جميعا

حدثني شجاع بن الوليد سمع النضر بن محمد حدثنا صفوان عن نافع قال ان الناس يتحدثون ان ابن عمر اسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمر يوم الحديبية (٣٥٠) ارسل عبد الله الى فرس له عند رجل من الانصار ياتي به ليقاتل عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع عند

الشجرة وعمر لا يدري بذلك فبايعه عبد الله ثم ذهب الى الفرص فجاءه الى عمر وعمر يستلم للقتال فاخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع تحت الشجرة قال فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم فبقي التي يتحدث الناس ان ابن عمر اسلم قبل عمر وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمر بن محمد العمري اخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية نفرقوا في ظلال الشجر فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله انظر ماشان الناس قد احدثوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع * حدثنا ابن عمر حدثنا علي * حدثنا اسمعيل قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما قال سمعنا مع النبي صلى الله عليه وسلم

شرحها مبسوطا هنالك حيث ساقها مطولة * الحديث السابع والعشرون حديث ابن عمر حيث خرج معتمرا في الفسنة الحديث ذكره من طرق وقد تقدم شرحه في باب الاحصار من كتاب الحج * الحديث الثامن والعشرون حديث ابن عمر ايضا (قوله حدثني شجاع بن الوليد) أي البخاري المؤدب أبو الليث ثقة من أقران البخاري وسمع قبله قليلا وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وأما شجاع بن الوليد الكوفي فذا لم يكن أبابدر ولم يذكره البخاري (قوله سمع النضر بن محمد) هو الجرحي بضم الجيم وفتح الراء بعدهما معجزة ثقة متفق عليه وماله في البخاري الا هذا الحديث (قوله حدثنا صفوان) هو ابن جويرية (قوله عن نافع) قال ان الناس يتحدثون ان ابن عمر اسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمر يوم الحديبية ارسل عبد الله الخ) ظاهر هذا السياق الارسل ولكن الطريق التي بعدها اوضحت ان نافع اخبره عن ابن عمر (قوله عند رجل من الانصار) لم أقف على اسمه ويحتمل انه الذي آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبينه وقد تقدمت الإشارة اليه في أول كتاب العلم (قوله وعمر يستلم للقتال) أي يلبس اللزامة بالهمزة وهي السلاح (قوله وقال هشام بن عمار) كذا وقع بصيغة التعليق وفي بعض النسخ وقال في وقد وصله الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن دحيم وهو عبد الرحمن بن ابراهيم عن الوليد بن مسلم بالاسناد المذكور (قوله فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم) أي يحيطون به ناظرون اليه بأحد أقدامهم (قوله فقال يا عبد الله) القائل يا عبد الله هو عمر (قوله قد احدثوا) كذا اللشميني وغيره وهو الصواب ووقع للمستقلى قال احدثوا جعل بدل قد قال وهو تحريف وهذا السبب الذي هنا في ان ابن عمر بايع قبل أبيه غير السبب الذي قبله ويمكن الجمع بينهما بأنه بعثه يحضره الفرس ورأى الناس مجتمعين فقال له انظر ماشانهم فبدأ بكشف حالهم فوجدتهم يبايعون فبايع وتوجه الى الفرس فأحضرها وأعاد حينئذ الجواب على أبيه وأما ابن التين فلم يظفر له وجه الجمع بينهما فقال هذا اختلاف ولم يستند نافع الى ابن عمر ذلك في شيء من الروايتين كذا قال والثانية ظاهرة في الرد عليه فان في ابن عمر كما بيناه ثم زعم ان المبايعة المذكورة انما كانت حين قدموا الى المدينة مهاجرين وان النبي صلى الله عليه وسلم بايع الناس خربة ابن عمر وهو يبايع الحديث (قلت) ويمثل ذلك لا ترد الروايات الصحيحة فقد صرح في الرواية الاولى بأن ذلك كان يوم الحديبية والقصة التي أشار اليها تقدمت من وجه آخر في الهجعة وليس فيما نقل فيها ما يمنع التعدد بل يتعين ذلك لصحة الطريقتين والله المستعان (قوله فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع) هكذا ورده مختصرا وتوضحه الرواية التي قبله وهو ان ابن عمر لما رأى الناس يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر فأخبره بذلك فخرج مع فبايع عمر وبايع ابن عمر مرة أخرى * الحديث التاسع والعشرون (قوله حدثنا ابن عمر) هو محمد بن عبد الله بن عمر (قوله حدثنا علي) هو ابن عبيد واستعمل هو ابن أبي خالد (قوله لا يصيبه أحد بشيء) أي ثلاثا يصيبه وهذا كان في عمرة للقضاء وقد تقدم ان عبد الله بن أبي أوفى كان ممن بايع تحت الشجرة وهو في عمرة الحديبية وكل من شهد الحديبية وعاش الى السنة المقبلة خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم معتمرا في عمرة القضاء * الحديث

حدثنا الحسن بن اسحق حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول قال سمعت أبا حصين قال قال أبو وائل لما قدم سهل بن حنيف من صفين أقيناه نستخيره فقال اتهموا الراي فلقدر أيتى يوم أبى جندل ولوا أستطيع أن أرد على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره لرددت والله ورسوله أعلم وما وضعنا أسافا على عواقتنا الا امرى يقطعنا الا اسم لمن بنا الى امر نعرفه قبل هذا الامر ما نسد منها خصما الا نقبر علينا خصم ما ندري كيف تأتي له * حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة رضى الله عنه قال أتى على النبي صلى الله عليه وسلم زمن (٣٥١) الحديبية والقمل يتناثر على وجهي فقال أيؤذيك هوام رأسك

قلت نعم قال فاحلق وصم ثلاثة أيام أو أطعم ستة مساكين أو أنسلك نسيسة قال أيوب لا أدري بأى هذا بدأ * حدثني محمد بن هشام أبو عبد الله حدثنا هشيم عن أبي بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة قال قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محزونون وقد حصرنا المشركون قال وكانت لي وفرة فجعلت الهوام تساقط على وجهي فخرى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيؤذيك هوام رأسك قلت نعم قال وأنزلت هذه الآية فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه فغدة من صيام أو صدقة أو نسك . (باب قصة عكل وعمرنة) * حدثني عبد الأعلى بن حماد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن

الثلاثون حديث سهل بن حنيف (قوله حدثنا الحسن) بفتح المهمتين أى ابن اسحق بن زياد الليثي مولا هبم المروزي المعروف بحسنوية يكنى أبا علي وثقه النسائي ولم يعرفه أبو حاتم وعرفه غيره قال ابن حبان في الثقات كان من أصحاب ابن المبارك ومات سنة احدى وأربعين ومائتين وماله في البخارى سوى هذا الحديث ومحمد بن سابق من شيوخ البخارى وقديرى عنه بواسطة كما هنا (قوله ما يسد منه خصم) (١) بضم الخاء المعجمة وسكون المهملة أى جانب وقد تقدم هذا الحديث في آخر الجهاد وزعم المزى في الاطراف ان المصنف أخرج هذه الطريق في فرض الخمس وليس كذلك ثم ذكر المصنف حديث كعب بن عجرة في قصة القمل وحلق رأسه بالحديبية أو ردم من وجهين وقد تقدمت الإشارة الى ذلك (قوله باب قصة عكل) بضم المهملة وسكون الكاف بعدها لام (وعمرنة) بجملة وراء ثم نون مصغر قبلتان تقدم ذكرهما وبيان نسبهما في باب أبا وال الايل من كتاب الطهارة مع شرح حديث الباب مستوفى وتقدم قريبا بيان الاختلاف في وقتها وان ابن اسحق ذكر أنها كانت بعد غزوة ذي قرد (قوله قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذكور اليه (قوله وبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة) بضم الميم وسكون المثناة وهذا البلاغ لم أقف على من فسر المراد به وقد يسر الله الكريمه الا ان كنت قد أغفلت التنبيه عليه في المقدمة وحققه ان يذ كر في الفصل الاخير منه اعند ذكر عدد احدث الصحيح وتفصيلها يذ كر كل صحابي وكمر رده عنده من حديث وان يذ كر في المهمات من الفصل المذكور فانه حديث أخرجه البخارى في الجلة وان كان اسناده معضلا فان هذا المتن جاء من حديث قتادة عن الحسن البصرى عن هياج بن عمران عن عمران بن حصين وعن سمرة بن جندب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبحث على الصدقة وينها ناعن المثلة أخرجه أبو داود ومن طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة بهذا الاسناد والنظ وفيه قصة وأخرجه أحمد بن طريق سعيد عن قتادة بهذا الاسناد الى عمران بن حصين وفيه القصة وانظفه كان يبحث في خطبته على الصدقة وينهى عن المثلة وعن ممره مثل ذلك واسناده هذا الحديث قوى فان هياجا بجملة ثمانية ثقيلة وآخره جيم هو ابن عمران البصرى وثقه ابن سعد وابن حبان وبقية رجاله من رجال الصحيح وسياقى في الديبايح ومضى في المظالم من حديث عبد الله بن يزيد الانصارى قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة والنهي ولكنه من غير طريق قتادة وسياقى شرح

قتادة ان أنسارضى الله عنه حدثهم ان ناسا من عكل وعمرنة قدموا المدينة على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام فقالوا يا نبي الله انا كآهل ذم وعلم نكن أهل ريف واستوخوا المدينة فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذود وراعى وأمرهم ان يخرجوا فيه فيشربوا من البائنا وأبوا لها فانطلقوا حتى اذا كانوا ناحية الحرة كفر وابعدا سلامهم وقتلوا راعى النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب في آثارهم فأمرهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيديهم وأرجلهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم * قال قتادة وبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهى عن المثلة (١) قول الشارح ما يسد منه خصم هكذا بالنسخ ورواية المتن ما نسد منها خصم اه

المثله في الذبايح ان شاء الله تعالى والذي يظهر ان الذي أوردناه هو مراد قتادة بالبلاغ الذي وقع
عند البخاري وقد تبين بهذا ان في الحديث الذي أخرجه النسائي من طريق عبد الصمد بن
عبد الوارث عن هشام عن قتادة عن أنس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثله اذ راجا
وان هذا القدر من الحديث لم يسند قتادة عن أنس وانما ذكره بلاغا ولمناشط لاذكر اسناده
ساقه بواسطة الى النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم (قوله وقال شعبة وأبان وجناد عن قتادة عن
عروة) يريد ان هؤلاء مرووا هذا الحديث عن قتادة عن أنس فاقصر واعلى ذكر عروة دون عكل
فأما رواية شعبة فوصلها المصنف في الزكاة وأما رواية أبان وهو ابن زيد العطار فوصلها ابن أبي
شيبه وأما رواية جناد وهو ابن سلمة فوصلها أبو داود والنسائي (قوله قال يحيى بن أبي كثير وأيوب
عن أبي قلابه عن أنس قدم نفر من عكل) يريد ان هذين روياه بعكس أولئك فاقصر اعلى ذكر
عكل دون عروة فأما رواية يحيى فوصلها المصنف في المحاربين وأما رواية أيوب فوصلها المصنف
في الطهارة (قوله وحدثني محمد بن عبد الرحيم) هو الحافظ المعروف بصاغة الزاير يكنى أبا يحيى
وحدثني بن عمر شيخه من شيوخ البخاري وروى عنه بواسطة كالذي هنا (قوله حدثنا أيوب
والججاج الصواف قال حدثني أبو قلابه) كذا وقع في النسخ المعتمدة قال حدثني بالافراد والمراد
حجاج فأما أيوب فلا يظهر من هذه الرواية كيفية سياقه وقد اختلف عليه فيه هل هو عنده عن
أبي قلابه بغير واسطة أو بواسطة وأوضح ذلك الدارقطني فقال ان أيوب حيث يرويه عن أبي قلابه
نفسه فإنه يقتصر على قصة العريين وحيث يرويه عن أبي رجاء مولى أبي قلابه عن أبي قلابه فإنه
يذكر مع ذلك قصة أبي قلابه مع عمر بن عبد العزيز ولما دار بينهما وبين عنبسة بن سعيد وأما حجاج
الصواف فإنه يرويه بتمامه عن أبي رجاء عن أبي قلابه انتهى وقد تقدمت الإشارة الى شيء من هذا
في كتاب الطهارة (قوله وأبو قلابه خلف سريره فقال عنبسة بن سعيد) كذا وقع مختصرا وسيأتي
في البيات من طريق اسمعيل بن علية عن حجاج الصواف مطولا وكذا ساقه الاسماعيل من طريق
أيوب عن أبي رجاء عن أبي قلابه مطولا وسيأتي شرحه في البيات ان شاء الله تعالى (قوله وقال
أبو قلابه عن أنس من عكل وذكر القصة) أي قصتهم وقد تقدم الكلام على حديث أبي قلابه
في الطهارة (تنبيه) وقع من قوله وقال شعبة الى آخر الباب عند أبي ذر بين غزوة ذي قرد وبين
غزوة خيبر وعليه جرى الاسماعيل ووقع عند الباقرين نالما الحديث العريين الذي قبله وهو الرابع
ولعل الفصل وقع من تغيير بعض الرواة ويحتمل أن يكون البخاري تعمد ذلك إشارة منه الى أن
قصة العريين متحدة مع غزوة ذي قرد كما يشير اليه كلام بعض أهل المغازي وان كان الرابع
خلافه والله أعلم (قوله ما غزوة ذي قرد) بفتح القاف والراء وحكى الضم فيها
وحكى ضم أوله وفتح ثانيه قال الحارثي الاول ضبط أصحاب الحديث والضم عن أهل اللغة وقال
البلادري الصواب الاول وهو ما على نحو يريد مما يلي بلاد غطفان وقيل على مسافة يوم (قوله
وهي الغزوة التي أغاروا فيها على اقاح النبي صلى الله عليه وسلم قبل خيبر ثلاث) كذا جزم
به ومستنده في ذلك حديث اياس بن سلمة بن الاكوع عن أبيه فإنه قال في آخر الحديث الطويل
الذي أخرجه مسلم من طريقه قال فرجعنا من الغزوة الى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة
الا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خيبر وأما ابن سعد فقال كانت غزوة ذي قرد في ربيع الاول سنة

وقال شعبة وأبان وجناد عن
قتادة عن عروة قال يحيى
ابن أبي كثير وأيوب عن أبي
قلاية عن أنس قدم نفر من
عكل * حدثني محمد بن عبد
الرحيم حدثنا حفص بن عمر
أبو عمر الحوضي حدثنا جناد
ابن زيد حدثنا أيوب والججاج
الصواف قال حدثني أبو
رجاء مولى أبي قلابه وكان
معه بالشام أن عمر بن
عبد العزيز استشار الناس
يوم قال ما تقولون في هذه
القسمات فقالوا حق قضى
بها رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقضت بها الخلفاء
قبلك قال وأبو قلابه خلف
سريره فقال عنبسة بن
سعيد فأين حديث أنس في
العريين قال أبو قلابه اباي
حدثه أنس بن مالك قال
عبد العزيز بن صهيب عن
أنس من عروة وقال
أبو قلابه عن أنس من عكل
وذكر القصة * (باب غزوة
ذات قرد) وهي الغزوة التي
أغاروا فيها على اقاح النبي
صلى الله عليه وسلم قبل خيبر
ثلاث

ست قبل الحديبية وقيل في جادى الاولى وعن ابن اسحق في شعبان منها فانه قال كانت بنو لحيان في شعبان سنة ست فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فلم يقيم بها الا ليالى حتى آغار عيينة بن حصن على لقاحه قال القرطبي شارح مسلم في الكلام على حديث سلمة بن الاكوع لا يختلف أهل السير أن غزوة ذي قرد كانت قبل الحديبية فيكون ما وقع في حديث سلمة من وهم بعض الرواة قال ويحتمل أن يجمع بان يقال يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم كان أغزى سرية فيهم سلمة بن الاكوع الى خيبر قبل فتحها فأخبر سلمة عن نفسه وعن من خرج معه يعنى حيث قال خرجنا الى خيبر قال ويؤيده أن ابن اسحق ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم أغزى اليها عبد الله بن رواحة قبل فتحها مرتين انتهى وسياق الحديث يأبى هذا الجمع فان فيه بعد قوله حين خرجنا الى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عمر يرتجز بالقول وفيه قول النبي صلى الله عليه وسلم من السائق وفيه مبارزة على لم حرب وقتل عامر وغير ذلك مما وقع في غزوة خيبر حين خرج اليها النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ما في الصحيح من التارخ للغزوة ذي قرد أصبح مما ذكره أهل السير ويحتمل في طريق الجمع أن تكون اغارة عيينة بن حصن على اللقاح وقعت مرتين الاولى التي ذكرها ابن اسحق وهي قبل الحديبية والثاني بعد الحديبية قبل الخروج الى خيبر وكان رأس الذين آغاروا عبد الرحمن بن عيينة كافي سياق سلمة عند مسلم ويؤيده أن الحاكم ذكر في الاكامل ان الخروج الى ذي قرد تكرر في الاولى خرج اليها يزيد بن حارثة قبل أحد وفي الثانية خرج اليها النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الآخر سنة خمس واثلاثه هذه المختلطة فيها انتهى فاذا ثبت هذا قوى هذا الجمع الذي ذكرته والله أعلم **(قوله)** حدثنا حاتم هو ابن اسمعيل ويزيد ابن أبي عبيدة هو مولى سلمة بن الاكوع وقد أخرج البخاري هذا الحديث عالياً في الجهاد عن مكى ابن ابراهيم عن يزيد وهو أحد ثلاثاته **(قوله)** خرجت قبل ان يؤذن بالاولى يعنى صلاة الصبح ويدل عليه قوله في رواية مسلم انه تبعهم من المجلس الى غروب الشمس وفي رواية مكى خرجت من المدينة ذاهباً نحو الغابة **(قوله)** وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى بنى قرد اللقاح بكسر اللام وتخفيف القاف ثم مهملة ذوات الدرس الابل واحداً القحة بالكسر وبالفتح أيضاً واللقوح الخلوب وذكرا بن سعد انها كانت شرسين لقحة قال وكان فيهم ابن أبي ذر و امرأته فآغار المشركون عليهم فقتلوا الرجل وأسر المرأة **(قوله)** فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون هو رباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كافي رواية مسلم وكأنه كان ملكاً أحدهما وكان يخدم الآخر فنسب تارة الى هذا وتارة الى هذا **(قوله)** غطفان بفتح الميم والطاء المشالة المهمة والفاء تقدم بيان نسبهم في غزوة ذات الرقاع وفي رواية مكى غطفان وفزارة وهو من الخصاص بعد العام لان فزارة من غطفان وعبد مسلم قدمه لنا الحديبية ثم قدمنا المدينة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بظهوره مع رباح غلامه وابادعه وخرجت بفرس لطلحة أندية فلما أصبحنا اذا عبد الرحمن الفزاري ولا جدوا بن سعد من هذا الوجه عبد الرحمن بن عيينة بن حصن الفزاري وقد آغار على ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاقه أجمع وقتل راعيه قال فقلت يارباح خذ هذا الفرس واباغه طلحة وأبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر والطرابي من وجه آخر عن سلمة خرجت بقوسي ونبل وكنت أرى الصيد فاذا عيينة بن حصن قد آغار على لقاح

حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
حاتم عن يزيد بن أبي عبيد
قال سمعت سلمة بن الاكوع
يقول خرجت قبل ان
يؤذن بالاولى وكانت لقاح
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ترى بنى قرد قال
فلقيني غلام لعبد الرحمن
ابن عوف فقال أخذت لقاح
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت من أخذها قال
غطفان

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأقها ولا منافاة فان كلاما من عينة وعبد الرحمن بن عيينة كان في القوم وذو كرموسى بن عقبة وابن اسحق ان مسعدة الفزاري كان أيضا رئيسا في فزارة في هذه الغزاة (قوله) فصرخت ثلاث صرخات في رواية المستقلى ثلاث بزيادة الموحدة وهي للاستغاثة (قوله) فاستمع ما بين لابتى المدينة) فيه اشعار بأنه كان واسع الصوت جدا ويحتمل أن يكون ذلك من خوارق العادات ولمسلم فعلاوت أكمة فاستقبلت المدينة فناديت ثلاثا وللطبراني فصعدت في سلع ثم صحت يا صباحاه فانتهى صياحى الى النبي صلى الله عليه وسلم فنودي في الناس الفزع الفزع وهو عند ابن اسحق بمعناه (قوله) يا صباحاه هي كلمة يقال عند استنفار من كان غافلا عن عدوه (قوله) ثم اندفعت على وجهي) أى لم التفت بيننا ولا شئنا لابل أسرعت الجرى وكان شديد العدو وكما سأتى بيانه في آخر الحديث (قوله) حتى أدركتهم في رواية مكى حتى ألقاهم وقد أخذوها يعنى اللقاح ذكره بهذه الصيغة مبالغة في استحضار الحال (قوله) فاقبلت أرميهم ١) أى أقبلت عليهم أرميهم أى بالسهم (قوله) وأقول أنا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع) بضم الراء وتسديد المجمة جمع راضع وهو اللّثيم فعنه اليوم يوم اللثام أى اليوم يوم هلاك اللثام والاصل فيه ان شخصا كان شديدا للخل فكان اذا أراد حلب ناقه ارتضع من ثديها اللثام ليلحمها فيسمع جيرانه أو من يمر به صوت الحلب فيطلبون منه اللبن وقيل بل صنع ذلك لئلا يتبدد من اللبن شئ اذا حلب في الاناء أو يبقى في الاناء شئ اذا شربه منه فقلوا في المثل ألا من راضع وقيل بل معنى المثل ارتضع اللثوم من بطن امه وقيل كل من كان يوصف باللثوم يوصف بالمص والرضاع وقيل المراد من يص طرف اللحال اذا دخل اسنانه وهو دال على شدة الحرص وقيل هو الراعى الذى لا يتعصب لمحبها فاذا جاءه الضيف اعتذر بان لا يحلب معه واذا أراد أن يشرب ارتضع ثديها وقال أبو عمرو والشيباني هو الذى يرتضع الشاة والناقة عند ارادة الحلب من شدة الشره وقيل أصله الشاة ترضع لبن شاتين من شدة الجوع وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فأنجبته ولثيمة فهجنته وقيل معناه اليوم يعرف من أرضعته الحرب من صغره وتدريبها من غيره وقال الداودى معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من أرضعته فلا تجتمع من ترضعه قال السهيلي قوله اليوم يوم الرضع يجوز الرفع فيهما ونصب الاول ورفع الثانى على جعل الاول طرفا قال وهو جازا كان الطرف واسعا ولا يضيق على الثانى قال وقال أهل اللغة يقر ل في اللثوم رضع بالفتح يرضع بالضم رضاعة لا غير ورضع الصبي بالكسر ثدى أمه يرضع بالفتح رضاعا مثل سمع يسمع سماعا وعند مسلم في هذا الموضع فاقبلت أرميهم بالنبل وأرتجز وفيه فالحق رجلا منهم فاصكه بسهم في رجله فخلص السهم الى كعبه فإزالت أرميهم وأعقرهم فاذا رجع الى فارس منهم أتيت شجرة فجلست في أصلها ثم رميته فعقرت به فاذا أتوا بق الحبل فدخلوا في مضايقة علوت الجبل فرميتهم بالحجارة وعند ابن اسحق وكان سلمة مثل الاسد فاذا حملت عليه الخيل فترمى عارضهم فنفضها عنه بالنبل (قوله) استنفذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة في رواية مسلم فإزالت كذلك حتى ما خلق الله من ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعير الا خلقته وراء طهرى ثم اتبعتهم ارميهم حتى القوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رجلا يتخففون بها قال فألقوا مضيقا فأتاهم رجل فجلسوا يتعدون فجلست على رأس قرن فتعال لهم من هذا فقلوا القينا من

١ قوله فاقبلت أرميهم كذا بالنسخ ونسخة المتن فجعلت أرميهم ١

قال فصرخت ثلاث صرخات يا صباحاه قال فاستمع ما بين لابتى المدينة ثم اندفعت على وجهي حتى أدركتهم وقد أخذوا يستقون من الماء فجعلت أرميهم بنبل وكنت راميا وأقول * أنا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع * وأرتجز حتى استنفذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلاثين بردة

هذا البرج قال فليقم اليه منكم أربعة فتوجهوا اليه فتم مددهم فرجعوا قال فابرحتم مكاني
حتى رأيت فوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم الآخرم الاسدي فقلت له احذوهم فالتقى
هو وعبد الرحمن بن عيينة فقتله عبد الرحمن وتحول على فرسه فلقه أبو قرة فقتل عبد الرحمن
وتحول على الفرس قال واتبعتهم على رجل حتى ما أرى أحدا فعدوا قبل غروب الشمس الى
شعب فيه ماء يقال له ذى قرد فشر بوامنه وهم عطاش قال فجلاهم عنه حتى طردهم وتركوا
فرسين على ثنية فحنت بهم ما اسوقهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ابن اسحق فتحو هذه
القصة وقال ان الآخرم لقب واسمه محرز بن نضلة لكن وقع عنده حبيب بن عيينة بن حصن بدل
عبد الرحمن فيجتمل أن يكون كان له اسمان (قوله وجاء النبي صلى الله عليه وسلم والناس) في
رواية مسلم وأتاني عن عامر بن الاكوع بسطيجة فيها ماء وسطيجة فيها لبن فتوضأت وشربت
ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذي أجليتهم عنه فاذا هو قد أخذ كل شيء
استنقذه منهم ونحله بلال ناقته (قوله قد جيت القوم الماء) أي منعتمهم من الشرب (قوله
فابعث اليهم الساعة) في رواية مسلم فقلت يا رسول الله خلني انتخب من القوم مائة رجل فاتبعتهم
فلا يبقى منهم مخبر قال فضحك وعند ابن اسحق فقلت يا رسول الله لو سرحتني في مائة رجل
لاخذت باعناق القوم (قوله فقال يا ابن الاكوع ملكك فاسجج) بهم - مزقة قطع وسيس موهلة
ساكنة وجيم مكسورة بعدهما موهلة أي سهل والمعنى قدرت فاعف والسجاجة السهولة زاد
مكي في روايته ان القوم ليقررون في قومهم وعند الكشيميني من قومهم ولمسلم انهم الآن ليقررون
في أرض غطفان ويقررون بضم أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الواو من القرى وهي
الضيافة ولابن اسحق فقال انهم الآن ليغبقون في غطفان وهو بالغين المعجزة الساكنة
والموحدة المفتوحة والقاف من العبوق وهو شرب أول الليل والمراد انهم فاقوا وانهم وصلوا الى
بلاد قومهم ونزلوا عليهم فهم الآن يذبحون لهم ويطعمونهم ووقع عند مسلم قال فجاء رجل فقال
نحزلهم فلان جزور فلما كشطوا جلدها اذا هم بغيرة فقالوا انا كم القوم فخرجوا هاربين (قوله ثم
رجعنا) الى المدينة (ويردني رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته حتى دخلنا المدينة) في رواية
مسلم ثم أردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم وراه على العضاء وذكر قصة الانصاري الذي سابقه
فسبقه سلمة قال فسبقت الى المدينة فوالله ما لبنا الا ثلاث ليال حتى خرجنا الى خيبر وفيه
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا اليوم سلمة قال سلمة
ثم أعطاني سهم الراجل والفارس جميعا وروى الحاكم في الاكليل والبيهقي من طريق عكرمة بن
قنادة بن عبد الله بن عكرمة بن عبد الله بن أبي قتادة حديثني أبي عن أبيه عن عبد الله بن أبي قتادة
ان أبا قتادة اشترى فرسه فلقه مسعدة الفزاري فتقاوا فقال أبو قتادة أسأل الله ان يلقينك وأنا
عليها قال آمين قال فبينما هو يعلنها اذ قيل أخذت اللقاح فركبها حتى هجم على العسكر
قال فطلع على فارس فقال لقد أدالقنايك الله يا أبا قتادة فذكر مصارعتة له وظفره به وقتله وهزم
المشركين ثم لم ينشب المسلمون ان طلع عليهم أبو قتادة يحوش اللقاح فقال النبي صلى الله عليه
وسلم أبو قتادة سيد الفرسان وفي الحديث جواز العدو الشديدي في الغزو والادار بالاسباح
العالى وتعريف الانسان نفسه اذا كان شجاعا ليرغب خصمه واستحباب الثناء على الشجاع

قال وجاء النبي صلى الله
عليه وسلم والناس فقلت
يا نبي الله قد جيت القوم
الماء وهم عطاش فابعث
اليهم الساعة فقال يا ابن
الاكوع ملكك فاسجج
قال ثم رجعنا ويردني
رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ناقته حتى دخلنا المدينة

ومن فيه فضيلة لاسيما عند الصنع الجليل ليستزيد من ذلك ومحله حيث يؤمن الاقتتان وفيه
 المسابقة على الاقدام ولا خلاف في جوازه بغير عوض وأما بالعوض فالصحيح لا يصح والله أعلم
 ﴿قوله باب غزوة خيبر﴾ بحجة وتحتانية وموحدة بوزن جعفر وهي مدينة كبيرة
 ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام وذ كرا أبو عبيد البركى انها
 سميت باسم رجل من العمالق نزلها قال ابن اسحق خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بقية
 المحرم سنة سبع فاقام محاصرها بضع عشرة ليلة الى ان فتحها في صفر وروى يونس بن بكير
 في المغازي عن ابن اسحق في حديث المسور ومروان قال انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من الحديدية ففزلت عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة فاعطاه الله فيها خيبر بقوله وعدكم
 الله مغنايم كثيرة تاخذونها فجل لكهن هذه يعني خيبر فقدم المدينة في ذي الحجة فاقام بها حتى
 سار الى خيبر في المحرم وذ كرموسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم اقام
 بالمدينة عشرين ليلة أو نحوها ثم خرج الى خيبر وعند ابن عائد من حديث ابن عباس اقام بعد
 الرجوع من الحديدية عشرين ليل وفي مغازي سليمان التيمي اقام خمسة عشر يوما وحكى ابن
 التين عن ابن الحصار انها كانت في آخر سنة ست وهذا منقول عن مالك وبه جزم ابن حزم وهذا
 الاقوال متقاربة والراجح منها ما ذكره ابن اسحق ويكن الجمع بان من أطلق سنة ست بناء على ان
 ابتداء السنة من شهر الهجرة الحقيقي وهو ربيع الاول وأما ما ذكره الواقدي
 وكذا ذكره ابن سعد انها كانت في جمادى الاولى فالذي رأيته في مغازي الواقدي انها كانت
 في صفر وقيل في ربيع الاول وأعرب من ذلك ما أخرجه ابن سعد وابن أبي شعبة من حديث
 أبي سعيد الخدري قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر لثمان عشرة من رمضان
 الحديث واسناده حسن الا انه خطأ ولعلها كانت الى حنين فتحصفت وتوجه به بان غزوة
 حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح وغزوة الفتح خرج النبي صلى الله عليه وسلم في ربيع الثاني
 جزموا والله أعلم وذ كرا الشيخ أبو حامد في التعليقة انها كانت سنة خمس وهو وهم ولعله اقتقال
 من الخندق الى خيبر وذ كرا ابن هشام انه صلى الله عليه وسلم استعمل على المدينة عميلة بنون
 مصغر ابن عبد الله الليثي وعند أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة انه سباع بن عرفة وهو
 أصبح ثم ذكر المصنف في الباب ثلاثين حديثا * الحديث الاول حديث سويد بن النعمان
 وهو الانصاري الحارثي انه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر الحديث وقد تقدم شرحه
 في الطهارة والغرض منه هنا الاشارة الى أن الطريق التي خرجوا منها الى خيبر كانت على طريق
 الصهباء وقد تقدم ضبطها * الحديث الثاني حديث سلمة بن الأكوع (قوله خرجت مع النبي صلى
 الله عليه وسلم الى خيبر ففسرنا ليل الا فقال رجل من القوم لعامر يا عامر الاتسمعن) لم أقف على اسمه
 صريحا وعند ابن اسحق من حديث نصر بن دهر الاسلمي انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول في هـ يره الى خيبر لعامر بن الأكوع وهو عم سلمة بن الأكوع واسم الأكوع سنان
 أنزل يا ابن الأكوع فاحذر لنا من هنيئاتك في هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره
 بذلك (قوله من هنيئاتك) في رواية الكشميهني بحذف الهاء الثانية وتشديد التثنية التي قبلها
 والهنيئات جمع هنية وهي تصغير هنة كما قالوا في تصغير سنة سنية ووقع في الدعوات من وجه آخر

* (باب غزوة خيبر) حدثنا
 عبد الله بن مسلمة عن مالك
 عن يحيى بن عبيد عن بشر
 ابن يسار أن سويد بن النعمان
 أخبره أنه خرج مع النبي
 صلى الله عليه وسلم عام خيبر
 حتى إذا كتب الصهباء وهي
 من أدنى خيبر صلى العصر
 ثم دعا بالازواد فلم يؤت
 الا بالسويق فأمر به فثرى
 فأكل وأكنا ثم قام الى
 المغرب فمضض ومضضنا
 ثم صلى ولم يتوضأ * حدثنا
 عبد الله بن مسلمة حدثنا
 حاتم بن اسمعيل عن يزيد
 ابن أبي عبيد عن سلمة بن
 الأكوع رضى الله عنه قال
 خرجنا مع النبي صلى الله
 عليه وسلم الى خيبر ففسرنا
 ليلاً فقال رجل من القوم
 لعامر يا عامر الاتسمعن من
 هنيئاتك

عن يزيد بن أبي عبيدلو سمعتنا من هنا تك بغير تصغير **(قوله وكان عامر رجلا شاعرا)** قيل
هذا يدل على ان الرجز من أقسام الشعر لان الذي قاله عامر حينئذ من الرجز وسيأتي بسط ذلك
في كتاب الادب ان شاء الله تعالى **(قوله اللهم لولا أنت ما اهتدينا)** في هذا القسم زحاف الخزم
بمعنيين وهو زيادة سبب خفيف في أوله وأكثرها أربعة أحرف وقد تقدم في الجهاد من حديث
البراء بن عازب وانه من شعر عبد الله بن رواحة فيصمّل أن يكون هو عامر أو أراد على ما أوردا
منه بدليل ما وقع لكل منهما مما ليس عند الآخر واستعان عامر ببعض ما سبقه اليه ابن رواحة
(قوله فاعقر فداء لك ما اتقينا) أما قوله فداء فهو بكسر الفاء وبالد وحكى ابن القين فتح أوله
مع القصر وزعم انه هنا بالكسر مع القصر لضرورة الوزن ولم يصب في ذلك فانه لا يترن الأبدال
وقد استشكل هذا الكلام لانه لا يقال في حق الله اذ معني فداء لك تفديك بانفسنا وحذف متعلق
الفداء للشهرة وانما تصورا فداء لمن يجوز عليه الفناء وأجيب عن ذلك بانها كلمة لا يراد بها
ظاهرها بل المراد بها المحبة والتعظيم مع قطع النظر عن ظاهر اللفظ وقيل الخاطب بهذا الشعر
النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تأوخذنا بقتلنا في حقك ونصرك وعلى هذا فاقوله اللهم
لم يقصد بها الدعاء وانما افتتح بها الكلام والمخاطب بقول الشاعر لولا أنت النبي صلى الله عليه وسلم
الى آخره ويعكر عليه قوله بعد ذلك

فانزل سكينتنا علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا

فانه دعاء الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى فاسأل ربك أن ينزل ويثبت والله أعلم ولما قوله
ما اتقينا فبشديد المشنة بعد ما فاف للاكثر ومعناه ما تركنا من الامر وما ظرفية وللأصلي
والنسي في حمزة قطع ثم موحدة سا كنه أي ما خلقنا وراهنا كما كتبنا من الآثام أو ما أبقينا
وراهنا من الذنوب فلم تنب منه وللقاسي ما لقينا باللام وكسر القاف والمعنى ما وجدنا من المناهي
ووقع في رواية قتيبة عن حاتم بن اسمعيل كما سيأتي في الادب ما اتقينا بقاف سا كنه ومثناة
مفتوحة ثم تحتانية سا كنه أي تبعا من الخطايا من قفوت الاثر اذا اتبعته وكذا المسلم عن قتيبة
وهي أشهر الروايات في هذا الرجز **(قوله وألقين سكينتنا علينا)** في رواية النسي وألقى السكينتنا
علينا بحذف النون وزيادة ألف ولا م في السكينتنا بغير تنوين وليس عوزون **(قوله انا اذا صبحنا)**
أثينا بمثناة أي جئنا اذا دعينا الى القتال أو الى الحق وروي بالموحدة كما رأيت في رواية
النسي فان كانت ثابتة فالمعنى اذا دعينا الى غير الحق امتنعنا **(قوله وبالصباح عولوا علينا)** أي
قصدوا بنا بالصوت العالي واستغاثوا علينا بقول عولت على فلان وعولت بفسلان بمعنى
استغثت به وقال الخطابي المعنى أجلبوا علينا بالصوت وهو من العويل وتعقبه ابن القين
بان عولوا بالثقل من التعويل ولو كان من العويل لكان أعولوا ووقع في رواية أبي ناس بن سلمة
عن أبيه عند أحمد في هذا الرجز من الزيادة ان الذين قد بغوا علينا اذا أرادوا فتنة أثينا ونحن
عن فضلك ما استغنيينا وهذا القسم الاخير عند مسلم أيضا **(قوله من هذا السائق)** في رواية
أحمد فجعل عامر يرتجز ويسوق الركاب وهذه كانت عادتهم اذا أرادوا تنشيط الابل في السير
ينزل بعضهم فيسوقها ويحذو في تلك الحال **(قوله قال يرجه الله)** في رواية أبي ناس بن سلمة قال غفر
لربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان يخصه الا استشهد وبهذه الزيادة

وكان عامر رجلا شاعرا
فنزل يحدو بالقوم يقول
اللهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
فاغفر فداء لك ما اتقينا
وألقين سكينتنا علينا
وثبت الاقدام ان لا قينا
انا اذا صبحنا أثينا
وبالصباح عولوا علينا
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من هذا السائق
قالوا عامر بن الاكوع قال
يرجعه الله

قال رجل من الترم و جبت
يا بني الله لولا أمة متناهية فأتينا
خير فاصبرناهم حتى
أصابتنا شدة شديدة ثم
ان الله تعالى فتحها عليهم
فلما أسمى الناس مساء
اليوم الذي فتحها عليهم
أوقدوا نيرانا كثيرة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
ما هذه النيران على أي شيء
توقدون قالوا على لحم قال
على أي لحم قالوا لحم حمر
الانسية قال النبي صلى الله
عليه وسلم أهر يقوها
واكسروها فقال رجل
يا رسول الله أوهز يقوها
ونفسها قال أؤذالك فلما
تصاف القوم كان سيف
عامر قصير افتناول به ساق
يهودي ليضربه ويرجع
ذباب سيفه فأصاب عين
ركبة عامر فأت منه
قال فلما قفلوا قال سلة
رأى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو آخذ يدي
قال مالك قلت له فذاك أي
وأعي زعموا أن عامر احبط
عمله قال النبي صلى الله عليه
وسلم كذب من قاله ان له
اجر بين وجمع بين اصبعيه
انه لجاهد مجاهد قلع عري
منه يهاد مثله حذو قتيبة

يظهر السر في قول الرجل لولا أمة متناهية (قوله) قال رجل من القوم وجبت يا بني الله لولا أمة متناهية
(به) اسم هذا الرجل عمر سماء مسلم في رواية اياس بن سلمة ولفظه فمادى عمر بن الخطاب ودعوى
جل له يا بني الله لولا أمة متناهية عامر وفي حديث نصر بن دهر عند ابن اسحق فقال عمرو وجبت
يا رسول الله ومعنى قوله لولا أي هلا وأمة متناهية أي أمة متناهية أي أمة متناهية أي أمة متناهية
والتمتع الترفه الى مدة ومنه أمة متناهية أي أمة متناهية أي أمة متناهية أي أمة متناهية
فاصبرناهم ذكر ابن اسحق ان أول شيء حاصروه ففتح حصن ناعم ثم اتفقوا الى غيره (قوله) حتى
أصابتنا شدة شديدة بمعجمة ثم مهملة أي جماعة شديدة وسيأتي شرح قصة الجرا الهلية في كتاب
الذبايح ان شاء الله تعالى (قوله) وكان سيف عامر قصيرا فتناول به ساق يهودي ليضربه في رواية
اياس بن سلمة فلما قدمنا خير خرج ملكهم من حرب يخطر بسيفه يقول
قد علمت خيراني من حرب * شاكي السلاح بطل مجرب * اذا الحروب أقبلت تلهب
قال فبرز اليه عامر فقال

قد علمت خيراني عامر * شاكي السلاح بطل مغامر

فاخذنا ضربتين فوق سيف من حرب في ترس عامر فصار عامر يسفل له أي يضربه من أسفل
فرجع سيفه أي عامر على نفسه (قوله) ويرجع ذباب سيفه أي طرفه الا إلى وقيل حده (قوله)
فأصاب عين ركبة عامر أي طرف ركبته الاعلى فأت منه وفي رواية يحيى القطان فأصاب
عامر بسيف نفسه فأت وفي رواية اياس بن سلمة عند مسلم فقطع أكله فكانت فيها نفسه وفي
رواية ابن اسحق فكلمه كلما شديدا فأت منه (قوله) فلما قفلوا من خير أي رجعوا (قوله) وهو
آخذ يدي في رواية الكشميني يدي وفي رواية قتيبة رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم
شاحبا بمعجمة ثم مهملة وموحدة أي متغير اللون وفي رواية اياس فأتيت النبي صلى الله عليه
وسلم وأنا أبكي (قوله) زعموا ان عامر حبط عمله في رواية اياس بطل عمل عامر قتل نفسه وسمى
من القاتلين أسيد بن - ضير في رواية قتيبة الاتية في الادب وعند ابن اسحق فكان المسلمون
شكوا فيموقالوا انما قتله سلاحه ونحوه عند مسلم من وجه آخر عن سلمة (قوله) كذب من قاله
أي أخطأ (قوله) ان له اجرين في رواية الكشميني لاجرين وكذا في رواية قتيبة وكذا في
رواية ابن اسحق انه لشهيد وصلى عليه (قوله) انه لجاهد مجاهد كذا لا كترابهم الفاعل فيهما
وكسر الهاء والتسوين والاول من فروع على الخبر والثاني اتباع للتأكيده كما قالوا جاد مجد ووقع
لابي ذرعن الجوى والمستقلى بفتح الهاء والادال وكذا ضبطه الباجي قال عياض والاول هو
الوجه (قلت) يؤيده رواية أبي داود من وجه آخر عن سلمة مات جاهد مجاهد قال ابن دريد
رجل جاهد أي جاد في أدوره وقال ابن التين الجاهدين يرتكب المشقة ومجاهد أي لاعداء الله
تعالى (قوله) قل عربي مشي بهامته كذا في هذه الرواية بالميم والقصر من المشي والضمير للارض
أو المدينة أو الحرب أو الخصلة (قوله) قال قتيبة نشأ أي بنون وهمزة والمراد ان قتيبة رواه عن
حاتم بن اسمعيل بهامته الاسناد فقال في هذه اللفظة وروايته موصولة في الادب عنده وغفل
الكشميني فراهنا لك بالميم والقصر وحكى السهيلي انه وقع في رواية مشاهير بالضم الميم اسم
فاعل من السببه أي ليس له مشابهة في صفات الكمال في القتال وهو منصوب بفعل محذوف تقديره

رأيته مشاهداً وعلى الحال من قوله عربي قال السهيلي والحال من النكرة يجوز إذا كان
 في تعميم معنى قال السهيلي أيضاً وروى قل عربي أنشأها مثله والفاعل مثله وعربي منصوب
 على التمييز لأن في الكلام معنى المدح على حديث قولهم عظم زيد رجل وقل زيد أدباً * الحديث
 الثالث حديث أنس ذكره من ثلاثة طرق (قوله عن أنس) في رواية أبي اسحق الفزاري عن
 حميد سمعت أنسا كما تقدم في الجهاد (قوله أني خير ليلاً) أي قرب منها وذكرا بن اسحق أنه نزل
 بوادي يقال له الرجيع بينهم وبين غطفان ثلاثاً وعدهم وكانوا خلقاً ههم قال فبلغني أن غطفان
 تجهزوا وقصدوا أخيراً فسمعوهم فظنوا أن المسلمين خلفوهم في ذرارهم فمفرجوا
 فأقاموا وخذلوا أهل خير (قوله لم يغربهم حتى يصبح) كذلك أكثر من الإغارة ولا يذرع
 المستقل لم يغربهم بفتح أوله وسكون القاف وفتح الراء وسكون الموحدة وتقدم في الجهاد بلانظ
 لا يغرب عليهم وهو يؤيد روايته الجمهور وتقدم في الأذان من وجه آخر عن حميد بلفظ كان إذا غزا
 لم يغرب بنا حتى يصبح وينظر فإن سمع إذا أنا كف عنهم والآن أثار قال فخرجنا إلى خير فانهينا اليهم
 ليلاً فلما أصبح ولم يسمع إذا أنا ركب وحكي الواقدي أن أهل خير سمعوا بقصد لهم فكأنوا
 يخرجون في كل يوم متسلحين مستعدين فلا يرون أحداً حتى إذا كانت الليلة التي قدم فيها المسلمون
 ناموا فلم يتحرك لهم دابة ولم يصبح لهم دينك وخروجنا بالمساحي طالين من أروعهم فوجدوا المسلمين
 (قوله خرجت يهود) زاد أجد من طريق قتادة عن أنس إلى زروعههم (قوله بمساحيهم) بمهملتين
 جمع مسحاة وهي من آلات الحرث (ومكثلهم) جمع مكثل وهو القففة الكبيرة التي يحول فيها
 التراب وغيره وعند أجد من حديث أبي طلحة في نحوه هذه القصة حتى إذا كان عند السحر وذهب
 ذو الزرع إلى زرع وذو الضرع إلى ضرع أعار عليهم (قوله محمد والخميس) تقدم في أوائل الصلاة
 من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ خرج القوم إلى أعمالهم فقالوا الحمد قال
 عبد العزيز بن قال بعض أصحابنا عن أنس والخميس يعني الجيش وعرف المراد ببعض أصحابه من هذا
 الطريق وتقدم في صلاة الخوف من طريق حماد بن زيد عن ثابت وعبد العزيز بن أنس نحوه
 وفيه يقولون محمد والخميس قال والخميس الجيش وعرف من سياق هذا الباب أن اللفظ هنا
 لثابت وقد ثبت ما في هذا الموضع من الأدراج في أوائل كتاب الصلاة وزاد في الجهاد من وجد
 آخر عن أيوب فلقوا إلى الحصن أي تحصنوا به (قوله حرب خير) زاد في الجهاد ورفع يديه وقال
 الله أكبر خرب خير وزيادة التكبير في معظم الطرق عن أنس وعن حميد قال السهيلي يؤخذ
 من هذا الحديث التناول لأنه صلى الله عليه وسلم لما رأى آلات الهدم مع أن لفظ المسحاة من
 سخوت إذا قشرت أخذ منه أن مدينهم ستخرب انتهى ويحتمل أن يكون قال خرب خير
 بطريق الوحي ويؤيده قوله بعد ذلك أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين وقوله في رواية
 محمد بن سيرين عن أنس صبحنا أخيراً بكرة لا يغربهم في رواية حميد عن أنس أنهم قدموه هاليلاً
 فانه يحمل على أنهم لما قدموها وناموا ونهار كبروا إليها بكرة فصحبوها بالقتال والإغارة وقد وقع
 ذلك في رواية اسمعيل بن جعفر عن حميد ووضحاً زاد في رواية محمد بن سيرين قصة الحمر الأهلية
 وسبباً في شرحها مستوفى في كتاب الديامع إن شاء الله تعالى (قوله حدثنا عبد الوهاب) هو ابن
 عبد الحميد الثقفي وليس هو والد الراوي عنه عبد الله بن عبد الوهاب فان الراوي عنه عبد رى

حدثنا حاتم قال أنشأها
 * حدثنا عبد الله بن يوسف
 أخبرنا مالك عن حميد
 الطويل عن أنس رضي الله
 عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أني خير ليلاً
 وكان إذا أني قوماً ليس لهم
 يغربهم حتى يصبح فلما أصبح
 خرجت اليهود بمساحيهم
 ومكثلهم فلما رأوه قالوا
 محمد والله محمد والخميس
 فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم خرب خيرنا إذا نزلنا
 بساحة قوم فساء صباح
 المنذرين * أخبرنا صدقة
 بن النضر * أخبرنا ابن عيينة
 حدثنا أيوب عن محمد بن
 سيرين عن أنس بن مالك
 رضي الله عنه قال صبحنا
 خير بكرة فخرج أهلها
 بالمساحي فلما بصروا بالنبي
 صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد
 والله محمد والخميس فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم
 الله أكبر خرب خيرنا
 إذا نزلنا بساحة قوم فساء
 صباح المنذرين فأصبتنا من
 لحوم الحمر فنادى متادى
 النبي صلى الله عليه وسلم أن
 الله ورسوله ينينا أنكم عن
 لحوم الحمر فأنهار جرس
 * حدثنا عبد الله بن عيسى
 الوهاب حدثنا عبد الوهاب

أنس بن مالك رضي الله عنه
 أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم جاءه فقال أكلت
 الحمر فسكت ثم أتاه الثانية
 فقال أكلت الحمر فسكت
 ثم أتاه الثالثة فقال أفنيت
 الحمر فأمر مناديا فنادى
 في الناس أن الله ورسوله
 ينهياكم عن لحوم الحمر
 الأهلية فأصعقت
 القدور وانها لتنفور باللحم
 * حدثنا سليمان بن حرب
 - حدثنا حماد بن زيد عن ثابت
 عن أنس رضي الله عنه قال
 صلى النبي صلى الله عليه
 وسلم الصبح فرياس من خبير
 بغلس ثم قال الله أكبر خربت
 خبير أناذا ثرلنا بساحسة
 قوم فساء صباح المنذرين
 فخر جوايسعون في السكك
 فقتل النبي صلى الله عليه
 وسلم المقاتلة وسبي الذرية
 وكان في السبي صفية فصارت
 إلى دحية الكلبي ثم صارت
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم
 فجعل عتقها صداقها فقال
 عبد العزيز بن بن صهيب لثابت
 بأنا محمد أنت قلت لأنس
 ما أصدقها فخر لك ثابت رأسه
 تصديقاً له * حدثنا آدم حدثنا
 شعبة عن عبد العزيز بن
 صهيب قال سمعت أنس
 ابن مالك رضي الله عنه
 يقول سبي النبي صلى الله

عجى لا تفتي (قوله ينهياكم) في رواية سفيان الآتية ينهياكم بالافراد وفي رواية عبد الوهاب
 بالثنائية وهو دال على جواز جمع اسم الله مع غيره في ضمير واحد فيرد به على من زعم أن قوله للخطيب
 بنس خطيب القوم أنت لكونه قال ومن بعضهما فقد غوى وقد تقدمت الإشارة إلى مباحث
 ذلك في كتاب الصلاة (قوله فأكففت القدور) قال ابن التين صوابه فكففت قال الاصمعي كفأت
 الاناء قلبه ولا يقال أكفأته ويحتمل أن يكون المراد أميلت حتى أزيل ما فيها قال الكسائي
 أكفأت الاناء أملت (قوله حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس) تقدم في صلاة الخوف مع ثابت
 عبد العزيز بن بن صهيب (قوله فخر جوايسعون في السكك فقتل النبي صلى الله عليه وسلم المقاتلة
 وسبي الذرية) فيه اختصار كبير لأنه يؤهم أن ذلك وقع عقب الاغارة عليهم وليس كذلك فقد ذكر
 ابن اسحق أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام على محاصرهم ثم بضع عشرة ليلة وقيل أكثر من
 ذلك ويؤيده قوله في الحديث الذي قبله أنهم أصابهم مخمصة شديدة فانه دال على طول مدة الحصار
 اذ لو وقع الفتح من يومهم لم يقع لهم ذلك وفي حديث سلمة بن الأكوع وسهل بن سعد الاعميين
 قرييا في قصة على ما يثبو كذا في حديث سهل وأبي هريرة في قصة الذي قتل نفسه وكذا
 في حديث عبد الله بن أبي أوفى أنهم حاصروهم * الحديث الرابع حديث أنس أيضا في ذكر
 صفية ذكره من طريقين وسياق في الباب من وجه ثالث باتم من هذا سياقا وصفية هي بنت
 حي بن أخطب بن سبيعة بفتح الميم وتسكون العين المهملة بعدها تحتانية ساكنة ابن عامر بن
 عبيد بن كعب من ذرية هرون بن عمران أخى موسى عليه السلام وأمه ابنة بنت شعول بن
 بني قريظة وكانت تحت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقه فأتى زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق
 النضيري فقتل عنها يوم خيبر ذلك ان سعد وأسند بعضهم من وجه مرسل (قوله وكان
 في السبي صفية بنت حيي فصارت إلى دحية ثم صارت إلى النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية عبد
 العزيز عن أنس فجاءه دحية فقال اعطني يا رسول الله جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية
 فاخذ صفية فجاء رجل فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك قال
 ادعوه بهلجاءهم فلما نظر إليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها وعند ابن
 اسحق ان صفية سبيت من حصن القموص وهو حصن بني أبي الحقيق وكانت تحت كنانة بن
 الربيع بن أبي الحقيق وسبي معها بنت عمها وعند غيره بنت عم زوجها فلما استرجع النبي صلى الله
 عليه وسلم صفية من دحية من اعطاء بنت عمها قال السبي لي لامعارة بين هذه الاخبار فانه
 أخذها من دحية قبل القسم والذي عوضه عنها ليس على سبيل البيع بل على سبيل النقل (قلت)
 وقع في رواية حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عند مسلم أن صفية وقعت في سهم دحية وعنده أيضا
 فيه فاشترأها من دحية بسبعة أروس فالأولى في طريق الجمع ان المراد بسهمه هانصيه الذي
 اختاره لنفسه وذلك أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يعطيه جارية فاذن له أن يأخذ جارية
 فأخذ صفية فلما قبل للنبي صلى الله عليه وسلم انها بنت ملك من ملوكهم ظهروا انها ليست ممن
 توهب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقاله من كان في السبي مثل صفية
 في نفاسها فلو خصها بالامكن تغيير خاطر بعضهم فكان من المصلحة العامة ارجاعها منه
 واختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بها فان في ذلك رضا الجميع وليس ذلك من الرجوع في الهبة

من شيء وأما إطلاق الشراء على العوض فعلى سبيل المجاز وإعله عوضه عنها بنت عمها أو بنت عم زوجها فلم تطب نفسه فأعطاه من جملة السبي زيادة على ذلك وعند ابن سعد من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس واصله في مسلم صارت صفية لخدمة فجعلوا يمدحونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطى بها حبة ماضى وقد تقدم شيء من هذا في أوائل الصلاة ويا ترى تمام قصتها في الحديث الثاني عشر ويأتى الكلام على قوله في الحديث وجعل عتقها صداقها في كتاب النكاح إن شاء الله تعالى * الحديث الخامس حديث أبي موسى الأشعري (قوله) حدثنا عبد الواحد هو ابن أبي زياد وعاصم هو الاحول وأبو عثمان هو الهندي والاسناد كله إلى أبي موسى بصريون (قوله) لما غزا النبي صلى الله عليه وسلم خيبر أو قال لما توجه (هو شك من الراوى) (قوله) أشرف الناس على وادند كرا الحديث إلى قول أبي موسى فسمعى وأنا أقول لاحول ولا قوة الا بالله) هذا السياق يوهم أن ذلك وقع وهم ذاهبون إلى خيبر وليس كذلك بل انما وقع ذلك حال رجوعهم لأن أبا موسى انما قدم بعد فتح خيبر مع جمع فركباً سيأتى في الباب من حديثه واضحا وعلى هذا ففي السياق حذف تقدير لما توجه النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فحصرها ففتحها فخرج فرجع أشرف الناس إلى آخره وسيأتى شرح المتن في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى. الحديث السادس حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه (قوله) حدثنا يعقوب هو ابن عبد الرحمن الاسكندراني وأبو حازم هو سلمة بن دينار (قوله) التقي هو والمشركون) في رواية ابن أبي حازم الآتية بعد قليل في بعض مغازيه ولم أقف على تعيين كونها خيبر أم كمى مبنى على أن القصة التي في حديث سهل متقدمة مع القصة التي في حديث أبي هريرة وقد صرح في حديث أبي هريرة أن ذلك كان بخيبر وفيه نظر فإن في سياق سهل أن الرجل الذي قتل نفسه أمى على حديثه حتى خرج من ظهره وفي سياق أبي هريرة أنه استخرج أسهما من كنانته فخر بها نفسه وأضاف في حديث سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لهم لما أخبروه بقصته أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة الحديث وفي حديث أبي هريرة أنه قال لهم لما أخبروه بقصته قم بأبلا فاذن أنه لا يدخل الجنة الا مؤمن وإلهذا جنى ابن التين إلى التعدد ويمكن الجمع بأنه لا منافاة في المغامرة الأخيرة وأما الأولى فيحتمل أن يكون نحر نفسه بأسهمه فلم تره روحه وإن كان قد اشرف على القتل فأنكأ حيث نذ على سيفه استجبالاً للموت لكن جزم ابن الجوزي في مشكله بأن القصة التي حكاهما سهل بن سعد وقعت باحد قال واسم الرجل قزمان الظنرى وكان قد تخلف عن المسلمين يوم أحد فغيره النساء فخرج حتى صار في الصف الأول فكان أول من رمى بسهم ثم صار إلى السيف ففعل المجائب فلما انكشف المسلمون كسر حنجر سيفه وجعل يقول الموت احسن من الفرار فربه قتاده بن النعمان فقال له هنيأ لك بالشهادة قال والله انى ما قاتلت على دين وانما قاتلت على حسب قومي ثم اقلعته الجراحة فقتل نفسه (قلت) وهذا الذي نقله أخذه من مغازي الواقدي وهو لا يحتج به اذا انفرد فكيف اذا خاف نعم أخرج أبو يعلى من طريق سعيد بن عبد الرحمن القاضى عن أبي حازم حديث السباب وأوله أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ما رأيت مثلاً أبلى فلان لقد فر الناس وما فروا وتركوا للمشركون شاة ولا فائدة الحديث بطوله على نحو ما في الصحيح وليس فيه تسميته وسعيد مختلف فيه وما أظن روايته خفيت على

دهنا تقديم وتأخير في
القولات مخالف لترتيب متن
الصحيح الذى بأيدينا هـ

حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب
عن أبي حازم عن سهل بن
سعد الساعدي رضى الله
عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم التقي هو
والمشركون فاقتتلوا

فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا اتباعها (٣٦٢) يضرب بها سيفه فقال ما أجراً منا اليوم أحدكم أجراً فلان فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أما انه من أهل النار فقال رجل من القوم أنا صاحبه قال فخرج معه كلما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستجمل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله قال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت أنك أنت قال من أهل النار فاعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به فخرجت في طلبه ثم جرح جرحاً شديداً فاستجمل الموت فوضع نصل سيفه في الارض وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار وان الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة * حدثنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه قال شهدنا خبيراً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهذا من معي يدعى الإسلام هذا

الخباري وأظنه لم يلتفت اليه لان في بعض طرقه عن أبي حازم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهره يقتضي أنهم غير أحد لان سهلاً ما كان حينئذ ممن يطلق على نفسه ذلك لصغره لان الصحيح ان مولده قبل الهجرة بخمس سنين فيكون في أحد ابن عشرة أو واحد عشر على أنه قد حفظ أشياء من أمرا حدث مثل غسل فاطمة جراحة النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم ذلك ان يقول غزونا الا ان يحمل على الجواز كما سيأتي لابي هريرة لكن يدفعه ما سيأتي من رواية الكشي عن قريبا (قوله) فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره (قوله) أي رجوع بعد فراغ القتال في ذلك اليوم (قوله) وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل وقع في كلام جماعة ممن تكلم على هذا الكتاب انهم قزماني بضم قاف وسكون الزاي الظفري بضم المعجمة والفاء نسبة الى بني ظفري بطن من الانصار وكان يكنى أبا الغيداق بمجمة مفتوحة وتحتانية ساكنة وآخره قاف ويعكر عليه ما تقدم (قوله) شاذة ولا فاذة الشاذة بتشديد المعجمة ما انفرد عن الجماعة وبالفاء مثله ما لم يختلط بهم ثم هما صفة محذوف أي نسمة والهاء فيهما المبالغة والمعنى انه لا يلقى شيئاً الا قتله وقيل المراد بالشاذو الفاذو ما كبر وصغر وقيل الشاذ الخارج والقاذو المنزرد وقيل هما بمعنى وقيل الثاني اتباع (قوله) فقال أي قاتل وتقدم في الجهاد بلفظ فقالوا ويأتي بعد قليل من طريق أخرى بلفظ ثقيل ووقع هذا الكشي عن قاتل فان كانت محفوظة عرف اسم قاتل ذلك (قوله) ما أجراً بالهمزة أي ما أغنى (قوله) فقال انه من أهل النار في رواية ابراهيم حازم المذكورة فقالوا أي انما من أهل الجنة ان كان هذا من أهل النار وفي حديث أكرم بن أبي الجون الخراعي عند الطبراني قال قلنا يا رسول الله فلان يجزي في القتال قال هو في النار قلنا يا رسول الله اذا كان فلان في عبادته واجتهاده ولين جانبه في الزايفين نحن قال ذلك اخباث المتفاق قال فكنا نتخطف عليه في القتال (قوله) فقال رجل من القوم أنا صاحبه في رواية ابن أبي حازم لا تبعنه وهذا الرجل هو أكرم بن أبي الجون كما سيظهر من سياق حديثه (قوله) جرح جرحاً شديداً زاد في حديث أكرم قلنا يا رسول الله قد استشهد فلان قال هو في النار (قوله) فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه في رواية ابراهيم حازم فوضع نصاب سيفه في الارض وفي حديث أكرم أخذ سيفه فوضعه بين يديه ثم اتكأ عليه حتى خرج بن ظهري فأنبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أشهد أنك رسول الله (قوله) وهو من أهل الجنة زاد في حديث أكرم تدركه الشقاوة والسعادة عند خروج نفسه فيختم له بها وسبأ في شرح الكلام الاخير في كتاب القدر ان شاء الله تعالى * الحديث السابع - حديث أبي هريرة (قوله) شهدنا خبيراً أراد جيشهم من المسلمين لان الثابت انه انما جاء بعد ان فحمت خبير ووقع عند الواقي أنه قد قدم بعد فتح معظم خبير فحضر فتح آخرها لكس مضى في الجهاد من طريق غيبة بن سعيد عن أبي هريرة قال أنبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبر بعد ما فاتتها ففاتت يا رسول الله أنهم همي وسبأ في البحث في ذلك في حديث آخر لابي هريرة آخر هذا الباب (قوله) فلما حضر القتال بالرفع والنصب (قوله) فقال لرجل من معه أي عن رجل واللام قد تأتي بمعنى عن مثل قوله تعالى وقال الذين كذروا الذين آمنوا ويحتمل أن يكون بمعنى في أي في شأنه أي سببه ومنه قوله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم

ابن عبد الله بن كعب
ان ابا هريرة قال شهدنا مع
النبي صلى الله عليه وسلم
حينئذ وقال ابن المبارك عن
يونس عن الزهري عن سعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم
تابعه صالح عن الزهري
* وقال الزبيدي أخبرني
الزهري أن عبد الرحمن بن
كعب أخبره ان عبيد الله بن
كعب قال أخبرني من شهد
مع النبي صلى الله عليه وسلم
خير قال الزهري وأخبرني
عبيد الله بن عبد الله وسعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم
* حدثنا موسى بن اسمعيل
حدثنا عبد الواحد عن
عاصم عن أبي عثمان عن أبي
موسى الأشعري قال لما غزا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
خيبراً وقال لما توجه رسول
الله صلى الله عليه وسلم
شرف الناس علي وادفروا
سواء بهم بالتكبير الله أكبر
الله أكبر لا اله الا الله فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ارفعوا علي انفسكم
انكم لاتدعون أصم
ولا غافياً انكم تدعون
جميعاً قريبا وهو معكم وأنا
خلف دابة رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال ألا أدلك على كلمة من

الله عليه وسلم فسمعني وأنا أقول لا حول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس قل
كن من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله فداك أبي وأمي قال لا حول ولا قوة الا بالله

حدثنا المكي بن ابراهيم حدثنا يزيد (٣٦٤) بن ابي عبيد قال رأيت أثر ضربة في ساق سلمة فقلت يا ابا مسلم ما هذه الضربة قال

هذه ضربة أصابها يوم خيبر فقال الناس أصيب سلمة فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت فيه ثلاث ثغرات فما اشتكىها حتى الساعة * حدثنا عبد الله ابن مسleme حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم والمشركون في بعض مغازيه فاقتتلاوا فمال كل قوم الى عسكرهم وفي المسلمين رجل لا يدع من المشركين شاة ولا فاذة الا اتبعها فضرها بسيفه فقتل يارسول الله ما أجراً أحداً ما أجراً فلان فقال انه من أهل النار فقالوا لا يا من أهل الجنة ان كان هذا من أهل النار فقال رجل من القوم لا تبعه فاذا أسرع وأبطأ كنت معه حتى جرح فاستجمل الموت فوضع نصاب سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم محامل عليه فقتل نفسه فجاء الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله فقال وما ذلك فأخبره فقال ان الرجل لم يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وانه من أهل النار ويعمل بعمل أهل النار فيما يسدو للناس وهو من أهل الجنة * حدثنا

الفاجر هذا سياق البخاري وفي سياق الذهلي قال الزهري وأخبرني عبد الرحمن بن عبد الله وهذا أصوب من عبيد الله بن عبد الله بن عبيد الله بن أبيه أبو علي الجبائي وقد اقتضى صنيع البخاري ترجيح رواية شعيب ومعه مر وأشار الى أن بقية الروايات محتملة وهذه عادة في الروايات المختلفة اذا رجح بعضها عنده اعتمده وأشار الى البقية وان ذلك لا يستلزم القدح في الرواية الصحيحة لان شرط الاضطراب أن تتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شيء منها وذكروا في كتاب التمييز فيه اختلافاً آخر على الزهري فقال حدثنا الحسن بن الحلواني عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن المسيب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بلال قم فأذن انه لا يدخل الجنة الا مؤمن قال الحلواني قلت ليعقوب بن ابراهيم من عبد الرحمن بن المسيب هذا قال كان لسعيد بن المسيب أخ اسمه عبد الرحمن وكان رجلاً من بني كنانة يقال له عبد الرحمن بن المسيب فاطن ان هذا هو الكافي قال مسلم وليس ما قال يعقوب بشيء وانما سقط من هذا الاسناد واحد او واحد فنعش خطوه وانما هو عن الزهري عن عبد الرحمن وابن المسيب فعبد الرحمن هو ابن عبد الله بن كعب وابن المسيب هو سعيد وقد حدث به عن الزهري كذلك ابن أخيه وموسى بن عقبة وونس بن يزيد والله أعلم وكذا رجح الذهلي رواية شعيب ومعه مر قال ولا تدفع رواية الاخيرين لان الزهري كان يقع له الحديث من عدة طرق فيحمله عنه أصحابه بحسب ذلك نعم ساق من طريق موسى بن عقبة وابن أخي الزهري عن الزهري موافقة الزبيدي على ارسال آخر الحديث قال المهلب هذا الرجل من اعلمنا النبي صلى الله عليه وسلم انه نذذ عليه الوعد من الفساق ولا يلزم منه ان كل من قتل نفسه يقضى عليه بالدار وقال ابن التين يحتمل أن يكون قوله هو من أهل النار أي ان لم يغفر الله له ويحتمل أن يكون حين اصابته الجراحة ارتاب وشك في الايمان أو استحس قتل نفسه فقات كافرين يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في بقية الحديث لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وبذلك جزم ابن المنير والذي يظهر ان المراد بالفاجر أعظم من أن يكون كافراً أو فاسقاً ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم انما لا نستعين بمشركه لانه محمول على من كان يظهر الكفر أو هو منسوخ وفي الحديث اخباره صلى الله عليه وسلم بالمغيبات وذلك من معجزاته الظاهرة وفيه جواز اعلام الرجل الصالح بفضيلة تكون فيه والجمهور بها (تنبيه) المنادي بذلك بلال ووقع عند مسلم في رواية فقام ابن الخطاب وعند البيهقي ان المنادي بذلك عبد الرحمن بن عوف ويجمع بانهم نادوا جميعاً في جهات مختلفة * الحديث الثامن حديث سلمة ابن الاكوع وهو من ثلاثياته (قوله فقلت يا ابا مسلم) هي كنية سلمة بن الاكوع (قوله أصابها يوم خيبر) أي أصاب ركبتيه ويوم بانصب على الظرفية (قوله فقلت فيه) أي في موضع الضربة وقد تقدم انه فوق النخع ودون التفل وقد يكون بغير ريق بخلاف التفل وقد يكون بريق خفيف بخلاف النخع ثم ذكر المصنف طريقاً للحديث سهل بن سعد الماضي قبل وقد تقدم شرحه في الحديث السادس * الحديث التاسع (قوله حدثنا محمد بن سعيد الخزازي) هو بصري واسم جده الوليد وهو ثقة من اقران أحمد وليس له في البخاري الا هذا الحديث وآخر تقدم في الجهاد (قوله حدثنا يزيد بن الربيع) هو اليحمدي بفتح التحتانية والميم بينهما همزة ساكنة بصري أيضاً وثقه أحمد وغيره ونقل ابن عدي عن البخاري انه قال فيه نظر قال ابن عدي وما أرى

هذه ضربة أصابها يوم خيبر فقال الناس أصيب سلمة فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت فيه ثلاث ثغرات فما اشتكىها حتى الساعة * حدثنا عبد الله ابن مسleme حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه عن سهل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم والمشركون في بعض مغازيه فاقتتلاوا فمال كل قوم الى عسكرهم وفي المسلمين رجل لا يدع من المشركين شاة ولا فاذة الا اتبعها فضرها بسيفه فقتل يارسول الله ما أجراً أحداً ما أجراً فلان فقال انه من أهل النار فقالوا لا يا من أهل الجنة ان كان هذا من أهل النار فقال رجل من القوم لا تبعه فاذا أسرع وأبطأ كنت معه حتى جرح فاستجمل الموت فوضع نصاب سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم محامل عليه فقتل نفسه فجاء الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أنك رسول الله فقال وما ذلك فأخبره فقال ان الرجل لم يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وانه من أهل النار ويعمل بعمل أهل النار فيما يسدو للناس وهو من أهل الجنة * حدثنا

برأيته بأساً (قلت) وليس له في البخاري سوى هذا الحديث (قوله عن أبي عمران) هو عبد الملك
 ابن حبيب الجوني يفتح الجيم وسكون الواو ثم نون نسبة إلى بني الجون بن عوف بن مالك بن فهم بن
 غنم بن دوس وهم بطن من الأزد وكذا جزم به الرشاطي عن أبي عبيد أن أبا عمران من هذا البطن
 وجرم الحازمي أنه من بني الجون بطن من كندة ولم يسق نسبته وقد ساقه الرشاطي فقال الجون
 واسمه معاوية بن حجر بن عمرو بن معاوية بن الحرث بن معاوية بن نور (قوله فرأى طيالة) أي
 عليهم وفي رواية محمد بن بزيع عن زياد بن الربيع عند ابن خزيمة وأبي نعيم أن أنسا قال ما شئت
 الناس اليوم في المسجد وكثرة الطيالة إلا يهود خيبر والذي يظهر أن يهود خيبر كانوا يكثر
 من لبس الطيالة وكان غيرهم من الناس الذين شاهدتهم أنس لا يكثر منها فلما قدم البصرة
 رأيهم يكثر من لبس الطيالة فسبهم يهود خيبر ولا يلزم من هذا كراعية لبس الطيالة
 وقيل المراد بالطيالة الكسبية وإنما أنكر الواضع أنها كانت صفراء الحديث العاشر
 والحادي عشر حديث سلمة بن الأكوع وحديث سهل بن سعد في قصة فتح على خيبر (قوله) وكان
 رمداً في حديث علي عند ابن أبي شيبة أرمداً وفي حديث جابر عند الطبراني في الصغير أرمداً
 شديد الرمداً وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الدلائل أرمداً لا يبصر (قوله) فقال أنا تختلف
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلحق به) وكأنه أنكر على نفسه تأخره عن النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال ذلك وقوله فلحق به يحتمل أن يكون لحق به قبل أن يصل إلى خيبر ويحتمل أن يكون
 لحق به بعد أن وصل إليها (قوله) فلما بنا الليلة التي فتحت خيبر في صبيحتها (قال لا عطين الراية
 غداً) وقع في هذه الرواية اختصار وهو عند أجدد النساء وابن حبان والحاكم من حديث
 بريدة بن الحصيب قال لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فجمع ولم يفتح له فلما كان العدا أخذ
 عمر فجمع ولم يفتح له وقتل محمود بن سلمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا دفن لوائي غداً إلى
 رجل الحديث وعند ابن اسحق نحوه من وجه آخر وفي الباب عن أكثر من عشر من الصحابة
 سردهم الحاكم في الأكايل وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل (قوله) لا عطين الراية غداً أولاً أخذ
 الراية غداً) هو شك من الراوي وفي حديث سهل الذي بعده لا عطين هذه الراية غداً رجلاً بغير
 شك وفي حديث بريدة أني دافع اللواء غداً إلى رجل يحببه الله ورسوله والراية بمعنى اللواء وهو
 العلم الذي في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقد يسمونه أمير الجيش وقد يدفعه لمقدم
 العسكر وقد صرح جماعة من أهل اللغة بترادفهما لكن روى أجدد الترمذي من حديث
 ابن عباس كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولواؤه أبيض ومثله عند الطبراني عن
 بريدة وعند ابن عدي عن أبي هريرة وزاد مكتوباً فيه لا إله إلا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في
 التغاير فلعل التفرقة بينهما عرفية وقد ذكر ابن اسحق وكذا أبو الأسود عن عروة أن أول
 ما وجدت الرايات يوم خيبر بروما كانوا يعرفون قبل ذلك الألوية (قوله) يحببه الله ورسوله
 زاد في حديث سهل بن سعد ويحب الله ورسوله وفي رواية ابن اسحق ليس بفسرار وفي
 حديث بريدة لا يرجع حتى يفتح الله له (قوله) فنحن نرجوها في حديث سهل فبات الناس
 يدورون ليلتهم أيهم يعطاها وقوله يدورون بمعنى يمشون أي كانوا في اختلاط واختلاف
 والدوكة بالكاف الاختلاط وعند مسلم من حديث أبي هريرة أن عمر قال ما أحببت الأمانة

عن أبي عمران قال نظر أنس
 إلى الناس يوم الجمعة فرأى
 طيالة فقال كانهم الساعة
 يهود خيبر حدثنا عبد الله
 ابن مسleme حدثنا حاتم عن
 يزيد بن أبي عبيد عن سلمة
 رضى الله عنه قال كان على
 رضى الله عنه تختلف عن
 النبي صلى الله عليه وسلم في
 خبر وكان رمداً فقال أنا
 أختلف عن النبي صلى الله
 عليه وسلم فلحق به فلما بنا
 الليلة التي فتحت قال لا عطين
 الراية أولاً أخذ الراية غداً
 رجل يحببه الله ورسوله يفتح
 عليه فنحن نرجوها

فقبل هذا على فاعطاه ففتح عليه * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم قال أخبرني سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لا عطين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجوا أن يعطاها فقال أين على بن أبي طالب فقبل هو يا رسول الله يشتكي عنده قال فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عنقه ودعاه فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فاعطاه الراية فقال على يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال عليه الصلاة والسلام انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام واخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه

الا يومئذ وفي حديث بريدة فإمنا رجل له منزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هو يرجو أن يكون ذلك الرجل حتى تطاولت أبالها فدعا عليا وهو يشتكي عنقه فمسحها ثم دفع اليه اللواء ولمسلم من طريق ايام بن سلمة عن أبيه قال فأرسلني الى علي قال فحنت به أفوده أرمذ فبزق في عنقه فبرأ (قوله فقبل هذا على) كذا وقع مختصرا وبيان في رواية ايام بن سلمة عند مسلم وفي حديث سهل بن سعد الذي بعده فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجوا أن يعطاها فقال أين على بن أبي طالب قالوا يشتكي عنقه قال فأرسلوا إليه فأتوا به وقد ظهر من حديث سلمة بن الأكوع أنه هو الذي أحضره ولعل عليا حضر اليهم بخيبر ولم يقدر على مباشرة القتال لرمده فأرسل اليه النبي صلى الله عليه وسلم فحضر من المكان الذي نزل به وأبعث اليه الى المدينة فصادف حضوره (قوله فبرأ) بفتح الراء والهمزة يوزن ضرب ويجوز كسر الراء يوزن علم وعند الحاكم من حديث علي نفسه قال فوضع رأسي في حجره ثم بزق في البيسة راحته فذلك به اعينى وعند بريدة في الدلائل للمهريق فإوجعها على حتى مضى لسبيله أي مات وعند الطبراني من حديث علي فإرمدت ولا صدمت مذدفع النبي صلى الله عليه وسلم الى الراية يوم خيبر وله من وجه آخر فإشتكيتها حتى الساعة قال ودعا لي فقال اللهم أذهب عنه الحروا القر قال فإشتكيتها ما حتى يومى هذا (قوله فاعطاه ففتح عليه) في حديث سهل فاعطاه الراية وفي حديث أبي سعيد عند أحمد فأنطلق حتى فتح الله عليه خيبر وفدك وجاء بعجوته ما وقد اختلف في فتح خيبر هل كان عنوة أو صلحا وفي حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس التصريح بأنه كان عنوة وبه جزم ابن عبد البر ورد علي من قال فحنت صلحا قال وإنما دخلت الشبهة على من قال فحنت صلحا بالحصنين الذين أسلمهما أهلهم ما لحقن دما عنهم وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع ذلك الا بحصار وقتال انتهى والذي يظهر ان الشبهة في ذلك قول ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم قاتل أهل خيبر فغلب على النخل والأهمل الى القصر فصالحوه على أن يجعلوا مناهله الصقراء والبيضاء والخلة ولهم ما حلت ركابهم على أن لا يكتووا ولا يغيبوا الحديث وفي آخره فسي نساءهم وذرايرهم وقسم أموالهم لتكت الذي نكثوا وأراد أن يجعلهم فقوا دعنا في هذه الارض نصلحها الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي وغيرهما وكذلك أخرجه أبو الاسود في المغازي عن عروة فعلى هذا كان قد وقع الصلح ثم حدث النقص منهم فزال أثر الصلح ثم من عليهم بترك القتل وابقائهم عمالا بالارض ليس لهم فيها ملك ولذلك أجلاهم عمركا تقدم في المزارعة فلو كانوا صلحا على أرضهم لم يجعلوا مناهله والله أعلم وقد تقدم في فرض الخمس احتياج الطحاوي على ان بعضها فتح صلحا بما أخرجه هو وأبو داود ومن طريق بشير بن يسار أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قسم خيبر عزل نصفها للنواثبة وقسم نصفها بين المسلمين وهو حديث اختلف في وصله وارساله وهو ظاهر في أن بعضها فتح صلحا والله أعلم (قوله في حديث سهل فقال علي يا رسول الله أقاتلهم) هو مجذوف همزة الاستفهام (قوله حتى يكونوا مثلنا) أي حتى يسلموا (قوله فقال انفذ) بضم الفاء بعد هاء مجمة (قوله على رسلك) بكسر الراء أي على هينتك (قوله ثم ادعهم الى الاسلام) ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم فقال علي يا رسول الله علام أقاتل الناس قال قاتلهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واستدل بقوله ادعهم ان الدعوة شرط

شرط في جواز القتال والخلاف في ذلك مشهور فقبل يشترط مطلقا وهو عن مالك سواء من
بلغتهم الدعوة أو لم تبلغهم قال الان يجلو المسلمين وقيل لا مطلقا وعن الشافعي مثله وعنه لا يقاتل
من لم تبلغه حتى يدعوههم وأما من بلغته فتجوز الاغارة عليهم بغير دعا وهو مقتضى الاحاديث
ويحمل ما في حديث سهل على الاستجاب بدليل ان في حديث أنس انه صلى الله عليه وسلم أغار
على أهل خيبر لم يسمع النداء وكان ذلك أول ما طرقهم وكانت قصة على بعد ذلك وعن الحنفية
تجوز الاغارة عليهم مطلقا وتستحب الدعوة (قوله فوالله لان يهدي الله بك رجلا لالح) يؤخذ
منه ان تألف الكافر حتى يسلم أولى من المبادرة الى قتله (قوله حجر النعم) بسكون النعم من
حجر وفتح النون والعين المهملة وهو من ألوان الابل المحمودة قبل المراء خيبر لك من ان تكون
لك فتصدق بها وقيل تقتنيها وتلكها وكانت مما تنقاخر العرب بها وذكر ابن اسحق من
حديث أبي رافع قال خرج جنامع على حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم براهته فضر به رجل
من يهود فطرح ترسه فتناول على بابا كان عند الحصن فتترس به عن نفسه حتى فتح الله عليه فلقد
رايتني أبا في سبعة أنا منهم فنجى الله على ان تغلب ذلك الباب فثقلت عليه ولما تم من حديث
جابر ان عليا حمل الباب يوم خيبر وانه جرب بعد ذلك فلم يحمل ذلك اربعون رجلا والجمع بينهم ما ان
السبعة عالجوا قلبه والاربعة عالجوا جملة والفرق بين الاخرين ظاهرا ولو لم يكن الا باختلاف
حال الابطال وزاد مسلم في حديث اياس بن سلمة عن أبيه وخرج مر حرب فقال قد علمت خيبر
اني مر حرب الايات فقال على انا الذي سمعتني أمي حيدرمة الايات فضر برأس مر حرب
فقتله فكان الفتح على يديه وكذا في حديث بريدة الذي اشترى اليه قبل وخالف ذلك أهل السير
فجرم بن اسحق وموسى بن عقبة والواقدي بان الذي قتل مر حربا هو محمد بن سلمة وكذا روى أحمد
باسناد حسن عن جابر وقيل ان محمد بن سلمة كان بارزه فقطع رجله فاجهز عليه على وقيل ان
الذي قتله هو الحرث أخو مر حرب فاشتبه على بعض الرواة فان لم يكن كذلك والاخافى الصحيح
مقدم على ما سواه ولا سيما وقد جاء من حديث بريدة أيضا وكان اسم الحصن الذي فتحه على
القموص وهو من أعظم حصونهم ومنه سببت صفة بنت حبي والله أعلم الحديث الثاني عن
حديث أنس في قصة صفة أخرجه من طرق الطريق الاولى (قوله حدثنا عبد الغفار بن داود)
هو أبو صالح الجزامي أخرجه عنه هنا وفي البيوع خاصة هذا الحديث الواحد وشيخه يعقوب هو
ابن عبد الرحمن الاسكندراني (قوله وحدثني أحمد) في رواية كريمة أحمد بن عيسى وفي رواية
أبي علي بن شويه عن الفربري أحمد بن صالح وبن جرير أبو نعيم في المستخرج والذي يظهر أن
البخاري ساقه على لفظ رواية ابن وهب وأما على رواية ابن عبد الغفار فساقها في البيوع قبيل
السلم على لفظه (قوله عن عمرو) في رواية عبد الغفار عن عمرو بن أبي عمرو واسم أبي عمرو ميسرة
(قوله مولى المطلب) هو ابن عبد الله بن حنطب الخزومي (قوله فلما فتح الله عليه الحصن
ذكره جمال صفة بنت حبي وقد قتل عنها زوجها وكانت عروسا) اسم الحصن القموص كما تقدم
قريبا واسم زوجها كانه بن الربيع بن أبي الحقيق كما تقدم في النفقات وكان سبب قتله ما أخرجه
البيهقي باسناد رجاله ثقات من حديث ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل من ترك من أهل
خيبر على أن لا يكتوه شيئا من أموالهم فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد قال فغيبوا وسكافيه مال

فوالله لان يهدي الله بك
رجلا واحدا خير لك من أن
يكون لك حجر النعم حدثنا
عبد الغفار بن داود حدثنا
يعقوب بن عبد الرحمن ح
وحدثني أحمد حدثنا ابن
وهب أخبرني يعقوب بن
عبد الرحمن الزهري عن
عمرو مولى المطلب عن
أنس بن مالك رضي الله عنه
قال قد منا خيبر فلما فتح الله
عليه الحصن ذكر له جمال
صفة بنت حبي بن أخطب
وقد قتل زوجها وكانت
عروسا

وحلى الحبي بن الخطب كان احبهم معه الى خبير فساء لهم عنه فقالوا اذهبته النفقات فقال العهد قريب والمال أكثر من ذلك قال فوجد بعد ذلك في خربة فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني أبي الحقيق واحدهما زوج صفية وقد تقدمت الاشارة الى بعض هذا الحديث في الحديث الذي قبله **(قوله)** فاصطفاه لنفسه) روى أبو داود وأحمد وصححه ابن حبان والحاكم من طريق أبي أحمد الزبيدي عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال كانت صفية من الصفي والصفي بفتح المهملة وكسر الناء وتشديد التحتانية فسرهم محمد بن سيرين فيما أخرجه أبو داود بإسناد صحيح عنه قال كان يضرب للنبي صلى الله عليه وسلم بسهمهم مع المسلمين والصفي يؤخذ له رأس من الخمس قبل كل شيء ومن طريق الشعبي قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم سهمهم يدعى الصفي ان شاء عبدا وان شاء أمة وان شاء فرسا يجتارهم من الخمس ومن طريق قتادة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا غزا كان له سهم صافي يأخذه من حيث شاء وكانت صفية من ذلك السهم وقيل ان صفية كان اسمها قبل أن تسمى زينب فلما صارت من الصفي سميت صفية **(قوله)** خرج بها حتى بلغها سد الصهباء) أما سند فبفتح المهملة وبصمها وأما الصهباء فتقدم بيانها في كتاب الطهارة ووقع في رواية عبد الغفار هنا سد الروحاء والاول أصوب وهي رواية قتيبة كما تقدم في الجهاد ورواية سعيد بن منصور عن يعقوب في هذا الحديث أخرجه أبو داود وغيره والروحاء بالمهملة مكان قريب من المدينة بينهما ما ينف وتلاثون ميلا من جهة مكة وقد تقدم ذلك في حديث ابن عمر في آخر المساجد وقيل بتقرب المدينة مكان آخر يقال له الروحاء وعلى التقديرين فليست قرب خبير فالصواب ما اتفق عليه الجماعة أنها الصهباء وهي على بر يد من خبير قاله ابن سعد وغيره **(قوله)** حلت أي ظهرت من الحيض وقد تقدم بيان ذلك في آخر كتاب البيوع قبيل كتاب السلم وعند ابن سعد من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس وصلة عند مسلم في قصة صفية قال أنس ودفعها الى أمي أم سليم حتى تهيم أو تصبها وتعددها واطلاق العدة عليها مجاز عن الاستبراء والله أعلم **(قوله)** فبني بها) يأتي بيان ذلك وشرح بقية الحديث فيما يتعلق بترويج صفية في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى **(قوله)** يحوي لها) بالمهملة المفتوحة وضم أوله وتشديد الواو أي يجعل لها حوية وهي كساء محشوة تدار حول الرأكب **(قوله)** ويضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب) وزاد عن قتيبة عن يعقوب في الجهاد في آخر هذا الحديث ذكر أحد وذكرنا عاء للمدينة وفي أوله أيضا التعوذ وقد ثبت هناك أما كن شرح هذه الاحاديث ووقع في مغازي أبي الاسود عن عروة فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لها خذله لتركب فاجات رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تضع رجلها على خذله فوضعت ركبته على خذله وركبت الطريق الثانية **(قوله)** حدثنا اسمعيل) هو ابن أبي أيسر وأخوه أبو بكر عبد الحميد وسامان هو ابن بلال ويحيى هو ابن سعيد الانصاري وروايته عن حميد بن رواية الاقران **(قوله)** أقام على صفية بنت حي بطريق خير ثلاثة أيام حتى أعرس بها) المراد انه أقام في المنزلة التي أعرس بها فيها ثلاثة أيام لانه سار ثلاثة أيام ثم أعرس لان في حديث سويد ابن النعمان المذكور في أول غزوة خيبر ان الصهباء قريبة من خيبر وبين ابن سعد في حديث ذكره في ترجمتها أن الموضع الذي بنى بها فيه بينه وبين خيبر ستة أميال وقد ذكر في الطريق التي

قام طفاها النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه فخرج بها حتى بلغها سد الصهباء حلت فبني بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صنع حيسا في نطع صغير ثم قال لي آذن من حولك فكانت تلك وليته على صفية ثم خرجنا الى المدينة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحوي لها وراءه بعباءة ثم يجلس عند بغيره فيضع ركبته وتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب حدثنا اسمعيل حدثنا أخى عن سليمان عن يحيى عن حميد الطويل سمع أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام على صفية بنت حي بطريق خير ثلاثة أيام حتى أعرس بها وكانت صفية فيمن ضرب عليها الحجاب حدثنا سعيد ابن أبي مرزيم أخبرنا محمد بن جعفر بن أبي كثير أخبرني حميد أنه سمع أنس رضى الله عنه يقول

قام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلاث ليال يبنى عليه بصفية فدعوت المسلمين الى وابته وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها الا ان امر بلالا بالانطاع فبسطت قائم عليها التمر والاقط والسمن فقال المسلمون احدى امهات المؤمنين او ماملكت يمينه قالوا ان حجبها فهي احدى امهات المؤمنين وان لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه فابا ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب * حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة ح وحدثني عبد الله بن محمد (٣٦٩) حدثنا وهب حدثنا شعبة عن حميد بن هلال عن

عبد الله بن مغفل رضى الله

عنه قال كنا محاصري خيبر

فرمى انسان بجراب فيه شعير

فنزوت لا آخذه فالتفت فاذا

النبي صلى الله عليه وسلم

فاستحييت * حدثني عبيد

ابن اسمعيل عن أبي أسامة

عن عبيد الله عن نافع وسالم

عن ابن عمر ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم نهى يوم

خيبر عن أكل الثوم وعن

لحوم الجوار الاهلية نهى عن

أكل الثوم هو عن نافع

وحده ولحوم الجوار الاهلية

عن سالم * حدثني يحيى بن

قزعة حدثنا مالك عن ابن

شهاب عن عبد الله والحسن

ابن محمد بن علي عن أبيهما

عن علي بن أبي طالب رضى

الله عنه ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم نهى عن متعة

النساء يوم خيبر وعن أكل

لحوم الجوار الانسية حدثنا

محمد بن مفضل أخبرنا عبد

الله * حدثنا عبيد الله بن عمر

عن نافع عن ابن عمر ان رسول

الله صلى الله عليه وسلم نهى

يوم خيبر عن لحوم الجوار

قبل هذه انه صلى الله عليه وسلم أعمر من بصفية بسد الصهباء وهو بين المارد من قوله بطريق خيبر وكذا قوله في الطريق الثالثة أقام بين خيبر والمدينة ثلاث ليال ولا مغيرة بينه وبين قوله في التي قبلها ثلاثة أيام لانه يبين أنهم ثلاثة أيام بلياليها الطريق الثالثة (قوله) قام النبي صلى الله عليه وسلم كذا الا في ذرع عن السرخسي والباقي أقام وهو وأوجه (قوله) قالوا ان حجبها (الخ) سياق في شرحه واضح في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى . الحديث الثالث عشر حديث عبيد الله بن مغفل بالغين المعجمة والفاء الثقيلة المزني (قوله) حدثنا وهب) هو ابن جابر بن حازم وساق الحديث هناك وتقدم في الخمس لفظ أبي الوليد المبدء بذكره هنا (قوله) فرمى انسان بجراب) ألم أقف على اسمه وقد تقدم ان الجراب بكسر الجيم ويجوز فتحه في لغة نادرة وتقدمت بقية مباحثه في باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب من كتاب الخمس * الحديث الرابع عشر حديث ابن عمر ذكره من ثلاثة طرق الى عبيد الله بن عمر العمري عن نافع وسالم عنه فاما الطريق الثالثة وهي طريق محمد بن عبيد عن عبيد الله بن عبيد الله فبين من الرواية الاولى وهي رواية أبي أسامة عن عبيد الله ان فيها ادراجا لانه سرح في رواية أبي أسامة ان ذكر الثوم عن نافع وحده وذكر الجوار عن سالم واقتصر في الرواية الثانية وهي رواية عبيد الله وهو ابن المبارك عن عبيد الله على ما ذكرنا نافع وحده مقتصر في المتن على ذكر الجوار فدل على ان ذكر الجوار والثوم معا عند نافع وان الذي عند سالم انما هو ذكر الجوار خاصة دون ذكر الثوم فأدرجهما محمد بن عبيد الله في روايته عن عبيد الله عنهم ما هذا مقتضى ما في هذا الموضع وسيكون لنا عودة اليه في الذبائح ونذكره هناك شرح الحديث ان شاء الله تعالى ويستفاد من الجمع بين النهي عن أكل الثوم ولحوم الجوار واستعمال اللفظ في حقيقة ومجازه لان كل المحرمات وأكل الثوم مكروه وقد جمع بينهما باللفظ النهي فاستعمل في حقيقة وهو التعريم وفي مجازه وهو الكراهة . الحديث الخامس عشر حديث علي (قوله) ابني محمد) أي ابن علي بن أبي طالب (قوله) عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الجوار الانسية) في رواية أبي ذر عن السرخسي والمستمل جوار الانسية بغير أنتم رلام في الجوار قبل ان في الحديث تقدم ما وتاخير والصواب نهى يوم خيبر عن لحوم الجوار الانسية وعن متعة النساء وليس يوم خيبر ظرفا لمتعة النساء لانه لم يقع في غزوة خيبر تمتع بالنساء وسيأتي بسط ذلك في مكانه من كتاب النكاح ان شاء الله تعالى . الحديث السادس عشر حديث جابر (قوله) عن عمرو) هو ابن دينار ومحمد بن علي هو أبو جعفر الباقر بن زين العابدين بن الحسين ابن علي (قوله) عن لحوم الجوار) زاد الكشي عن الاهلية وسيأتي شرحه في الذبائح ان شاء الله تعالى * الحديث السابع عشر حديث ابن أبي أوفى (قوله) حدثنا عباد) هو ابن العوام والشيباني

(٤٧ - فتح الباري سابع) الاهلية - حدثني اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا عبيد الله

عن نافع وسالم عن ابن عمر رضى الله عنهم ما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الجوار الاهلية، حدثنا سليمان بن

حرب حدثنا جابر بن زيد عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

خيبر عن لحوم الجوار وخص في الخيل * حدثنا عبيد بن سليمان حدثنا عباد عن الشيباني

قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما أصابتنا (٣٧٠) مجاعة يوم خيبر فان القدر تغلى قال وبعضها انضجت فجاء منادى

سليمان بن فيروز (قوله) أصابتنا مجاعة يوم خيبر فان القدر تغلى (كذا وقع مختصرا وتمامه قد تقدم في فرض الخس من وجه آخر عن الشيباني بلفظ فلما كان يوم خيبر وقعنا في الجرا الهلمية فاتحرناهما فلما غلت القدر الحديث وقد ذكر الواقدي ان عدة الجرا التي ذبحوها كانت عشرين أو ثلاثين كذا رواه بالشك (قوله) وقال بعضهم نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة) تقدم في فرض الخس ان بعض الصحابة قال نهى عنها البتة وان الشيباني قال لقيت سعيد بن جبيرة فقال نهى عنها البتة وزاد الاسماعيلي من رواية جرير عن الشيباني قال فلقيت سعيد بن جبيرة فسأله عن ذلك وذكر له ذلك فقال نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة وسيأتي شرح ذلك في كتاب الذبايح ان شاء الله تعالى (تنبيه) قوله البتة معناه القطع وألفها ألف وصل وجرم الكرماني بأنها ألف قطع على غير القياس ولم أر ما قاله في كلام أحد من اهل اللغة قال الجوهرى الانبات الانقضاء ورجل منبأ أى مقطوع به ويقال لأفعله بـتة ولا أفعله البتة لكل أمر لاربعة فيه ونصبه على المصدر انتهى ورأيت في النسخ المعتمدة بألف وصل والله أعلم * الحديث الثامن عشر حديث البراء وهو ابن عازب مقررنا بان أبي أوفى آخر جهه من ثلاثة طرق عن شعبة عالتين ونازلة والنسكة في ايراد النازلة بعد العالمية ان في النازلة التصريح بسماع التابعي له من الصحابين دون العالمية فانها بالعننة (قوله في الاولى واطبخوها) بتشديد الطاء المهملة أى عالجوا طبخها (قوله فيها) فمادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم) هو أبو طلحة كما تقدم (قوله في الثانية حدثني اسحق) هو ابن منصور وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق اسحق بن زاهر به فقال عن النضر وهو ابن شمير عن شعبة فدل على انه ليس شيخ البخارى فيه وقد حقت في المقدمة ان اسحق حيث أتى عن عبد الصمد فهو ابن منصور لا ابن زاهر به (قوله فيها) انه قال يوم خيبر وقد نصبوا القدر (قوله) أى اميلوها لبراق ما فيها (قوله في الثالثة حدثنا سلم) هو ابن ابراهيم واقتصر في روايته على البراء وقد بين الاسماعيلي الاختلاف فيه على شعبة وان أكثر الرواة عنه جمعوا بينهما و منهم من أفرد أحدهما بالذكر وان الجزري رواه عن شعبة فقال عن عدي عن ابن أبي أوفى أو البراء بالشك (قوله فحواه) قد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن مسلم بن ابراهيم بلفظ غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر فأصابنا جرافط فطبخناها فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكفثوا القدر ثم ساقه المصنف من وجه آخر عن البراء (قوله ابن أبي زائدة) هو يحيى بن زكريا وعاصم هو الاحول وعاصم هو الشعبي (قوله نبذة ونصيحة) بالتسوية فيهما ووقع في رواية هاء الضمير فيهما والنبي بكسر النون بعدها ثمانية ساكنة ثم همزة ضد الضمير (قوله ثم لم يأمرنا بالكذب بعد) فيه اشارة الى استقرار تحريره وسيأتي بسط ذلك في كتاب الذبايح ان شاء الله تعالى * الحديث التاسع عشر حديث ابن عباس (قوله) حدثني محمد بن أبي الحسين) كذا للجميع وهو أبو جعفر محمد بن أبي الحسين جعفر السماني بكسر الهمزة وسكون الميم ونونين بينهما ألف كان حافظا وهو من أقران البخارى وعاصم بعده خمس سنين وقد ذكر الكلاباذي ومن تبعه ان البخارى ما روى عنه غير هذا الحديث لكن تقدم في العيدين حديث آخر قال البخارى فيه حدثنا محمد حدثنا عمر

النبي صلى الله عليه وسلم لاتأكلوا من لحوم الجرسأ وأهر يقوها قال ابن أبي أوفى فقصه ثمانية انما نهى عنها لانها لم تخمس وقال بعضهم نهى عنها البتة لانها كانت تأكل العذرة * حدثنا جراح ابن منهل حدثنا شعبة أخبرني هدي بن ثابت عن البراء وعبد الله بن أبي أوفى أنهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم فأصابوا جرا واطبخوها فنادى منادى النبي صلى الله عليه وسلم اكفثوا القدر * حدثني اسحق حدثنا عبد الصمد حدثنا شعبة حدثنا عدي ابن ثابت قال سمعت البراء وابن أبي أوفى رضي الله عنهما يقولان سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال يوم خيبر وقد نصبوا القدر (قوله) أى اميلوها القدر * حدثنا سلم حدثنا شعبة عن شعبة عن عدي بن ثابت عن لبراء قال غزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم فحواه * حدثني ابراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة أخبرنا عاصم عن عامر عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة خيبر أن نلقى الجرس الهلمية نبذة ونصيحة ثم يأمرنا بالكذب بعد

ابن الحسين حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي عن عاصم عن عامر عن ابن عباس

عمر رضي الله عنه - ما قال
قسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم خيبر للفرس
سهمين والراجل سهما
فسره نافع فقال اذا كان مع
الرجل فرس فله ثلاثة
أسهم فان لم يكن له فرس فله
سهم - حدثنا يحيى بن بكير
حدثنا الليث عن يونس عن
ابن شهاب عن سعيد بن
المسيب أن جبير بن مطعم
أخبره قال مشيت أنا
وعثمان بن عفان الى البي
صلى الله عليه وسلم فقلنا
عطيت بي المطلب من
خمس خير وتر كسنا ونحن
نزلة واحدة منك فقال انما
نوهاشم وبنو المطلب شيء
أحد قال جبير ولم يقدم
بي صلى الله عليه وسلم لبي
بد شمس وبي نوفل شيئا
حدثني محمد بن العلاء
حدثنا أبو أسامة حدثنا
بد بن عبد الله عن أبي ردة
عن أبي موسى رضي الله
عنه قال بلغنا مخرج النبي
صلى الله عليه وسلم ونحن
بن نجرس مهاجرين
له أنا وعخوان لنا
فرهم أحدهما أبو ردة
آخر أبو رهم أما قال
أما وأما قال في ثلاثة

وَجَسِينَ أَوَانِيْنِ وَجَسِينَ رَجُلَامِنْ قَوْمِي فَرَكَبْنَا سَفِينَةً فَالْقَتْنَا سَفِينَتِنَا إِلَى النَّجَاشِي بِالْحَبْشَةِ فَوَافَقْتَنَا جَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَأَقَامَ مَعَهُ حَتَّى قَدِمْنَا جَمِيعًا

فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم (٣٧٢) حين افتتح خيبر وكان اناس من الناس يقولون لما بعني لاهل السفينة سبقناكم

بالهجرة ودخلت اسماء بنت عيسى وهي من قديم معنا على حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم زائرة وقد كانت هاجرت الى النجاشي فيمن هاجر فدخل عمر على حفصة واسماء عندها فقال عمر حين رأى اسماء من هذه قالت اسماء بنت عيسى قال عمر آل الحبيشة هذه البجيرية هذه قالت اسماء نعم قال سبقناكم بالهجرة ففحن أحق برسول الله صلى الله عليه وسلم منكم فغضبت وقالت كلا والله كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ويعط جاكلكم وكنا في دار أوفى ارض البعداء البغضاء بالحبيشة وذلك في الله وفي رسوله صلى الله عليه وسلم وايم الله لا أطعم طعاما ولا أشرب شرابا حتى أذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفحن كأنوذي ونخاف وسأذ كر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم وأسأله والله لا أكذب ولا أزيغ ولا أزيد عليه فلما جاء النبي صلى الله عليه وسلم قالت يا نبي الله ان عمر قال كذا وكذا قال فما قلت له قالت قلت له كذا وكذا قال ليس

هنا شيئا ذكره في الخنس هذا الاسناد وهو فقال جعفر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا هنا وأمرنا بالاقامة فاقبوا معنا فاقبنا معه (قوله حتى قدمنا جميعا) ذكر ابن اسحق ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن أمية الى النجاشي ان يحجز اليه جعفر بن أبي طالب ومن معه فجهزهم وأكرمهم وقدم بهم عمرو بن أمية وهو بخيبر وسمى ابن اسحق من قدم مع جعفر فسرده اسماء هم وهم ستة عشر رجلا منهم امرأته اسماء بنت عيسى وخالد بن سعيد بن العاص وامرأته وأخوه عمرو بن سعيد ومعيقيب بن أبي فاطمة (قوله فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم) زاد في فرض الخنس فاسمهم تداولم يسهم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا الا ان شهد هامع الا لاصحاب سفينة تنامع جعفر وأصحابه فانه قسم لهم معهم وقد أخرجه الاسماعيل عن أبي يعلى عن أبي كريب شيخ البخاري فيه في هذا الموضع من هذا الحديث ووقع عند البيهقي ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يقسم لهم كالم المسكين فاشركوهم (قوله وكان ناس) سمي منهم عمر كما سمي (قوله) ودخلت اسماء بنت عيسى هي زوج جعفر وقوله وهي من قديم معنا هو كلام أبي موسى (قوله على حفصة) زاد أبو يعلى زوج النبي صلى الله عليه وسلم (قوله قال عمر آل الحبيشة هذه البجيرية هذه) كذا لا يذرا التصغير ولغيره البجيرية بغير تصغير وكذا في رواية أبي يعلى ووقع في الموضعين به مزة الاستفهام ونسبها الى الحبيشة لسكانها فيهم والى الجحرل كويها اياه (قوله وكنا في دار أوفى ارض البعداء) هو شك من الراوى (قوله البعداء البغضاء) كذا لا كتر جمع بغيض وبعيد وفي رواية أبي يعلى بالشك البعداء والبغضاء والنسبي البعد بضمين وللقاسبي البعد البعداء البغضاء جمع بينهما فلعل فسر الاولى بالثانية وعند ابن سعيد من طريق اسمعيل ابن أبي خالد عن الشعبي فقالت أي لعمري لقد صدقت كنتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يطعم جائعكم ويعلم جاكلكم وكنا البعداء والطرءاء (قوله وذلك في الله وفي رسوله) أي لاجلها (قوله وايم الله) بهم مزة وصل وفيها لغات تقدم ذكرها (قوله ولكم أنتم أهل السفينة) نصب أهل على الاختصاص أو على النداء بحذف أداته ويجوز الجرح على البدل من الضمير (قوله هجرتان) زاد أبو يعلى هاجرتم مرتين هاجرتم الى النجاشي وهاجرتم الى ولابن سعد باسناد صحيح عن الشعبي قال قالت اسماء بنت عيسى يا رسول الله ان رجلا يغفرون علينا ويرعون اناسنا من المهاجرين الاولين فقال بل لكم هجرتان هاجرتم الى ارض الحبيشة ثم هاجرتم بعد ذلك ومن وجه آخر عن الشعبي نحوه وقال فيه كذب من يقول ذلك ومن وجه آخر عنه قال يقول للناس هجرة واحدة وظاهره تفضيلهم على غيرهم من المهاجرين لكن لا يلزم منه تفضيلهم على الاطلاق بل من الحبيشة المذكورة وهذا القدر المرفوع من الحديث ظاهر هذا السياق انه من رواية اسماء بنت عيسى وقد تقدم في الهجرة بهذا الاسناد من رواية أبي موسى لاذ كر النبي صلى الله عليه وسلم فيه وكذلك أخرجه ابن حبان من وجه آخر عن أبي بردة عن أبي موسى (قوله قالت) يعني اسماء بنت عيسى وهذا يحتمل أن يكون من رواية أبي موسى عنها فيكون من رواية صحابي عن مثله ويحتمل أن يكون من رواية أبي بردة عنها ويؤيده قوله بعد هذا قال أبو بردة قالت اسماء (قوله يا نبي الله) في رواية الكشميهني ياتون وقوله ارسلنا بفتح الهمزة أي أفواجا

باحق بي منكم وله ولا صحابه هجرة واحدة ولكم أنتم أهل السفينة هجرتان قالت فلقد رأيت أنا موسى وأصحاب السفينة أي يا نبي الله ارسلنا لوني عن هذا الحديث ما من الدنيا شيء هم به أفرح ولا أعظم في انفسهم مما قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم

أى يجيئون اليها ناسا بعد ناس وفي رواية أخرى يعلى ولقد رايت أبا موسى انه ليستعيد منى هذا الحديث * الحديث الثالث والعشرون (قوله قال أبو بردة) هو موصول بالأسناد المذکور وقد أفردته مسلم عن أبي كريب وساق الحديث الذى قبله الى قوله وانه ليستعيد هذا الحديث منى (قوله انى لاعرف أصوات رفقته الاشعرين) الرقة الجماعة المترافعون والراء مثلثة والاشعر ضمها (قوله حين يدخلون بالليل) بالدال واءاء المجهة لجميع رواة البخارى ومسلم وحكى عياض عن بعض رواة مسلم بالراء والحاء المهملة وصوبها الدمياطى فى البخارى وهو عجيب منه فان الرواية بالدال والمجهة والمعنى صحيح فلامعنى لا تتغير وقد تنقل عياض عن بعض الناس اختيار الرواية التى بالراء والمهملة قال النووى والرواية الاولى صحيحة أو أصح والمراد يدخلون منازلهم اذا خرجوا الى المسجد أو الى شغل ما ثم رجعوا (قوله بالقرآن) يتعلق بأصوات وفيه ان رفع الصوت بالقرآن بالليل مستحسن لكن محله اذا لم يؤذ أحد أو آمن من الرياء (قوله ومنهم حكيم) قال عياض قال أبو على الصدقى هو صفة رجل منهم وقال أبو على الجاني هو اسم علم على رجل من الاشعرين واستدركه على صاحب الاستيعاب (قوله اذا لقي الخليل أو قال العدو) شوشك من الراوى (قوله قال لهم ان أصحابي يأمر ونسكن ان تنظروهم) أى تنظروهم من الانتظار ومعناه أنه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم ان اذ أرادوا الانصراف مشاء لا تنظروا الفرسان حتى يأوتكم لينبتهم على القتال هذا بالنسبة الى الشق الثانى وهو قوله أو قال العدو وأما على الشق الاول وهو قوله اذا لقي الخليل فيحتمل ان يريد به اخيل المسلمين ويشير بذلك الى ان أصحابه كانوا رجالة فكان هو يأمر الفرسان ان ينتظروهم ليسيروا الى العدو جميعا وهذا أشبه بالصواب قال ابن التين معنى كلامه ان أصحابه يجيئون القتال فى سبيل الله ولا يبالون بما يصيبهم * الحديث الرابع والعشرون (قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم) هو ابن راهويه وقوله سمع أى انه سمع وبريد هو ابن عبد الله بن أبي بردة الاشعري (قوله قدمنا) أى هو وأصحابه مع جعفر ومن معه (قوله ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا) يعنى الاشعريين ومن معهم وجعفر وابن معد وقد سبق فى فرض الخمس من وجه آخر عن بريد بانظروا مناسم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيئا الا لمن شهد معه الا أصحاب سقيمتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم وقد تقدم شرحه هناك ويعكر على هذا الحصر ما سأتى فى حديث أبى هريرة الذى بعده وسأتى الجواب عنه ان شاء الله تعالى * الحديث الخامس والعشرون قوله حدثنى عبد الله بن محمد هو الجعفي ومعاوية بن عمرو هو الازدى وهو من شيوخ البخارى وروى عنه بواسطة كما هنا (قوله قال أبو اسحق) هو ابراهيم بن محمد بن الحرث النزارى ووقع فى مسند حديث مالك للنسائى من وجه آخر عن معاوية بن عمرو وقال حدثنا أبو اسحق وأخرجه الدارقطنى فى الموطأ أت من طريق المسيب بن واضح قال حدثنا أبو اسحق الفزارى (قوله عن مالك) نزل البخارى فى هذا الحديث درجتين لانه أخرجه فى الايمان والبدور عن اسمعيل بن أبى أويس عن مالك وبينه وبين مالك فى هذا الموضع ثلاثة رجال قال ابن طاهر والسرى ذلك ان فى رواية أبى اسحق الفزارى وحده عن مالك حدثنى ثور بن زيد وفى رواية الباقرين عن ثور وللبخارى حرص شديد على الاتيان بالطرق المصرحة بالحديث انتهى وثور بن زيد هو الديلى مدنى مشهور

* قال أبو بردة قالت اسماء فلقدر ايت ابا موسى وانه ليستعيد هذا الحديث منى قال أبو بردة عن ابي موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم انى لاعرف اصوات رفقته الاشعرين بالقرآن حين يدخلون بالليل واعرف منازلهم من اصواتهم بالقرآن بالليل وان كنت لم ارماز لهم حين يزولوا بالانهار ومنهم حكيم اذا لقي الخليل أو قال العدو قال لهم ان أصحابي يأمر ونسكن ان تنظروهم * حدثنى اسحق بن ابراهيم سمع حنص بن غياث حدثنا يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن افتتح خيبر فقسم لنا ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا * حدثنى عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو قال بر اسحق عن مالك بن أنس قال حدثنى ثور قال سلم مولى ابن مطيع أنه سمع ابا هريرة رضى الله عنه يقول

وقد صرح في رواية أبي اسحق هذه أيضا بقوله حدثني سالم انه سمع أبا هريرة وعنه عن باقي الرواة
عن مالك جميع الاسناد وسالم مولى ابن مطيع يكنى أبا الغيث وهو بها أشهر وقد سمي هذا فلا
التفات لقول من قال انه لا يوقف على اسمه صحيحا وهو مدني لا يعرف اسم أبيه وابن مطيع اسمه
عبد الله وليست لسالم في الصحيح رواية عن غير أبي هريرة عنه تسعة أحاديث تقدم منها في
الاستقراض وفي الوصايا وفي المناقب (قوله افتتحنا خيبر) في رواية عبيد الله بن يحيى بن يحيى
النبتي عن أبيه في الموطأ حين بدل خيبر وخالفه محمد بن وضاح عن يحيى بن يحيى فقال خيبر مثل
الجماعة به عليه ابن عبد البر ووقع في رواية اسمعيل المذكورة خر جنامع النبي صلى الله عليه وسلم
الى خيبر وهي رواية رواية الموطأ أعني قوله خر جنا وأخر جهام سلم من طريق ابن وهب عن مالك
ومن طريق عبيد العزيز بن محمد الدراوردي عن ثور فكي الدارقطني عن موسى بن هرون انه
قال وهم ثوري في هذا الحديث لان أبا هريرة لم يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر وإنما
قدم بعدهم وجههم وقدم عليهم خيبر بعد ان فحمت قال أبو مسعود ويؤيده حديث عنبسة بن
سعيد عن أبي هريرة قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر بعد ما افتتحوها قال ولكن
لا يشك أحد ان أبا هريرة حضر قسمة الغنائم فالغرض من الحديث قصة مدغم في غلول الشهادة
(قلت) وكان محمد بن اسحق صاحب المغازي استشعر بهم ثور بن زيد في هذه اللقطة فروى
الحديث عنه بدونها أخرجه ابن حبان والحاكم وابن منده من طريقه بلفظ انصر فنامع رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى وادي القرى ورواية أبي اسحق الفزاري التي في هذا الباب تسلم من هذا
الاعتراض بأن يحمل قوله افتتحنا أي المسلمون وقد تقدم نظير ذلك قريبا وروى البيهقي في
الدلائل من وجه آخر عن أبي هريرة قال خر جنامع النبي صلى الله عليه وسلم من خيبر الى وادي
القرى فاعل هذا أصل الحديث وحديث قدوم أبي هريرة المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر
أخرجه أحمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق خثيم بن عزالدين مالك عن أبيه عن
أبي هريرة قال قدمت المدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر وقد استخلف سباع بن عرفطة فذكر
الحديث وفيه فزودوا شيئا حتى أتينا خيبر وقد افتتحها النبي صلى الله عليه وسلم فكلهم المسلمين
فاشركونا في سهامهم ويجمع بين هذا وبين الحصر الذي في حديث أبي موسى الذي قبله
ان أبا موسى أراد ان لا يسهم لاحد لم يشهد الواقعة من غير استرضاء أحد من الغنائم الا أصحاب
السفينة وأما أبو هريرة وأصحابه فلم يعطهم الا عن طيب خاطر المسلمين والله أعلم وسأذكر رواية
عنبسة بن سعيد التي أشار اليها أبو مسعود وبيان ما فيها بعد هذا الحديث ان شاء الله تعالى
(قوله انما غنمنا البقر والابل والمتاع والحوادث) في رواية مسلم غنمنا المتاع والطعام والثياب
وعند رواية الموطأ الا الاموال والثياب والمتاع وعند يحيى بن يحيى الليثي وحده الا الاموال
والثياب والاول هو المحفوظ ومقتضاه ان الثياب والمتاع لا تسمى الا وقد نقبل نعلب عن ابن
الاعرابي عن المفضل الضبي قال المال عند العرب الصامت والناطق فالصامت الذهب
وانفضة والجوهر والناطق البعير والبقرة والشاة فاذا قلت عن حضري كثر ماله فالمراد الصامت
واذا قلت عن بدوي فالمراد الناطق انتهى وقد أطلق أبو قتادة على البستان ما لا يقال في قصة
السلب الذي قنازع فيه هو والقرشي في غزوة حين فابتعت به مخزفاته لاول مال تأتله فالذي

افتتحنا خيبر ولم نغنم ذهابا
ولا فضة انما غنمنا البقر
والابل والمتاع والحوادث

وقال الزهري بل هي لغة صحيحة لكنها غير فاشية في لغة معد وقد صححها صاحب العين وقال
 ضوعفت حروفه وقال البيان المعدم الذي لا شيء له ويقال هم على بيان واحد أي على طريقة
 واحدة وقال ابن فارس يقال هم بيان واحد أي شيء واحد قال الطبري البيان في المعدم الذي
 لا شيء له فالمعنى لولا أن أتركهم فقرامعدهم لا شيء لهم أي متساوين في الفقر وقال أبو سعيد
 الضرير فيما تعقبه على أبي عبيد صوابه بياناً بالوحدة ثم تحتانية بدل الموحدة الثانية أي شيئاً
 واحداً فانهم قالوا لمن لا يعرف هو هيمان بن بيان (قلت) وقد وقع من عمر ذلك هذه الكلمة في قصة
 أخرى وهو أنه كان يفضل في القسمة قال لئن عشت لأجعل الناس بياناً واحداً ذكره
 الجوهري وهو مما يؤيد تفسيرها بالتسوية وروى الدارقطني في غرائب مالك من طريق معن
 ابن عيسى عن مالك بسند حديث الباب عن عمر قال لئن بقيت إلى الحول لأسفل الناس
 بأعلاهم وقد قدمت ذلك في باب الغنمة لمن شهد الواقعة من كتاب الجهاد (تبينه) نقل
 صاحب المطالع عن أهل العربية أنه لم يلتق حرفان من جنس واحد في اللسان العربي وتعقيب
 بأن ذلك لا يعرف عن أحد من النحويين ولا اللغة وقد ذكر سيدي البير بموحدة مفتوحة ثم
 ساكنة وهي دابة تعادي الأسد في الأعلام به موحدة تين الثانية ثقيلة لقب عبد الله بن الحرث
 الهاشمي أمير الكوفة (قوله ولكن أتركها لهم خزانة يقتسمونها) أي يقتسمون خراجها
 (قوله في الطريق الثانية) حدثنا ابن مهدي عن مالك عن زيد بن أسلم ووقع في غرائب أبي
 عبيد عن ابن مهدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم فهو محمول على أن لعبد الرحمن بن مهدي
 فيه شيخان لأن دليس في رواية مالك قوله بياناً وهو في رواية هشام بن سعد المذكورة كما وقع في
 رواية محمد بن جعفر بن أبي كثير * الحديث السابع والعشرون حديث أبي هريرة (قوله)
 سمعت الزهري وسأله اسمعيل بن أمية) أي ابن عمرو بن سعيد بن العاص والجملة حالية
 (قوله قال أخبرني) قائل ذلك هو الزهري وعنبسة بن سعيد أي ابن العاص وهو عم والد اسمعيل
 ابن أمية (قوله أن أباهريرة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله) هذا السياق صورته هرسل
 وقد تقدم من وجه آخر مصرح فيه بالاتصال في أوائل الجهاد وفيه بيان اسم المبهمة هنا في قوله قال
 بعض بني سعيد وبيان المراد بقوله ابن قول وشرح ما فيه (قوله فسأله) أي سأله النبي صلى الله
 عليه وسلم أن يعطيه من غنائم خيبر وفي رواية الحميدي عن سفيان في الجهاد فقلت يا رسول الله
 اسمي (قوله قال له بعض بني سعيد بن العاص لا تعطه) القائل هو أبان بن سعيد كما في الرواية
 التي بعده (قوله وأعجباه) في رواية السعيد التي بعده هذه وأعجباه وهو بالتشوين اسم فعل
 بمعنى أعجب وواو مثل واها وأعجباً للتوسيد وبغير التشوين بمعنى وأعجب فابذلت الكسرة فتحة
 كقوله بأسف وفيه شاهد على استعمال واو في تنادي غير مندوب كما هو رأي المبرد واختيار
 ابن مالك (قوله لوبر ندلى من قدوم الضأن) كذا اختصره وقد مضى في الجهاد من رواية الحميدي
 عن سفيان أتم منه وسيأتي شرحه في الذي بعده (قوله وبذ كر عن الزيد) أي محمد بن
 الوليد وطريقه هذه وصلها أبو داود من طريق اسمعيل بن عياش عنه ووصلها أيضاً أبو نعيم
 في المستخرج من طريق اسمعيل أيضاً ومن طريق عبد الله بن سالم كلاهما عن الحميدي
 (قوله يخبر سعيد بن العاص) أي ابن أمية وكان سعيد بن العاص تأمر على المدينة من

ولكني أتركها خزانة لهم
 يقتسمونها * حدثني محمد
 ابن المنثني حدثنا ابن مهدي
 عن مالك بن أنس عن زيد بن
 أسلم عن أبيه عن عمر رضي
 الله عنه قال لولا آخر المسلمين
 ما فتحت عليهم قرية إلا
 قسمتها كما قسم النبي صلى الله
 عليه وسلم خيبر حدثنا علي
 ابن عبد الله حدثنا سفيان
 قال سمعت الزهري وسأله
 اسمعيل بن أمية قال أخبرني
 عنبسة بن سعيد أن أباهريرة
 رضي الله عنه أتى النبي صلى
 الله عليه وسلم فسأله قال له
 بعض بني سعيد بن العاص
 لا تعطه يا رسول الله فقال
 أبوهريرة هذا قاتل ابن
 قوقل فقال وأعجباه لوبر
 ندلى من قدوم الضأن * وبذ كر
 عن الزيد عن الزهري
 قال أخبرني عنبسة بن سعيد
 أنه سمع أباهريرة يخبر سعيد
 ابن العاص

قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبيان على سرية من المدينة قبل نجد قال أبو هريرة فقدم أبوان وأصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر بعدما افتتحها وإن حرم خيلهم للنف قال أبو هريرة قلت يا رسول الله لا تقسم لهم قال أبوان وأنت بهم ذايأ بر تحتر من رأس ضان فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أبوان اجلس فلم يقسم لهم قال أبو عبد الله الضال السدر : حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد أخبرني جدي أن أبوان بن سعيد أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال أبو هريرة يا رسول الله هذا قاتل ابن قوئل قال أبوان لاى هريرة واجبالك وبرتدأ من قدوم ضان بنى على امرأ أكرمه الله يمدى ومنعه أن يهني يمدى حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن غاطمة عليها السلام بنت النبي صلى الله عليه وسلم أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أفاء الله عليه بالمدينة وفدله وما

قبل معاوية في ذلك الزمان (قوله) قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبيان على سرية من المدينة قبل نجد لم أعرف حال هذه السرية وأما أن فهو ابن سعيد بن العاص بن أمية وهو عم سعيد بن العاص الذي حدثه أبو هريرة وكان اسلام أبوان بعد غزوة الحديبية وقد ذكرنا أولاً في قصة الحديبية في الشروط وغيرها أن أبوان هذا أجار عثمان بن عفان في الحديبية حتى دخل مكة وبلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم في هذه الغزوة أن غزوة خيبر كانت عقب الرجوع من الحديبية فيشعر ذلك بأن أبوان أسلم عقب الحديبية حتى أمكن أن يعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية وقد ذكر الهيثم بن علي في الأخبار بسبب اسلام أبوان فروى من طريق سعيد بن العاص قال قتل أبي يوم بدر فرباني عمي أبوان وكان شديد على النبي صلى الله عليه وسلم يسبه إذا ذكر فخرج إلى الشام فرجع فلم يسبه فستل عن ذلك فذكر أنه لقي راحبا فأخبره بصغته ونعته فوقع في قلبه تصديقه فلم يلبث أن خرج إلى المدينة فأسلم فإن كان هذا ثابتا احتمل أن يكون خروج أبوان إلى الشام كان قبل الحديبية (قوله) وإن حرم بهم - له وزاى مضمومين (قوله) لليف) بلام التأكيد واللف معروف وفي رواية الكشي من الليف على أنه خبران بغير تأكيد (قوله) وأنت بهذا) أى وأنت تقول بهذا وأنت بهم هذا المكان والمنزلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونك لست من أهل ولا من قومه ولا من بلاده (قوله) ياوبر) بفتح الواو وسكون الموحدة ذابة صغيرة كالسنور وحشية وقيل أبو على القلى عن أبي حاتم أن بعض العرب يسمى كل دابة من حشرات الجبال وبراقال الخطابي أراد أبوان بحقير أبي هريرة وأنه ليس في قدر من يشير بعطاء ولا منع وأنه قابل القدرة على القتال انتهى ونقل ابن التين عن أبي الحسن القنابسى أنه قال معناه أنه ملحق في قر يش لأنه شبهه بالذى يعلق بوبر الشاة من الشوك وغيره وتعقبه ابن التين بأنه يلزم من ذلك أن تكون الرواية وبر بالتحريك قال ولم يضط إلا بالسكون (قوله) تحدر) في الرواية الأولى تدلى وهى بمعناها وفي الرواية التى بعدها تدأ بأهمهتين بينهما حمزة ساكنة قليل أصله تدهأ فأبالت الهاء حمزة وقيل الدأ دأ صوت الحجارة في المسيل ووقع في رواية المسمل تدأ أبر عبد الدال الثانية وفي رواية أبي زيد المروزي تردى وهى بمعنى تحدر وتدلى كأنه يقول تهجم علينا بغتة (قوله) سر رأس ضال) كذا في هذه الرواية باللام وفي التى قبلها النون وقد فسر البخارى في رواية المسمل الضال باللام فقال هو السدر البرى وكذا قال أهل اللغة أنه السدر البرى ووقع في نسخة الصلة فى الضال سدر البرى وتقدم كلام ابن دقيق العيد في ذلك في أوائل الجهاد وأنه السدر البرى وأما قدوم بفتح القاف فلا كثر أى طرف ووقع في رواية الاصيلي بضم القاف وأما الضان فقيل هو رأس الجبل لاند في الغاب موضع مرعى الغنم وقيل هو بغير حمز وهو جبل لدوس قوم قوم أبي هريرة (قوله) ينهى) بفتح أوله وسكون النون بعدها عين مهملة مفتوحة أى يعيب على يقال ينهى فلان على فلان أمر إذا عابه ووبخه عليه وفي رواية أبي داود عن حماد بن يحيى عن سفيان يعيرنى (قوله) ومنعه أن يهني) بالتشديد أصله يهينى فأدغم أحد النونين فى الأخرى ووقع في الرواية الأخيرة ومنعه أن يهينى يده وقد تقدم بقية شرحه فى الجهاد قليل وقع فى إحدى الطريقتين ما يدخل فى قسم المتساوب فإن رواية ابن عيينة أن أباهريرة السائل أن يقسم له وإن أبوان هو الذى أشار بجمعه

بقي من خمس خبير فقال أبو بكر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد في هذا المال واني والله لا أغير شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كان عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عملن فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئا فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة أشهر فلما توفيت دفنها زوجها علي ليل ولم يؤذن بها أبابكر وصلى عليها وكان علي من الناس وجه حياة فاطمة فلما توفيت استنكر علي وجوه الناس فالتبس مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الأشهر فأرسل إلى أبي بكر أن اتنا ولا يأتنا أحد معك كراهية ليحضر عمر فقال عمر لا والله لا تدخل عليهم وحده فقال أبو بكر وما عسيتهم أن يفعلوا بي والله لا يتنهم فدخل عليهم أبو بكر فشهد علي فقال انا قد عرفنا فضلك وما أعطاك الله

وفي رواية الزبيدي أن أبان هو الذي سأل وإن أباهريرة هو الذي أشار بمنعه وقد رجع الذهلي رواية الزبيدي ويؤيد ذلك وقوع التصريح في روايته بقول النبي صلى الله عليه وسلم يا أبان اجلس ولم يقسم لهم ويحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون كل من أبان وأبي هريرة شارآن لا يقسم إلا خرويدل عليه أن أباهريرة احتج على أبان بأنه قاتل ابن قوفل وأبان احتج على أبي هريرة بأنه ليس بمن له في الحرب يد يستحق بها النفل فلا يكون فيه قلب وقد سلمت رواية السعيدى من هذا الاختلاف فإنه لم يتعرض في حديثه لسؤال القسمة أصلا والله أعلم * الحديث الثامن والعشرون حديث عائشة أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها تقدم شرحه في فرض الخمس وفي هذه الطريقة زيادة لم تذكر هناك فتشرح (قوله) وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة أشهر) هذا هو الصحيح في بقائها بعده وروى ابن سعد من وجهين أنها عاشت بعده ثلاثة أشهر وقيل عن الواقدي وأن ستة أشهر هو الثابت وقيل عاشت بعده سبعين يوما وقيل ثمانية أشهر وقيل شهرين جاء ذلك عن عائشة أيضا وأشار البيهقي إلى أن في قوله وعاشت إلى آخره ادراجا وذلك أنه وقع عنده سلم من طريق أخرى عن الزهري فذكر الحديث وقال في آخره قلت للزهري كم عاشت فاطمة بعده قال ستة أشهر وعزا هذه الرواية لم لم يقع عنده مسلم هكذا بل فيه كما عند البخاري موصولا والله أعلم (قول) دنهنا زوجها علي ليل ولم يؤذن بها أبابكر) روى ابن سعد من طريق عمرة بنت عبد الرحمن أن العباس صلى عليها ومن عدة طرق أنها دفنت ليل وكان ذلك بوصية منها لإرادة الزيادة في التستر ولعله لم يعلم أبابكر بموتها لأنه ظن أن ذلك لا يخفى عنه وليس في الخبر ما يدل على أن أبابكر لم يعلم بموتها ولا صلى عليها وأما الحديث الذي أخرجه مسلم والنسائي وأبو داود من حديث جابر في النهي عن الدفن ليل فلهو ومحمول على حال الاختيار لأن في بعضه إلا أن يضطر انسان إلى ذلك (قوله) وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة) أي كان الناس يحترمونه كما لم لفاطمة فلما ماتت واستمر على عدم الحضور عند أبي بكر قصر الناس عن ذلك الاحترام لإرادة دخوله فيما دخل فيه الناس ولذلك قالت عائشة في آخر الحديث لما جاء وبايع كان الناس قريبا إليه حين راجع الأمر بالمعروف وكأنتهم كانوا يعذرونه في التخلف عن أبي بكر في مدة حياة فاطمة لتشغلهم بها وغير ذلك وتسليتها عما هي فيه من الحزن على أبيها صلى الله عليه وسلم ولأنهم لما غضبت من رد أبي بكر عليها فيما سألتهم من الميراث رأى علي أن يوافقها في الانقطاع عنه (قوله) فلما توفيت استنكر علي وجوه الناس فالتبس مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك الأشهر) أي في حياة فاطمة قال المازري العذر لعلي في تخلفه مع ما اعتذر هو به أنه يكتفي في بيعة الامام أن يقع من أهل الحل والعقد ولا يجب الاستيعاب ولا يلزم كل أحد أن يحضر عنده ويضع يده في يده بل يكفي التزام طاعته والاقبياد له بأن لا يخالفه ولا يشق العصا عليه وهذا كان حال علي لم يقع منه إلا التأخر عن الحضور عند أبي بكر وقد ذكرت سبب ذلك (قوله) كراهية ليحضر عمر) في رواية إلا أكثر لحضر عمر والسبب في ذلك ما ألنوه من قوة عمرو وصلايته في القول والفعل وكان أبو بكر رقيقا لينافكا عنهم خشوا من حضور عمر كثرة المعاتبة التي قد تنفضى إلى خلاف ما نهدوه من المصافاة (قوله) لا تدخل عليهم) أي لتلايتهم كوا من تعظيمك ما يجب لك (قوله) وما عسيتهم أن يفعلوا بي) قال ابن مالك

ولم تنفس عليك خيرا ساقه
الله اليك ولكنك استبددت
علينا بالامر وكننا نرى
اقربنا من رسول الله صلى
الله عليه وسلم نصيبا حتى
فاضت علينا أبي بكر فلما
تسكلم أبو بكر قال والذي
نفسى بيده لقراية رسول الله
صلى الله عليه وسلم أحب
الى أن أصل من قرأيتي وأما
الذى شجر بيني وبينكم
من هذه الاموال فلم آل
فيها عن الخير ولم أترك أمرا
وأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصنعه فيها الا
صنعتة فقال على لأبي بكر
موعدك العشية للبيعة
فلما صلى أبو بكر الظهر رق
المنبر فتشهد وذكر شأن على
وتخلفه عن البيعة وعذره
بالذى أعذرا اليه ثم استغفر
وتشهد على فعضم حق أبي
بكر وحدث انه لم يحمله على
الذى صنع نفاسة على أبي
بكر ولا انكار للذى فعله
الله به وإنما كنا نرى شافى
هذا الامر نصيبا فاستبنت
علينا فوجدنا فى أنفسنا
فسر بذلك المسلمون وقالوا
أصبت وكان المسلمون الى
على قريبا حين راجع الامر
المعروف

في هذا شاهد على صحة تضمين بعض الافعال معنى فعل آخر واجراءه مجزاً في التعدية فان عسيت في هذا الكلام معنى حسبت وأجريت مجزاً فانصبت ضمير الغائبين على انه مفعول ثان وكان حقه ان يكون عارياً من ان لكن جي بها التثنية خرج عسى عن مقتضاها بالكلية وايضا فان ان قد تسد بصلتها مفعولاً على حسبت فلا يستبعد مجزاًها بعد المفعول الاول بدلالة انه قال ويجوز جعل ما عسيتهم حرف خطاب والهاء والميم اسم عسى والتقدير ما عساهم ان يفعلوا به وهو وجه حسن **(قوله ولم تنفس عليك خيراً ساقه الله اليك)** بفتح الفاء من تنفس اي لم تحسدك على الخلافة يقال نفست بكسر الفاء انفس بالفتح نفاسة وقوله استبددت في رواية غير ابي ذر واستبدت بدال واحدة وهو بمعناه وأسقطت الثانية تخفيفاً كقوله فظلمت تفكهون اصله ظلمت اي لم تشاورنا والمراد بالامر الخلافة **(قوله وكنا نرى)** يضم اوله ويجوز بالفتح **(قوله لقربتنا)** اي لاجل قربتنا **(من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا)** اي لنا في هذا الامر **(قوله حتى فاضت)** اي لم يزل على يذ كر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فاضت عينا ابي بكر من الرقة قال المازري ولعل علماً اشار الى ان ابا بكر استبد عليه فأمر عظام كان مثله عليه ان يحضره فيها ويشاوره اوانه اشار الى انه لم يستشره في عقد الخلافة له اولا والعذر لابي بكر انه خشي من التأخر عن البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانصار كما تقدم في حديث السقيفة فلم ينتظروه **(قوله شجريني وبينكم)** اي وقع من الاختلاف والتنازع **(قوله من هذه الاموال)** اي التي تركها النبي صلى الله عليه وسلم من ارض خيبر وغيرها **(قوله فلم آل)** اي لم اقصر **(قوله موعداك العشية)** بالفتح ويجوز الضم اي بعد الزوال **(قوله رقي المنبر)** بكسر القاف بعدها تحانية اي علا وحكى ابن التين انه رآه في نسخة بفتح القاف بعدها ألف وهو تحريف **(قوله وعذره)** بفتح العين والذال على انه فعل ماض ولغير أبي ذر بنم العين واسكان الذال عطفاً على مفعول وذكر **(قوله وتشهد على تعظم حق أبي بكر)** زاد مسلم في روايته من طريق معمر عن الزهري وذكر فضيلته وسابقيته ثم مضى الى أبي بكر فبايعه **(قوله وكان المسلمون الى على قريبا)** أي كان ودعهم له **(قريباً حين راجع الامر بالمعروف)** أي من الدخول فيما دخل فيه الناس قال القرطبي من تأمل ما دار بين أبي بكر وعلى من المعاناة ومن الاعتذار وما تضمن ذلك من الانصاف عرف ان بعضهم كان يعترف بفضل الآخر وان قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة وان كان الطبع البشري قد يغلب احباً بالحق الديانة ترد ذلك والله الموفق وقد تسلك الرافضة بتأخر على عن بيعة أبي بكر الى ان ماتت فاطمة وهديانهم في ذلك مشهور * وفي هذا الحديث ما يدفع في حجتهم وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث أبي سعيد الخدري وغيره ان علياً بايع أبا بكر في أول الامر وأما ما وقع في مسلم عن الزهري ان رجلاً قال لم يبايع على أبا بكر حتى ماتت فاطمة قال لا ولا أحد من بني هاشم فقد ضعفه البيهقي بأن الزهري لم يسنده وان الرواية الموصولة عن أبي سعيد أصح وجمع غيره بأنه بايعه بيعة ثانية مؤكدة لا الاولى لازالة ما كان وقع بسبب الميراث كما تقدم وعلى هذا فيحمل قول الزهري لم يبايعه على في تلك الايام على ارادة المسألة له والحضور عنده وما أشبه ذلك فان في انقطاع مثله عن مثله ما يوجبهم لا يعرف باطن الامر انه بسبب عدم الرضا بخلافته فأطلق من أطلق ذلك وبسبب ذلك أظهر على المبايعه التي بعد موت فاطمة عليها

الذمة اذا استغنى عنهم وجواز البناء بالاهل بالسفر والاكل من طعام اهل الكتاب وقبول هديتهم وقد ذكرت غالب هذه الاحكام في ابوابها والله الهادي للصواب ﴿قوله غزوة زيد بن حارثة﴾ بالمهملة والمثلثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم والد اسامة بن زيد ذكر فيه حديث ابن عمر في بعث اسامة وسياق شرحه في اواخر المغازي والغرض منه قوله فقد طعنتم في امارته آية من قبله وسياق قريبا بعد غزوة مؤتة حديث أبي عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا هكذا ذكره ميمما ورواه أبو مسلم الكجعي عن أبي عاصم بلفظ وغزوت مع زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمره علينا وكذلك أخرجه الطبراني عن أبي مسلم بهذا اللفظ وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن أبي شعيب الحراني عن أبي عاصم كذلك وكذا أخرجه الاسماعيلي من طرق عن أبي عاصم وقد تتبعته ما ذكره أهل المغازي من سر يا زيد بن حارثة فبلغت سبعا كما قاله سلمة وان كان بعضهم ذكر ما لم يذكره بعض فأولها جادى الاخرة سنة خمس قبل نجد في مائة راكب والثانية في ربيع الآخر سنة ست الى بنى سليم والثالثة في جادى الاولى منها في مائة وسبعين فمات عير القرش وأسر وأبا العاص بن الربيع والرابعة في جادى الاخرة منها الى بنى نعلبة والخامسة الى حسمى يضم المهمة وتسكون المهمة مقصود في خمس مائة الى أناس من بنى جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من عند هرقل والسادسة الى وادي القرى والسابعة الى ناس من بنى فزارة وكان خرج قبلها في تجارة فخرج عليه ناس من بنى فزارة فأخذوا ما معه وضربوه فجهره النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فأوقع بهم وقتل أم قرفة بكسر القاف وسكون الراء بعدها فاء وهى فاطمة بنت ربيعة بن بدر زوج مالك بن حذيفة بن بدر عم عيينة بن حصن بن حذيفة وكانت معظمة فيهم فيقال ربطها في ذنب فرسين وأجرهما فقتلتهما وأسرن بنهما وكانت جميلة ولعل هذه الاخرة مراد المصنف وقد ذكره مسلم طرفا منها من حديث سلمة بن الأكوع ﴿قوله ما عمة القضاء﴾ كذلك الاكثر وللمستقل وحده غزوة القضاء والاولى أولى ووجهها كونها غزوة بأن موسى بن عقبة ذكر في المغازي عن ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم خرج مستعدا بالاسلح والمقاتلة خشية أن يقع من قريش غدر فبلغهم ذلك ففزعوا فلقبهم مكرز فأخبره انه باق على شرطه وان لا يدخل مكة بسلح الا السيوف في أنعمادها وانما خرج في تلك الهيئة احتياطا فوثق بذلك وأخر النبي صلى الله عليه وسلم السلح مع طائفة من أصحابه خارج الحرم حتى رجع ولا يلزم من اطلاق الغزوة وقوع المقاتلة وقال ابن الاثير أدخل الجزارى عمرة القضاء في المغازي لكونها كانت مسببة عن غزوة الحديبية انتهى واختلف في سبب تسميتها عمرة القضاء فقل المراد ما وقع من المقاضاة بين المسلمين والمشركين من الكتاب الذى كتب بينهم بالحديبية فالمراد بالقضاء الفصل الذى وقع عليه الصلح ولذلك يقال لها عمرة القضية قال أهل اللغة قاضى فلانا عاهده وقاضاه عاوضه فيجتمعا تسميتهما بذلك لا من قاله عياض ويرجع الثانى تسميتهما قصاصا قال الله تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص قال السهيلي تسميتها عمرة القصاص أولى لان هذه الآية نزلت فيها (قلت) كذا رواه ابن جرير وعبيد بن حميد باسناد صحيح عن مجاهد وبه جزم سليمان التيمي

* (غزوة زيد بن حارثة) *
حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن
سعيد حدثنا سفيان بن سعيد
حدثنا عبد الله بن دينار عن
ابن عمر رضى الله عنهما قال
أمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم أسامة على قوم فطعنوا
في أمارته فقال ان تطعنوا
في أمارته فقد طعنتم في أماره
آية من قبله وايم الله لقد
كان خليقا للامارة وان كان
من أحب الناس الى وان
هدا لمن أحب الناس الى
بعده * (باب عمرة القضاء) *

في مغازيه وقال ابن اسحق بلغنا عن ابن عباس فذكره ووصله الحاكم في الاكليل عن ابن عباس
 لكن في اسناده الواقدي وقال السهيلي سميت عمرة القضاء لانه قاضى فيها قرىشا لانها قضاء عن
 العمرة التي صدعها لانهم لم تكن فسدت حتى يجب قضاؤها بل كانت عمرة تامة ولهذا عدوا عمر
 النبي صلى الله عليه وسلم أربعة كما تقدم تقريره في كتاب الحج وقال آخرون بل كانت قضاء عن
 العمرة الاولى وعدت عمرة الحديبية في العمر لثبوت الابحار فيها لانهم اكملت وهذا الخلاف مبني
 على الاختلاف في وجوب القضاء على من اعقر فصد عن البيت فقال الجمهور يجب عليه الهدى
 ولا قضاء عليه وعن أبي حنيفة عكسه وعن أحمد رواية انه لا يلزمه هدى ولا قضاء واخرى
 يلزمه الهدى والقضاء فحجة الجمهور وقوله تعالى فان أحصرتم فما استيسر من الهدى وحجة أبي
 حنيفة ان العمرة تلزم بالشروع فاذا أحصر جازله تأخيرها فاذا زال المحصر أتى بها ولا يلزم من
 التحلل بين الاحرامين سقوط القضاء وحجة من أوجبها ما وقع للحجاء فانهم نحرروا الهدى حيث
 صدوا واعقروا من قابل وساقوا الهدى وقدرى أبو داود ومن طريق أبي حنيفة قال اعقرت
 فاحصرت فحكرت الهدى وتحملت ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن عباس ابدل الهدى فان
 النبي صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه بذلك وحجة من لم يوجبها ان تحللهم بالخصر لم يتوقف على نحر
 الهدى بل أمر من معه هدى ان ينحره ومن ليس معه هدى ان يحلق واستدل الكل بظاهر
 الحديث من أوجبها قال ابن اسحق خرج النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة مثل النحر
 الذي صد فيه المشركون معقر اعمرة القضاء مكان عمرته الذي صدوه عنهم وكذلك ذكر موسى بن
 عقبة عن ابن شهاب وأبو الاسود عن عروة وسليمان التيمي جميعا في مغازيهم انه صلى الله عليه
 وسلم خرج الى عمرة القضاء في ذي القعدة وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه يستدحس عن
 ابن عمر قال كانت عمرة القضية في ذي القعدة سنة سبع وفي مغازي سليمان التيمي لما رجع من
 خيبر بث سراياه وأقام بالمدينة حتى استهل ذو القعدة فنادى في الناس ان تجهزوا الى العمرة
 وقال ابن اسحق خرج معه من كان صدق في تلك العمرة الا من مات أو استشهد وقال الحاكم في
 الاكليل ثوابت الاخبار انه صلى الله عليه وسلم لما هل ذو القعدة أمر أصحابه ان يعقروا قضاء
 عمرتهم وان لا يتخلف منهم أحد شهد الحديبية فخرجوا الا من استشهد وخرج معه آخرون
 معقرين فكانت عدتهم ألفين سوى النساء والصبيان قال وتسمى أيضا عمرة الصلح (قلت)
 فتحصل من أسمائها أربعة القضاء والقضية والقصاص والصلح (قوله ذكره أنس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم) كمت ذكرت في تعليق التعليق ان مراده حديث أنس في عدد عمر النبي صلى
 الله عليه وسلم وقد تقدم موصولا في الحج ثم طهر لي الآن ان مراده بحديث أنس ما أخرجه
 عبد الرزاق عنه من وجهين أحدهما روايته عن معمر عن الزهري عن أنس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة بنشد بين يديه

خلوا بني الكفرة عن سبيله * قد أرسل الرحمن في تنزيله

بأن خير القتل في سبيله * نحن قتلناكم على تأويله

* كما قتلناكم على تنزيله *

ذكره أنس عن النبي صلى
 الله عليه وسلم

آخر جه أبو يعلى من طريقه وأخرجه الطبراني عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن عبد الرزاق وما

وجدته في مسند أحمد وقد أخرجه الطبراني أيضاً عاليا عن إبراهيم بن أبي سويد عن عبد الرزاق
ومن هذا الوجه أخرجه البيهقي في الدلائل وأخرجه من طريق أبي الأزهر عن عبد الرزاق فذكر
القسم الاول من الرجز وقال بعده

اليوم نضربكم على تنزيله * ضربنا بيزيل الهام عن مقيله

ويذهل الخليل عن خليله * يارب اني مؤمن بقبيله

قال الدارقطني في الافراد تفرد به معمر عن الزهري وتفرد به عبد الرزاق عن معمر (قلت)
وقد رواه موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أيضاً لكن لم يذكر اسما وعنده بعد قوله

قد أنزل الرجن في تنزيله * في صحف تتلى على رسوله

وذكره ابن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حرم قال بلغني فذكره وزاد بعد قوله

يارب اني مؤمن بقبيله * اني رأيت الحق في قبوله

وزعم ابن هشام في مختصر السيرة ان قوله نحن ضربناكم على تأويله الى آخر الشعر من قول
عمار بن ياسر قاله يوم صفين قال ويؤيده ان المشركين لم يقرؤا بالتزويل وانما يقاتل على التأويل
من أقرب التزويل انتهى واذا ثبت الرواية فلا مانع من اطلاق ذلك فان التقدير على رأي ابن هشام
* نحن ضربناكم على تأويله أي حتى تدعونا الى ذلك التأويل ويجوز أن يكون التقدير نحن
ضربناكم على تأويل ما فهم منا منه حتى تدخلوا فيما دخلنا فيه واذا كان كذلك فتمت
الرواية سقط الاعتراض نعم الرواية التي جاء فيها قال يوم نضربكم على تأويله يظهر انها قول عمار
ويبعد أن يكون قول ابن رواحة لانه لم يقع في عمرة القضاء ضرب ولا قتال وصحيح الرواية
نحن ضربناكم على تأويله * كما ضربناكم على تنزيله

يشير بكل منهما الى ماضى ولا مانع ان يتمثل عمار بن ياسر بهذا الرجز ويقول هذه
اللفظة ومعنى قوله نحن ضربناكم على تنزيله أي في عهد الرسول فيما مضى وقوله
واليوم نضربكم على تأويله أي الآن وجازت سكين الباء لصورة الشعر بل هي لغة قرئ
بها في المشهور والله أعلم والرواية الثانية رواية عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن
أنس أخرجهما البراقون قال لم يروه عن ثابت الا جعفر بن سليمان وأخرجهما الترمذي والنسائي
من طريقه بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة
بين يديه يمشى وهو يقول

خلوا بني الكفار عن سيده - اليوم نضربكم على تنزيله

ضربنا بيزيل الهام عن مقيله * ويذهل الخليل عن خليله

فقال له عمر بن ابى رواحة بن ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول الشعر فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم خل عني يا عمر فلهو وأسرع فيهم من نضح البيل قال الترمذي حديث حسن
غريب وقد رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس نحوه قال وفي غير هذا الحديث ان هذه
القصة لكعب بن مالك وهو أصح لان عبد الله بن رواحة قتل بمؤتة وكانت عمرة القضاء قبل ذلك
(قلت) وهو ذهل شديد وغلط مردود وما أدري كيف وقع الترمذي في ذلك مع وفور معرفته ومع
ان في قصة عمرة القضاء اختصاص جعفر وأخيه علي وزيد بن حارثة في بنت حنيفة كما سيأتى في هذا الباب

وجعفر قتل هو وزيد وابن رواحة في موطن واحد كما سيأتي ترياً وكيف يخفى عليه أعي
الترمذي مثل هذا ثم وجدت عن بعضهم أن الذي عند الترمذي من حديث أنس أن ذلك كان
في فتح مكة فإن كان كذلك اتجه اعتراضه لكن الموجود بخط الكروخي راوى الترمذي ما تقدم
والله أعلم وقد صححه ابن حبان من الوجهين وعجيب من الحاكم كيف لم يستدركه مع أن الوجه
الاول على شرطهما ومن الوجه الثاني على شرط مسلم لاجل جعفر ثم ذكر المصنف في الباب
سبعة أحاديث * الاول حديث البراء بن عازب (قوله عن البراء) في رواية شعبة عن أبي
اسحق سمعت البراء آخر جهافي الصلح (قوله اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة) أي
سنة ست (قوله ان يدعو) بفتح الدال أي يتركوه (قوله حتى قاضاهم على ان يقيم بها
ثلاثة أيام) أي من العام المقبل وصرح به في حديث ابن عمر الذي بعده وتقدم سبب هذه
المقاضاة في الكلام على حديث المسور في الشروط مستوفى (قوله فلما كتب الكتاب) كذا
هو بضم الكاف من كتب على السماء للمجهول وللاكثر كتب وابصيغة الجمع وتقدم في الجزية
من طريق يوسف بن أبي اسحق عن أبي اسحق بلفظ فاخذ يكتب بينهم الشرط على بن أبي طالب
وفي رواية شعبة كتب على بينهم كتابا وفي حديث المسور قال فدعا النبي صلى الله عليه وسلم
الكتاب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو
ولكن اكتب بسمك اللهم كما كتب تكتب فقال المسلمون لا تكتبها لا بسم الله الرحمن
الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم ونحوه في حديث أنس باختصار
ولفظه ان قريشا صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو فقال النبي صلى الله عليه
وسلم اعل اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل ما ندري ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن
اكتب ما نعرف باسمك اللهم وللحاكم من حديث عبد الله بن معقل فقال النبي صلى الله عليه
وسلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فامسك سهيل بيده فقال اكتب في قضيتنا ما نعرف
فقال اكتب باسمك اللهم فكتب (قوله هذا) إشارة الى ما في الذهن (قوله ما قاضي) خبر
مفسر له وفي رواية الكشي في هذا ما قاضانا وهو غلط وكأنه لما رأى قوله اكتبواظن بان
المراد قريش وليس كذلك بل المراد المسلمون ونسبة ذلك اليهم وان كان الكاتب واحدا
مجازية وفي حديث عبد الله بن مغفل المذكور فكتب هذا ما صالح محمد رسول الله أهل مكة
(قوله قالوا لا نفرلك بهذا) تقدم في الصلح بهذا الاسناد بعينه بلنظ فقالوا لا نفر بها أي بالنسبة
(قوله لو نعلم انك رسول الله ما منعناك شيئا) زاد في رواية يوسف وليد ايعمال وعبد النسي عن
أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى شيخ البخاري فيه ما منعناك بيته وفي رواية شعبة عن أبي
اسحق لو كتب رسول الله لم نقاتك وفي حديث أنس لا نعتلك وفي حديث المسور فقال سهيل بن
عمرو والله لو كننا نعلم انك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتالك وفي رواية أبي الاسود عن
عروة في المغازي فقال سهيل ظلمناك ان أقررنا لك بها ومنعناك وفي حديث عبد الله بن مغفل لقد
ظلمناك ان كنت رسولا (قوله ولكن أنت محمد بن عبد الله) وفي رواية يوسف وكذا حديث
المسور ولكن اكتب وكذا هو في رواية زكريا عن أبي اسحق عنده مسلم وفي حديث أنس وكذا
في مسند عروة ولكن اكتب اسمك واسم أبيك زاد في حديث عبد الله بن مغفل فقال اكتب

حدثني عبيد الله بن موسى
عن اسراييل عن أبي اسحق
عن البراء رضي الله عنه قال
لما اعتمر النبي صلى الله عليه
وسلم في ذي القعدة فأبى
أهل مكة أن يدعوهم يدخل
مكة حتى قاضاهم على أن
يقيم بها ثلاثة أيام فلما كتب
الكتاب كتبوا هذا ما قاضي
عليه محمد رسول الله قالوا
لا نفرلك بهذا لو نعلم انك رسول
الله ما منعناك شيئا ولكن
أنت محمد بن عبد الله فقال
انا رسول الله وانا محمد بن
عبد الله

هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب (قوله ثم قال لعلي ارح رسول الله) أي ارح
 هذه الكلمة المكتوبة من الكتاب فقال لا والله لا أحرك أبداً وللناسي من طريق علقمة بن
 قيس عن علي قال كنت كاتب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية فكتبت هذا ما صالح عليه
 محمد رسول الله فقال سهل لو علمنا انه رسول الله ما فاتناه انما احمها فقلت هو والله رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وان رغبتم أنفسكم لا والله لا أحوها وكان عليا فهم ان أمره له بذلك ليس متحسماً
 فلذلك امتنع من امثاله ووقع في رواية يوسف بعد فقال لعلي ارح رسول الله فقال لا والله لا أحها
 أبداً قال فأرنيه فأراه اياه فحماه النبي صلى الله عليه وسلم بيده ونحوه في رواية ذكره ياعند مسلم
 وفي حديث علي عند النسائي وزاد وقال أما ان لك مثلها وسألتها وأنت مضطرب يشير صلى الله
 عليه وسلم الى ما وقع لعلي يوم الحكة من فكان كذلك (قوله فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله) تقدم هذا الحديث
 في الصلح عن عبيد الله بن موسى بهذا الاسناد وليس فيه هذه اللفظة ليس يحسن يكتب
 ولهذا أنكر بعض المتأخرين علي أي مسعود بنسبته الى تخريج البخاري وقال ليس في البخاري
 هذه اللفظة ولا في مسلم وهو كما قال عن مسلم فإنه أخرجه من طريق زكريا بن أي زائدة عن أبي
 اسحق بلفظ فاراد مكانها فجاءها وكتب بن عبد الله انتهى وقد عرفت ثبوتها في البخاري في مظنة
 الحديث وكذلك أخرجهما النسائي عن أحمد بن سليمان عن عبيد الله بن موسى مثل ما هنا سواء
 وكذا أخرجهما أحمد عن جحيم بن المثنى عن اسرائيل ولفظه فأخذ الكتاب وليس يحسن أن يكتب
 فكتب مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله وقد تمسك
 بظاهر هذه الرواية أبو الوليد الباجي فادعى أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب بيده بعد ان
 لم يكن يحسن يكتب فشنع عليه علماء الاندلس في زمانه ورموه بالزندقة وان الذي قاله يخالف
 القرآن حتى قال قائلهم

ثم قال لعلي ارح رسول الله
 قال علي لا والله لا أحرك
 أبداً فأخذ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الكتاب وليس
 يحسن يكتب فكتب هذا
 ما قاضى محمد بن عبد الله

برئت من شري دنيا باخرة * وقال ان رسول الله قد كتبنا

بجمعهم الامير فاستنظروا الباجي عليهم بمالديه من المعرفة وقال للامير هذا لا ينافي القرآن بل
 يؤخذ من مفهوم القرآن لانه قيد النفي بما قبل ورود القرآن فقال وما كنت تتلوه من قبله من
 كتاب ولا تخطه بيمنك وبعد ان تحققت أميته وتقررت بذلك معجزته وأمن الارتياح في ذلك
 لا مانع من ان يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فتكون معجزة اخرى وذكر ابن دحية ان
 جماعة من العلماء وافقوا الباجي في ذلك منهم شيخه أبو ذر الهروي وأبو الفتح النيسابوري وآخرون
 من علماء افرقيقة وغيرها واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي شيبه وعمر بن شيبه من طريق
 مجاهد عن عون بن عبد الله قال ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ قال مجاهد
 فذكرته للشعبي فقال صدق قد سمعت من يد كذا ذلك ومن طريق يونس بن ميسرة عن أبي
 كبشة السلولي عن سهل بن الحظلمية ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر معاوية أن يكتب
 للآقرع وعيينة فقال عيينة أتراني أذهب بصحيفة التمس فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الصحيفة فنظر فيها فقال قد كتب لك بما أمر لك قال يونس فنرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كتب بعدما أنزل عليه قال عياض وردت آثار تدل على معرفة حروف الخط وحسن تصويرها

كقوله لكتابه ضع القلم على اذنك فانه اذ كرلث وقوله لمعاوية الق الدواة وحرف القلم واقم الباء
وفرق السين ولا تعور الميم وقوله لا تدبسم الله قال وهذا وان لم يثبت انه كتب فلا يعد أن يرزق
علم ووضع الكتابة فانه أوتي علم كل شيء وأجاب الجهور بضعف هذه الاحاديث وعن قصة الحديدية
بان القصة واحدة والكتاب فيها على وقد صرح في حديث المسور بأن عليها هو الذي كتب فيجعل
على ان النكتة في قوله فاذل الكتاب وليس يحسن يكتب لبيان ان قوله أرني اياها انه ما احتاج
الى أن يريه موضع الكلمة التي امتنع على من محوها الا لكونه كان لا يحسن الكتابة وعلى ان
قوله بعد ذلك فكتب فيه حذف تقديره فجاءها فاعادها على فكتب وبهذا جزم ابن التين
أو اطلق كتب بمعنى أمر بالكتابة وهو كثير كقوله كتب الى قصير وكتب الى كسرى وعلى
تقدير جل على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشريف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن
يصير عالما بالكتابة ويخرج عن كونه اميا فان كثيرا من لا يحسن الكتابة يعرف تصور بعض
الكلمات ويحسن وضعها يده وخصوصا الالهة ولا يخرج بذلك عن كونه اميا ككثير من
الملوك ويحتمل أن يكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد
فيكون معجزة أخرى في ذلك الوقت خاصة ولا يخرج بذلك عن كونه اميا وبهذا اجاب أبو جعفر
السمناني أحد أئمة الاصول من الاشاعرة وتبعه ابن الجوزي وتعقب ذلك السهيلي وغيره بان
هذا وان كان ممكنا ويكون آية أخرى لكنه يناقض كونه اميا لا يكتب وهي الآية التي
قامت بها الحجة واختم الحادوا ونحسنت الشبهة فلما جاز ان يصير يكتب بعد ذلك لعادت الشبهة
وقال المعاند كان يحسن يكتب لكنه كان يكتب ذلك قال السهيلي والمعجزات يستحيل ان يدفع
بعضها بعضا والحق ان معنى قوله فكتب أي أمر عليا أن يكتب انتهى وفي دعوى ان كتابة اسمه
الشريف فقط على هذه الصورة تستلزم مناقضة المعجزة وتثبت كونه غير اى نظركبير والله أعلم
(قوله لا يدخل) هذا تفسير للتعبير المتقدم (قوله الا السيف في القرب) في رواية شعبة فكان
فيما اذا اشتروطوا ان يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثا ولا يدخلوها بسلاح ونحوه لزيار عن أبي اسحق
عند مسلم (قوله وان لا يخرج من أهلها باحد الخ) في حديث أنس قال على قلت يا رسول الله
أكتب هذا قال نعم (قوله فلما دخلها) أي في العام المقبل (قوله ومضى الاجل) أي
الايام الثلاثة وقال الكرماني لما مضى أي قرب مضيه ويتعين الجمل عليه لثلاثين ايام الخلف
(قوله أتوا عليا فقالوا قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل) في رواية يوسف فقالوا امر
صاحبك فليرتحل (قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم) في رواية يوسف فذكر ذلك على فقال
نعم فارتحل وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فلما كان اليوم الرابع جاء سهيل بن عمرو وحو يطب
ابن عبد العزى فقال لا تشدك الله والعهد الاما حجت من أرضنا فرد عليه سعد بن عباد فأسكبه
النبي صلى الله عليه وسلم وأذن بالرحيل وأخرج الحاكم في المستدرک من حديث ميمونة في هذه
القصة قائما هو يطب بن عبد العزى وكأنه كان دخل في أوائل النهار فلم يكمل الثلاث
الا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتلفيق وكان يجيئهم في أول النهار قرب
مجيئ ذلك الوقت (قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتبعته ابنة حمزة) هكذا رواه البخاري
عن عبيد الله بن موسى معطوفا على اسناد القصة التي قبله وكذا أخرجه النسائي عن أحمد بن

لا يدخل مكة السلاح
الا السيف في القرب وان
لا يخرج من أهلها بأحد
ان اراد ان يتبعه وان لا يمنع
من أصحابه احدا ان اراد ان
يتبعها فلما دخلها ومضى
الاجل أتوا عليا فقالوا قل
لصاحبك اخرج عنا فقد
مضى الاجل فخرج النبي
صلى الله عليه وسلم فتبعته
ابنة حمزة

سليمان عن عبيد الله بن موسى وكذا رواه الحارث بن كليل والبيهقي من طريق سعيد بن مسعود عن عبيد الله بن موسى بتمامه وادعى البيهقي ان فيه ادراجا لان زكريا بن أبي زائدة رواه عن أبي اسحق متصلا وأخرج مسلم والاسماعيلي القصة الاولى من طريقه عن أبي اسحق من حديث علي وهكذا رواه أسود بن عامر عن اسرائيل أخرجه أحمد من طريقه لكن باختصار في الموضوعين قال البيهقي وكذا روى عبيد الله بن موسى أيضا قصة بنت حمزة من حديث علي (قلت) هو كذلك عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى لكن باختصار وكذا رواه الهيثم بن كليب في مسنده عن الحسن بن علي بن عفان عن عبيد الله بن موسى بآتم من سياق ابن حبان وأخرج أبو داود من طريق اسمعيل بن جعفر عن اسرائيل قصة بنت حمزة خاصة من حديث علي بلفظ لما خرجنا من مكة تبعنا بنت حمزة الحديث وكذا أخرجه أحمد عن حجاج بن محمد ويحيى بن آدم جميعا عن اسرائيل (قلت) والذي يظهر لي ان لا ادراج فيه وان الحديث كان عند اسرائيل وكذا عند عبيد الله بن موسى عنه بالاسنادين جميعا لكنه في القصة الاولى من حديث البراء آتم وبالقصة الثانية من حديث علي آتم وبيان ذلك ان عند البيهقي في رواية زكريا عن أبي اسحق عن البراء قال أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثة أيام في عمرة القضاء فلما كان اليوم الثالث قالوا لعلي ان هذا آخر يوم من شرط صاحبك فمعه فليخرج فحدثه بذلك فقال نعم فخرج قال أبو اسحق فحدثني هاني بن هاني وهبيرة فذكر حديث علي في قصة بنت حمزة آتم مما وقع في حديث هذا الباب عن البراء وسيأتي ايضا ذلك عند شرحه ان شاء الله تعالى وكذا أخرجه الاسمعيلى عن الحسن بن سفيان عن أبي بكر بن أبي شيبة عن عبيد الله بن موسى قصة بنت حمزة من حديث البراء فوضح انه عند عبيد الله بن موسى ثم عند أبي بكر بن أبي شيبة عنه بالاسنادين جميعا وكذا أخرجه ابن سعد عن عبيد الله بن موسى بالاسنادين معا عنه (قوله لجعفر أشبهت (١) خلقى وخلقى) (قوله ابنة حمزة) اسمها عمارة وقيل فاطمة وقيل أمامة وقيل أمة الله وقيل سلمى والاول هو المشهور وذكر الحارث بن كليل وأبو سعيد في شرف المصطفى من حديث ابن عباس بسند ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم كان آخى بين حمزة وزيد بن حارثة وان عمارة بنت حمزة كانت مع أمها بمكة (قوله تنادى يا عم) كأنها خاطبت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك اجلاله والافهوا بن عمها وبالنسبة الى كون حمزة وان كان عمه من النسب فهو أخوه من الرضاعة وقد أقرها على ذلك بقوله لفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم دونك ابنة عمك وفي ديوان حسان بن ثابت لابي سعيد الكرى أن عليا هو الذي قال لفاطمة ولقظه فأخذ على أمامة فدفعها الى فاطمة وذكر ان مخصوصة على وجعفر وزيد الى النبي صلى الله عليه وسلم كانت بعد أن وصلوا الى مر الظهران (قوله دونك) هي كلمة من أسماء الافعال تدل على الامر بأخذ الشيء المشار اليه (قوله حملتها) كذلك الاكثر بصيغة الفعل الماضى وكان الفاعل سقطت (قلت) وقد ثبتت في رواية التستائى من الوجه الذى أخرجه منه البحارى وكذا لابي داود من طريق اسمعيل بن جعفر عن اسرائيل وكذا الاجد في حديث علي ووقع في رواية أبي زرعة السرخسى والكشميهني حملها بتشديد الميم المكسورة وبالتحتانية بصيغة الامر والكشميهني في الصلح في هذا الموضوع أحملها بألف بدل التشديد وعند

تنادى يا عمّ قتنا ولها
على فآخذني سدها وقال
لفاطمة عليها السلام دونك
ابنة عمك حملتها

(١) قوله لجعفر أشبهت الخ
هو لفظ الحديث ولم يرد
الشارح شيئا فالاولى حذف
هذه القولة اه

الحاكم من مرسل الحسن فقال على لفاطمة وهي في هودجها أمسكها عندك وعند ابن سعد من مرسل محمد بن علي بن الحسن الباقر باسناد صحيح اليه بينا بنت حجرة تطوف في الرجال اذا أخذ على يدها فأتاها الى فاطمة في هودجها (قوله) فاخصم فيها علي بن أبي طالب وجعفر (أي أخوه) وزيد بن حارثة) أي في أيهم تكون عنده وكانت خصومتهم في ذلك بعد ان قدموا المدينة ثبت ذلك في حديث علي عند الحاكم وفي المغازي لابي الاسود عن عروة في هذه القصة فلما دون ان المدينة كلمة فيها زيد بن حارثة وكان وصي حجرة وأخاه وهذا لا ينبغي أن الخاصة انما وقعت بالمدينة فلعل زيد أسأل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ووقعت المنازعة بعد ووقع في مغازي سليمان التيمي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع الى رحله وجد بنت حجرة فقال لهما ما أخرجك قالت رجل من أهالك ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بأخراجها وفي حديث علي عند أبي داود ان زيد بن حارثة أخرجهما من مكة وفي حديث ابن عباس المذكور فقام له علي كيف تترك ابنة عمك مقيمة بين ظهري المشركين وهذا يشعر بأن مهاالم تكن أسلمت فان في حديث ابن عباس المذكور انها سلمت بنت عيسى وهي معدودة في الصحابة واما أن تكون ماتت ان لم يثبت حديث ابن عباس وانما أقرهم النبي صلى الله عليه وسلم لم على أخذها مع اشتراط المشركين ان لا يخرج بأحد من أهلها أراد الخروج لانهم لم يطلبوها وأيضا فقد تقدم في الشروط ويأتي في التفسير ان النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك لكن انما نزل القرآن في ذلك بعد رجوعهم الى المدينة ووقع في رواية أبي سعيد السكري ان فاطمة قالت لعلي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آلى ان لا يصيب منهم أحدا الا رده عليهم فقال لهما علي انما ليست منهم انما هي منا (قوله) فاخصم فيها علي الخ) زاد في رواية ابن سعد حتى ارتفعت أصواتهم فاقطعوا النبي صلى الله عليه وسلم من نومه (قوله) فقال علي أنا أخرجتها وهي بنت عمي) زاد في حديث علي عند أبي داود وعند ابنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أحق بها (قوله) وخالتها تحتي) أي زوجتي وفي رواية الحاكم عنده واسم خالتها أسماء بنت عيسى التي تقدم ذكرها في غزوة خيبر وصرح باسمها في حديث علي عند أحمد وكان لكل من هؤلاء الثلاثة فيها شبهة اما زيد فلاخوة التي ذكرتها ولكونه بدأ بأخراجها من مكة واما علي فلانه ابن عمها وجميعها مع زوجته واما جعفر فليكونه ابن عمها وخالتها عنده فيتخرج بجانب جعفر باجتماع قرابه الرجل والمرأة منها دون الآخرين (قوله) وقال زيد بنت اخي) زاد في حديث علي انما خرجت اليها (قوله) فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها) في حديث ابن عباس المذكور فقال النبي صلى الله عليه وسلم جعفر وأولى بها وفي حديث علي عند أبي داود وأحمد اما الجارية فلا قضى بها لجعفر وفي رواية أبي سعيد السكري ادفعها الى جعفر فانه أوسع منكم وهذا سبب ثالث (قوله) وقال الخالة بنته الام) أي في هذا الحكم الخاص لانها تقرب منها في الخنو والمشفقة والاهتداء الى ما يصلح الولد لما دل عليه السياق فلا حجة فيه لمن زعم ان الخالة تترث لان الام تترث وفي حديث علي وفي مرسل الباقر الخالة والدة وانما الخالة ام وهي بمعنى قوله بمنزلة الام لانها ام حقيقة ويؤخذ منه ان الخالة في الحضنة مقدمة على العمة لان صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ واذا قدمت على العمة مع كونها أقرب العصابات من النساء فهي مقدمة

فاخصم فيها علي وزيد
وجعفر فقال علي انا اخذتها
وهي بنت عمي وقال جعفر
هي ابنة عمي وخالتها تحتي
وقال زيد بنت أخي فقضى
بها النبي صلى الله عليه وسلم
لخالتها وقال الخالة بمنزلة
الام

قوله فقال علي أنا أخرجتها
كذا بالاصول التي معنا وهو
مخالف لما في المتن الذي كتب
عليه القسطلاني فلعلها رواية
له اه

على غيرها و يؤخذ منه تقديم أقارب الام على أقارب الأب وعن أحمد رواية ان العمة مقدمة في الحضانة على الخالة وأجيب عن هذه القصة بان العمة لم تطلب فان قيل والخالة لم تطلب قيل قد طلب لها زوجها فكان للقريب المحضون أن يمنع الحاضرة اذا تزوجت فلزواج أيضا أن يمنعها من أخذها فاذا وقع الرضا سقط الحرج وفيه من التواء أيضا تعظيم صلة الرحم بحيث تقع الخصمة بين البكر في التوصل اليها وان الحاكمين دليل الحكم للخصم وان الخصم يدلي بحجته وان الحاضرة اذا تزوجت بقريب المحضونة لا تسقط حضانتها اذا كانت المحضونة انثى اخذا بظاهر هذا الحديث قاله احمد وعنه لا فرق بين الانثى والذكر ولا يشترط كونه محرما لكن يشترط ان يكون فيه مأمونا وان الصغرة لا تشتهى ولا تسقط الا اذا تزوجت باجنبي والمعروف عن الشافعية والمالكية اشتراط كون الزوج جدا للمحضون واجابوا عن هذه القصة بان العمة لم تطلب وان الزوج رضى باقامتها عنده وكل من طلبت حضانتها لها كانت متزوجة فخرج جانب جعفر بكونه تزوج الخالة (قوله وقال اعلى انت منى واناملك) اى فى النسب والصهر والمسابقة والمحبة وغير ذلك من المزايى ولم يرد محض القرابة والا لجعفر شر يكفه فيها (قوله وقال لجعفر اشبهت خلقى وخلقى) بفتح الخاء الاولى وضم الثانية فى مرسل ابن سيرين عند ابن سعد اشبه خلقك خلقى وخلقك خلقى وهى منقبة عظيمة لجعفر أما الخلق فالمراد به الصورة فقد شاركه فيها جماعة ممن رأى النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكرت اسماءهم فى مناقب الحسن وانهم عشرة انفس غير فاطمة عليها السلام وقد كنت نظمت اذ ذاك بيتين فى ذلك ووقفت بعد ذلك فى حديث انس على ان ابراهيم ولد انبي صلى الله عليه وسلم كان يشبهه وكذا فى قصة جعفر بن ابي طالب ان ولديه عبد الله وعوبا كانا يشبهانه فغرت الميتين الاولين بالزيادة فاصلحتهما هناك ورأيت اعادتهما هنا ليكتبهما من لم يكن كتبهما اذ ذاك

وقال اعلى انت منى وانا
ملك وقال لجعفر اشبهت
خلقى وخلقى وقال لزيد انت
اخونا ومولانا

قوله ليح وجد مضبوطا
بهاش نسخة بفتح الباء
وتشديد الجيم ومفسرافيه
بثلاثة عشر اه مصححه

شبهه النبي ليح سائب وأبى * سفيان والحسنين الخال امهما
وجعفر وولدا وابن عامرهم * ومسلم كابن يتلوه مع قتما
ووقع فى تراجم الرجال وأهل البيت عن كان يشبهه صلى الله عليه وسلم من غير هؤلاء عدة منهم
ابراهيم بن الحسن بن الحسن بن على بن ابي طالب ويحيى بن القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن
على بن الحسين بن على وكان يقال له الشبيه والقاسم بن عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابي طالب
وعلى بن على بن عباد بن رفاعه الرفاعي شيخ بصرى من اتباع التابعين ذكر ابن سعد عن عفان قال
كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم وانما لم ادخل هؤلاء فى النظم لبعدهم عن عصر النبي صلى
الله عليه وسلم فاقتصرت على من ادركه والله اعلم واما شبهه فى الخلق بالضم فخصوصية لجعفر الا ان
يقال ان مثل ذلك حصل لفاطمة عليها السلام فان فى حديث عائشة ما يقتضى ذلك ولكن ليس
بصرى كما فى قصة جعفر هذه وهى منقبة عظيمة لجعفر قال الله تعالى وانك لعلى خلق عظيم (قوله)
وقال لزيد انت اخونا) أى فى الايمان (ومولانا) أى من جهة انه اعتقه وقد تقدم ان مولى القوم
منهم فوقع منه صلى الله عليه وسلم تطيب خواطر الجميع وان كان قضى لجعفر فقدين وجه ذلك
وحاصله ان المتضى له فى الحقيقة الخالة وجعفر تبع لها لانه كان القائم فى الطلب لها وفى حديث
على عند احمد وكذا فى مرسل الباقر فقام جعفر فجعل حول النبي صلى الله عليه وسلم لم دار عليه

وقال على التتويج بنت خزيمة قال ابنها بنت اخي من الرضاعة حديثي محمد هو ابن (٣٩١) رافع عنه شاسر مح حدثنا فليح قال ح

وحدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم حدثني أبي حدثنا فليح بن سليمان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمرا فقال كفار قريش بينه وبين البيت ففخره فهدبه وخلق رأسه بالحدبة ~~وحدثنا محمد بن علي ان يعمر~~ العام المقبل ولا يحمل سلاح عليهم الا سيوف ولا يقيم بها الا ما احبوا فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم فلما ان اقام بها ثلاثا امره ان يخرج فخرج * حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد قال دخلت انا وعروة بن الزبير المسجد فاذا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جالس الى حجرة عائشة ثم قال كم اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قال اربعا احدها في رجب ثم سمعا استئنا عائشة قال عروة ايام المؤمنين لا تسمعين ما يقول ابو عبد الرحمن ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر اربع عمر احدها في رجب فقالت ما اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم عمرة الا وهو شاهد وما اعتمر في

فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قال شئ رأيت الجبشة يصنعونه بملوكهم وفي حديث ابن عباس ان النجاشي كان اذا رضى احدا من اصحابه قام فجعل يحمله ويحمل بفتح المهملة وكسر الجيم أي وقف على رجل واحدة وهو الرقص بهيئة مخصوصة وفي حديث علي المذكور ان الثلاثة فعلوا ذلك (قوله قال علي) أي النبي صلى الله عليه وسلم (الاتتويج بنت خزيمة قال ابنها بنت اخي) أي من الرضاعة هو موصول بالاسناد المذكور او لا ووقع في رواية النسائي فقال علي الخ ووقع في رواية ابى سعيد السكري فذنهها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل فأوصى بها جعفر الى علي فمكثت عنده حتى بلغت فعرضها على علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتزوجها فقال هي ابنة اخي من الرضاعة وسيأتي الكلام على ما يتعلق بالرضاعة في أوائل النكاح ان شاء الله تعالى * الحديث الثاني (قوله حدثني محمد هو ابن رافع) هذا البعض رواه القريري ووقع في رواية النسائي عن البخاري حدثني محمد بن رافع وكذا تقدم في الصلح مجزوما به في هذا الحديث لجميعهم وساقه هناك على لفظه وهناك على لفظ رفيقه وسر محمد هو ابن النعمان وهو من شيوخ البخاري وقد يحدث عنه بواسطة كما هنا (قوله وحدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم) يعني المعروف بابن اشكاب يكنى أبا جعفر وأبوه الحسين بن ابراهيم بن الحسن العامري يكنى أبا علي خراساني سكن بغداد وطلب الحديث ولزم أبا يوسف وقد أدركه البخاري فانه مات سنة ست عشر ومائتين وليس له ولا لابي في البخاري سوى هذا الموضع (قوله بالحدبية) تقدم بيان ذلك في حديث المسور في الشروط (قوله الاسيوقا) يعني في غمدها كما تقدم في الذي قبله (قوله ولا يقيم بها الا ما احبوا) بين في حديث البراء انهم اتفقوا على ثلاثة ايام وقال ابن التين قوله ثلاثة ايام يخالف قوله الا ما احبوا فيجمع بان محبة هم لما كانت ثلاثة ايام أفصح مما راوي معبر اعمال اليه الحال وهو ثلاثة ايام (قلت) بل قوله ما احبوا مجمل يستلزم رواية ثلاثة ايام بدليل ما سأذكره من حديث البراء (قوله فلما ان اقام بها ثلاثا امره ان يخرج فخرج) تقدم بيان ذلك في حديث البراء ووقع في رواية زكريا عن ابى اسحق عن البراء عند مسلم فقالوا على هذا آخر يوم من شرط صاحبك فخرج فذكر ذلك له فخرج * الحديث الثالث حديث ابن عمر في العمرة وفيه قصته مع عائشة وانكارها عليه ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر في رجب وقد تقدم شرحه في أبواب العمرة وقوله فيه الاتسمعين في رواية الكشميني المسمعي ونقل الكرماني رواية الاسمعي بغيرنون وهي لغية * الحديث الرابع (قوله عن اسمعيل بن أبي خالد) في رواية الجدي عن سفيان حدثنا اسمعيل بن أبي خالد (ثرا) سترناه من غلمان المشركين ومنهم من يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم أي خشية أن يؤذوه كذا قاله علي بن عبد الله عن سفيان بهذا اللفظ وقاله ابن أبي عمير عن سفيان بلنظ لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة طاف بالبيت في عمرة القضية فكان استره من الصفاة والصبيان مخافة أن يؤذوه أخرجه الاسمعي وأخرجه من رواية اسحق بن أبي اسرائيل عن سفيان باقظ وكان استره من صبيان أهل مكة لا يؤذونه أخرجه الجدي كذلك وتقدم في أبواب العمرة من وجه آخر عن عبد الله بن أبي أوفى باتم من هذا السياق قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتمرنا معه فلما دخل مكة طاف فطفقنا معه وأتى الصفا والمروة

رجب قط حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد سمع ابن أبي أوفى يقول لما اعتمر رسول الله سترناه من غلمان المشركين ومنهم من يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال المشركون انه يقدم عليكم وفدوهنتهم حتى يثرب فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يرموا الاشواط الثلاثة وان يمشوا ما بين الركبتين ولم يمنعه ان يمشيهم ان يرموا الاشواط كلها الا الايقاع عليهم * حدثني محمد بن سفيان ابن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انما سعى النبي صلى الله عليه وسلم بالبيت وبين الصفا والمروة ليرى المشركين قوته وزاد ابن سامة عن ابيوب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن قال ارموا ليرى المشركين قوتهم والمشركون من قبل قيقعان * حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب قال حدثنا ابيوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال ومات بسرف * قال ابو عبد الله وزاد ابن اسحق حدثني ابن أبي نجيح وابان بن صالح عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ميمونة في عمرة القضاء * (باب غزوة ميمونة من ارض الشام) بصري

وأنيها معا أي سعوا قال وكنا نسترد من أهل مكة ان يرميه أحد الحديث الخامس حديث ابن عباس تقدم بهذا السند والمتن في أبواب الطواف من كتاب الحج في باب بدء الرمل وشرحت بعض ألفاظه وحكم الرمل هناك (قوله وفد) أي قوم وزنا ومعنى ووقع في رواية ان السكن وقد بفتح القاف وسكون الدال وهو خطأ (قوله وهنتهم) بتخفيف الهاء وتشديد هاء أي أضعفتهم ويثرب اسم المدينة النبوية في الجاهلية ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك وانما ذكر ابن عباس ذلك حكاية لكلام المشركين وفي رواية الاسمعيلى فاطلعه الله على ما قالوا (قوله الا الايقاع عليهم) بكسر الهمزة وسكون الموحدة بعدها القاف والمد أي الرقيق بهم والاشفاق عليهم والمعنى لم يمنعه من أمرهم بالرمل في جميع الطوافات الا الرقيق بهم قال القرطبي روي بقوله الا الايقاع عليهم بالرفع على انه فاعل يمنعه وبالنصب على ان يكون مقعولا من أجله ويكون في يمنعه ضمير عائد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فاعله (قوله وان شوا بين الركبتين) أي اليمانيين وعند أبي داود من وجه آخر وكلفوا اذا تواروا عن قرين بين الركبتين مشوا واذا طلعوا عليهم رملوا وسأق في الذي بعده ان المشركين كانوا من قبل قيقعان وهو يشرف على الركبتين الشاميين ومن كان به لا يرى من بين الركبتين اليمانيين ولمسلم من هذا الوجه في آخره فقال المشركون هؤلاء الذين زعمتم ان الحجي وهنتهم لهؤلاء أجلد من كذا الحديث السادس حديث ابن عباس أيضا (قوله حدثنا محمد) هو ابن سلام وعمر هو ابن دينار (قوله انما سعى بالبيت) أي رمل (قوله ليرى المشركون قوته) تقدم سببه في الذي قبله (قوله وزاد ابن سامة) كذا وقع هنا ووقع عند النسفي عقب الذي قبله وهو به اليق وابن سامة هو جاد وقد شاركت جادا بن زيد في رواية له عن ابيوب وزاد عليه تعبير مكان المشركين وهو قيقعان وطريق جاد بن سامة هذه وصلها الاسمعيلى بحو وزاد في آخره فلما رملوا قال المشركون ما وهنتهم ووقع في بعض النسخ وزاد ابن سامة بن يادة ميم في أوله وهو غلط الحديث السابع حديث ابن عباس أيضا (قوله تزوج ميمونة وهو محرم) سيأتي البحث فيه في كتاب النكاح (قوله وزاد ابن اسحق الخ) هو موصول في السيرة وزاد في آخره وكان الذي زوجها منه العباس بن عبد المطلب وابن حبان والطبراني من طريق ابراهيم بن سعد عن ابن اسحق باللفظ تزوج ميمونة بنت الحارث في سفره ذلك يعني عمرة القضاء وهو حرام وكان الذي زوجه اياها العباس ونحوه للنسائي من وجه آخر عن ابن عباس وفي مغازي أبي الاسود عن عروة بعث النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب الى ميمونة ليخطبها له فجعلت أمرها الى العباس وكانت أختها أم الفضل تحمته فزوجه اياها فبني بها بسرف وقد رآه الله انها ماتت بعد ذلك بسرف وكانت قبله صلى الله عليه وسلم تحت أي رهم بن عبد العزى وقيل تحت أخيه حويطب وقيل سخيرة بن أبي رهم وأما هاند بنت عوف الهلالية (قوله باب غزوة ميمونة) بضم الميم وسكون الواو وبغير همز لا كذا الرواة وبه جزم المبرد ومنهم من همزها وبه جزم ثعلب والخواهرى وابن فارس وحكى صاحب الواعى الوجهين وأما الميمونة التي ورد الاستعاذة منها وفسرت بالخنون فهي بغير همز (قوله من ارض الشام) قال ابن اسحق هي باقرب من البلقاء وقال غيره هي على مر حلتين من بيت المقدس ويقال ان السبب فيها ان شرجيل بن عمرو الغساني وهو من أمر اقيصر على الشام قتل رسولا أرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى صاحب

بصري واسم الرسول الحرث بن عير فجهر اليهم النبي صلى الله عليه وسلم عسكرا في ثلاثة آلاف وفي مغازي أبي الاسود عن عروة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الجيش الى موقعة في جمادى من سنة ثمان وكذا قال ابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهما من اهل المغازي لا يختلفون في ذلك الا ما ذكر خليفة في تاريخه انها كانت سنة سبع ثم ذكر المصنف فيه ستة احاديث * الحديث الاول حديث ابن عمر (قوله حديثنا اجد) هو ابن صالح بينه أبو علي بن شيبة عن الفريرى وبه جزم أبو نعيم (قوله عن عمرو) هو ابن الحرث وابن أبي هلال هو سعيد (قوله قال وأخبرني نافع) هو معطوف على شيء محذوف ويؤيد ذلك قوله انه وقف على جعفر يومئذ لم يتقدم لغزوة موقعة اشار ولم أر من نه على ذلك من السراح وقد تتبع ذلك حتى فتح الله بمعرفة المراد فوجدت في أول باب جامع الشمادتين من السنن لسعيد بن منصور قال حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمر بن الحرث عن سعيد بن أبي هلال أنه بلغه ان ابن رواحة قد كثر شعره قال فلما التقوا أخذ الراية زيد بن حارثة فقاتل حتى قتل ثم أخذها جعفر فقاتل حتى قتل ثم أخذها ابن رواحة فقاد حيلة فقال

أقسمت يا نفس لتنزله * كارهة أو لتطاعه * مالى أزال تكريهين الجنة

ثم نزل فقاتل حتى قتل فأخذ خالد بن الوليد الراية ورجع بالمسلمين على حية ورمى واقد بن عبد الله التميمي المشركين حتى ردهم الله قال ابن أبي هلال وأخبرني نافع فذكر ما أخرجه البخاري وزاد في آخره قال سعيد بن أبي هلال وبلغني انهم دفعوا يومئذ داود جعفرا وابن رواحة في حفرة واحدة (قوله ليس منها) كذا اللالكثري في رواية الكشميني ليس فيها (قوله أخبرنا أجد بن أبي بكر) هو أبو مصعب الزهرى ومغيرة بن عبد الرحمن هو الخزرجي بينه أبو علي عن مصعب الزبيرى وفي طبقته مغيرة بن عبد الرحمن الخزرجى وهو أوثق من الخزرجى وليس للحزرجى في البخارى سوى هذا الحديث وهو بطريق المتابعة عنده وكان الخزرجى فقيه اهل المدينة بعد مالك وهو صدوق (قوله عن عبد الله بن سعيد) في رواية مصعب عبد الله بن سعيد بن ابى هند وهو مدني ثقة (قوله ان قتل زيد جعفر) زاد موسى بن اسحق في المغازي عن ابن شهاب جعفر بن ابى طالب أميرهم وفي حديث عبد الله بن جعفر عند انس بن مالك باسناد صحيح ان قتل زيد فاميركم جعفر وروى اجد والنسائي وصححه ابن حبان من حديث ابى قتادة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش الامراء وقال عليكم زيد بن حارثة فان اصاب زيد جعفر فذكر الحديث وفيه فوثب جعفر فقال يا بني انت وامى يا رسول الله ما كنت اربح ان تستعمل على زيد قال امض فانك لا تدري اى ذلك خير (قوله قال عبد الله) اى ابن عمر وهو موصول بالاسناد المذكور (قوله كنت فيهم في تلك الغزوة) قالت انسنا جعفر بن ابى طالب اى بعد ان قتل كذا اختصره وفي حديث عبد الله بن جعفر المذكور فلقوا العدو فأخذ الراية زيد فقاتل حتى قتل ثم أخذها جعفر ونحوه في مرسل عروة عند ابن اسحق وذكر ابن اسحق باسناد حسن وهو عند ابى داود من طريقه عن رجل من ابى مرة قال والله لكانى أنظر الى جعفر بن أبى طالب حين اقمهم عن فرس له شقراء فجعلها ثم تقدم فقاتل حتى قتل قال ابن اسحق وحديثي محمد بن جعفر عن عروة قال ثم أخذ الراية عبد الله بن رواحة فالتوى بها

* حدثنا اجد حدثنا ابن وهب عن عمرو عن ابن أبي هلال قال وأخبرني نافع ان ابن عمر أخبره انه وقف على جعفر يومئذ وهو قتييل فعددت به خمسين بين طعنة وضربة ليس منها شيء في دبره يعنى في ظهره أخبرنا أجد بن أبي بكر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سعيد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهم ما قال أتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة موقعة زيد بن حارثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قتل زيد جعفر وان قتل جعفر فعبدا لله بن رواحة قال عبد الله كنت فيهم في تلك الغزوة قالت انسنا جعفر بن أبى طالب فوجدناه في القتلى ووجدنا مافى جسده بضعا وتسعين من طعنة ورمية

بعض الالتواء ثم تقدم على فرسه ثم نزل فقاتل حتى قتل ثم أخذ الراية ثابت بن أقرم الانصاري فقال اصطخو على رجل فقالوا أنت لها قال لا فاصطخو على خالد بن الوليد وروى الطبراني من حديث أبي اليسر الانصاري قال أنا دفعت الراية الى ثابت بن أقرم لما أصيب عبد الله بن رواحة قد دفعها الى خالد بن الوليد وقال له أنت أعلم بالقتال مني (قوله في الرواية الاولى في عددت به خمسين بين طعنة وضربة) روى سعيد بن منصور عن أبي معشر عن نافع مثله وقال ابن سعد عن أبي نعيم عن أبي معشر تسعين وفي الرواية الثانية ووجدنا في جسده بضعة وتسعين من طعنة ورمية وكذا أخرجه ابن سعد من طريق العمري عن نافع بلفظ بضع وتسعون وظاهرهما التخالف ويجمع بأن العدد قد لا يكون له مفهوم أو بأن الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهام فإن ذلك لم يذكروا في الرواية الاولى أو أن الخمسين مقيدة بكونها ليس فيها شيء في دبره أي في ظهره فقد يكون الباقي في بقية جسده ولا يستلزم ذلك أنه ولي دبره وهو محمول على أن الرمي انما جاء من جهة ففاه أو جانيبه لكن يؤيد الاول ان في رواية العمري عن نافع فوجدنا ذلك فيما أقبل من جسده بعد أن ذكر أن العدد بضع وتسعون ووقع في رواية البيهقي في الدلائل بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين وأشار الى ان بضعاً وتسعين أثبت وأخرجه الاسماعيلي عن الهيثم بن خلف عن البخاري باقظ بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين بالشك لم أر ذلك في شيء من نسخ البخاري وفي قوله ليس شيء منتهى في دبره بيان فرط شجاعته واقدامه * الحديث الثاني حديث أنس (قوله حدثنا أحمد بن واقد) هو أحمد بن عبد الملك بن واقد الحراني (قوله نعي زيدا) أي أخبرهم بقتله وذكر موسى بن عقبة في المغازي ان يعلى بن أمية قدم بخبر أهل مودة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت فاخبرني وان شئت أخبرك قال فاخبرني فاخبرهم خبرهم فقال والذي بعثك بالحق ما تركت من حديثهم حرفاً لم تذكره وعند الطبراني من حديث أبي اليسر الانصاري ان أنبأنا امر الأشعري هو الذي أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بصاحبهم (قوله ثم أخذ جعفر فأصيب) كذا هنا بحذف المفعول والمراد الراية ووقع في علامات النبوة عند أبي زهير هذا الاسناد بلفظ ثم أخذها (قوله وعيناه تذر فان) بذال مبهمة وراء مكسورة أي تدفعان الدموع (قوله حتى أخذها سيف من سيفوف الله حتى فتح الله عليهم) في حديث أبي قتادة ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد ولم يكن من الامراء وهو أمير نفسه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انه سيف من سيفوفك فأنت تنصره في يومئذ يسمى سيف الله وفي حديث عبد الله بن جعفر ثم أخذها سيف من سيفوف الله خالد بن الوليد ففتح الله عليهم وتقدم حديث الباب في الجهاد من وجه آخر عن أيوب فأخذها خالد بن الوليد من غير امرأة والمراد في كونه كان منصوباً عليه والافتقد ثبت انهم اتفقوا عليه وزاد فيه وما يسرهم انهم عندنا أي لما رأوا من فضل الشهادة وزاد في حديث عبد الله بن جعفر ثم أهمل آل جعفر ثلاثاً ثم اتاهم فقال لا تسكوا على أخي بعد اليوم ثم قال اتوني بنبي أخي فجيء بنا كائناتنا اقراخ فدعا الخلاق فخلق رؤسنا ثم قال أما محمد فشيبه عن أبي طالب وأما عبد الله فشيبه خلقي وخلقي ثم دعا لهم وفي الحديث جواز الاعلام بموت الميت ولا يكون ذلك من النعي المنهي عنه وقد تقدم تقرير ذلك في الجنائز وفيه جواز تعليق الامارة بشرط وتولية عدة امراء بالترتيب وقد اختلف هل تعدد الولاية الثانية في الحال أو لا والذي يظهر أنها في الحال

* حدثنا أحمد بن واقد
حدثنا حماد بن زيد عن
أيوب عن جدي بن هلال
عن أنس رضي الله عنه ان
النبي صلى الله عليه وسلم نعي
زيداً وجعفر وأبنا رواحة
للناس قبل ان يأتيهم خبرهم
فقال أخذ الراية زيد فأصيب
ثم أخذ جعفر فأصيب ثم
أخذ ابن رواحة فأصيب
وعيناه تذر فان حتى أخذ
الراية سيف من سيفوف الله
حتى فتح الله عليهم

تعتقد ولكن بشرط الترتيب وقيل تعتقدوا احدا لا بعينه وتعين لمن عينها الامام على الترتيب
وقيل تعتقد لا ذول فقط وأما الثاني فبطريق الاختيار واختيار الامام مقدم على غيره لانه أعرف
بالمصلحة العامة وفيه جواز التأمر في الحرب بغير تأمير قال الطحاوي هذا أصل يؤخذ منه ان
على المسلمين أن يقدموا رجلا اذا غاب الامام يقوم مقامه الى ان يحضر وفيه جواز الاجتماع
في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه علم ظاهر من أعلام النبوة وفضيلة ظاهرة لخالد بن الوليد
ولن ذكر من العناية واختلاف أهل النقل في المراد بقوله حتى فتح الله عليه هل كان هناك قتال فيه
هزيمة للمشركون أو المراد بالفتح التخياري بالمسلمين حتى رجعوا سالمين ففي رواية ابن اسحق عن محمد
ابن جعفر عن عروة فحاش خالد الناس ودافع ونحازوا فنجز عنه ثم انصرف بالناس وهذا يدل على
الاول ويؤيده ما تقدم من بلاغ سعيد بن أبي هلال في الحديث الاول وذكر ابن سعد عن أبي عامر
ان المسلمين انهم زمو المقاتل عبد الله بن رواحة حتى لم يرا ثنتين جميعا ثم اجتمعوا على خالد وعند
الواقدي من طريق عبد الله بن الحرث بن فضيل عن أبيه قال لما أصبح خالد بن الوليد جعل مقدمته
ساقة وميمينته ميسرة فأنكر العدو حالهم وقالوا جاءهم مدد فرعبوا وانكشفتوا منهم زمين وعنده
من حديث جابر قال أصيب بموتة ناس من المشركين وغنم المسلمون بعض أمتعة المشركين
وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فحمل خالد على الروم فهزمهم وهذا يدل على الثاني ويكن الجمع
بأن يكونوا هزموا جانباً من المشركين وخشي خالد أن يتكاثر الكفار عليهم فقد قيل انهم كانوا
أكثر من مائة ألف فأنحاز بهم حتى رجعهم الى المدينة وهذا السند وان كان ضعيفاً من جهة
الانقطاع والآخر من جهة ابن الهيثبة الراوي عن أبي الاسود وكذلك الواقدي فقد وقع في
المغازي لموسى بن عقبة وهي أصح المغازي كما تقدم مانصه ثم أخذ يعنى اللواء عبد الله بن رواحة
فقتل ثم اصطلح المسلمون على خالد بن الوليد فهزم الله العدو وأظهر المسلمين قال العماد بن كثير
يمكن الجمع بأن خالد الماحز المسلمين وبات ثم أصبح وقد غرهم في العسكر كما تقدم وتوهم العدو أنهم
قد جاءهم مدد حمل عليهم خالد حينئذ فلو افهم بنبعهم ورأى الرجوع بالمسلمين هي الغنية الكبرى
ثم وجدت في مغازي ابن عائذ بسند منقطع ان خالد لما أخذ الارية قاتلهم قتل لا شديداً حتى انحاز
الفرقيان عن غير هزيمة وفضل المسلمون فمروا على طريقهم بقرية بها حصن كانوا في ذهابهم قتلوا
من المسلمين رجلاً فخاصروهم حتى فتح الله عليهم عنوة وقتل خالد بن الوليد مقاتلتهم فسمي ذلك
المكان نقيع الدم الى اليوم الحديث الثالث حديث عائشة (قوله) حدثنا عبد الوهاب (هو
ابن عبد الحميد الثقفي ويحيى بن سعيد هو الانصاري) (قوله) لما جاء قتل ابن رواحة (١) يحتمل أن
يكون المراد مجيء الخبر على لسان القاصد الذي حصر من عند الجيش ويحتمل أن يكون المراد
مجى الخبر على لسان جبريل كما يدل عليه حديث أنس الذي قبله (قوله) جلس رسول الله صلى
الله عليه وسلم زاد البيهقي من طريق المقدسي عن عبد الوهاب في المسجد (وليد يعرف فيه
الحزن) أي لما جعل الله فيه من الرجوة ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء ويؤخذ منه ان ظهور
الحزن على الانسان اذا أصيب بمصيبة لا يخرج عنه كونه صابراً راضياً اذا كان قلبه مطمئناً بل
قد يقال ان من كان يترجم بالمصيبة ويعالج نفسه على الرضا والصبر أرفع رتبة عن لا يبالى بوقوع
المصيبة أصلاً أشار الى ذلك الطبري وأطال في تقريره (قوله) رأنا أطلع من صائر الباب نعى

* حدثنا قتيبة حدثنا عبد
الوهاب قال سمعت يحيى بن
سعيد قال أخبرني عمرة
قالت سمعت عائشة رضي
الله عنها تقول لما جاء قتل ابن
حارثة وجعفر بن أبي طالب
وعبد الله بن رواحة رضي الله
عنهم جلس رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعرف فيه
الحزن قالت عائشة وأنا
أطلع من صائر الباب نعى

(١) قول المشرح قوله لما
جاء قتل ابن رواحة هكذا
بالنسخ والنايب في رواية
هذا الصحيح ما تراه وليست

من شق الباب) ووقع في رواية القابسي من صائر الباب بشق الباب وللنسي شق بغير موحدة
والاول أصوبهما وشق بالكسر وبالفتح أيضا يقال بالفتح هو الموضع الذي ينظر منه كالكوّة
وبالكسر الناحية وهذه الرواية تدل على ان الرواية التي تقدمت في الجناز بلغظ من صائر
الباب شق الباب ادراجا وانه تفسير من بعض رواته وذكر ابن التين وغيره ان الذي وقع في الحديث
بلغظ صائر تغيير والصواب صير بكسر المهملة وتحتانية ساكنة ثم راء قال الجوهرى الصير شق
الباب وفي الحديث من نظر من صير باب ففقت عينه فهى هدر قال أبو عبيد لم أسمع هذا الحرف
الا في هذا الحديث (قوله فأناه رجل) لم أقف على اسمه (قوله ان نساء جعفر) يحتمل أن يريد
زوجاته ويحتمل أن يريد من ينسب اليه من النساء في الجملة وهذا الثاني هو المعتمد لا نالنا نعرف
لجعفر زوجة غير أسماء بنت عديس (قوله فذكر بكاءهن) في رواية الكشيمنى وذكر بو او
(قوله فأمره أن يأتين) كذا رأيت في أصل أبي ذرقان كان مضبوطا فحذف تقديره
فنهاى وأظنه محرفا فان الذى في سائر الروايات فأمره (١) ان ينهاهن وهو الو جه وكذا وقع
في الجناز (قوله وذكرانه لم يطعنه) في رواية الكشيمنى وذكرانهن وهو أوجه (قوله لقد
غلبنا) أى في عدم الامتنال لقوله وذلك اما لانه لم يصرح لهن بنهى الشارع عن ذلك فحملن
أمره على انه محتسب عليهن من قبل نفسه أو حملن الامر على التنزيه فتمادين على ما هن فيه أو
لانهن لشدة المصيبة لم يقدرن على ترك البكاء والذى يظهر ان النهى انما وقع عن قدر زائد على
محض البكاء كالنوح ونحو ذلك فلذلك أمر الرجل بتكرار النهى واستبعده بعضهم من جهة ان
الحمايات لا يتمادين بعد تكرار النهى على أمر محرم ولعلمهن ترك النوح ولم يترك البكاء وكان
غرض الرجل حسم المادة ولم يطعنه لكن قوله فاحت في أفواههن من التراب يدل على انهن
تمادين على الامر الممنوع ويجوز في الناء المثلثة من قوله فاحت الضم والكسر لانه يقال حتى
يخنو ويحنى (قوله من العناء) بفتح العين المهملة وبالنون والمدهو التعب ووقع في رواية العذري
عند مسلم من النى بغين معجمة ومحتانية ثقيلة وللطبرانى مثله لكن بعين مهملة ومرا دعائشة ان
الرجل لا يقدر على ذلك فاذا كان لا يقدر فقد أععب نفسه ومن يخاطبه في شئ لا يقدر على ازالته
ولعل الرجل لم يفهم من الامر المحتم وقال القرطبي لم يكن الامر للرجل بذلك على حقيقته
لكن تقديره ان أمكنك فان ذلك يسكنهن ان فعلته وأمكنك والا فالملطفة أولى * وفي
الحديث جواز معاقبة من نهى عن منكر فمأدى عليه بما يليق به وقال النووي معنى كلام
عائشة انك قاصر عن القيام بما أمرت به من الانكار فينبغي ان تخبر النبي صلى الله عليه وسلم
بقصورك عن ذلك ليرسل غيرك وتستريح أنت من العناء ووقع عند ابن اسحق من وجه آخر
صحى عن عائشة في آخره قالت عائشة وعرفت انه لا يقدر ان يحنى في أفواههن التراب قالت
وربما ضرا التكفأه وفي حديث عائشة من الفوائد بيان ما هو الاول بالمصاب من الهيئات
ومشروع عيسة الاصاب للعزاء على هيئته وملازمة الوفا والتثبت وفيه جواز نظر من شأنه
الاحتجاب من شق الباب وأما عكسه فممنوع وفيه اطلاق الدعاء بلغظ لا يقصد الدعى ايقاعه
بالمدعوبه لان قول عائشة أرغم الله أنفك أى ألصقه بالتراب ولم ترد حقيقة هذا وانما جرت
عادة العرب باطلاق هذه اللفظة في موضع الشتماتة عن يقال له ووجه المناسبة في قوله احث

من شق الباب فأناه رجل
فقال أى رسول الله ان نساء
جعفر قال فذكر بكاءهن
فأمره أن ينهاهن قال فذهب
الرجل ثم أتى فقال قد
نهيتن وذكرانه لم يطعنه
قال فأمر أيضا فذهب ثم
أتى فقال والله لقد غلبنا
فرغمت أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال فاحت
في أفواههن من التراب
قالت عائشة فقلت أرغم
الله أنفك فوالله ما أنت
تفعل وما تركت رسول الله
صلى الله عليه وسلم من العناء

(١) قوله فان الذى في سائر
الروايات فأمره الخ هذه
هى الرواية التى بالمثن اه

في أفواههم دون أعينهم مع ان الاعين محل البكاء الاشارة الى ان النهى لم يقع عن مجرد البكاء بل
 عن قدر زائد عليه من صياح أو نياحة والله أعلم * الحديث الرابع (قوله حدثني محمد بن أبي
 بكر) هو المسمى وعمر بن علي هو عمه وعامر هو الشعبي (قوله يا ابن ذى الجناحين) تقدم
 شرحه في مناقب جعفر وانعوض بذلك عن قطع يديه في تلك الواقعة حيث أخذ اللواء بيمنه
 فقطعت ثم أخذه بشماله فقطعت ثم احتضنه فقتل وأن النسبي روى عن البخاري انه يقال لكل
 ذى ناحيتين جناحان وأنه أشار الى ان الجناحين في هذه القصة ليسا على ظاهرهما وقال السهيلي
 قوله جناحان ليسا كما يسبق الى الوهم كجناحي الطير وریشه لان الصورة الأدمية أشرف الصور
 وأكملها فالمراد بالجناحين صفة ملكية وقوة روحانية أعطاها جعفر وقد عبر القرآن عن
 العضد بالجناح توسعا في قوله تعالى واضمم اليك جناحك وقال العلماء في أجنحة الملائكة انها
 صفات ملكية لا تفهم الا بالمعاني فقد ثبت ان جبريل ستمائة جناح ولا يعهد للطير ثلاثة أجنحة
 فضلا عن أكثر من ذلك وأذا لم يثبت خبر في بيان كيفية فأسو من بهما من غير بحث عن حقيقة
 انتهى وهذا الذي جزم به في مقام المنع والذي نقله عن العلماء ليس صريحا في الدلالة لما ادعاه ولا
 مانع من الجمل على الظاهر الا من جهة ما ذكره من المعهود وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو
 ضعيف وكون الصورة البشرية أشرف الصور لا يمنع من حمل الخبر على ظاهره لان الصورة باقية
 وقد روى البيهقي في الدلائل من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة ان جناحي جعفر من ياقوت وجاء في
 جناحي جبريل انهما المولود آخر جبه ابن منده في ترجمة ورقة * الحديث الخامس (قوله حدثنا
 سفيان) هو الثوري واسماعيل هو ابن أبي خالد والاسناد كله كوفيون الا العمالي (قوله قد
 في بدى) بضم الدال فسمه في الرواية الاولى بقوله انقطعت (قوله يمانية) بخفيف التكمانية
 وحكي تشديدها وهذا الحديث يقتضي ان المسلمين قتلوا من المشركين كثيرا وقد روى أحمد
 وأبو داود من حديث عوف بن مالك ان رجلا من أهل اليمن رافقه في هذه الغزوة فقتل روميا
 وأخذ سلبه فاستكثره خالد بن الوليد فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدل على ان ذلك
 بعد ان قام خالد بن الوليد بالامر وهو يرجح ان خالد لم يقتصر على حوز المسلمين والنجا بهم بل باشر
 القتال فيمكن الجمع كما تقدم * الحديث السادس (قوله عن حصين) هو ابن عبد الرحمن وعامر هو
 الشعبي كما في الرواية الثانية (قوله أنعمى على عبد الله بن رواحة) أي ابن علقم بن امرئ القيس
 الانصاري الخزرجي أحد شعراء النبي صلى الله عليه وسلم من الانصار وأحد النقباء بالعقبة
 وأحد البدرين (قوله فجعلت أخته عمرة) هي والددة النعمان بن بشير روى الحديث ووقع
 في رواية هشيم عند أي نعيم وفي مرسل ابى عمران الجوفى عند ابن سعد انها امه وهو خطأ فلو
 كانت امه تسمى عمرة لجوزت وقوع ذلك لها ولكن اسم امه كبشة بنت واقد وهذا الحديث
 ذكره خلف في مسند النعمان وذكره المزني في مسند عبد الله بن رواحة وهو واضح لان المتن
 منقول عنه وينبغي ان يذكر أيضا في مسند عمرة لقوله في الطريق الثانية لم يزل عليه أي عمرة فهو
 نقل من النعمان ما صنعت أمه ولما قال خاله لكن يصغر النعمان عن ادراك ذلك من خاله
 فالذي يظهر انه انما نقل جميع ذلك عن امه فيكون الحديث من رواية النعمان عن امه عن
 أخيها فيكون ذلك من رواية ثلاثة من الصحابة في نسق (قوله واجبلاه واكذا وكذا تعدد

* حدثني محمد بن أبي بكر
 حدثنا عمر بن علي عن اسمعيل
 ابن أبي خالد عن عامر قال
 كان ابن عمر اذا حيا ابن
 جعفر قال السلام عليك
 يا ابن ذى الجناحين * حدثنا
 ابراهيم حدثنا سفيان عن
 اسمعيل عن قيس بن أبي
 حازم قال سمعت خالد بن
 الوليد يقول لقد انقطعت في
 بدى يوم مائة تسعة أسياف
 فبقي في بدى الا صفحة
 يمانية * حدثني محمد بن
 المشني حدثنا يحيى عن
 اسمعيل قال حدثني قيس
 قال سمعت خالد بن الوليد
 يقول لقد دق في بدى يوم
 مائة تسعة أسياف وصبرت
 في بدى صفحة لي يمانية
 * حدثني عمران بن ميسرة
 حدثنا محمد بن فضيل عن
 حصين عن عامر عن النعمان
 ابن بشير رضى الله عنهما
 قال أنعمى على عبد الله بن
 رواحة فجعلت أخته عمرة
 تسكي واجبلاه واكذا
 واكذا تعدد

عليه فقال حين أفاق ماقلت شيئاً الا قيل لي آنت كذلك * حدثنا قتيبة حدثنا عبيد عن حصين عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال انعمي علي عبد الله بن رواحة بهذا فلما مات لم تبك عليه * (باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة ابن زيد الى الحرب فأتى من جهينة) * حدثني عمرو بن محمد حدثنا هشيم أخبرنا حصين أخبرنا أبو طبيان قال سمعت أسامة بن زيد رضي الله عنهم يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرب فقصنا القوم فهزمناهم ولحقنا أنا ورجل من الانصار رجلاً منهم فلما غشيته قال لا اله الا الله فكف الانصاري قطعنته برمحى حتى قتله فلما قد من بلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أسامة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قلت كان متعوذاً فزال يكررها حتى تمت أتي لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة بن الأكوع يقول غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وخرجت فيما بيعت من البعوث تسع غزوات مرة علينا أبو بكر ومرة علينا أسامة

عليه) في رواية هشيم عن حصين عند أبي نعيم في المستخرج واعضداه وفي مرسل الحسن عند ابن سعد واحبلاه واعزاده وفي مرسل أبي عمران الجوني عنده واطهرهم وزاد فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عادته فانعمي عليه فقال اللهم ان كان أجلة قد حضر فيسر عليه والا فاشقه قال فوجد خفة فقال كان ملك قد رفع مرزبة من حميد يقول آنت كذا فلو قلت نعم لقمعني بها (قوله قيل لي آنت كذلك) هو استنهاهم انكار وفي مرسل الحسن آنت جبلها آنت عزها وزاد أبو نعيم في المستخرج من طريق هشيم في آخرها فنهاها عن البكاء عليه وبها تظهر النكمة في قوله في الرواية الثانية فلما مات لم تبك عليه أى أصلاً امتثالاً لامره وبه هذه الزيادة وهي قوله فلما مات لم تبك عليه تظهر النكمة في ادخال هذا الحديث في هذا الباب ويظهر أو يتجه الرد على من قال لا مناسبة لدخوله فيه لان موت عبد الله بن رواحة لم يكن في ذلك المرض والله أعلم (قوله ما) بعث النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد الى الحرب فأتى من جهينة) * حدثني عمرو بن محمد حدثنا هشيم أخبرنا حصين أخبرنا أبو طبيان قال سمعت أسامة بن زيد رضي الله عنهم يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحرب فقصنا القوم فهزمناهم ولحقنا أنا ورجل من الانصار رجلاً منهم فلما غشيته قال لا اله الا الله فكف الانصاري قطعنته برمحى حتى قتله فلما قد من بلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أسامة أقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قلت كان متعوذاً فزال يكررها حتى تمت أتي لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم * حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة بن الأكوع يقول غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وخرجت فيما بيعت من البعوث تسع غزوات مرة علينا أبو بكر ومرة علينا أسامة

مسعدة ولم يذكر فيه أحد والله أعلم وأما البعوث فسرية أبي بكر الصديق إلى بني فزارة كما ثبت من حديثه عند مسلم وسريته إلى بني كلاب ذكرها ابن سعد وبعثه إلى الحج سنة ثمان وأما أسامة فأول ما أرسل في السرية التي وقع ذكرها في الباب ثم في سرية إلى أبي بضم الهاء وزة وسكون الموحدة ثم نون مقصور وهي من نواحي اللقاء وذلك في صفر ففقدنا ما ذكره على خمس سرايا وبقيت أربع فليست دركها على أهل المغازي فانهم لم يذكروا غير الذي ذكرته بعد التتبع البالغ ويحتمل أن يكون فيه حذف تقديره ومرة علينا غيرهما وأيضا فإنه لم يذكروا في بعض الروايات للبعوث عددا (قوله وقال عمر بن حفص) أي ابن غياث وهو من شيوخ البخاري وربما حدث عنه بواسطة وهذا الحديث قد وصله أبو نعيم في المستخرج عن طريق أبي بشر اسمعيل بن عبد الله عن عمر بن حفص به (قوله وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا) كذا أبيهم البخاري عن شيخه أبي عاصم وقد ذكرت ما فيه في باب غزوة يزيد بن حارثة ولعل البخاري أبيهم عمدا لمخالفة بقية روايات الباب في تعيين أسامة (قوله) حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة) يقال إن محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي نسبة إلى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله ابن خالد بن فارس وكان أبوداود إذا حدث عنه نسب أباه يحيى إلى جده فارس ولا يذكروا خلافا ويقال إن محمد بن عبد الله المذكور هو الخزومي وجزم الكللابي والبرقاني بأنه الذهلي والله أعلم ﴿قوله﴾ **باب** غزوة الفتح أي فتح مكة شرفها الله تعالى وسقط لفظ باب من نسخة الصغاني وكان سبب ذلك أن قريشا نقضوا العهد الذي وقع بالحديبية فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغزاهم قال ابن اسحق حدثني الزهري عن عروة عن المسور بن مخرمة أنه كان في الشرط من أحب أن يدخل في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده فليدخل ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم فليدخل فدخلت بنو بكر رأي ابن عبد مناة بن كنانة في عقد قريش ودخلت خزاعة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق وكان بين بني بكر وخزاعة حرب وقتل في الجاهلية فتشاغلوا عن ذلك لما ظهر الإسلام فلما كانت الهدنة خرج نوفل بن معاوية الديلي من بني بكر في بني الدليل حتى بيت خزاعة على ماء لهم يقال له الوثير فأصاب منهم رجلا يقال له منبه واستيقظت لهم خزاعة فاقتتلوا إلى أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال وأمدت قريش بني بكر بالسلاح وقاتل بعضهم معهم ليلا في خفية فلما انقضت الحرب خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فقال

يا رب اني ناشد محمدا * حلف أينا وأيه الاتلدا
فانصر هذاك الله نصر أبدا * وادع عباد الله يا نوا مسددا
ان قريشا أخلفوك الموعدا * ونقضوا ميثاقك المؤكدا
هم يتوننا بالوثير هجدا * وقتلونا ركةا وسجدا
وزعموا ان لست أدعو أحدا * وهم أذل وأقل عددا

قال ابن اسحق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت يا عمرو بن سالم فكان ذلك ما هاج فتح مكة وقد روى البزار من طريق حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة بعض

وقال عن حفص حدثنا
أي عن بن أبي عبيد
قال سمعته يقول
غزوت النبي صلى الله
عليه وسلم سبع غزوات
وخرجت فيايعث من
البعث تسع غزوات مرة
عليه أبو بكر ومرة أسامة
* حدثنا أبو عاصم النخعي
ابن مخلد حدثنا يزيد بن أبي
عبيد عن سلمة بن الأكوع
رضي الله عنه قال غزوت
مع النبي صلى الله عليه وسلم
تسع غزوات وغزوت مع
ابن حارثة استعمله علينا
* حدثنا محمد بن عبد الله
حدثنا حماد بن مسعدة عن
يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن
الأكوع قال غزوت مع
النبي صلى الله عليه وسلم
سبع غزوات فذكر خير
والحديبية يوم حنين ويوم
القدر قال يزيد ونسبت
بقيةهم * (باب غزوة الفتح

وما بعث به حاطب بن أبي
بلتعثة إلى أهل مكة يخبرهم
بغزو النبي صلى الله عليه
وسلم) حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا سفيان عن عمرو بن
دينار قال أخبرني الحسن
ابن محمد أنه سمع عبيد الله بن
أبي رافع يقول سمعت عليا
رضي الله عنه يقول بعثني
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنا والزبير والمقداد
فقال انطلقوا حتى تأتوا
روضة خاخ فان بها طعينة
معها كتاب فخذوا منها قال
فانطلقنا نعدى بنا خيلنا
حتى أتينا الروضة فاذا نحن
بالطعينة قلنا لها اخرجي
الكتاب قالت مامعي كتاب
فقلنا اخرجي الكتاب أو
لنلقين الثياب قال فأخرجته
من عقاصها فأتينا به رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاذا
فيه من حاطب بن أبي بلتعثة
إلى ناس بمكة من المشركين
يخبرهم ببعض أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا حاطب ما هذا قال
يا رسول الله لا تفعل عليّ شيء
كنت امرأ مصلقا في قريش
يقول كنت حليفا ولم أكن
من أنفسها وكان من معك
من المهاجرين من لهم
قرابات يحمون أهلهم
وأموالهم فاحببت اذ فاتني
ذلك من النسب فيهم ان

الابيات المذكورة في هذه القصة وهو اسناد حسن موصول ولكن رواه ابن أبي شيبة عن يزيد
ابن هرون عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة مرسلًا وأخرجه أيضا من رواية أيوب عن عكرمة مرسلًا
مطولا قال فيه لما وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة وكانت خراعة في صلحه وبنو
بكر في صلح قريش فكان بينهم قتال فأمدتهم قريش بسلاح وطعام فظهروا على خراعة وقتلوا
منهم قال وجاء وفد خراعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه إلى النصر وذكر الشعر وأخرجه
عبد الرزاق من طريق مقسم عن ابن عباس مطولا وليس فيه الشعر وأخرجه الطبراني من
حديث ميمونة بنت الحارث مطولا وفيه أيضا أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلا
وهو في متوضئه نصرت نصرت فقلت له فقال هذا راجز بني كعب يستصرخني وزعم ان قريشا
أعانت عليهم بنو بكر فأتيت فاقننا ثلاثا ثم صلي الصبح بالناس ثم سمعت الراجز ينشده وعند
موسى بن عقبة في هذه القصة قال ويذكرون ان من أعانهم من قريش صفوان بن أمية وشيبة
ابن عثمان ومهل بن عمرو (قوله وما بعث به حاطب بن أبي بلتعثة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو
النبي صلى الله عليه وسلم) سقط لفظ به من بعض النسخ أي لعزم النبي صلى الله عليه وسلم على
غزوهم وعند ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبيدي عن عروة قال فلما أجمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم المسير إلى مكة كتب حاطب بن أبي بلتعثة إلى قريش يخبرهم بذلك ثم أعطاه امرأة
من مزينة وفي مرسل أي سلمة المذكور عند ابن أبي شيبة ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة
جهزيني ولا تعلني بذلك أحدا فدخل عليها أبو بكر فأنكر بعض شأنها فقال ما هذا فقالت له
فقال والله ما انقضت الهدية بيننا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فذكر له انهم أول من غدر
ثم أمر بالطرق فحبست فعمي على أهل مكة لا يأتيهم خبر (قوله حدثنا سفيان) هو ابن عيينة
(قوله عن عمرو) تقدم في الجهاد عن علي عن سفيان سمعت عمرو بن دينار (قوله بعثني
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد) كذا في رواية عبيد الله بن أبي رافع وفي رواية
أبي عبد الرحمن السلمي عن علي كما تقدم في فضل من شهد بدر أربعين وأيامه ثلث الغنوى والزبير
ابن العوام فيحتمل أن يكون الثلاثة كانوا معه فذكر أحد الراويين عنه ما لم يذكره الآخر
ولم يذكر ابن اسحق مع علي والزبير أحدًا وساق الحبر بالثنية قال فخر جاحتي أدركها
فاستزلاها الخ فالذي يظهر انه كان مع كل منهما آخرتبعه (قوله فان بها طعينة معها كتاب)
في آخر الجهاد من وجه آخر عن علي وتجدون بها امرأة أعطاه حاطب كتابا وذكر ابن
اسحق ان اسمها سارة والواقدي ان اسمها كنود وفي رواية سارة وفي أخرى أم سارة وذكر الواقدي
ان حاطبا جعل لها عشرة دنانير على ذلك وقيل دينار واحد وقيل انها كانت مولاة العباس
(قوله فان خرجته من عقاصها) قد تقدم في الجهاد وبيان الاختلاف في ذلك ووجه الجمع بين
كونه في عقاصها وفي حجرها (قوله يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي
مرسل عروة يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأمر في السير إليهم
وجعل لها جعلًا على ان تبلغه قريشا (قوله اني كنت امرأ مصلقا في قريش) أي حليفا
وقد فسره بقوله كنت حليفا ولم أكن من أنفسها وعند ابن اسحق ليس في القوم من أصل
ولا عشيرة وعند أحد وكنتم غريبا قال السهيلي كان حاطب حليفا لعبد الله بن حميد بن زهير

ابن أسد بن عبد العزى واسم أبى بلتعسة عمرو وقيل كان حايضا لقريش (قوله يحمونها بها قرايتي) في رواية ابن اسحق وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل فصاحتهم عليه وسبب أتى تكلمه شرح هذا الحديث في سورة الممتحنة وذكر بعض أهل المغازي وهو في تفسير يحيى بن سلام أن لفظ الكتاب أما بعد يا عشرين قريرش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم ببشير كاللآل يسير كالسيل فوالله لو جاءكم وحده صر الله وأنجز له وعده فانظروا لانفسكم والسلام كذا حكاه السهيلي وروى الواقدي بسند له مرسل أن حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو وصفوا بن أمية وعكرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أدن في الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم وقد أحببت ان يكون لي عندهم يد

تم الجزء السابع ويليه الجزء الثامن أوله قوله باب غزوة القتيح في رمضان

ألتخذ عندهم يدا يحمون بها قرايتي ولم أفعله ارتدادا عن ديني ولا رضيا بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه قد صدقكم بال عمر يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المذاق فقال انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرا قال ائتمروا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله السورة يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق إلى قوله فقد ضل سواء السبيل

